

# تفسیر مطہری

جلد دوازدہم

سورہ ملک سے سورہ الناس تک  
پارہ ۲۹ تا آخر قرآن

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شہار اللہ عثمانی مجددی پانی پتی

تشریحی ترجمہ مع ضروری اضافات

مولانا سید عبد الدائم الجلالی

رفیق ندوۃ المصنفین

ناشر

دارالاشاعت

اردو بازار کراچی ۱ — فون ۲۱۳۷۹۸

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر  
اس ترجمہ و کمپوزنگ کے حقوق ملکیت پاکستان میں حق دار الاشاعت کراچی محفوظ ہیں۔

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی دار الاشاعت کراچی  
طباعت : ۱۹۹۹ء خلیل پریس کراچی۔  
صفحات در ۶ جلد : ضخامت

﴿..... ملنے کے پتے .....﴾

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی  
ادارۃ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور  
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور  
مکتبہ امدادیہ فی ملی ہسپتال روڈ سٹان  
مکتبہ رحمانیہ ۱۸۔ اردو بازار لاہور

بیت القرآن اردو بازار کراچی  
بیت العلوم 26۔ تھہ روڈ لاہور  
کشمیر بک ڈپو۔ چیموٹ بازار فیصل آباد  
کتاب خانہ رشیدیہ۔ مدینہ مارکیٹ راجہ بازار ولولہ پٹنڈی  
یونیورسٹی بک انجینسری خیبر بازار پشاور

# بسم اللہ الرحمن الرحیم

## نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

### عرض ناشر

اللہ تعالیٰ کا انعام ہے کہ کئی ماہ کی کوشش کے بعد دار الاشاعت کراچی کی جانب سے تفسیر مظہری اردو کالائڈیشن زیور طبع سے آراستہ ہو کر قارئین کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔

میرے والد ماجد جناب الحاج محمد رجبی عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں اشاعت دین کے پیش نظر قرآن و حدیث، فقہ و تصوف، سیرت و تاریخ کی متعدد کتب کی طباعت کی خدمات انجام دی وہاں ان کی یہ بھی خواہش تھی کہ تفسیر مظہری کی طباعت و اشاعت کا شرف بھی حاصل کریں کیونکہ حضرت قاضی ثناء اللہ عثمانی پانی پتیؒ نے اس تفسیر میں ایک خاص طرز یہ بھی اختیار فرمایا کہ مسلک کے اعتبار سے احناف اور شافعی مسلک کے نظریاتی اختلافات بھی واضح فرمائے ہیں اور یہ بھی بتایا کہ احناف کا اس سلسلے میں کیا مقام ہے۔ اس وجہ سے اس کی افادیت اور بھی بہت بڑھ گئی ہے، نیز مصنف رحمۃ اللہ علیہ ایک طرف ترکانِ حدیث اور فقہ میں ایسے وقت کے نامور علماء میں شامل تھے تو دوسری طرف باطنی علوم اور تزکیہ و سلوک میں بھی شیخِ وقت سمجھے جاتے تھے، شاید اسی وجہ سے یہ تفسیر تمام دینی حلقوں میں مستند سمجھی جاتی ہے۔

اس تفسیر کا اردو ترجمہ مولانا سید عبدالہامد جلالی رحمۃ اللہ علیہ نے عہدہ المصنفین دہلی کے زیرِ اہتمام فرمایا تھا، لیکن یہ تفسیر اب تک عوام کو سہولت دستیاب نہ تھی۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہم نے (حسب اجازت حکومت سندھ پاکستان DPR (NO /2/PB/91.213.24.3.1991) سے شائع کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔

حتی الامکان اس کی اشاعت میں کوشش کی ہے کہ اغلاط نہ رہ جائیں، لیکن پھر بھی تمام حضرات سے درخواست ہے کہ کوئی غلطی نظر آئے تو ادارے کو مطلع فرما کر مشکور فرمائیں۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کو شرف قبولیت سے نوازیں اور دنیا و آخرت کے لئے نافع بنائیں، آمین

طالب دعا خلیل اشرف عثمانی  
والد محمد رجبی عثمانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

نوٹ:- پہلے یہ تفسیر ہاتھ کی کتابت اور لیتھوگریف طباعت پر دستیاب تھی اب الحمد للہ کمپیوٹر کی عمدہ کتابت اور آفست طریقہ طباعت کے ساتھ اور آیات کے نمبر کے ساتھ اور عنوان کے مقامات کو انڈر لائن کر کے ہماری کوششوں کو قبول فرمائے آمین

پیش خدمت ہے۔ اللہ تعالیٰ

# فہرست مضامین تفسیر مظہری اردو جلد بارہویں

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۷	سورة الحاقة	۱۳	سورة الملك
۳۸-۳۹	حضرت صالحؑ کا واقعہ، تمام دل ظنوت کی طرح ہیں۔	۱۴	موت و حیات کی بحث
۵۰	اِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ کی تفسیر	۱۶	اعیان ثابہ اور عالم مثال
۵۱، ۵۰	حاملین عرش کی تعداد، آسمان زمین کے مابین مسافت کی مقدار۔	۱۷	موت سب سے بڑا واعظ اور ایمان سب سے بڑی
۵۲	قیامت کی پیشیاں اور اعمال مومن کا ظہور۔	۱۸	دولت ہے سات چیزوں سے پہلے عمل کروائے۔
۵۳	فی سلسلہ ذرہما کی تفسیر	۱۹	نچلا آسمان موج بست ہے اور دوسرا سفید زمرہ کا لٹ
۵۴	حدیث قدسی، بزرگی میری چادر ہے لٹ	۲۰	تمام ستارے دنیوی آسمان میں بیوست ہیں
۵۵	عِيسٰی کی تفسیر	۲۱	خوف الہی فہم و دانش کی چوٹی ہے۔
۵۶	تلاوت قرآن فناء نفس کے بعد ہی موجب ترقی	۲۲	ہر رات کے آخری حصہ میں باری تعالیٰ شانہ کا نزول
۵۸، ۵۷	ہے۔ تسبیحات رکوع و سجود کی روایات، تسبیح کے فضائل۔	۲۳	آسمان دنیا پر۔
۵۸	رکوع اور سجود کی تسبیحات	۲۵	کافر کو منہ کے بل چلائے جانے کے متعلق حضورؐ سوال
۵۹	سورة معارج	۲۷	سورة ملک کے فضائل۔
۶۰	جنت کے سو درجات اور ان کا باہمی فاصلہ	۲۸	سورة نون
۶۱	رَفِیْ یَوْمَ کَانَ یَقْدَارُہُ خَمْسِیْنَ اَلْفَ سَنَہٍ کی تفسیر	۲۹	سب سے لول قلم کو پیدا کیا گیا۔
۶۲	سونا چاندی اور جانوروں کی زکوٰۃ ادا کرنے پر وعید	۳۰	قلوب قات کی تقدیریں کب لکھی گئیں۔
۶۳	دنیا سے عرش تک جانے میں محمد بن اسحاق کا قول	۳۱	کعبہ کی طرف سجدہ کرنا
۶۴	مرتبہ فناء قلب کے حصول کے لئے واسطہ مشلح کی ضرورت	۳۲	لَئِنْ کَانَ لَعَلٰی خَلْقِ عَظِیْمٍ کی تفسیر اور رسول اکرم
۶۵	مومنین کی اپنے دوزخی بھائیوں کی رہائی کیلئے شفاعت	۳۳	کے بعض اخلاق فاضلہ کا ذکر
۶۶	آدمی کے پاس اگر دو ادوی مال سے بھر پور ہوں لٹ۔	۳۴	حسن خلوق کی فضیلت
۶۷	آدمی بوڑھا ہو جاتا مگر دو حصلتیں جو ان رہتی ہیں	۳۵	یَوْمَ یُکْشَفُ عَنْ سَاقٍ کی تفسیر
۶۸	مومن کا ہر کام خیر ہی خیر ہے۔	۳۶	حشر دیدار الہی کشف ساق شفاعت اور پل صراط پر
۶۹	اصل خلقت کے اعتبار سے انسانوں کی اہلیت میں اختلاف ہے۔	۳۷	گزرنے کی روایات
۷۰	لوگ سونے چاندی کی طرح مختلف کانیں ہیں	۳۸	ردافض اور دوسرے بدعتی فرقے آخرت میں
۷۱	نماز میں سجدہ گاہ پر نظر رکھنے کے فوائد	۳۹	سجدہ نہ کر سکیں گے۔
۷۲	غلام کے ساتھ لواطت کا حکم	۴۰	منافقین کی علامات
۷۳	عورت کے لئے اپنے غلام سے قربت صنفی کا حکم	۴۱	حضرت یونسؑ کا واقعہ
۷۴	اگر کسی کو اجنبی عورت پسند آجائے لٹ۔	۴۲	خلوق کی اذیت اور مصائب پر صبر
۷۵	متعدہ اور مشتبہ زنی کا حکم	۴۳	نظر حق ہے، نظر آدمی کو قبر میں لے جاتی ہے لٹ
۷۶	حدیث قدسی اے ابن آدم کیا تو مجھے عاجز بنا سکتا ہے۔	۴۴	اپنے نفاق کے متعلق حضرت حنظلہؑ کی مشہور حدیث
۷۷		۴۵	اہل اللہ کی علامات
۷۸		۴۶	نظر بد کی دوا



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۰۱	حدیث قدسی میرے کچھ بندے مجھ پر ایمان لانے والے اور ستاروں (کی تاثیر حقیقی) کے منکر ہیں۔ جس نے علم نجوم سے اقتباس کیا اس نے سحر کی ایک شاخ سے اقتباس کیا۔	۹۰	سورۃ نوح
۱۰۲	کاہنوں کے پاس جانے اور بد شگون لینے کا حکم۔	۹۱	مجھے پانچ چیزیں ایسی دی گئیں جو مجھ سے پہلے کسی کو نہیں دی گئیں۔
۱۰۳	سورۃ مزمل	۹۲	ابوہریرہ کی حدیث: مجھے چھ چیزوں کے ساتھ انبیاء پر فضیلت دی گئی۔
۱۰۴	طول قیام کی وجہ سے آپ کے پیر متورم ہو گئے	۹۳	اسلام، ہجرات، حج گزشتہ گناہوں کو ساقط کر دیتے ہیں۔
۱۰۵	ترتیل اور تحمیں صوت کے ساتھ قرآن پڑھنا۔	۹۴	قضاء کی دو قسمیں، مبرم، غیر مبرم
۱۰۶	ترتیل کے فوائد	۹۵	قضاء کو دعاء کے سوا کوئی چیز نہیں لوٹاتی۔
۱۰۷	قَوْلًا قَصِيْلًا کی تفسیر	۹۶	کیا منتر اور دوا سے کوئی تقدیر لوٹ سکتی ہے۔
۱۰۸	مجھے سورۃ ہود نے بوڑھا بنا دیا۔	۹۷	حضرت نوحؑ کے ساتھ قوم کی گستاخی
۱۰۹	حقیقت قرآن کا انکشاف سالک کیلئے بڑا روزنی ہے۔	۹۸	سب سے زیادہ کڑی مصیبت انبیاء کی ہوتی ہے۔
۱۱۰	نزول وحی کی کیفیت کے متعلق سوال۔	۹۹	سورۃ جن
۱۱۱	نزول وحی کے وقت پیشانی مبارک تر ہو جاتی۔	۱۰۰	ایمان اللہ کا عطیہ ہے کسب و کتاب سے اس کا حصول ممکن نہیں ہے۔
۱۱۲	نبی کی نبوت اس کی ولایت سے افضل ہے۔	۱۰۱	جن وانس کی طرف سید الانبیاء کی بعثت کی حکمت
۱۱۳	عروج و نزول کی بحث	۱۰۲	بریا آسمان دنیا سے جنات کے باتیں اچک لینے کی کیفیت۔
۱۱۴	نماز میری آنکھ کی خنکی ہے	۱۰۳	فرمانبردار جنات کیلئے ثواب اور نافرمانوں کیلئے عذاب۔
۱۱۵	نماز شب کے فضائل	۱۰۴	مساجد کی تعظیم و تحظیف کی روایات
۱۱۶	قلبی ذکر ہی حقیقی ذکر ہے۔	۱۰۵	سات بڑیوں پر سجدہ کرنے کا حکم
۱۱۷	بسم اللہ کے احکام	۱۰۶	عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلٰی غَيْبِهِ اَحَدًا الْخ کی تفسیر
۱۱۸	تبتل کے معنی تبتل خل بالعاش نہیں۔	۱۰۷	بعض چیزیں بعض کے اعتبار سے غیب ہوتی ہیں اگرچہ قریش کے بیت المقدس سے متعلق حالات پوچھنے پر حضور ﷺ کو بے چینی اور حجابات کا اٹھ جانا۔
۱۱۹	صوفیہ کا قول ہم جس راستہ کو قطع کرنے کے درپے ہیں اس کی دو منزلیں ہیں۔	۱۰۸	حضرت عمرؓ کی کرامت۔
۱۲۰	حقیقی توکل کا ثمرہ	۱۰۹	نجاشی کی وفات کے بعد اس کی قبر پر پیہم نور کا نظر آنا
۱۲۱	کوئی شخص اپنا رزق پورا کئے بغیر نہیں مرنے والا۔	۱۱۰	حجابات اٹھ جانے کے بعد جو علم حاصل ہو وہ علم غیب نہیں
۱۲۲	حلال کو حرام اور مال کو برباد کرنا ترک دنیا نہیں ہے۔	۱۱۱	علماء انبیاء کے وارث اور امین ہیں
۱۲۳	مقامات سلوک میں صبر سب سے بلند مقام ہے۔	۱۱۲	جو علم اہل اللہ کو بذریعہ الہام حاصل ہو۔
۱۲۴	اہل بار کے کھانے اور سزا اور عذاب کی روایات	۱۱۳	کرامات اولیاء۔
۱۲۵	اللہ تعالیٰ فرمائیں گے اے آدمؑ دوزخ کا حصہ نی ہزار نو سو نانوے عظیمہ کر دو۔	۱۱۴	ردیائے صالحہ نبوت کا چھالیساواں جز ہے۔
۱۲۶	مبداء و معاد کی یادداشت ہی اللہ تک پہنچنے کا راستہ ہے	۱۱۵	علم لدنی اور خالق و مخلوق کے درمیان نسبت کی تحقیق
۱۲۷	رسول اکرم ﷺ پر نماز تہجد کے وجوب کی تحقیق	۱۱۶	کاہنوں، نجومیوں، طیبیوں، جادو، نقطوں اور خطوط کے علم کی تحقیق۔
۱۲۸	امت محمدیہ پر نماز تہجد سنت ہے یا مستحب	۱۱۷	
۱۲۹	نمازی پر قرات کی کتنی مقدار واجب ہے۔	۱۱۸	
۱۳۰	مقتدی پر قرات فاتحہ کے وجوب کی تحقیق۔	۱۱۹	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
	کی فضیلت کی روایات۔	۱۲۲	کیا ہر رکعت میں قرأت واجب ہے۔
۱۵۶	نذر واجب فوت ہو جائے تو قضاء واجب ہے۔	۱۲۳	مسئلہ قرأت میں توسط مستحب ہے۔
۱۵۷	محسبیت کی نذر کا بیان۔	۱	قرأت قرآن میں توسط کی ادنیٰ مقدار۔
۱۵۸	عبادت خارج از طاقت کی نذر	۱۲۴	تم میں سے کس کو اپنا مال اپنے وارث کے مال سے زیادہ
۱۵۹	دو ضعیفوں (عورت و مملوک) کے معاملہ میں اللہ سے		محبوب ہے۔
	ڈرتے ہو۔	۱۲۵	نیکیوں کے ساتھ استغفار بھی ضروری ہے۔
۱۶۲	معرفت الہی کی استعداد کے مطابق کوزوں کی مقدار	۱۲۶	سورۃ مدثر
۱۶۳	شراب طہور کی صفات اور اہل جنت کو دیئے جانے کی	۱۲۷	اللہ کی عظمت اور اس کی توحید سب چیزوں پر مقدم
	کیفیات۔		ہے۔
۱۶۶	نماز میں انسانی کلام مطلق جائز نہیں۔	۵	تفسیر تحریر میں فقہاء کا اختلاف
۱۶۷	تمام دل اللہ کی ایک چٹکی میں ہیں۔	۵	مکان، کپڑے، بدن کی طہارت کا حکم۔
۱۶۸	سورۃ المرسلات	۱۲۹	مور اور حضرت اسرافیل کا ذکر
۱۶۹	دلیل کسے کہتے ہیں۔	۱۳۱	سَأُذِيقُهُ صَعُودًا کی تفسیر
۱۷۰	رحم مادر میں کتابت تقدیر	۱۳۲	جنم کے دربانوں کی تعداد
۱۷۱	جنم میں تین قسم کے آدمی داخل ہوں گے۔	۱۳۵	کیا کفار فردی اعمال کے مکلف ہیں۔
۱۷۲	احسان کے متعلق حدیث جبرئیل۔	۱۳۶	اہل کبار کے لئے شفاعت کی روایات
۱۷۳	مجھے سورۃ ہود واقعہ، مرسلات نے بوڑھا بنادیا ہے۔	۱۳۷	شفاعت کس کو نصیب نہ ہوگی۔
۱۷۴	سورۃ نباء	۱۳۸	بعض گناہ شفاعت سے محروم رکھنے والے ہیں۔
۱۷۵	صور کی ہیئت	۱۳۹	سورۃ قیامہ
۱۷۶	حشر کے موقع پر لوگوں کے تین گروہ ہوں گے۔	۱۴۰	نفس لوامہ کی تفسیر
۱۷۷	حشر کے موقع پر میری امت کے دس گروہ ہوں گے۔	۱۴۱	قرآن کے محکم و متشابہات کا بیان رسول اکرم ﷺ
۱۷۸	پل صراط کی روایات۔	۱۴۲	کے لئے ضروری ہے۔
۱۷۹	لَا يَبْقَىٰ فِيهَا آخَفَاءُ کی تفسیر۔	۱۴۳	دیدار الہی
۱۸۰	جیم و خساق کی تفسیر۔	۱۴۴	معتزلہ اور خوارج رویت کو ناممکن قرار دیتے ہیں۔
۱۸۱	بدعتی فرقے آیت اللہ کی تکذیب کرتے ہیں۔	۱۴۵	روایت الہی کا دوام ایک مخصوص جماعت کیلئے ہے ہر
۱۸۲	مومن مرتکب کبیرہ کے عذاب کی تفصیل	۱۴۶	مومن کیلئے دوام و استمرار نہیں ہے۔
۱۸۳	اہل تقویٰ کو حسب مراتب اجر ملے گا۔	۱۴۷	سورۃ التین سورۃ قیامہ سورۃ المرسلات کے ختم پر کیا
۱۸۴	حدیث میرے صحابہ کو برا مت کہو۔	۱۴۸	کہنا مستحب ہے۔
۱۸۵	تمام صحابہ اور بکثرت تابعین اور کچھ تبع تابعین و اہل	۱۴۹	سورۃ دھر
	جنگی میں مستغرق تھے۔	۱۵۰	لَمْ يَكُنْ مِنْهَا مَذْكَورًا کی تفسیر
۱۸۶	بشارت سنو کہ میری امت بارش کی طرح ہے۔	۱۵۱	صوفیہ کی ایک دقیق نظر تہ
۱۸۷	تمہاری زندگی کا زمانہ دوسری امتوں کے مقابلہ میں	۱۵۲	حدیث قدسی ابن آدم نبیے تکلیف پہنچاتا ہے۔
۱۸۸	عصر و مغرب کے درمیان کے وقت کی طرح ہے۔	۱۵۳	نذر کے مسائل
۱۸۹	يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ کی تفسیر	۱۵۴	نذر اطاعت میں غیر ضروری شرطیں نہ ہوں۔
۱۹۰	روح کے متعلق روایات	۱۵۵	مسجد حرام، مسجد اقصیٰ، مسجد مدینہ میں فرض نمازوں

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۱۴	صحابہؓ تھے۔ جب اللہ کسی امر کی وحی فرماتے ہیں تو فرشتے اس کو سن کر بے ہوش ہو جاتے ہیں۔ الخ۔	۱۸۷	قبر میں ثواب و عذاب کی روایات
۲۱۵	جبرئیل یا نبی کریم ﷺ کے مطاع ہونے کے معنی اور اہل حق کے نزدیک حقیقت محمدیہ	۱۸۸	چوپایوں کے باہمی قصاص کی روایات
۲۱۵	رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا۔ دل سے۔	۱۸۹	چوپایوں کے مٹی ہو جانے پر کفار مٹی ہو جانے کی تمنا کریں گے۔
۲۱۶	حقیقت عابدیت کا آخری مرتبہ حقیقت محمدیہ ہے۔	۱۹۰	سورة النازعت
۲۱۷	رسول اللہ ﷺ کا حضرت جبرئیل کو ان کی اصل صورت میں دیکھنا۔	۱۹۱	مومن اور کافر کی نزع کی روایات
۲۱۸	آپ کا رحمتہ اللعالمین ہونا۔	۱۹۲	نفس و روح کی تحقیق
۲۱۹	سورة الانفطار	۱۹۳	لحظہ اولی سے دخول جنت تک اور دونوں نفوس کے درمیان کی مقدار
۲۲۰	جب آدمی نماز کیلئے کھڑا ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنا رخ اس کی طرف کر لیتے ہیں۔	۱۹۴	دوزخ خواہشات سے ڈھاکی ہوئی ہے۔
۲۲۱	رحم میں قرار نطفہ کے بعد سب صورتیں اس کے سامنے لائی جاتی ہیں۔	۱۹۵	دنیا اور مانی الدنیا ملعون ہے الخ۔
۲۲۲	قبر میں جنت و دوزخ صبح و شام سامنے لائی جاتی ہے۔	۱۹۶	نفسانی خواہش ممنوعات کا سرچشمہ ہے۔
۲۲۳	سورة مطفقین	۱۹۷	خواہش نفسانی عقلا و شرعاً قبیح ہے۔
۲۲۴	بعض معاصی کی سزا دنیا میں	۱۹۸	خواہش پرست بندہ برا بندہ ہے۔
۲۲۵	موقف قیامت میں تاپ تول میں کمی کرنے والوں کے کانوں تک پسینہ ہونے کی روایات	۱۹۹	ترک خواہش کے درجات۔
۲۲۶	موقف، سورج کی نزدیکی، اس کی حرارت اور مومنین پر اللہ کے فضل کی روایات۔	۲۰۰	خواہش نفس سے آزاد ہو جانا کامل ترین فناء بقاء پر موقوف ہے۔
۲۲۷	سجین کیا ہے اور کہاں ہے۔	۲۰۱	جب تک کسی کی خواہش شریعت محمدیہ کے تابع نہ ہو جائے مومن کامل نہیں۔
۲۲۸	کفار کی ارواح کو آسمان قبول کرنے سے انکار کر دیتا ہے جنم کو ساتویں زمین کے نیچے سے لایا جائیگا اس کی ہزار لگا میں ہوں گی۔	۲۰۲	مجھے اور قیامت کو ان دو انگلیوں کی طرح بھیجا گیا۔
۲۲۹	گناہ کرنے پر دل میں ایک سیاہ نقطہ پیدا ہو جاتا ہے۔	۲۰۳	سورة عبس
۲۳۰	علیین کے متعلق تفسیری اقوال کہ وہ جنت ہے یا سدرۃ المنتہی یا عرش کا پایہ یا سفید مرد کی تختی۔	۲۰۴	تلاوت کرنے والا جو ماہر بالقرآن ہو معزز پاک سفیروں کے ساتھ ہو گا۔
۲۳۱	انبیاء صدیقین شہداء صلی اور فساد مومنین اور کفار کی ارواح کی قرار گاہ کی روایات۔	۲۰۵	دنیا میں کسی یادہ گیر کی طرح رہو۔
۲۳۲	آخرت کی نعمتیں اللہ کو پسند ہیں تمام دنیوی نعمتیں زوال پذیر ہیں۔	۲۰۶	اللہ تعالیٰ سردار اور محمد ﷺ داعی اور مکان اسلام ہے۔
۲۳۳	آخرت میں مومن کفار کے ساتھ استہزاء کریں گے۔	۲۰۷	سورة کوثر
		۲۰۸	جس کو قیامت کا منظر اپنی آنکھوں سے دیکھنا ہو وہ سورة کوثر، انفطار، انشعق پڑھے۔
		۲۰۹	لَا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ کی تفسیر
		۲۱۰	زندہ بجے کو دفن کرنا کبیرہ گناہ ہے۔
		۲۱۱	استقامت تحمل کے مسائل۔
		۲۱۲	عزل کے احکام۔
		۲۱۳	سورج بعد غروب تحت العرش سجدہ کرتا ہے۔
		۲۱۴	حجۃ الوداع میں آپ کے ہمراہ ایک لاکھ چوبیس ہزار

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۶۰	رمضان کے بعد محرم کا روزہ افضل ہے۔	۲۳۴	سورة الانشقاق
۳۶۲	فرعون کی بیوی اور اس کے خزانچی اور خزانچی کی بیوی کا واقعہ	۲۳۵	حدیث جس سے حساب لیا گیا اس کو عذاب دیا گیا کا مطلب
۳۶۴	حد صرف دو شخصیتوں پر جائز ہے۔	۲۳۷	تم گزشتہ اقوام کے طریقوں پر چلو گے
۳۶۵	اہل افلاس کے سبب تم کو رزق دیا جاتا ہے۔	۲۳۷	سجدہ تلاوت کے مسائل
۳۶۶	اغنیاء پر فقراء کی افضلیت کی روایات۔	۲۳۸	پڑھنے والے اور سننے والے (قاری اور سامع دونوں پر سجدہ تلاوت واجب ہے۔
۳۶۷	قیامت کے دن ملائکہ کے صف بستہ اترنے کی روایات	۲۴۰	سورة بروج
۳۶۸	جہنم کو ۷۰ ہزار لگاموں سے جکڑے ہوئے لایا جائے گا۔	۲۴۱	گو اہوں کی عزت کرو۔
۳۶۹	جہنم تین سانس لے گی جس سے تمام لوگوں کے دل حلق تک آجائیں گے۔	۲۴۲	عبداللہ بن تامر شہید کی نقش کا عید عمر میں بعینہ پلایا جاتا۔
۳۷۰	رسول اکرم ﷺ اس شدت کے وقت بھی اپنی امت کی رہائی کی دعا فرمائیں گے۔	۲۴۵	سر لوح پر لا الہ الا اللہ الخ لکھا ہوا ہے۔
۳۷۱	نفس مطمئہ اور ایمان حقیقی	۲۴۵	لوح محفوظ کا طول و عرض اور بقیہ صفات۔
۳۷۲	ارزجعی، ابی ریک، راضیہ، مزنیہ کی تفسیر	۲۴۶	سورة طارق
۳۷۳	حضرت سلیمان و حضرت یوسف علیہما السلام کی دعاء	۲۴۷	نطفہ چوتھے ہضم کے جوہر اعلیٰ سے بنتا ہے۔
۳۷۴	سورة البلد	۲۴۹	سورة اعلیٰ
۳۷۵	مکہ کی فضیلت	۲۵۰	تبیح کے معنی
۳۷۶	حدیث قدسی اے ابن آدم اگر تیری زبان تجھ سے کشاکش کرے۔ الخ	۲۵۱	کتابت تقدیر کی روایات
۳۷۷	گلو خلاصی اور کھانا کھلانے کی فضیلت	۲۵۲	قرآن کی تفسیر کا حکم اور نسیان پر وعید
۳۷۸	سورة الشمس	۲۵۳	تکبیر تحریمہ نماز میں رکن ہے یا شرط
۳۷۹	لوگ جو کچھ عمل کرتے اور مشقت برداشت کرتے ہیں کیا یہ فیصل شدہ امر ہے۔	۲۵۴	وَذَكِّرْ اسْمَ رَبِّهِ فَصْلٰی سے کیا مراد ہے۔
۳۸۰	تمام لوگوں کے دل ایک دل کی طرح رحمٰن کی چنگی میں ہیں۔	۲۵۵	دعاء کا مسنون طریقہ
۳۸۱	حدیث: اللہ میں بے بسی، سستی، بزدلی وغیرہ سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔	۲۵۶	سلوک کے منازل
۳۸۲	حدیث: اللہ میرے نفس کو تقویٰ و طہارت عطا فرما۔	۲۵۷	بغیر تزکیہ نفس کے نماز کا پورا فائدہ حاصل نہیں ہوتا
۳۸۳	سب سے بڑا بد بخت ناقہ ثمود کی کوٹھیں کاٹنے والا ہے اور آدم کا وہ بیٹا ہے جو اپنے بھائی کا قاتل ہے۔	۲۵۸	نماز میں فارسی زبان میں قرآن پڑھنے پر حنفیہ کا استدلال
۳۸۴	سورة الليل	۲۵۹	قرآن عبارت اور مضمون کے مجموعہ کا نام ہے حنفیہ کا یہ استدلال بے حقیقت ہے۔
۳۸۵	لوگوں کے اعمال مختلف ہیں کوئی خود کو ہلاک کر نیکی کو شش کرتا ہے کوئی آزاد کرنے کی۔	۲۶۰	سورة الاحقاف کی فضیلت کی روایات۔
۳۸۶	دوزخ سے بچو اگرچہ چھوڑا کا ایک حصہ دے کر ہی ہو جو	۲۶۱	سورة الاحقاف کا مرتبہ عروج میں بڑا اثر ہے۔
۳۸۷		۲۶۲	سورة الغاشیة
۳۸۸		۲۶۳	اہل ہمارے خوراک
۳۸۹		۲۶۴	جنت اور نعیم جنت اور اکوابہ مذاق کا ذکر
۳۹۰		۲۶۵	سورة الفجر
۳۹۱		۲۶۶	عشرہ ذی الحجہ کی فضیلت

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۹۹	میر آئی ہے۔	۲۸۲	میر انام سن کر درود نہ بھیجے وہ بخیل ہے۔
۳۰۰	عمر اور میر سے کیا مراد ہے۔	۲۸۳	تم میں سے ہر شخص کی جنت دوزخ والی جگہ لکھ دی گئی ہے۔
۳۰۱	جو ساعت بغیر یاد خدا گزار رہی ہو گی بس اہل جنت اس پر افسوس کریں گے۔	۲۸۴	کوئی صحابی جہنم میں داخل نہ ہوگا۔
۳۰۲	مقام نزول میں الم نشرح کی تاثیر۔	۲۸۵	صحابہ کی مدح اور فضیلت کی روایات۔
۳۰۳	سورة والتین	۲۸۶	مومن اگرچہ فاسق ہی ہو جہنم میں ہمیشہ نہیں رہے گا۔
۳۰۴	ہر بچہ دین فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔	۲۸۷	انبیاء کے بعد حضرت ابو بکر صدیق سب سے افضل ہیں۔
۳۰۵	مومن بڑھاپے یا مرض کی وجہ سے اگر عمل نہ کر سکے تو اس کے اعمال میں نقصان نہیں ہوتا۔	۲۸۸	ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ ہم عہد نبوی میں حضرت ابو بکرؓ کا ہم پہلہ کسی کو نہیں سمجھتے تھے۔
۳۰۶	سورة والتین کے قسم پر بکلی و انا علی ذلک من الشہیدین کہنا مستحب ہے۔	۲۸۹	سورة الضحیٰ
۳۰۷	سورة اقراء	۲۹۰	(حدیث) ہم اہل بیت کے لئے اللہ نے آخرت کو دنیا پر ترجیح دی ہے۔
۳۰۸	خارجہ حرام میں آپؐ کی گوشہ نشینی روایات صالحہ اور وحی کی آمد۔	۲۹۱	جب تک میری امت کا ایک فرد بھی دوزخ میں ہوگا۔ میں راضی نہ ہوں گا۔
۳۰۹	بسم اللہ ہر سورت کا جز نہیں ہے۔	۲۹۲	مقام عروج و نزول کی بحث۔
۳۱۰	انقطاع وحی کی مدت۔	۲۹۳	مقام نزول صوفی پر سخت ہوتا ہے۔
۳۱۱	صوفیہ کے اسماء صفات سے قطع نظر کر کے اسم ذات کو اختیار کرنے کی وجہ۔	۲۹۴	آپؐ کا نزولی مرتبہ اکمل تھا اسی لئے آپؐ کی دعوت ہمہ گیر تھی۔
۳۱۲	ارشاد باری میں غشی خزانہ تھا۔ الخ	۲۹۵	حدیث (مجھ سے زیادہ کسی کو ایذا نہیں دی گئی) کی تشریح۔
۳۱۳	حقیقت ذات باری کا علم حصولی نہیں الخ۔	۲۹۶	قناعت اور غناء نفس کی فضیلت۔
۳۱۴	بندہ حالت سجدہ میں اللہ سے بہت قریب ہوتا ہے۔	۲۹۷	جس گھر میں یتیم کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے وہ بہترین گھر ہے الخ۔
۳۱۵	سورة القدر	۲۹۸	یتیم کے سر پرست کی فضیلت
۳۱۶	لیلتہ القدر کی وجہ تسمیہ	۲۹۹	کتبائے علم پر وعید
۳۱۷	تعیین لیلۃ القدر میں علماء کا اختلاف	۳۰۰	شاہر کی فضیلت کی روایات
۳۱۸	لیلتہ القدر کے فضائل کی روایات	۳۰۱	جو لوگوں کا ناشکر ہے وہ اللہ کا بھی ناشکر ہے۔
۳۱۹	سورة لم یکن	۳۰۲	مسئلہ ہر نعمت پر شکر واجب ہے الخ۔
۳۲۰	خواص بشر خواص ملائکہ سے افضل ہیں اور عوام انسان عوام ملائکہ سے افضل ہیں۔	۳۰۳	مسئلہ تجدید ہمت بالنعمت بھی شکر ہے الخ۔
۳۲۱	حدیث قدسی کیا میں تمہیں سب سے افضل ترین نعمت عطا نہ کر دوں۔	۳۰۴	سورة الضحیٰ سے آخر تک ہر سورت پر تکبیر کہنا۔
۳۲۲	بندہ اللہ سے راضی رہنے کے معنی اور اس کی اقسام	۳۰۵	سورة الم نشرح
۳۲۳	ابی ابن کعب کی فضیلت کی روایات	۳۰۶	رسول اکرم ﷺ کی شرح صدر کی روایات
۳۲۴	سورة زلزال	۳۰۷	صوفیہ کو شرح صدر اور ایمان حقیقی کی بشارت کب
۳۲۵	زلزلہ سے کون سا زلزلہ مراد ہے؟	۳۰۸	
۳۲۶	حضرت آدم کو حکم ہو گا اپنی ذریت میں سے دوزخ کا	۳۰۹	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۳۸	سورة التكاثر	۳۳۸	حصہ چوتھو۔ زمین اپنے جگر پادوں کو باہر پھینک دے گی اور کوئی اس میں سے کچھ نہ لے گا۔
۳۳۸	نفاثر کی مذمت اور تواضع اختیار کرنے کی روایات	"	فترات سے برآمد شدہ مال کے متعلق دو روایتوں میں تضاد اور اس کا جواب۔
۳۳۹	حضرت علیؓ۔ ہم عذاب قبر میں شک کرتے تھے یہاں تک کہ سورہ التکاثر نازل ہوئی۔	"	انسان نے زمین پر جو کچھ کیا ہوگا زمین اس کی شہادت دے گی۔
۳۴۰	(حدیث) شنیدہ کے بودا مند ویدہ	۳۳۹	نصف چھوڑے کے برابر صدقہ کی فضیلت کی روایت تھوڑی بھلائی کو بھی خیر نہ سمجھو۔
۳۴۱	کھانا، ٹھنڈا پانی، سایہ وغیرہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں۔ جن کے بارے میں آخرت میں سوال ہوگا۔	"	جس نے لا الہ الا اللہ کہلاوہ جنت میں داخل ہوگا۔
"	علمی خیانت مالی خیانت سے زیادہ سخت ہے۔	"	مومن مرتکب کبیرہ غیر تاکم مغلد فی النار نہ ہوگا۔
"	بندہ سے اس کے مرتبہ کے متعلق بھی باز پرس ہوگی۔	"	متواتر احادیث سے یہ مضمون ثابت ہے۔
"	سورہ تکاثر فضیلت میں ایک ہزار آیت کے برابر ہے۔	"	ایمان باللہ کے بغیر کوئی عمل خیر مقبول نہیں۔
۳۴۲	سورة العصر	"	بخیر توبہ کے معاصی کی بخشش ممکن ہے۔
"	امر بالمعروف ونہی عن المنکر کی فضیلت	۳۴۰	قیامت کے دن عمومی بخشش دیکھ کر شیطان بھی اس کی طرف بڑھے گا۔
۳۴۳	بھلائی کا حکم کرنا اور برائی سے روکنا واجب ہے۔	"	اللہ تعالیٰ کو حق ہے کہ وہ کسی مومن کو صغیرہ گناہ پر بھی عذاب دے دے۔
"	برائی کو روکنے کی طاقت ہوتے ہوئے نہ روکنے پر وعید	"	صغیرہ گناہوں سے بچنے کی روایات۔
۳۴۴	سورة الهمزة	۳۴۱	کتاب اللہ میں سب سے زیادہ فیصلہ کن سورہ زلزال کے فضائل۔
۳۴۵	آپؐ نے بعض لکیریں پھینچیں اور انسان اور اس کی آرزو اور اس کی اغراض کے خطوط کی تعیین فرمائی۔ ان میں ہزار برس تک آگ بھڑکائی گئی یہاں تک پہنچے گی تو رک جائے گی۔ ان	۲۴۲	سورة العديت
"	جب دوزخ میں صرف دو ای روزی رہ جائیں گے تو ان کو لوہے کے صندوق میں بند کر دیا جائے گا۔ ان	"	حاجی حضرات مزدلفہ سے صبح کے بعد ہی روانہ ہوں۔
۳۴۶	سورة الفیل	۳۴۴	سورة القارعة
"	واقعہ فیل سے کتنے دنوں بعد حضور ﷺ کی پیدائش ہوئی، قصہ اصحاب فیل بروایت محمد ابن اسحاق۔	"	میزان اور اعمال کے وزن کئے جانے کی روایات جس حقی کا کوئی گناہ نہ ہوگا اس کے اعمال بھی اس کا شرف ظاہر کرنے کے لئے تو لے جائیں گے۔
۳۴۷	سورة قريش	۳۴۵	میزان کے پاس فرشتہ پکارے گا فالان فففس خوش نصیب ہے۔ ان </td
"	قریش کی وجہ تسمیہ اور قریش کے فضائل	۳۴۶	جو بلا حساب جنت میں جائیں گی ان کے لئے میزان نہیں ہوگی۔
۳۴۸	لا یلف قریش پڑھنے سے دشمن وغیرہ کے خوف سے امن مل جاتا ہے۔	"	مل عشق کے ایک آنسو کا کوئی وزن نہیں اس سے آگ کے سمندر بجھا دیئے جائیں گے۔
۳۴۹	سورة الماعون	"	تمام برائیوں پر بلاق لا الہ الا اللہ کے غالب آنے کا عجیبہ غریب واقعہ۔
"	عن سلتونہم سالتون سے مراد اضاعت وقت ہے۔ جس نے دکھاوت کی نماز پڑھی اس نے شرک کیا	"	
۳۵۰	کون سی چیز ہے جس سے منع کرنا جائز نہیں	"	
"	نماز میں شیطانی وسوس کو دفع کرنے کا حل	"	
۳۵۱	سورة الکوثر	"	
"	کوثر کے متعلق وارد شدہ روایات	"	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
		۳۶۰	سورۃ الکفرون
		۳۶۱	سورہ کافرون کے فضائل
		۳۶۲	سورۃ النصر
		۶	فتح مکہ کا واقعہ
		۳۷۲	حدیث میں دن رات میں ستر مرتبہ سے بھی زیادہ استغفار کرتا ہوں۔
		۳۷۳	استغفار و دعا میں تسبیح و تحمید اور درود سے ابتداء مسنون ہے۔
		۶	رسول اللہ صلعم کثرت سے سبحان اللہ و بحمدہ استغفر اللہ و اتوب الیہ پڑھتے تھے۔
		۳۷۴	سورۃ تبت
		۳۷۴	شان نزول اور ابولہب کہنے کی وجہ
		۶	ابولہب کے بیٹے عتبہ کا انجام
		۶	سما سب سے مال اور اولاد دونوں مراویں۔
		۳۷۷	سورۃ الاخلاص
		۶	اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں کوئی اس کا شریک و ہم نہیں ہے۔
		۳۷۸	ظاہر نصوص پر ایمان لانے کے بعد اللہ کی ذات و صفات اور دوسرے علم کلام کے مسائل میں بحث و مباحثہ جائز نہیں ہے۔
		۳۸۰	تقدیر کے متعلق بحث و مباحثہ سے آپؐ نے منع فرمادیا۔
		۳۸۱	لا الہ الا اللہ کے معنی
			(حدیث قدسی) ابن آدم نے میری تکذیب کی
		۳۸۲	سورۃ اخلاص کے فضائل
		۶	سورۃ الفلق
		۳۸۳	شان نزول کی روایات
			سورۃ فلق کی فضیلت
		۳۸۵	سورۃ الناس
		۳۸۶	پہلے الناس اور دوسرے الناس سے کیا مراد ہے۔
		۳۸۶	ہر آدمی کے دل میں دو گھر ہیں۔
		۳۸۷	معوذتین کے فضائل
		۳۸۸	فضائل قرآن
		۶	قرآن کریم اور اس کو خوش الحانی اور ترتیل سے پڑھنے کے فضائل۔
		۳۹۰	

اے اللہ کہ تیرے سوا کوئی قابل عبادت نہیں ہم تیری شاکرتے ہیں تیری پاکی کا اقرار کرتے ہیں تیری مدد کے خواستگار ہیں۔ تجھ سے معافی کے طالب ہیں تو جس کو چاہتا ہے حکومت دیتا ہے اور جس سے چاہتا ہے نکال لیتا ہے ہر بھلائی تیرے ہی قبضہ میں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ تو ہر چیز پر قابو رکھتا ہے۔ تو ہی ہمارا مالک ہے اور آسمان وزمین اور ان کی ساری کائنات کا مالک ہے ہم تجھ سے تیرے پیغمبر اور محبوب اور اپنے آقا و مخدوم حضرت محمد ﷺ کے لئے نیز تمام انبیاء اور پیغمبروں اور نیک بندوں کے لئے رحمت و سلامتی کی دعا کرتے ہیں۔ آمین

## سورۃ الملک مکی ہے اس میں ۳۰ آیات ہیں

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

### تَبٰرَکَ

یہ لفظ برکت سے ماخوذ ہے برکت اس زیادتی کو کہتے ہیں جو زیادتی والے کے کمال پر دلالت کرتی ہے اور مقصود نقصان نہیں ہوتی۔ مخلوق کی صفات میں نقص ہونا لازم ہے اس لئے وہ کمال وصفی جس پر لفظ تَبٰرَکَ دلالت کر رہا ہے صفات مخلوق سے بالکل منزہ ہوگا (گویا تبارک کا معنی ہو تعالیٰ اور منزہ) اللہ پر تمام اسماء وصفی کا اطلاق محض نتائج کے لحاظ سے ہوتا ہے مبادی ساقط الاعتبار ہوتے ہیں (مثلاً اللہ کا ایک اسم وصفی رحمن ہے۔ رحمت کا معنی ہے ایسا میلان نفس جس کا نتیجہ مہربانی اور احسان ہو میلان نفس مدد احسان ہے اور احسان میلان نفس کا نتیجہ اور ظاہر ہے کہ اللہ نفس اور نفسانیت سے پاک ہے اس لئے اس کی ذات میں میلان نفس ہونے کا احتمال ہی نہیں میلان نفس تو حقیقت میں نفس کا تاثر ہوتا ہے کسی قرابت دوستی یا اور کسی قسم کے تعلق کے زیر اثر دل میں رقت اور جھکاؤ پیدا ہوتا ہے اس رقت اور جھکاؤ کا تقاضا ہوتا ہے کہ جس کو دیکھ کر تاثر ہوا ہے اس کے ساتھ مہربانی کی جائے اللہ میں تاثر کہاں ممکن ہے۔ اثر پذیریری کمزوری اور عجز کی نشانی ہے اور اللہ نہ عاجز ہے نہ ضعیف۔ اس لئے اللہ پر لفظ رحمان کا اطلاق اس اعتبار سے نہیں کہ اس کے اندر میلان نفس پیدا ہوتا ہے بلکہ اس کے رحمان ہونے کا معنی یہ ہے کہ میلان نفس کا جو نتیجہ ہوتا ہے اور جو نفسانی میلان کا (انسان میں) باعث ہوتا ہے یعنی احسان اور مہربانی وہ اللہ میں محقق ہے پس اللہ رحمن ہے یعنی محسن ہے منعم ہے فضل کرنے والا ہے یہی حالت اللہ کے پلہ برکت ہونے کی ہے برکت کا معنی ہے زیادتی جس کا تقاضا متبرک کا کمال وصفی اور ہر نقص سے منزہ ہے۔ اللہ کی شان میں زیادتی مقداری نہیں بلکہ مرتبہ اور منزہ کی ہے پس اللہ صاحب برکت ہے یعنی بزرگ شان والا اور مشابہت مخلوق سے پاک ہے) اور جس طرح دوسرے عظمت ظاہر کرنے والے صیغے (مثلاً کَبِیْرٌ، عَظِیْمٌ، مُتَعَالٰی) اللہ کے کمال وصفی پر دلالت کرتے ہیں اسی طرح یہ لفظ بھی اس کی بڑائی کو ظاہر کرتا ہے۔

### الَّذِیْ یَبْدِیْہِ الْمُلْکَ

لفظ یَد متشابہات میں سے ہے کیونکہ اللہ جسمانی مادی ہاتھ نہیں رکھتا۔ علماء متاخرین نے یَد کی تفسیر قدرت سے کی ہے (یعنی اسی کے قبضہ و قدرت میں ملک ہے) ملک یعنی ہر چیز پر اقتدار اور ہر شے پر تصرف۔

### وَهُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ

یعنی جس چیز کو وہ چاہے اس پر وہ قَدِیْرٌ قدرت رکھتا ہے (مراد یہ ہے کہ شے اگرچہ مصدر ہے لیکن اس جگہ اسم مفعول کا معنی مراد ہے یعنی مَشِی کے معنی میں ہے اور مَشِی سے مراد ہے وہ چیز جس کو اللہ چاہتا ہے اس صورت میں یہ لفظ معدومات ممکنہ کو شامل ہے اور محال کو شامل نہیں کیونکہ محال واقعی وہی ہوتا ہے جس پر نہ ممکن کو قدرت ہوتی ہے نہ واجب کو جیسے اللہ کی صفات کمالیہ کا سلب۔ ذات الہی کا فناء وغیرہ) جس چیز کا اللہ ارادہ کرے اس کو کوئی دفع نہیں کر سکتا اس لئے اس کے سوا کسی سے امید و بیم رکھنا جائز نہیں۔

اس آیت میں گویا اللہ کے وجود اس کے کمال وصفی اور ہر نقص سے پاک ہونے کا دعویٰ کیا گیا ہے اور دعویٰ کا تقاضا ہے کہ دلیل بیان کی جائے اس لئے بعد آنے والی آیات کو بطور دلیل ذکر فرمایا۔ دعویٰ مذکورہ کے ثبوت کی کچھ نشانیاں تو خود انسانوں



میں موجود ہیں یعنی موت و حیات کی پیدائش کچھ آسمانوں میں موجود ہیں یعنی آسمانوں کی تخلیق کی ہم آہنگی اور ان کے اندر کسی رخنہ کا نہ ہونا۔ کچھ زمین میں موجود ہیں یعنی زمین کا قابل سکونت ہونا کچھ زمین کے پیدوار میں موجود ہیں یعنی (زندہ مخلوق کا کرمزق) (جو بقائے حیات کا سبب ہے) اور پرندوں کے قطار در قطار جھنڈ۔ ان چیزوں کا ذکر تو بطور دلیل کیا گیا ہے (اس سے اللہ کی قدرت اس کی صفات کاملہ اس کی ہستی اور اس کا بے عیب ہونا ثابت ہوتا ہے) اور میان میں ذیلی طور سے ان کافروں کے عذاب کا بھی تذکرہ کر دیا ہے جو نہ صدائ حق سنتے ہیں اور نہ دلائل و آیات کو سمجھتے ہیں اور ان اہل ایمان کے ثواب کو بھی بیان کر دیا ہے جو اللہ کا خوف رکھتے اور براہین و شواہد کے مطالعہ سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ فرمایا۔

الَّذِينَ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ

حیات اللہ کی بھی صفات ہے اور مخلوق کی بھی (مطلق) حیات کے لئے صاحب حیاہ کا عالم قادر اور صاحب ارادہ ہونا لازم ہے۔ اللہ نے اپنے ارادہ اور ممکنات کی استعداد (نظری) کے موافق مختلف ممکنات کو مختلف درجات کی زندگی عطا فرمائی ہے (الف) کسی مخلوق (یعنی انسان) کو ایسی زندگی عطا فرمائی جس کے نتیجہ میں اللہ کی ذات و صفات کی معرفت اس کو حاصل ہو گئی یہی وہ امانت ہے جس کو انسان نے برداشت کر لیا اور تمام آسمان زمین پہاڑ اس کو اٹھانے سے خوف زدہ ہو گئے یہ حیات (معرفت اندوز) اللہ کی طرف سے محض القاء نوری کے ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے اس کو اور اس کے مقابل دالی موت کو آیت اَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَاحْيَيْنَاہُ میں بیان فرمایا ہے (یعنی وہ حیات معرفت اندوز سے محروم تھا ہم نے اس کو ایمان و معرفت دے کر زندہ کیا) امام احمد اور ترمذی نے ایک حدیث نقل کی ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ نے اپنی مخلوق کو تاریکی میں پیدا کیا پھر ان پر اپنے نور کا کچھ (پر تو) ڈال دیا تو جس کو اس نور کا کچھ حصہ مل گیا اس نے ہدایت پائی اور جس کو نہ ملا وہ گمراہ ہو گیا (اسی لئے) میں کہتا ہوں کہ علم الہی (کے مطابق لکھ کر) قلم خشک ہو گیا (ب) کسی مخلوق کو ایسی زندگی بخشی کہ حس اور حیوانی حرکت کو وہ اپنے ساتھ لے آئی اس حیات اور اس کے مقابل (موت حیوانی) کی تعبیر اس آیت میں فرمائی ہے کُنْتُمْ اَنْسَاۗءَ ذَاۤءِ حَيٰۤاِكُمْ ثُمَّ يُمْيِنُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ ثُمَّ يُمْيِنُكُمْ ثُمَّ يَحْيِيْكُمْ ثُمَّ يَحْيِيْكُمْ ثُمَّ يَحْيِيْكُمْ (حیوانی) عطا کی پھر وہ تم کو بے حس و حرکت کر دے گا پھر زندگی عطا کرے گا (ج) کسی مخلوق کو ایسی زندگی عطا کی کہ وہ اپنے ساتھ صرف نمو (ناسب طبعی کے موافق لمبائی چوڑائی اور موٹائی میں بیشی) لاتی ہے اس حیات (نباتی) کو اور اس کے (موت نباتی) کو اس آیت میں ظاہر فرمایا يُحْيِي الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِہَا یعنی زمین کے خشک ہونے کے بعد اللہ اس کو نباتی زندگی عطا فرماتا ہے یہ تینوں زندگیوں روح انسانی روح حیوانی اور نفس نباتی پھونکنے جانے سے حاصل ہوتی ہیں جمادات میں ان تینوں اقسام میں سے کسی قسم کی زندگی نہیں ہے اسی لئے بتوں کے متعلق فرمایا اَنْسَاۗءَ غَيْرِ اَحْيَاۡءَ لیکن جمادات بھی ایک گونہ زندگی سے بے بہرہ نہیں ہیں آیت وَلَٰكِنْ رَّسُوْۤہَا لَہَا یَنْهٰیطُ مِنْ خَشٰیۃِ اللّٰہِ اس پر دلالت کر رہی ہے اس آیت کی تفسیر سورۃ بقرہ میں گزر چکی ہے۔ حیات جمادی تو (ہر قسم کے) وجود کے لئے لازم ہے اللہ نے فرمایا ہے وَاِنْ رَیۡتَ شَیۡءَ اِلَّا یُسَبِّحُ بِحَمْدِہٖ ہر چیز

ذیلی ذکر سے مراد یہ ہے کہ دلیل کی تکمیل سے کفار کے عذاب اور اہل ایمان کے ثواب کا تعلق نہیں۔ یہ مراد نہیں کہ عذاب و ثواب کا اس جگہ ذکر بے محل یا غیر مفید یا غیر ضروری ہے۔ کیونکہ اللہ کی ہستی اور اس کی صفات کے منظرہ دہنے کا ثبوت آیات کوئی کو گہری نظر سے دیکھنے اور دیکھنے کے بعد ایمان لانے کی دعوت دے رہا ہے۔ اب ظاہر ہے کہ جو شخص ایمان لائے گا۔ وہ ثواب کا مستحق ہو گا اور جو منکر ہو گا عذاب پائے گا۔ عذاب و ثواب کا ذکر نہ بے محل نہ جملہ غیر مفید۔

اس فقیر کے خیال میں اگر تفسیری تقریر اس طرح کی جائے تو زیادہ مناسب ہے کہ آیات مذکورہ میں تمام انسانوں کے لئے دوسرے ہدایت دیا گیا ہے کچھ انسان کسی دعویٰ کے ثبوت کے لئے براہین و دلائل کے خواستگار ہوتے ہیں ایسے لوگوں کی ہدایت کے لئے اللہ نے براہین تکوینی بیان کر دیں کچھ لوگ کم حوصلہ اور کوتاہ نظر ہوتے ہیں براہین کو نہیں سمجھتے انکی قوت مطالعہ ضعیف ہوتی ہے ان کی ہدایت کے لئے اعمال کے اچھے برے نتائج کی تصویر کشی اور ترغیب و ترہیت کافی ہوتی ہے آیات مذکورہ میں ضمنی طور پر ان چیزوں کی بھی صراحت فرمادی۔ واللہ اعلم۔

اللہ کی پاکی اور شاکا انگیزہ کرتی ہے (اور بغیر حیات کے نہ تسبیح ممکن ہے نہ حمد)۔

موت کا معنی ہے مطلقاً زندگی نہ ہونا ایسی چیز میں زندگی نہ ہونا جو زندہ ہونے کی صلاحیت رکھتی ہے (جیسے نابینا انسان یا دیوان کو ہی کہا جاتا ہے کیونکہ انہی میں بینا ہونے کی صلاحیت ہوتی ہے دیوار کو نابینا نہیں کہا جاتا۔ کیونکہ دیوار میں بینا ہونے کی صلاحیت ہی نہیں ہے) بصورت اول موت حیات میں نفی و اثبات کا تقابل ہے اور بصورت دوم عدم و ملکہ کا تقابل ہے دونوں صورتوں میں موت ایک وصف عدی ہوگا جس کا تقاضا ہے کہ حقیقت ممکن کا عدم حیات عارضہ پر مقدم ہے (یعنی موت کو حیات پر تقدم حاصل ہے) ہم نے جو آیات اوپر نقل کی ہیں یعنی اَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَاهُ اور آیت كُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَخْيَيْنَا كُنْتُمْ اور آیت يُحْيِي الْأَمْوَاتَ بَعْدَ مَوْتِهِمَا اور آیت فَيَكُونُ یہ تمام آیات اسی مضمون کی طرف رہنمائی کر رہی ہیں اور چونکہ موت کو زندگی پر طبع تقدم حاصل ہے اس لئے اس جگہ (مطلق الموت والحیاء) میں بھی موت کا ذکر حیات سے پہلے کیا۔

کچھ علماء موت کو صفت وجودی قرار دیتے ہیں (یعنی جس طرح زندگی ایک امر وجودی ہے اسی طرح موت بھی ایک وجودی مخلوق ہے) اس صورت میں موت و حیات کے درمیان تقابل تضاد ہوگا دونوں ایک دوسرے کی ضد ہوں گی گویا علم قدرت احساس حرکت وغیرہ سے جسم کو روکنے والی جسمانی کیفیت کا نام موت ہوگا اس قول کے ثبوت میں آیت خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاتِ کو پیش کیا گیا ہے تخلیق موت کا تقاضا ہے کہ موت امر وجودی ہو کیونکہ جو چیز اصلاً معدوم ہے وہ مخلوق نہیں۔ اعدام اصلہ مخلوق نہیں ہیں۔

ہم اس قول کی تردید میں کہتے ہیں کہ موت کوئی انضمامی امر نہیں کہ باہر سے لا کر جسم کے ساتھ اس کو ملا دیا جاتا ہو بلکہ ایک انتزاعی صفت ہے جو مردوں کے اجسام سے انتزاع کی جاتی ہے (امر انتزاعی کا وجود محض انتزاعی ہوتا ہے انتزاع کرنے والا عمل کسی سے اپنے دماغ میں کسی وصف کا انتزاع کر لیتا ہے اگر انتزاع کرنے والا عمل انتزاع نہ کرے تو اس وصف کا کوئی وجود واقعی نہیں ہوتا گویا امر انتزاعی انتزاعی ہوتا ہے اور محض ذہنی۔ خارج میں امر انتزاعی کا کوئی مستقل وجود نہیں ہوتا۔ پس موت بھی ایسی ہی ایک چیز ہے کہ مردہ کو دیکھ کر دماغ اس سے عدم حس و ارادہ اور فقدان حرکت و عمل کا مفہوم اخذ کر لیتا ہے ورنہ عدم حس عدم ارادہ عدم حرکت و عمل کوئی خارجی چیز نہیں ہیں) جس طرح نابینا کو دیکھ کر نابینائی کا انتزاع کیا جاتا ہے بصیرت کشف کا فیصلہ ہے کہ علم الہی میں ہر چیز اپنی نقیض کے ساتھ الگ الگ امتیاز کو لئے ہوئے موجود تھی اور بے زندگی اور اس کی نقیض موت علم اور اس کی نقیض جہالت قدرت اور عجز بیانی اور بیانی غرض تمام اعدام اصلہ اپنے نقائص اضافی کے ساتھ علم الہی میں ثابت ہیں جس رنگ سے صفات کمالہ رنگین ہیں اسی رنگ سے اس مرتبہ میں اللہ نے ان کے اعدام کو رنگین بنادیا ہے تمام ممکنات کی ماہیات وجود خارجی سے پہلے علم خداوندی کے مرتبہ میں ثبوت اور تقرر رکھتی ہیں یہی حقائق کو تپہ اور اعیان ثابتہ ہیں جو اگرچہ بجائے خود صفات کا پر تو ہیں لیکن آنے والے وجود خارجی کی اصل بھی ہیں اور موجودات خارجیہ انہی کے سائے ہیں ہر اہمیت (وجود خارجی سے پہلے) درجہ تقرر و ثبوت میں کون اول کہلاتی ہے تمام ممکنات خارجیہ اعیان ثابتہ کے سائے ہیں اسکا مطلب یہ ہے کہ مبداء فیاض (خالق کائنات) سے ہر ممکن کو جو وجود خارجی عطا ہوتا ہے وہ ثبوت کوئی یا تقرر علمی کی وساطت سے ہوتا ہے اعیان ثابتہ کے حجاب زجائی (لیپ کی چینی) سے نور وجود چھٹکر باہر آتا ہے اسی کی طرف آیت مُثَلُّ نُورِهِ

امام رازی اور دوسرے اکابر اہل تفسیر نے تسبیح ہمادی کو حالی تسبیح قرار دیا ہے یعنی ہر چیز کی فعلیت خالقیت بناوٹ اور پر حکمت صنعت خالق کی حکمت قدرت اور توحید پر دلالت کر رہی ہے مگر یہ فقیر اکابر کرام کی اس تشریح کو سمجھنے سے قاصر رہا کیونکہ مخلوق سے خالق اور مصنوع سے صانع کی قدرت حکمت اور توحید پر استدلال تو ہر ہوشمند کرتا اور ہر سمجھدار اس کو سمجھتا ہے اگر تسبیح سے یہی دلالت حال مراد ہے تو پھر اس سے آگے نہ لگنا چاہئے کیوں فرمایا اور کیوں انسانی دانش کو ہر چیز کی تسبیح حالی سمجھنے سے قاصر قرار دیا معلوم ہوتا ہے کہ ہر چیز کی تسبیح سے تسبیح مقالی ہی مراد ہے مگر ہر نوع کا مقال جدا جدا ہے ہر ایک کی زبان الگ۔ ہے اور انسان دوسری مخلوق کی زبان نہیں جانتا اس کی تسبیح نہیں سمجھتا شاید حضرت قاضی صاحب نے ایک گوشت حیات بنائی کی صراحت کی ہے اس سے اسی طرف اشارہ ہے۔

کَمِشْكُودٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ أَلْمُصْبَاحُ فَمِنْ زُجَاجَةٍ مِثْلُ شَارِعٍ مُبِينٍ

لیکن یاد رکھو کہ صفات اور ممکنات خارجیہ کے درمیان اعیان ثابتہ کی وساطت صرف اسی دنیا میں ہے آخرت میں وجود اور صفات وجود کا فیضان مبدع فیاض کی طرف سے اعیان ثابتہ کی وساطت کے بغیر ہو گا یہی وجہ ہے کہ دنیا میں تمام ممکنات آماجگاہ فناء ہیں اور آخرت میں کسی کے لئے فنا نہیں پس آیات مذکورہ یعنی کُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَيْنَاكُمْ اور أَوْسَىٰ كَانَ مَنِيْنًا فَأَحْيَيْنَاكُمْ وغیرہ واضح دلالت کر رہی ہیں کہ موت صفت ممکن ہے اور حیات پر مقدم ہے۔ رہا خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ کا معنی تو اس جگہ خلق کا معنی اظہار ہے یعنی حیات کو موجود کر کے یا زائل کر کے اللہ نے موت کو ظاہر کیا یا یہ مطلب کہ اللہ نے مردوں کو اس طرح کر دیا کہ عدم حیات ان سے متزاع ہوتی ہے۔ خلق کا معنی تقدیر (اندازہ کرنا) بھی ہے یعنی اللہ نے موت و حیات کا اندازہ کر لیا۔

بغوی نے بروایت عطاء حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے دنیا میں موت کو خَلَقَ (مقدر) کر دیا ہے اور آخرت میں (دوائی) زندگی کو۔ میں کہتا ہوں شاید حضرت ابن عباسؓ کی مراد یہ ہے کہ اللہ نے دنیوی زندگی کی تعبیر موت سے اور آخرت کی زندگی کی تعبیر حیات سے فرمائی ہے۔ کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ اعیان ثابتہ ممکنات خارجیہ کے اصول ہیں اور تمام موجودات ممکنہ کی حقیقت میں عدم داخل ہے۔ اس لئے دنیوی زندگی موت کی آمیزش سے خالی نہیں اور فی الحال اِنَّكَ نَسِيتُ وَرَأَيْنَاهُمُ مُّسْتَبْرَئِينَ اور كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ کما صحیح ہے کیونکہ صیغہ مشتق (اسم فاعل صفت مشبہ وغیرہ) کا حال میں استعمال حقیقی ہے اور ماضی و مستقبل کے معنی میں مجازی۔

ایک گروہ کا خیال ہے کہ موت عرض نہیں بلکہ جسم ہے اس کی پیدائشی شکل مینڈھے کی ہے اور زندگی کی پیدائشی صورت گھوڑی کی بدور سافرہ میں سیوٹی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اس قول کی بنیاد حضرت ابن عباسؓ کے اس قول پر ہے جس کو بغویؒ نے نقل کیا ہے کہ اللہ نے موت کو چتکبرے مینڈھے کی شکل پر اور زندگی کو چتکبری گھوڑی کی شکل پر پیدا کیا ہے موت کا مینڈھا جس طرف سے گزرتا ہے اور جس کو اس کی بو بھی آجاتی ہے وہ مر جاتا ہے اور زندگی کی گھوڑی وہی تھی جس پر جبرئیل اور تمام انبیاء سوار ہوتے تھے جس چیز کی طرف سے یہ گھوڑی گزرتی تھی اور جو چیز اس کی بو سونگھ لیتی تھی وہ زندہ ہو جاتی تھی اسی گھوڑی کے قدم کے نیچے کی مٹھی بھر خاک سامری نے لیکر پھڑے کے اندر ڈالی تھی جس کی وجہ سے وہ زندہ ہو گیا تھا۔ میں کہتا ہوں اس روایت سے یہ نہیں ثابت ہوتا ہے کہ موت اور زندگی صفت نہیں جسم ہے بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ چتکبرے مینڈھے کی شکل کا ایک جسم ہے جس کو موت کہا جاتا ہے اور گھوڑی کی شکل کا ایک جسم ہے جس کو زندگی کہا جاتا ہے اول الذکر جس چیز کی طرف سے گزرتا ہے اور وہ چیز اس کی بو پالیتی ہے تو مر جاتی ہے اور موخر الذکر جس چیز کی طرف سے گزرتا ہے وہ زندہ ہو جاتی ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ موت و زندگی بعینہ اس حیوان کے جسم کا نام ہے بلکہ جس طرح زہر کے قرب سے ایک خاص اثر مرتب ہوتا ہے اسی طرح ان دونوں جانوروں کے گزرنے اور ان کی بو محسوس کرنے سے ایک اثر پیدا ہو جاتا ہے جو موت و زندگی ہے۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے ایک حدیث آئی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا جب دوزخی دوزخ کو اور جنتی جنت کو جا چکیں گے تو موت کو لا کر دوزخ اور جنت کے درمیان ذبح کر دیا جائے گا اور پھر ایک پکارنے والا پکارے گا اے اہل جنت (آئندہ) موت نہیں اور اے دوزخ والو آئندہ موت نہیں۔ اس وقت جنت والوں کی مسرت بالائے مسرت ہو گی اور دوزخیوں کا رنج بالائے رنج۔ یحییٰ میں حضرت ابن سعیدؒ کی روایت سے ایک حدیث آئی ہے جس میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن موت کو چتکبرے مینڈھے کی شکل میں لا کر دوزخ جنت کے درمیان کھڑا کیا جائے گا اس حدیث کے آخر میں ہے پھر اس کو حکم کے مطابق ذبح کر دیا جائے گا۔ حاکم اور ابن حبان نے بیان کیا اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا موت کو چتکبرے مینڈھے کی شکل میں لایا جائے گا ان روایات کے سلسلہ میں سلف کا طریقہ یہ رہا ہے کہ ان کے معنی پر غور نہ کیا جائے صرف مان لیا جائے اور دوسرے تشابہات کی طرح ان

کے (حقیقی) علم کو اللہ کے سپرد کر دیا جائے (اور کہہ دیا جائے ہمارا ان پر ایمان ہے اور ان کی حقیقت اللہ ہی جانتا ہے) سیوطی نے حکیم ترمذی کا یہی قول نقل کیا ہے لیکن صوفیہ صافیہ کو چونکہ عالم مثال کا بھی کشف ہوا ہے اور عالم مثال میں ہر جوہر عرض بلکہ ہر غیر مادی چیز بلکہ باری تعالیٰ کی بھی ایک شکل ہے باوجودیکہ اللہ ہر شہادت سے پاک ہے اور عالم مثال پر ہی اس حدیث کو محمول کیا جاتا ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے باپ کو بے ریش و بروت جو ان کی شکل میں دیکھا اس کے دونوں پاؤں میں سونے کی جوتیاں تھیں۔ کبھی اللہ کی قدرت سے صورت مثالیہ عالم مثال سے عالم شہادت کی طرف منتقل ہو کر آجاتی ہے بکثرت اولیاء کی اس سلسلہ میں کرامتیں مشہور ہیں تو ممکن ہے کہ قیامت کے دن خدا عالم مثال سے موت کی صورت مثالیہ لوگوں کے سامنے لے آئے اور بحکم الہی اسکو زنج کر دیا جائے تاکہ جنت اور دوزخ والے سمجھ جائیں کہ (موجودہ مکان میں) ہمیشہ رہنا ہے (آئندہ کبھی) موت نہیں ہوگی اسلام، ایمان، قرآن اعمال، امانت رحم اور دنیوی ایام کے حشر کا جو صحیح احادیث میں تذکرہ آیا ہے اس کی مراد بھی یہی ہے (کہ عالم مثال میں چونکہ ان سب کی صورتیں ہیں وہی صورتیں سامنے لے آئی جائیں گی)

سیوطی نے بدور سافرہ میں بیان کیا ہے کہ تمام اعمال اور معانی (یعنی اجسام کے علاوہ) یہی مخلوق ہیں جن کی صورتیں اگرچہ ہم کو نظر نہیں آتیں لیکن اللہ کے علم میں ان کی صورتیں ہیں اہل حقیقت نے صراحت کی ہے کہ معانی کی حقیقتوں سے واقف ہونا اور ان کو بصورت جسمانی مشاہدہ کرنا کشف (اولیاء) کی ایک خاص قسم ہے احادیث اسکی بکثرت شاہد ہیں (انتہی) سیوطی کا یہ قول عالم مثال کا بیان ہے (اولیاء کو عالم مثال ہی کا کشف ہوتا ہے عالم مثال ہی میں وہ معانی کی صورتیں دیکھتے ہیں)

لَیْسَ بَلْوَاکُمْ  
یعنی اوامر و نواہی کا پابند بنا کر اللہ تمہارے ساتھ بھی ویسا ہی عمل کرنا چاہتا ہے جیسا تمہارا امتحان دینے والوں کے ساتھ (ان کے درجات کو الگ الگ کر دینے کیلئے) کرتا ہے (مطلب یہ کہ بندوں کو مکلف کرنا بصورت امتحان ہے لیکن یہ امتحان اس لئے نہیں کہ اللہ کو بندوں کی وہ حالت معلوم ہو جائے جو پہلے معلوم نہ تھی بلکہ اس لئے ہے کہ بندوں کے درجات کو الگ الگ کر دیا جائے کوئی دوزخی اور کوئی جنتی ہو جائے۔

یہ جملہ لَیْسَ بَلْوَاکُمْ کا مفعول دوئم ہے بغوی نے بروایت حضرت ابن عمرؓ مر فوعا بیان کیا ہے کہ اَحْسَنُ عَمَلًا (یعنی) کون زیادہ اچھی سمجھ رکھتا ہے اور کون ممنوعات الہیہ سے اپنے نفس کی بازداشت کرنے والا ہے اور کون اطاعت الہیہ میں زیادہ سرگرم ہے (گویا عمل سے مراد ہے فہم تقویٰ اور اطاعت لَیْسَ بَلْوَاکُمْ کا تعلق خَلْقِ الْمَوْتِ وَالْحَيَاتِ سے ہے یعنی تخلیق موت و حیات کی حکمت یہ ہے کہ فرمان بردار اور نافرمان کا (جداجدا) ظہور ہو جائے کیونکہ اوامر و نواہی کا پابند بنانے کا مدار زندگی پر ہے زندگی ہی کی وجہ سے تعمیل احکام کی قدرت حاصل ہوتی ہے اور موت ایک داعظہ ہے جس سے دانشمند نصیحت اندوز ہوتا ہے اور آخرت کے لئے توشہ فراہم کرنے کا موقع غنیمت سمجھتا ہے۔

حیوۃ موت کا انقلاب صانع حکیم مجتہد کے وجود کی دلیل ہے حضرت عمارؓ بن یاسر کی مرفوع روایت ہے موت سب سے بڑا داعظہ ہے اور ایمان سب سے بڑی دولت ہے۔ رواہ الطبرانی۔

امام شافعی اور امام احمد نے ربیع بن انس کا مرسل قول نقل کیا ہے کہ دنیا سے بے رغبت بنانے اور آخرت کی اندرونی طلب پیدا کرنے کے لئے موت کافی ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے سات چیزوں سے پہلے عمل کر لو جو تمہارے سامنے آئیں گی۔ (۱) ایسا افلاس جو (خدا اور احکام خدا کو) فراموش کرادے۔ (۲) ایسی دولت جو سرکش بنادے۔ (۳) تباہ کن بیماری (۴) بے علم بنادینے والا بڑھاپا۔ (۵) (دنیا کو چھڑا دینے والی) موت۔ (۶) جہاں یہ ایسا شر ہے جس کا (ہر پیغمبر کے زمانہ میں) انتظار کیا جاتا رہا ہے اور (۷) قیامت کی ساعت جو سب سے بڑی معیبت اور تلخ ترین حقیقت ہے۔ ترمذی اور حاکم نے اس حدیث کو بیان کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ احمد اور مسلم نے بروایت حضرت ابوہریرہؓ مرفوعا بیان کیا ہے کہ چھ چیزوں سے پہلے (اصلاح

اعمال) کرلو۔ (۱) مغرب سے آفتاب کا طلوع (۲) دھواں۔ (۳) کوہِ الارض، (۴) کوہِ جال، (۵) کوہِ چیز جو ہر شخص کے لئے مخصوص ہے یعنی موت اور (۶) کوہِ امر جو عمومی ہوگا یعنی قیامت یہی نے حضرت ابولہامہ کی روایت سے اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔

وَهُوَ الْعَزِيزُ ① یعنی جس کو چاہے بخشنے والا ہے۔  
الَّذِي خَلَقَ یعنی نافرمانوں سے انتقام لینے پر خدا غالب ہے۔

سَبْعَ سَمَوَاتٍ طَبَاقًا ② یہ ٹھوکی دوسری خبر یا مفعول کی صفت یا موصول لول (یعنی الَّذِي يَبْدِيهِ الْمَلِكُ) سے بدل ہے۔  
یعنی طبقات والے سات آسمان طَبَاقِ طَبَقِ کی جمع ہے جیسے جبال جبال کی یا طبقہ کی جمع ہے جیسے رحاب رحبہ کی۔ یا طَبَاقًا فعل محذوف کا مصدر۔ (یعنی مفعول مطلق) ہے موحی اگر جوہ کوہ برہ کر کے بیٹھے تو کہتے ہیں۔ طَبَاقِ التَّحْلِ بِر حال لفظ طَبَاق جمع ہو یا فعل محذوف کا مصدر سموات کی صفت ہے یا حال ہے، ہلوات سبع اور ان کی درمیانی مسافت کا بیان سورہ بقرہ میں لکھا جا چکا ہے۔

مَا تَرَى ③ یہ خطاب صرف رسول اللہ ﷺ کو ہے یا مخاطب عام ہے کوئی ہو اس میں مانفی کے لئے ہے یا استفہام انکاری کے لئے موخر الذکر صورت میں باللفظ تری کا مفعول مقدم ہوگا۔  
فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ ④ خلق کی اضافت عہدی ہے سَمَوَاتٍ سَبْعَ جن کا ذکر اوپر کیا جا چکا ہے مراد ہیں۔ تعریف جس کے لئے اضافت نہیں ہے (یعنی عمومی مخلوق مراد نہیں ہے بلکہ آسمانی ہی مراد ہیں) کیونکہ جس خلق میں تو بہت زیادہ واضح تفاوت ہے۔

الرَّحْمَنِ کی جانب خلق کی اضافت تعظیسی ہے (یعنی رَحْمَن اتنا عظیم الشان ہے کہ ساتوں آسمان اسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں) ہاں اگر تفاوت سے مراد ہو عدم تناسب اور توازن ضروری سے تجاوز (یعنی نقص اور عیب) تو اضافت جنسی ہو سکتی ہے (کیونکہ کسی مخلوق میں تخلیقی عدم تناسب اور نقص نہیں ہے) اس وقت عبادت کا مقتضا (یعنی مفہوم لازم) یہ ہوگا کہ مخلوق کی پیدائش جن احوال کے ساتھ ہوئی ہے ان سے بہتر احوال کا امکان ہی نہ تھا یعنی مجموعی اعتبار سے اس سے اعلیٰ نظام ممکن نہ تھا۔  
مِنْ تَقْوٰتِ ⑤ لفظ مِنْ زائد ہے یا تبعیض کے لئے ہے (یعنی کچھ بھی تفاوت) بشرطیکہ ماکونافیہ قرار دیا جائے لیکن اگر ماکونافیہ کہا جائے تو مِنْ بیاہ ہوگا۔

پورا جملہ (مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ) سبع سموات کا حال ہے یا خلق کے فاعل یا اس کے مفعول سے حال ہے۔

(بجائے فِي خَلْقِهِ کہنے کے فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ کہنے میں یعنی) بجائے ضمیر لانے کے الرحمن کا لفظ ذکر کرنے میں یا بجائے فِيہ کہنے کی فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ کہنے میں آسمانوں کی تخلیق کے (بے عیب اور ناقص نہ ہونے کی صراحت ہے کیونکہ ان کی تخلیق ایسی ذات کی طرف منسوب ہے جو ہر عیب سے پاک اور رحمت سے متصف ہے) اس لئے اس کی تخلیق بھی ناقص نہیں ہو سکتی کیا کَيْفَ خُلِقَتْ سوال محذوف ہے اور یہ جملہ پہلے کلام سے بالکل الگ سوال محذوف کا جواب ہے۔ مراد یہ ہے کہ تعمیر انسانی کی طرح تخلیق خداوندی میں کوئی خرابی اور نقص نہیں ہے۔

فَأَرْجِعِ الْبَصَرَ ⑥ یہ شرط محذوف کی جزا ہے یعنی اگر تمہارا خیال ہو کہ بار بار دیکھنے سے آسمانوں کی تخلیق میں کچھ عدم تناسب دکھائی دیا جائے گا تو پھر دیکھ لو۔

هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ⑦ تم کو کوئی شکاف نظر نہ آئے گا فُطُور کا لفظ فُطْرَہ (اس کو پھاڑ دیا) سے ماخوذ ہے اس میں لفظ مِنْ زائد ہے یا تبعیض کے لئے ہے (کوئی شکاف) اور استفہام تقریری ہے۔

تَخَارُجِ الْبَصَرِ كَرَّتَيْنِ ⑧ اس جملہ کا عطف فَأَرْجِعِ پر ہے اور شنیہ (یعنی لفظ كَرَّتَيْنِ جو كَرَّةً کا

ثنیہ ہے) تکثیر کے لئے ہے (صرف دو مرتبہ دیکھنا مراد نہیں ہے بلکہ) بار بار دیکھنا مراد ہے جیسے لفظ لبیک میں (صرف دو مرتبہ حاضری مراد نہیں بلکہ بکثرت حاضری مراد ہے)

يَنْقَلِبُ ۝۱۰ ب ساکن ہے یہ (اُرْجِعْ) امر کا جواب ہے۔  
إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا ۝۱۱ دھکاری ہوئی۔ خَاسِئًا کا معنی ہے ناکام نامراد ذلت اور حقارت کے ساتھ دور پھینکا ہوا۔

وَهُوَ حَسِيزٌ ۝۱۲ يَنْقَلِبُ کے فاعل یعنی الْبَصَرُ کا پہلا حال خَاسِئًا تھا یہ دوسرا حال ہے حَسِيزٌ کا معنی ہے ماندہ یعنی بار بار دیکھنے سے تھکی ہوئی۔

بغوی نے کعب کا قول نقل کیا ہے کہ نچلا دنیوی آسمان موج بستہ ہے (یعنی لہریں ہے جن کو روک دیا گیا ہے) دوسرا آسمان سفید زمرہ کا ہے۔ تیسرا الوہی کا چوتھا بیتل کا پانچواں چاندی کا چھٹا سونے کا ساتواں یا قوت سرخ کا۔ ساتویں آسمان اور ذات خد لوندی کے حجابوں کے درمیان نور کے سات صحراء ہیں۔

وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا ۝۱۳ یعنی نچلا آسمان جوزمین سے (بحسب دوسرے آسمانوں کے) قریب ہے۔ بِمَصَابِيحٍ ۝۱۴ مَصَابِيحُ سے مراد ہیں ستارے یہ تاریکی کے چرغ ہیں ان سے راستہ مل جاتا ہے۔

یہ آیت بتا رہی ہے کہ تمام تارے دنیوی آسمان میں پیوست ہیں اس صراحت کے خلاف علماء فلکیات کا قول بے دلیل ہے ستاروں کی حرکات کے تعدد سے ہر ستارہ کے لئے جدا فلک ہونے پر استدلال کرنا مکمل ہے۔ جب تک آسمان کا فرق والقیام (پھٹنا اور جڑنا یعنی عنصری اجسام کی طرح اس کے اندر توڑ جوڑ ہوتا) محال ثابت نہ کر دیا جائے اس وقت تک (مخاضت فلک کے اندر ستاروں کی پیوستگی اور شیر کا محال ہونا اور) ہر ستارہ کا خصوصی فلک ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ جسم آسمان کا توڑ جوڑ عقلاً جائز ہے اور شرعاً ضروری۔

وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ ۝۱۵ یعنی شیاطین جب (ملائکہ کی باتیں) چوری سے سننا چاہتے ہیں تو ان کے مارنے کے لئے ستاروں کو ہم نے آتش پتھر بنایا ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ستارے اپنی جگہ سے ہٹ کر شیطانوں پر پتھروں کی طرح برستے ہیں بلکہ ان سے مجسم شعلے ٹوٹ کر شیطانوں پر پڑتے ہیں۔  
وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ ۝۱۶ اور آخرت میں ہم نے ان کے لئے تیار کر رکھا ہے۔ عَذَابَ السَّعِيرِ ۝۱۷ دہکتی آگ کا عذاب۔

اس کلام میں شیاطین کے عذاب کا ذکر آیا تھا اس لئے اس سے متصل عام کافروں کے عذاب کا ذکر فرمایا کیونکہ شیطان بھی کافروں کے گروہ میں شامل ہیں اور کافر بھی شیطانوں کے بھائی ہیں۔ فرمایا۔

یعنی جہنم برا ٹھکانا ہے۔

وَلَذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ۝۱۸ وَيَتَسَاءَلُونَ ۝۱۹ اِذَا الْفُتُوٰ فِيهَا ۝۲۰ جب کافروں کو جہنم میں ڈالا جائے گا۔

سَمِعُوا لَهَا شَهِيْقًا ۝۲۱ شہین گدھے کی آواز یعنی گدھے جیسی آواز، جہنم کی آگ سے نکلتی ہوئی سنیں گے یہ آگ کی آواز ہوگی یا ان لوگوں کی جو ان داخل ہونے والوں سے پہلے جہنم میں جا چکے ہوں گے یا خود ان کی ہوگی۔ لَهَا حال ہے شہیقًا کا شہیقًا نکرہ تھا اس لئے حال کو اس سے پہلے ذکر کر دیا۔

ذَٰبِحٍ نَّفُوْرٍ ۝۲۲ ہانڈی کی طرح جہنم میں ابال آتا ہوگا ہٹانے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ جس طرح کمپانی والے کنویں سے کبھی پانی لو پر کوا بلتا ہے اسی طرح کافروں کے داخلہ کے بعد جہنم میں ابال آئے گا۔ یہاں مجازی معنی (جوش کی شدت) مراد ہے۔

تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ ۝۲۳ مِنَ الْغَيْظِ کا تعلق تَمَيِّزُ سے ہے اور پورے جملہ میں نَفُوْرُ کے فاعل (یعنی جہنم) کی حالت بیان کی ہے اور جملہ ذَٰبِحٍ نَفُوْرُ کا غضب یا خود آگ کا غصہ ہے جو اللہ کے دشمنوں پر ہوگا۔ آگ کی طرف غیظ کی نسبت

مجازی ہے بطور استعارہ۔ یا حقیقی ہے لیکن حقیقی نسبت اس وقت ہوگی جب آگ کا صاحب شعور ہونا ثابت کر دیا جائے۔ جس طرح جمادات کا شعور ہم نے ثابت کیا ہے۔

کَلَّمَآ اَلْقٰی فِیْہَا فَوْجٌ  
سَاَلُوْہُمْ خَزَنَتُہَا

فوج سے مراد ہے کافروں کی جماعت۔  
جب کافروں کی کوئی جماعت دوزخ کے اندر ڈالی گئی تو دوزخ کے نگرانوں نے زبردتہ لیل کے طور پر ان سے پوچھا۔

اَلَمْ یَاٰتِکُمْ نَذِیْرٌ ① کیا تمہارے پاس اللہ کے عذاب سے ڈرانے والے پیغمبر نہیں پہنچے تھے۔ یہ جملہ علیحدہ ہے سوال ہو سکتا تھا کہ جب کافروں کو دوزخ میں ڈالا جائے گا تو ان سے کیا کہا جائے گا۔ اس محذوف سوال کا جواب اس جملہ میں دیا گیا ہے۔ کَلَّمَآ کا تعلق سَاَلُوْہُمْ سے ہے اور استفہام تقریری ہے۔

قَالُوْا بَلٰی قَدْ جَاۤءَنَا نَذِیْرٌ ② انہوں نے کہا یہ مستقبل کی حکایت ہے نَذِیْرٌ صیغہ صفت ہے یا بمعنی جمع ہے یا مصدر ہے اس صورت میں مضاف محذوف ہو گا یعنی اہل انداز (ڈرانے والے) یا بغیر حذف مضاف کے خود مصدر کو صفت قرار دیا جائے اور مقصود مبالغہ انداز ہو یا صیغہ صفت بمعنی مفرد ہے (ڈرانے والا) مطلب یہ کہ کافروں نے کہا ہم میں سے ہر ایک کے پاس ڈرانے والا آیا تھا۔ قَدْ جَاۤءَنَا نَذِیْرٌ میں بکلی کے مفہوم کی تاکید ہے۔

فَكَذَّبْنَا ③ لیکن ہم نے نذیر کو جھوٹا قرار دیا اور اتنی زیادہ تکذیب کی کہ کہہ دیا۔  
وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ ④ اللہ نے کچھ نہیں اتارا اس فقرہ میں کتاب اتارنے کا بھی انکار ہے اور پیغمبر بنا کر بھیجنے کا بھی۔

اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا فِیْ ضَلٰلٍ کَبِیْرٍ ⑤ بظاہر یہ کافروں کا کلام معلوم ہوتا ہے جس سے تکذیب کو پختہ کرنا مقصود ہے کہ تم بڑی گمراہی میں ہو اور بڑی گمراہی میں ہونا جھوٹے ہونے کی علامت ہے ممکن ہے یہ کلام دوزخ کے فرشتوں کا ہو۔ یعنی فرشتوں نے کافروں سے یہ الفاظ کہے۔ اگر نذیر بمعنی واحد ہو اور اَنْتُمْ جمع کی ضمیر ہے (تو کلام میں توافق نہ ہوگا) لیکن اس وقت مراد انبیاء کی جماعت ہی ہوگی مگر خطاب میں حاضر کو غائب پر ترجیح دی گئی یعنی اے مخاطب تو اور تیری طرح کے تمام لوگ تم سب بڑی گمراہی میں ہو یا ایک کی تکذیب کو پوری جماعت کی تکذیب کے قائم مقام قرار دیا (کیونکہ پیام سب کا ایک تھا اور ہر ایک دوسرے کی تصدیق کرتا تھا اب ایک کو جھوٹا قرار دینا سب کو جھوٹا قرار دینا ہوا) قَالُوْا ⑥ گذشتہ قائل کو پر عطف ہے۔

لَوْ کُنَّا نَسْمَعُ ⑦ یعنی اگر ہم بغیر عناد کے گوش قبول سے سنتے اور سنی ہوئی دلیلوں سے جو حقانیت ثابت ہو رہی تھی اس کو مان لیتے۔

اَوْ نَعْقِلُ ⑧ یعنی ایسی عقلی دلائل و براہین پر غور کرتے جو اللہ اور اللہ کے رسول ﷺ اور اللہ کے پیام پر ایمان لانے کو ضروری قرار دینے والی ہیں۔

نَسْمَعُ کو نَعْقِلُ سے پہلے ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ دلائل سمعیہ براہین عقلیہ سے زیادہ واجب التسلیم اور زیادہ صحیح ہوتی ہیں تمنا عقل (حق و صداقت کو پالنے کے لئے) کافی نہیں ہے۔ آیت سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ عقل صحیح (یعنی وہ عقل جو آمیزش و ہم سے پاک ہو) کو حجتی کے مطابق ہوتی ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اَوْ کا لفظ (تردید کے لئے نہ ہو بلکہ) کو اَوْ (عاطفہ) کے معنی میں استعمال کیا گیا ہو یعنی اگر ہم نذیر کے کلام کو سن لیتے اور اس کے معنی کو سمجھ لیتے اور بصیرت اندوز لوگوں کی طرح اس پر غور کر لیتے تو آج دوزخ میں نہ ہوتے۔

مَا کُنَّا فِیْ اَصْحٰبِ السَّعِیْرِ ⑨ یعنی دوزخیوں میں ہمارا شمار نہ ہوتا۔ ہم ان میں سے نہ ہوتے۔  
قَاۤءَزُوْا بِذٰلِکَ ⑩ قائل کو پر عطف تفسیری ہے یعنی انہوں نے اپنے جرم کا ایسے وقت اعتراف کیا جب

اعتراف غیر مفید تھا اعتراف کا معنی ہے پہچاننے کے بعد اقرار کرنا اور گناہ سے مراد ہے کفر و ذنب چونکہ اصلاً مصدر ہے (اور مصادر میں باعتبار اصل جمع نہیں ہوتی) اس لئے ذنب کو بصورت جمع نہیں ذکر کیا۔

فَسَحَقَّا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ⑩ صحقاً مصدر (مفعول مطلق) ہے اس کا فعل محذوف ہے یعنی فَاسْحَقَهُمُ اللَّهُ سَحَقًا اللَّهُ نے ان کو اپنی رحمت سے دور کر دیا کلام میں ایجاز اور معنی میں مبالغہ پیدا کرنے کے لئے یہ تغیر کیا گیا۔ یہ جملہ معترضہ بدو عانیہ ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ⑪ یعنی جو لوگ اپنے رب کے اس عذاب سے ڈرتے ہیں جو ابھی تک ان پر نہیں آیا اور ظاہر نہیں ہوا۔ یا بالغیب سے یہ مراد ہے کہ وہ ابھی عذاب کے سامنے نہیں پہنچے یا یہ کہ وہ تنہائی میں اپنے رب سے ڈرتے ہیں۔ منافقوں کی طرح نہیں ہیں یا غیب سے مراد وہ حصہ بدن ہے جو مخفی ہے یعنی دل، یعنی وہ دلوں میں اپنے رب سے ڈرتے ہیں۔

لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ⑫ یعنی ان کے گناہوں کی مغفرت

وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ⑬ اور بڑا ثواب ہے جس کے مقابلہ میں ہر لذت کا تصور حقیر ہے یہ جملہ معترضہ ہے اللہ نے (پہلے) کافروں پر ہونے والے عذاب پر تنبیہ کی پھر اس کے مقابلہ میں مومنوں سے مغفرت و ثواب کا وعدہ فرمایا اور ثواب کی اساسی تمہید خشۃ (خوف) کو قرار دیا (گویا) اس امر پر تنبیہ کی کہ ایمان سے اصل مقصود خشۃ ہی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا خوف الہی وانش کی چوٹی ہے ترمذی بروایت حضرت ابن مسعود و حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مشرک آپس میں رسول اللہ ﷺ کی شان میں کچھ ناشائستہ باتیں کرتے تھے اور کہتے تھے چپکے چپکے باتیں کر دو کہیں خدا نہ سن لے اور محمد ﷺ کو اطلاع ہو جائے جبریل آکر رسول اللہ ﷺ کو خبر پہنچا دیتے تھے اس پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی۔

وَأَسْمِعُوا قَوْلَكُمْ وَأَوْجِهُوا بِهٖ ⑭ (دونوں امر کے صیغے ہیں) لیکن امر بمعنی خبر ہے یعنی تمہارا چپکے چپکے باتیں کرنا اور بلند آواز سے بولنا دونوں علم الہی ہیں برابر ہیں (اللہ دونوں سے واقف ہے اس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں) پہلے کفار کا ذکر غائبانہ تھا اس آیت میں (تفصیل کلام کے علاوہ) تمہید پیدا کرنے کے لئے غائب سے حاضر کی طرف کلام کو موڑ کر ردی خطاب کافروں کی طرف کیا گیا۔

إِنَّہٗ عَلَیْہِمْ کِتَابٌ ⑮ ایات الضمیر کی یہ علت ہے یعنی اللہ دلوں کی باتوں سے واقف ہے زبان پر لانے سے پہلے ہی وہ ان کو جانتا ہے نہ اس کو بلند آواز سے بولنے کی ضرورت نہ آہستہ آہستہ کہنے کی۔

أَلَّا یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ⑯ یہ استنہام انکاری ہے اور نفی علم کی نفی ثبوت علم کی موجب ہے یعنی جس نے سینوں کو اور سینوں کے اندر ولی خیالات کو بلکہ ہر چیز کو پیدا کیا وہ قلبی اسرار سے ناواقف کس طرح ہو سکتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ جس کو اللہ نے پیدا کیا اس سے ناواقف کیونکر ہو سکتا (پہلی صورت میں أَلَّا یَعْلَمُ کا مفعول محذوف ہے اور مَنْ فاعل ہے اور دوسری صورت میں یَعْلَمُ کی ضمیر (یعنی اللہ) فاعل ہے اور مَنْ خَلَقَ مفعول ہے) بہر حال کلام سابق کی یہ تاکید ہے۔

وَهُوَ الْخَبِیْثُ الْخَبِیْرُ ⑰ خلق کی ضمیر سے حال ہے یعنی اللہ کا علم ہر چیز تک رسائی رکھتا ہے خواہ وہ چیز ظاہر ہو یا باطن۔

هُوَ الَّذِیْ ⑱ اللہ کی قدرت آگے صنعت اس کے علم اور اس کی قدرت کی ہمہ گیری کو ظاہر کر رہی ہے لیکن کافر جاہل ہیں وہ اس سے ناواقف ہیں پھر اللہ کی طرف سے عطا کی ہوئی نعمتیں اداءِ شکر کی مقتضی ہیں لیکن کافر ناشکرے ہیں نعمت کا تقاضا پورا نہیں کرتے آئندہ آیات میں کافروں کی اس جہالت اور بد اطواری پر تنبیہ کرنے کے لئے اپنی حیرت آفریں صنعت کو بیان فرمایا ہے۔

جَعَلَ لَكُمُ الْکَرۡخَ ذُلُوۡلاً ⑲ ذُلُوۡل بمعنی سہل یعنی اللہ نے تمہارے لئے زمین کو ایسا بنا دیا کہ تم آسانی کے ساتھ اس میں چل پھر سکتے ہو ایسا (نرم اور سخت) نہیں کیا کہ چلنا پھرنا ناممکن ہو النافۃ الذلول فرماں بردار سرکشی نہ



کرنے والی اونٹنی کو کہا جاتا ہے۔

فَاَمْسُوْا فِیْ مَنَاكِبِہَا

مناکب ارض سے مراد ہیں زمین کے اطراف آدمی کے موٹھے کو اسی مناسبت سے منسوب کہا جاتا ہے بعض کا قول ہے کہ مناکب سے پہاڑ مراد ہیں۔

اس آیت میں زمین کی انتہائی فرماں پذیری کی تصویر کشی ہے لونٹ (یا گھوڑے وغیرہ) کے شانہ پر کوئی سوار نہیں ہوتا نہ جانور کسی کا اپنے شانہ پر سوار ہونا برداشت کرتا ہے لیکن زمین کی فرماں پذیری اس حد تک ہے کہ زمین کے شانوں پر چلنا ممکن ہے تو معلوم ہوا کہ زمین (ہر سواری سے زیادہ سہل الرکوب ہے اور اس) کا کوئی حصہ ایسا نہیں کہ چلنے والے کا فرمان پذیر نہ ہو۔

وَكُلُّوْا مِنْ رِّزْقِہٖ

یعنی خداوند نعمت کی طلب کرو (کھانے سے مراد ہے طلب کرنا اور رزق سے مراد ہے نعمت خداوندی)

وَالْبَیِّنَةُ الشُّوْرُ ۝۵

یعنی اللہ ہی کے پاس واپس جاتا ہے وہ اپنی دی ہوئی نعمتوں کے ادائے شکر کی باز پرس کرے گا۔

عَاَمِنْتُمْ مِّنْ فِی السَّمَاءِ

حضرت امین عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کیا بصورتِ نافرمانی ان کو اس خدا کے عذاب کا جو آسمان میں ہے ڈر نہیں۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا روزِ نہ جب رات کا آخری

تہائی حصہ با رہ جاتا ہے اللہ پچھلے آسمان کی طرف نزول فرماتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے کوئی ہے مجھ سے دعا کرنے والا کہ میں اس کی دعا قبول کروں۔ کوئی ہے مجھ سے مانگنے والا کہ میں اس کو عطا کروں کوئی ہے مجھ سے معافی مانگنے والا کہ میں اس کے گناہ معاف

کروں (بخاری و مسلم) مسلم کی دوسری روایت میں اتنا اور بھی ہے کہ پھر اللہ اپنے دونوں ہاتھ پھیلا کر فرماتا ہے کون عرض کرتا ہے اس خدا سے جو نہ نادر ہے نہ حق تلفی کرنے والا (ندائے رحمت کا یہ سلسلہ فجر ہونے تک جاری رہتا ہے۔ (اس روایت کی

روشنی میں بغیر کسی تاویل و توجیہ کے) یہ آیت مشابہات میں سے ہے کیونکہ اللہ (مادیت سے منزہ ہونے کی وجہ سے) آسمان میں سکونت پذیر اور مکان گیر ہونے سے پاک ہے اس لئے سلف نے اس آیت کی توضیح کرنے سے سکونت اختیار کیا ہے صوفیہ کا اس

جگہ وہی قول ہے جو آیت یَاٰیٰتِہُمْ اللّٰہُ فِیْ ظُلُلٍ مِّنَ الْعُتَمَامِ کی تفسیر میں ہم نے ذکر کر دیا ہے۔ علماء متاخرین نے آیت کی مختلف تاویلیں کی ہیں مثلاً اللہ کا حکم۔ اللہ کا فیصلہ آسمانوں میں جاری ہے یا یوں کہا جائے کہ عرب کے گمان کے موافق آیت کا

نزول ہوا (عرب خدا کو آسمان میں خیال کرتے تھے کیا سماء سے آسمان مراد نہیں ہے بلکہ بلندی مراد ہے مگر بلندی بھی مکانی نہیں بلکہ مرتبہ کے لحاظ سے یعنی اللہ اونچے مرتبہ پر ہے۔ استفہام بہر حال انکاری ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ مِّنْ فِی السَّمَاءِ سے اللہ

نہیں بلکہ وہ فرشتے مراد ہیں جن کے متعلق انتظام امور ہے ان کی حیثیت (مادی) اسباب و ذرائع کی ہے زمین کو دھنسانے اور سنگبار طوفان لانے کے لئے وہ (غیبی) کارندے ہیں۔

اَنْ یَّخْسِفَ بِکُمْ الْاَرْضَ

یعنی کیا انکو ڈر نہیں کہ اللہ انکو زمین میں دھنسا دے اور زمین کے اندر چھپا دے جیسا قارون کو دھنسا دیا تھا۔

فَاِذَا هِیَ تَمُوْرٌ ۝۶

اچانک زمین میں لرزہ پیدا ہو جائے (اور اللہ کافروں کو زمین کے اندر دھنسا دے)

اَمَّا مِّنْہُمْ اَنْ یَّجْمَعُوْا ۝۷

مگر ان کے جمع ہونے (استفہامیہ) ہے اور استفہام انکاری ہے۔

مِّنْ فِی السَّمَاءِ اَنْ یُّرْسِلَ عَلَیْکُمْ حَاصِبًا

حاصب سنگبار طوفان جیسا قوم لوط پر آیا تھا۔

فَسَتَعْلَمُوْنَ

کلام سابق کے مضمون پر اس کا عطف ہے یعنی میں تم کو ڈراتا ہوں اور جب تم خود عذاب کو دیکھ لو گے تو تم کو۔

کَیْفَ یَذْرِیْ ۝۸

میرے ڈرانے کی کیفیت معلوم ہو جائے گی مگر اس وقت جان لینا سود مند نہ ہوگا۔ (تذیر بمعنی انداز۔ ڈرانا)

وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝۱۵

جواب ہے نکیر بمعنی انکار کسی چیز کو برا جانا یعنی ان کے خلاف میری ناگواری جو بصورت نزول عذاب ہو گی (ان کو معلوم ہو جائے گی) اس آیت میں رسول اللہ ﷺ کے لئے تسلی اور کافروں کے لئے تمذید عذاب ہے۔ استغمام تعجب کے لئے بھی ہے اور تاکید مدعا کے لئے بھی اور جملہ سوالیہ (اگرچہ انشاء یہ ہے لیکن) خبریہ کی تاویل میں ہو کر کَذَّبَ پر معطوف ہے یعنی گزشتہ کافروں نے تکذیب کی اور ان کے خلاف میری ناگواری بہت زیادہ ہو گئی (پہلا کلام خطابانی ہے اور یہ کلام بصورت غائب ہے پس) کلام کا رخ خطاب سے غائب کی طرف پھیر دیا گیا ہے۔

اَوَّلَ لَحْمٍ يَرَوْا  
ہمزہ استفہام کی اور واؤ (و) عطف کے لئے ہے۔ معطوف علیہ محذوف ہے اصل کلام یوں مانا جائے گا کیا انہوں نے آسمان وزمین کی تخلیق کا مشاہدہ نہیں کیا اور  
اِلَى الظُّلُمِ قَوْفُهَا صَفَتْ  
ان پر ندوں کو نہیں دیکھا جو ان کے لو پر بازو پھیلائے اڑتے ہوتے ہیں۔ قَوْفُہُم کا تعلق صافات سے ہے صافات سے الظُّلُمِ کی حالت بیان کی گئی ہے اور دیکھنے سے مراد ہے۔ آنکھوں سے دیکھنا کیونکہ یَرَوْا کے بعد اِلٰی مذکور ہے۔ صافات کا معنی ہے فضا میں اڑنے کی حالت میں بازو پھیلائے ہوئے پرندے جب پر پھیلائے ہوتے ہیں تو شہ پر (اور ان سے اندر والے پر) ترتیب کے ساتھ پھیلے ہوتے ہیں۔

وَقَيْضُ مَرْءٍ صَافٍ عَطْفٌ ہے یعنی اور پرندے پر سینٹے ہیں قَائِضَاتُ کی جگہ قَيْضُ (اسم کی جگہ فعل) لانے سے مقصود ہے حدوث اور تجدد کا اظہار کیونکہ اڑنے وقت پر پھیل رہا اصل ہے اور پروں کا سناؤ عارضی طور پر اس وقت ہو جاتا ہے جب پرندہ حرکت کرنے کے لئے پروں کو سینٹے سے جدا لینا چاہتا ہے یہ بھی احتمال ہے کہ معطوف علیہ (مفعول) محذوف ہو یعنی پرندے کبھی پر پھیلاتے ہیں کبھی سینٹے ہیں۔

اس جملہ میں صافات کے فاعل کی حالت کا بیان ہے یعنی فضا میں پرندوں کو  
ان کی فطرت کے خلاف صرف رَحْمَن ہی رو کے رکھتا ہے۔

إِنَّهُ يَكُلُّ شَيْءٌ بَصِيرٌ ۝۱۹ یعنی عجیب غریب چیزوں کی تخلیق و تدبیر سے اللہ واقف ہے۔

اس سے پہلے اُولَہم یَزِدُوا چکا ہے اس جگہ اُمّ متعلہ ہے مطلب یہ ہو گا کہ کیا انہوں نے ایسی مصنوعات کو دیکھ کر اس بات کو نہیں سمجھا کہ خست زمین اور سنگبار طوفان کا عذاب دینے پر اللہ کو قدرت حاصل ہے یا ان کے پاس ان کا کوئی جتنا اور لشکر ایسا ہے جو رَحْمٰن کے مقابلہ میں ان کی حمایت کر سکے اور خدا کے بھیجے ہوئے عذاب کو دفع کر سکے۔

بعض لوگ قائل ہیں کہ تکرار استغفار سے بچنے کے لئے اس جگہ ام کو ابتدا ایسے قرار دیا جائے گا۔ نہ متصل ہو گا نہ مفصل۔  
مَنْ اسْتَغْفَرَ مَبْتَدَاً هَذَا خَبَرٌ هِيَ الَّذِي صِفَتٌ بِهَا بَدَلٌ هِيَ يَنْصُرُكُمْ جُنْدٌ كِي صِفَتٌ هِيَ چوتھ لفظ جُنْدٌ نہ کر ہے اس لئے  
يَنْصُرُكُمْ کر لایا گیا۔

سوال

اسم اشارہ (ہذا) اور اسم موصول (الَّذِي) کو ذکر کرنے کی کیا ضرورت تھی ان کے ذکر کے بعد کلام کے جو معنی پیدا ہوتے ہیں وہ بغیر ذکر کے بھی سمجھ میں آتے تھے (کیا ان کا ذکر بے فائدہ ہے)

**جواب**

ابہام کے بعد تفصیل کرنے سے مطلب زیادہ دل نشین ہو جاتا ہے۔ **هَذَا الَّذِي** میں ابہام ہے صرف موصوف کے ذکر

میں صفت کا ذکر مبہم ہوتا ہے اس کے بعد **هُوَ جُنْدٌ** کہنے سے مبہم صفت کی تفصیل ہو گئی۔

یہ بھی احتمال ہے کہ **هَذَا** مبتدا ہو اور **الَّذِي** خبر ہو اور **يُقَالُ** محذوف قرار دیا جائے اور پورے جملہ کو اس کا مفعول (باب فاعل) قرار دیا جائے تقدیر عبارت اس طرح ہوگی **أَمَّنْ يُقَالُ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ**۔  
جُنْد سے مراد وہ بیت ہیں جن کو اہل شرک معبود قرار دیتے تھے۔ یعنی یہ بات تو تصور میں بھی نہیں آتی کہ یہ بت مدد کر سکیں یا تم کو رزق دے سکیں۔ یا جُنْد سے مراد کافروں کے حمایتی ہیں۔

**إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ** عذاب الہی پر نازل نہ ہو گا اور یہ اغواء محض فریب ہوتا ہے ناقابل اعتماد۔  
پہلا کلام (لَكُمْ) خطاب تھا اس جگہ (الْكَافِرُونَ) غائبانہ مذکور ہے کلام کا رخ خطاب سے غیبت کی طرف موڑ دیا گیا ہے۔

**أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَزِيْرُكُمْ إِنَّ أَمْسَكَ رِسْقَةٍ** ایسا رزق تم سے بروگ لے یعنی بارش اور رزق پیدا کرنے والے اسباب (فطری) کو روک لے یا رزق پیدا کرنے والے اسباب کی اثر انگیزی ختم کر دے (بارش ہو ہو بھی چلے زمین میں قوت نامیہ بھی ہو مگر غلہ پیدا نہ ہو)۔  
اس عبارت کی نحوی تحلیل بھی وہی ہے جیسی مذکورہ بالا عبارت کی ذکر کر دی گئی۔  
**بَلْ كُفُّوا** یعنی کافر بڑھتے جاتے ہیں (جسے ہوئے ہیں)  
**فِي عَتُوٍّ** گمراہ کنی میں

**وَنُفُورٍ** ① اور حق سے دوری اختیار کرنے میں (اول کی وجہ) کافروں کی انتہائی جمالت ہے اور (دوسری کا باعث) کافروں کی طبعی نفرت ہے۔

**أَمَّنْ تَيْشِيْ مُكِبًّا عَلٰی وَجْهِهِ أَهْدٰی** مخاطب کو حق کا اقرار کرنے پر آمادہ کیا گیا ہے (مقصود یہ ہے کہ استفہام سے مراد طلب علم نہیں۔ نہ جواب دینے سے عجز کا اظہار مقصود ہے بلکہ مدعا کو مدلل طور پر ثابت کرنا غرض ہے)  
**مُكِبًّا** (اسم فاعل) اکباب سے مشتق ہے اور اکباب کا مادہ کَبَّ ہے کَبَّ متعدی ہے اور اکباب لازم ہے یہ امر (یعنی) ثلاثی مجرد کے باب کا متعدی ہونا اور باب افعال کا لازم ہونا) عربی میں نادر ہے جیسے قشع اللہ السحاب فاقشع اللہ نے بادل کو پھاڑ دیا اور ابر پھٹ گیا۔

یا **مُكِبًّا** کا مفعول محذوف ہے یعنی **مُكِبًّا نَفْسَهُ** اپنے آپ کو سرنگوں کرنے والا (اس صورت میں اکباب بھی متعدی ہو گا) قاموس میں ہے کَبَّ اور أَكَبَّ دونوں کا معنی ایک ہی ہے یعنی اولٹ دیا۔ پچھاڑ دیا اور کَبَّبتہ فاکب بھی آتا ہے میں نے اس کو اوندھا کر دیا وہ اوندھا ہو گیا اس صراحت سے معلوم ہوا کہ اکباب لازم بھی ہے اور متعدی بھی۔  
بعض لوگوں کا قول ہے کہ **مُكِبًّا عَلٰی وَجْهِهِ** کا معنی ہے کہ راستہ کی دشواری اور نشیب و فراز کی وجہ سے چلتے چلتے ٹھوکر کھا کر منہ کے بل گر پڑتا ہے (اس صورت میں اکباب متعدی نہ ہو گا۔ بلکہ صاحب ماخذ یعنی متصف بمادہ ہونے کا معنی ہو گا)  
**أَمَّنْ تَيْشِيْ سَوِيًّا** یا جو سیدھا چلتا ہے عناد کی طرف سے مڑا ہوا۔

**عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ** ② یعنی ہموار راستہ آیت مذکورہ میں **مَنْ** موصولہ مبتدا ہے اور **أَهْدٰی** خبر ہے یا خبر محذوف ہے معطوف علیہ میں خبر مذکور تھی اس لئے یہاں اسی پر اکتفا کیا گیا۔ بہر حال (استفہام تقریری ہونے کی وجہ سے) یہاں اس امر کا اقرار واجب ہے کہ ہموار راستہ پر سیدھا چلنے والا ہدایت یافتہ ہوتا ہے مومن کی بھی یہی حالت ہوتی ہے۔ بصیرت کے ساتھ دانش اور (رسول کے) بتائے ہوئے راستہ پر وہ چلتا ہے اور کافر نہ دانش سے کام لیتا ہے نہ رسول کی بات سنتا ہے اس لئے مومن کافر کے مقابلے میں ہدایت یافتہ ہوتا ہے۔

## ایک شبہ

اَھْدِیٰ اسم تفصیل ہے جس کا معنی ہے زیادہ ہدایت یافتہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہدایت یافتہ تو کافر بھی ہے اصل ہدایت تو اس کو بھی حاصل ہے مگر مومن اس سے زیادہ ہدایت یافتہ ہے۔

## ازالہ

لفظ اَھْدِیٰ نہیں چاہتا کہ مفضل علیہ (کافر) میں اصل ہدایت واقعی طور پر متحقق ہو بلکہ فرضی وجود کافی ہے (یعنی کافر میں اگر بالفرض ہدایت مان لی جائے تب بھی مومن اس سے زیادہ ہدایت یافتہ ہے) قمارہ نے فرمایا جو شخص دنیا میں گناہوں پر لوندھا ہو گا قیامت کے دن منہ کے بل چلے گا جب کہ مومن سیدھے چل رہے ہوں گے بخاری اور مسلم نے بیان کیا حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کافر کو منہ کے بل کیسے چلا جائے گا فرمایا کیا وہ خدا جو دنیا میں قدموں سے چلاتا ہے قیامت کے دن منہ کے بل چلانے پر قادر نہیں ہے۔ ایسی ہی روایت حضرت ابو ہریرہؓ کے حوالہ سے ابوداؤدؓ نے نقل کی ہے (گزشتہ کلام میں کافروں کی فریب خوردگی کی صراحت کی تھی) اس جملہ میں ان کی حالت بد کو اور زیادہ واضح کر دیا۔

فَلْهُوَ الْذِي أَنْشَأَكُمْ مَذْكُورُهُ (دونوں آیات) اِنَّ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدُكُمْ يَنْصُرُكُمْ اور اِنَّ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ فِي صَرَاحَتِ فرمائی تھی کہ کافروں کا کوئی حمایتی نہ ان کی مدد کر سکتا ہے نہ ان کو رزق دے سکتا ہے۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر نصرت و رزق کون عطا کرتا ہے اس سوال (مقدر کے جواب میں فرمایا کہ تم کو نصرت و رزق وہی عطا فرماتا ہے جس نے تم کو پیدا کیا تاکہ تم اس کو پہچانو اور اس کی عبادت کرو۔

وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ اور تمہارے کان بنائے تاکہ نصیحتوں کو سنو۔

وَالْأَبْصَارَ اور آنکھیں بنائیں تاکہ مصنوعات الہیہ کو دیکھو۔

وَالْأَفْئِدَةَ اور دل بنائے تاکہ غور کرو اور عبرت اندوز ہو السَّمْعُ اصل میں مصدر ہے اور مصدر کی جمع (اصل وضع کے اعتبار سے) نہیں آتی اس لئے السَّمْعُ کو بصورت مفرد ذکر کیا لیکن الْأَبْصَارُ اور الْأَفْئِدَةُ کی یہ حالت نہیں ہے (یہ مصدر نہیں ہیں) اس لئے الْأَبْصَارُ اور الْأَفْئِدَةُ کو بصورت جمع ذکر کیا اس کے علاوہ السَّمْعُ کو مفرد اور الْأَبْصَارُ اور الْأَفْئِدَةُ کو جمع لانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ کان سے ایک ہی نوع کا علم حاصل ہوتا ہے اور آنکھ سے علم حاصل ہونے کی متعدد صورتیں ہیں۔ (رنگ شکل مقدار حسن و قبح وغیرہ) اور دل سے اور اک بھی مختلف طریقوں سے ہوتا ہے (شک و ہم ظن یقین حصولی حضوری مختلف تصورات و تخیلات وغیرہ)

قَائِلًا یعنی تھوڑا شکر یا کم وقت میں (دونوں صورتوں میں موصوف محذوف ہے اول صورت میں مفعول مطلق اور دوسری صورت میں مفعول فیہ ہوگا۔

مَّا (لفظاً) زائد ہے اور (معنی) مفہوم قلت کی تاکید ہے (یعنی بہت ہی کم شکر یا بہت تھوڑے وقت میں شکر) تَشْكُرُونَ ۵۳ تم شکر کرتے ہو قلت شکر سے مجازاً مکمل نفی شکر مراد ہے (یعنی تم بالکل شکر نہیں کرتے یا کسی وقت شکر نہیں کرتے)

فَلْ يَهْدِيهِ (لفظاً) زائد اور (معنی) مفید تاکید ہے

یہ جملہ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ سے بدل ہے۔

اِی کے پاس تم کو جزا سزا کے لئے لے جایا جائے گا۔ یہ جملہ ذَرَأَكُمْ کے فاعل (یعنی

هَوَالِیْنِیْ ذَرَأَكُمْ فِی الْاَرْضِیْنِ وَلَا لَیْهِمْ مَحْشُرُونَ ۵۴

اللہ کا حال ہے۔

یعنی وعید قیامت کا انکار کرنے اور بہت ہی بعید الوقوع قرار دینے کے لئے کافر کہتے ہیں۔

وَيَقُولُونَ  
مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ

یہ وعدہ حشر کب پورا ہوگا۔

اے نبی اور مسلمانوں (یعنی رسول اللہ ﷺ اور مسلمان کفار کے مخاطب ہیں) اگر تم

صدیقین ۵۵ حشر کے متعلق صحیح بات کہتے ہو تو بتاؤ اس کا وقت کب آئے گا۔

قُلْ کلام سابق سے ایک سوال پیدا ہوتا تھا کہ جب کافر قیامت کا وقت پوچھتے ہیں تو اس ان کے جواب میں ہم کیا کہیں اس سوال کا جواب بتانے کے لئے فرمایا کہ تم ان سے کہہ دو۔

إِنَّمَا الْحُكْمُ عِنْدَ اللَّهِ کہ قیامت کے وقت کا (معین ٹھیک ٹھیک) علم اللہ ہی کو ہے اس کے علاوہ کوئی نہیں

جاتا۔

وَأَنكُمَا أَكَاثِرِيٌّ مُّبِينٌ ۵۶ میں تو اس کے واقع ہونے کی خوفناک اطلاع دینے والا ہوں اور خوفناک اطلاع کے

لئے اتنا کافی ہے کہ وہ خطرناک چیز مستقبل میں واقع ہوگی کب اس کا صحیح وقت جاننے کی ضرورت خبر دینے والے کے لئے نہیں۔

فَلَمَّا رَأَوْهُ جب کافر اس وعدہ کے وقوع کو دیکھیں گے یعنی جس چیز سے ان کو ڈر لیا جا رہا ہے جب وہ چیز ان کے

سامنے آجائے گی۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک اس سے مراد عذاب آخرت ہے لیکن مجاہد کا قول ہے کہ جنگ بدر کی جابی مراد ہے۔

زُلْفَةً ۵۷ (زُلْفَةُ بمعنی قرب ہے لیکن مراد ہے) قریب

سَيِّئَةٍ توبہ نہاسیہ ہو جائیں گے۔

وَجُوهُ الْكَافِرِينَ كَفُورًا کافروں کے منہ عذاب کو دیکھنے سے۔

وَقِيلَ هَٰذَا الْكُفْرُ بِمَا كُنْتُمْ بِهِ تَدَّعُونَ ۵۸ اور ان سے کہا جائے گا کہ یہ وہی عذاب ہے جس کے جلد آنے کے تم خواستگار تھے۔ تَدَّعُونَ دعاء سے مشتق ہے یعنی تم طلب کرتے تھے یا دعویٰ سے ماخوذ ہے یعنی تمہارا

دعویٰ تھا کہ قیامت نہ آئے گی۔

قُلْ اے محمد کہ کے شرک جو تمہاری موت کے آرزو مند ہیں تم ان سے کہہ دو۔

أَرَأَيْتُمْ إِن آهَلَكُنِي اللَّهُ وَمَنْ مَّعِيَ أَوْ رَحِمَنَا دے

میرے ساتھیوں کو مار ڈالے یا ہماری موت کو موخر کر کے ہم پر رحم کرے (تم کو دونوں صورتوں میں کیا فائدہ پہنچے گا) أَرَأَيْتُمْ

میں ابتدائی ہمزہ استفہام تقریری کے لئے ہے۔ رُؤِيتَ (دیکھنے) سے مراد جانتا ہے (رَأَيْتُمْ کا صیغہ اگرچہ ماضی ہے لیکن) اس کا

معنی ہے مجھے بتاؤ (یعنی امر کے معنی میں ہے) اور افعال قلوب (رائی، علم، وجد، حسب وغیرہ) کے بعد جملہ شرطیہ نفی کی

طرح ہوتا ہے اور استفہام مفید تعلیق ہوتا ہے۔

فَمَنْ يَخْذَرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ إِلَهِهِ ۵۹ استفہام (یعنی مَنْ بمعنی کون) انکاری ہے یعنی

عَذَابِ إِلَهِهِ سے کافروں کو کوئی نہ نہیں دے گا حاصل مطلب یہ ہے کہ ہماری موت کے جو تم خواستگار ہو اس سے تم کو کچھ

فائدہ حاصل نہ ہو گا تمہارے لئے مفید تو یہ امر ہے کہ اللہ کے عذاب سے بچانے والا کوئی تلاش کرو اور بہت عذاب خداوندی سے

بچا نہیں سکتے۔ بعض اہل تفسیر نے اس طرح آیت کا مطلب بیان کیا ہے کہ اگر خدا مجھے اور میرے ساتھیوں کو مار ڈالے تو ان کو

ان کے گناہوں کی پاداش میں عذاب دے گا اور اگر رحم کر کے ان کو معاف کر دے تب بھی باوجود ایماندار ہونے کے اپنے

گناہوں کی وجہ سے ہم کو اس کے عذاب کا ڈر لگا رہتا ہے کیونکہ اس کا حکم ہمارے معاملہ میں بہر حال نافذ ہے لیکن تم تو کافر ہو تم کو اللہ کے عذاب سے کون بچائے گا۔

قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ یعنی گزشتہ کلام میں جس ہستی کے وجود قدرت اور تسلط کی دلائل بیان کی گئی ہیں وہی بڑے رحم والا ہے جس کی عبادت میں خود بھی کرتا ہوں اور تم کو بھی اسی کی عبادت کی دعوت دیتا ہوں تمام نعمتیں عطا کرنے والا (الرحمن کو ہی ہے) عطاء نعمت کا تقاضا ہے کہ اسی کی عبادت کی جائے

اُمْتَابِہ ہم اس کے رحمن ہونے سے واقف ہیں اس لئے ہمارا اس پر ایمان ہے۔ اس جملہ کا مضمون هُوَ الرَّحْمَنُ کے مضمون کی تائید کر رہا ہے۔

وَعَلَيْكُمْ تَوَكَّلْنَا چونکہ اس پر ہمارا ایمان ہے اس لئے اسی پر ہمارا بھروسہ ہے اس جملہ میں عَلَیْکُمْ کو تَوَكَّلْنَا سے مقدم ذکر کرنا حصر پر دلالت کر رہا ہے (اسی پر ہمارا بھروسہ ہے) حصر کا مفہوم هُوَ الرَّحْمَنُ سے بھی مستفاد ہوتا ہے (وہی رحمن ہے) اس جملہ میں اس کی تائید ہو جاتی ہے گویا یہ جملہ سابق دونوں جملوں کی تاکید کر رہا ہے حقیقت میں اس آیت کا مفہوم نتیجہ ہے ان دلائل کا جو پہلے بیان کی گئی ہیں اور اسی پر مومنوں اور کافروں کے آئندہ حکم کی بناء ہے اسی لئے۔

فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝۱۱ میں فاء سببیت لائی گئی ہے (فاء کا ماحمل فاء کے مابعد کے لئے علت اور سبب ہے) یعنی تم جزائز کے دن جان لو گے کہ ہم دونوں میں سے کون کھلی ہوئی گمراہی میں تھا تمہارا ہم۔ اس آیت میں کافروں کے لئے تمہید اور تحریف ہے اسی طرح آئندہ آیت میں بھی کافروں کو ڈر لایا گیا ہے۔

قُلْ اِنَّ اَصْبَحَ مَا وَرَاءَ ظَهْرِي ۝۱۲ اگر تمہارا پانی (تمہارے کاموں میں استعمال ہونے والا پانی) زمین کے اندر اتنے گہراؤ پر چلا جائے کہ ڈول وہاں تک نہ پہنچ سکیں (یعنی تمہاری رسائی وہاں تک نہ ہو سکے) غور مصدر ہے (گہراؤ میں چلا جانا) یہاں وصفی معنی مراد ہیں (بہت گہرا)

فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ ۝۱۳ لفظ مَعِين (بمعنی اسم فاعل) الْعَيْنُ الْجَارِيَةُ (جاری چشمہ) سے مشتق ہے یعنی بہتا ہو پانی یا (بمعنی اسم مفعول) الْعَيْنُ الْبَاصِرَةُ سے مشتق ہے یعنی ظاہر نمایاں آسانی سے حاصل ہو جانے والا (مطلب یہ ہے کہ اگر پانی ناقابل رسائی گہرائی تک پہنچ جائے تو پھر کون (سوائے خدا کے) یہ بہتا ہو لیا آسانی کے ساتھ حاصل ہونے والا پانی تمہارے لئے فراہم کر سکتا ہے) عقل بدی شاہد ہے کہ بت ایسا نہیں کر سکتے بلکہ اللہ کے سوا کسی میں بھی اس کی قدرت نہیں۔ شیخ جلال الدین محلی نے بیان کیا ہے کہ سورت کو ختم کرنے پر اَللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ کہنا مستحب ہے (یعنی پروردگار عالم) ہی کو یہ قدرت ہے کہ ناقابل حصول پانی اپنی رحمت سے آسانی کے ساتھ بندوں کو عطا فرماتا ہے

## فصل

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن کی ایک سورت جس کی تیس آیات ہیں آدمی (یعنی اپنے پڑھنے والے) کی سفارش اتنی کرے گی کہ اس شخص کو بخش دیا جائے گا اور وہ سورت تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ ہے (احمد ابوداؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ، ابن حبان، حاکم حاکم نے اس روایت کو نقل کرنے کے بعد صحیح بھی قرار دیا ہے)

بخاری کی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ کتاب اللہ کی ایک سورت ہے جو صرف تیس آیات کی ہے وہ آدمی کے لئے سفارش کرے گی اور قیامت کے دن اس کو دوزخ سے نکال کر جنت میں داخل کر دے گی یہ سورت تَبَارَكَ ہے۔

حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب تک اَلَمْ تَنْزِيلُ اور تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ پڑھ نہ لیتے تھے سوتے نہ تھے۔ (احمد ترمذی، دارمی، ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے)

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ حفاظت کرنے والی ہے وہ اللہ کے عذاب سے نجات دینے والی ہے۔ (ترمذی)

خالد بن معدان نے فرمایا مجھے اَلَمْ تَنْزِلْ اور اسی طرح تَبَارَكَ الَّذِي کے متعلق یہ اطلاع پہنچی ہے کہ ایک آدمی ان سورتوں کو پڑھا کرتا تھا۔ ان کے علاوہ اور کچھ نہیں پڑھتا تھا اور تھا بڑا گناہ گار (قبر میں) اس سورت نے (پرنده کی شکل میں آکر) اس پر اپنے پروں کا سایہ کر لیا اور عرض کیا الہی اس کو بخش دے یہ مجھے بہت پڑھتا تھا اللہ نے اس کی سفارش قبول فرمائی اور فرمایا اس شخص کے ہر گناہ کی جگہ ایک نیکی لکھ دو اور اس کا درجہ اونچا کر دو۔

یہ بھی خالد کا قول ہے کہ قبر کے اندر یہ سورت اپنے پڑھنے والے کی طرف سے جھگڑا کرتی ہے اور کہتی ہے الہی اگر میں تیری کتاب میں سے ہوں تو میری سفارش اس (قاری) کے متعلق قبول فرما اور اگر تیری کتاب میں سے نہیں ہوں تو مجھے کتاب سے مٹا دے یہ سورت (قبر میں) پرنده کی طرح ہو گی اور اپنے بازو صاحب قبر پر پھیلا دے گی اور اس کی سفارش کرے گی اور قبر کے عذاب سے اس کو بچالے گی۔

طاؤس نے فرمایا دونوں غالباً الم تنزیل

اور تبارک الذی قرآن کی ہر سورت

سے بقدر ساٹھ نیکیوں کے

بڑھ کر ہیں۔ (دارمی)

(سورۃ ملک ختم ہوئی)

# سورۃ القلم

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۲ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ن حرف مقطعات میں سے ہے حروف مقطعات کی تشریح سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ نون کا معنی ہے مچھل۔ اور مراد یا عام مچھلی ہے یا بہموت (ایک مچھلی کا نام) جس پر زمین قائم ہے۔ بانون کا معنی ہے دولت (اور مکی مراد بھی ہے) کیونکہ بعض مچھلیوں سے کالی سیاحی سے بھی زیادہ سیاہ روشنائی بنائی جاتی ہے جس سے لکھا جاتا ہے۔

اس کی کتابت بصورت حرف ن کی جاتی ہے اور تلفظ سکون کے ساتھ (یعنی نون کیا جاتا ہے خواہ وصل کے ساتھ پڑھا جائے یا وقف کے ساتھ۔) قلم کی قسم واؤ قسمیہ ہے الْقَلَمُ سے مراد وہی قلم ہے جس سے لوح محفوظ کی تحریر لکھی گئی ہے۔ حضرت عبادہ بن صامت کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سب سے اول اللہ تعالیٰ نے قلم کو پیدا کیا اور اس سے فرمایا لکھ قلم نے عرض کیا کیا لکھوں ارشاد فرمایا تقدیر کو لکھ چنانچہ قلم نے ہر وہ چیز لکھ دی جو گزر گئی اور آئندہ کبھی بھی ہونے والی ہے (ترمذی نے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد غریب کہا ہے)

حضرت عبد اللہ بن عمر کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا آسمان وزمین کی پیدائش سے پچاس ہزار برس پہلے اللہ نے مخلوقات کی تقدیریں (اندازے لکھ دیے تھے اور اس کا تخت (حکومت و اقتدار) پانی پر تھا۔ (مسلم) بغوی نے کہا (تقدیریں لکھنے والا) قلم نور کا تھا جس کا طول آسمان وزمین کی درمیانی مسافت کے برابر تھا۔ یہ بھی احتمال ہے کہ الْقَلَمُ سے عام قلم مراد ہو قلم کے فوائد بکثرت ہیں اس لئے اللہ نے اس کی قسم کھائی۔ وَمَا يَسْطُرُونَ ① اور اس چیز کی قسم جس کو وہ لکھتے ہیں (کون لکھتے ہیں کون لکھنے والے مراد ہیں) اگر قلم تقدیر مراد ہو تو لکھنے والے سے یہی مراد ہوگا (لیکن قلم تقدیر تو ایک ہے اور يَسْطُرُونَ جمع کا صیغہ ہے) تعظیماً قلم تقدیر کی طرف ضمیر جمع راجع کی (جیسے بڑے آدمی کے لئے تعظیماً جمع کے صیغہ استعمال کئے جاتے ہیں) لیکن اگر عام قلم مراد ہو تو جس قلم (بوجہ کثیر الافراد ہونے کے) کی طرف ضمیر جمع راجع ہوگی۔ تحریر کی نسبت آلہ تحریر کی طرف کی گئی (قلم آلہ تحریر ہے) کیونکہ قلم کو اہل علم کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے۔ موخر الذکر صورت میں اہل قلم کی طرف بھی ضمیر لوٹ سکتی ہے۔ یا اعمال نامے لکھنے والے فرشتے مراد ہیں یا علماء مراد ہیں جو علوم دین لکھتے ہیں۔

مَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٌ ② آپ اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں ہیں بِنِعْمَةِ رَبِّكَ حال ہے یعنی فضل خدا کی موجودگی میں آپ دیوانہ نہیں ہیں نعمت (فضل) سے مراد ہے نبوت شرافت، کمال نعم و عظمت مرتبہ علوم اور دوسرے مکارم۔

بغوی نے لکھا ہے کہ کافر کہتے تھے یا ایہا الذی نزل علیہ الذکر انک لمجنون اے وہ شخص جس پر قرآن اتارا کیا ہے حقیقت میں بلاشبہ تو دیوانہ ہے۔ کافروں کے اس قول کے جواب میں آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ ابن منذر نے بھی ابن



جرح کی روایت سے اس روایت کو نقل کیا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے رسالت کا دعویٰ کیا سب لوگوں کی مخالفت مولیٰ اس وقت آپ ﷺ سے بھی تھے اور کافروں کا غلبہ بھی تھا اس لئے کافروں نے بطور تعجب قول مذکور کہا تھا (کہ ایسی حالت میں ایسا دعویٰ کرنا دیوانہ ہی کا کام ہے) اور چونکہ یہ استبعاد عقلی ان کے خیال میں محکم اور مضبوط تھا اس لئے کلام کو تاکید حروف کے ساتھ بیان کیا (اِنَّ جو مفید تحقیق ہے لام جو مفید قسم و تاکید ہے ان کا انکار چونکہ شدید اور قوی تھا تو ان کے قول کے مقابلہ میں اللہ نے بھی اس آیت کو قسم کے ساتھ موعود کیا اور خبر (جنون) پر باء کو داخل کر کے نفی کو محکم کر دیا۔

نعت رب کی موجودگی کے ساتھ نفی جنون کو مفید کرنے سے نفی کی دلیل و برہان کا بھی ذکر ہو گیا کہ جب کسی کو فضل الہی یعنی علم عقل قسم اور دوسرے کمالات اس حد تک حاصل ہوں اس کو دیوانہ کہنا محض بے ہودگی ہے ایسی بات وہی کہہ سکتا ہے جو گدھے سے بھی بڑھ کر احمق اور کودن ہو۔ کیا تم کو نہیں معلوم کہ جب حضرت حلیمہؓ رسول اللہ ﷺ کو ساتھ لئے گدھی پر سوار تھیں تو گدھی نے کعبہ کی طرف تین بار سجدہ کیا اور کہا کہ میری پشت پر افضل الانبیاء سید المرسلین خیر الاولین والاخرین حبیب رب العالمین سوار ہیں۔ مواہب لدنیہ میں اس روایت کو ایک طویل حدیث کے ذیل میں ذکر کیا گیا ہے معلوم ہوا کہ کافر گدھے سے بھی زیادہ بے وقوف تھے۔

وَاِنَّ لَكَ لَآجِرًا  
توین عظمت اجر کو ظاہر کر رہی ہے۔ (بڑا ثواب)  
غَیْرَ مَمْنُونٍ ①  
غیر منقطع (ثواب) کیا ایسا ثواب جس کے لئے لوگوں کا احسان مند نہ ہونا پڑے یعنی محض خدا دلو اور احسان الہی۔

وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ②  
بلاشبہ آپ بڑے اخلاق کے مالک ہیں کیونکہ آپ ایسی (ایذا رساں توہین آگیں) باتیں برداشت کر لیتے ہیں جو دوسرے لوگ نہیں برداشت کر سکتے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ کے راستہ میں جو دکھ مجھے دیا گیا وہ کسی کو نہیں دیا گیا (ابو نعیم فی الحلیۃ بروایت حضرت انسؓ)

ابن عساکر نے حضرت جابرؓ کی روایت بھی اسی طرح نقل کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ شرکوں کے لئے بددعا کر دیجئے فرمایا مجھے لعنت گر بنا کر نہیں بھیجا گیا بلکہ محض رحمت بنا کر بھیجا گیا ہے (مسلم)  
کافروں نے رسول اللہ ﷺ پر دیوانہ ہونے کی تہمت لگائی اور دیوانہ کسی اجر کا مستحق نہیں ہوتا یا اسکو بھلائی کا حق نہیں ہوتا ہر حال ان دونوں جملوں سے نفی جنون کی تاکید اور کافروں کے قول کی بہترین طریقہ سے تردید ہو گئی۔

حضرت ابن عباسؓ اور مجاہد کا قول ہے کہ خلق عظیم سے مراد ہے دین عظیم یعنی دین اسلام اس سے زیادہ محبوب اور پسندیدہ مجھے کوئی مذہب نہیں۔

حسن بصریؒ کا قول ہے کہ خلق عظیم آداب قرآنی ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جب رسول اللہ ﷺ کے اخلاق کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کا خلق قرآن تھا کیا تم قرآن (میں) نہیں پڑھتے قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الخ (مسلم فی الصحیح و البخاری فی الادب المفرد) قناد نے فرمایا خلق عظیم ہے لو امر الہیہ کا اقتضال اور ممنوعات سے اجتناب یعنی آپ ﷺ اس اخلاق پر ہیں جن کا حکم اللہ نے قرآن مجید میں دیا ہے یہ بھی قناد کا قول ہے کہ خلق عظیم کا مجموعہ یہ ہے کہ پیش نظر اور اصل مقصد سوا (مرضی) خدا کے اور کچھ نہ ہو۔

فصل

## رسول اللہ ﷺ کے اخلاق کا بیان

حضرت براءؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ خوبصورت اور جسمانی لحاظ سے حسین ترین تھے نہ بے شکے دراز قامت تھے نہ کوتاہ قد۔

حضرت انسؓ نے فرمایا میں نے دس سال رسول اللہ ﷺ کی خدمت کی لیکن حضور نے کبھی مجھے ہوں بھی نہیں فرمایا اگر میں نے کوئی کام کر لیا تو یہ نہیں فرمایا کہ یہ کام کیوں کیا اور نہیں کیا تو یہ نہیں فرمایا کہ کیوں نہیں کیا۔ رسول اللہ ﷺ بڑے ہی خوش خلق تھے کوئی ریشم۔ کوئی سبک بلکہ کوئی چیز رسول اللہ ﷺ کی ہتھیلی سے زیادہ نرم میں نے نہیں چھوئی نہ حضور کے پسینے سے زیادہ خوشبودار کسی مشک اور عطر کو پایا۔ (مسلم و بخاری)

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ ایک عورت کی عقل میں کچھ فتور تھا اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے آپ سے کچھ کام ہے ارشاد فرمایا اے عورت مدینہ کی جس گلی میں چاہے بیٹھ جا میں بھی تیرے پاس بیٹھ جاؤں گا چنانچہ حضور اس کے پاس (زمین پر) بیٹھ گئے اور اس نے اپنا کام پورا کر لیا۔ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ مدینہ کی باندی بھی حضور اقدس ﷺ کا دست مبارک پکڑ کر جہاں چاہتی لے جاتی تھی۔ (بخاری) حضرت انسؓ کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اگر کوئی مصافحہ کرتا تو حضور دست مبارک اس کے ہاتھ سے اس وقت تک الگ نہ کرتے جب تک وہ خود ہی اپنا ہاتھ الگ نہ کر لیتا نہ اپنا رخ اس کی طرف سے پھیرتے نہ حضور ﷺ کو کسی ہم نشین کے سامنے زانو آگے بڑھائے دیکھا گیا۔ (ترمذی) حضرت عائشہؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے راہ خدا میں جہاد کے بغیر کبھی اپنے ہاتھ سے (کسی) کے کوئی چیز نہیں ماری نہ کسی خادم کو مادانہ عورت کو نہ کسی حق تلفی کرنے والے سے انتقام لیتے تھے ہاں اگر کوئی ضوابط الہیہ کی خلاف ورزی کرتا تھا تو اس کو اللہ کے واسطے حضور ﷺ سزا دیتے تھے۔ (مسلم)

حضرت انسؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ پیدل جا رہا تھا۔ حضور اس وقت نجرانی چادر مولیٰ کناری کی پہنے تھے ایک دیہاتی آپنچا اور چادر پکڑ کر اتنی زور سے پھینچی کہ حضور کی گردن کے ایک طرف چادر کی کناری کا نشان پڑ گیا اس کے بعد کہنے لگا محمد ﷺ جو خدا کا مال تیرے پاس ہے اس میں سے مجھے بھی کچھ دینے کا حکم دیدے حضور والا نے اس کی طرف رخ پھیرا اور ہنس دیئے پھر کچھ عطا فرمانے کا حکم دیا۔ (مسلم و بخاری)

حضرت انسؓ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ حسین سب سے زیادہ سخی اور سب سے زیادہ بہادر تھے۔ (مسلم و بخاری) حضرت جابرؓ کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی سوال کے جواب میں نہیں کبھی نہیں فرمایا۔ (مسلم و بخاری)

حضرت جابر بن مطعم نے بیان کیا کہ حنین سے واپسی میں میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چل رہا تھا۔ (انشاء راہ میں) کچھ دیہاتی مانگنے کے لئے حضور سے چٹ گئے یہاں تک کہ آپ ایک کیکر کے درخت کی پناہ لینے پر مجبور ہو گئے دیہاتیوں نے حضور کی چادر جھپٹ لی۔ آپ کھڑے ان سے فرما رہے تھے مجھے میری چادر دید و اگر میرے پاس ان سنگریزوں کے برابر بھی لونٹ ہوں گے تو میں تم کو بانٹ دوں گا تم مجھے نہ بخیل پاؤ گے نہ جھوٹا نہ کم حوصلہ (یا بزدل) (بخاری)

حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نہ فحش گوئی کے عادی تھے نہ بناوٹی فحش الفاظ زبان سے نکالتے تھے نہ بازوؤں میں چیختے چلاتے تھے نہ برائی کا بدلہ برائی سے دیتے تھے بلکہ معاف کر دیتے تھے اور درگزر فرماتے تھے۔ حسن خلق کی فضیلت میں اس بحث کا قابل احاطہ احادیث آئی ہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے حسن اخلاق کی تکمیل کے لئے بھیجا گیا ہے (احمد) موطا میں ہے کہ مجھے حسن خلق کی تکمیلی تبلیغ کے لئے بھیجا گیا ہے حضرت ابوہریرہؓ راوی ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن مومن کی میزان میں سب سے دینی چیز حسن اخلاق ہوگی اور فحش گوگالیاں

بکنے والے سے اللہ نفرت کرتا ہے (ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے اور ابوداؤد نے یہ حدیث نقل کی ہے) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابیوں سے فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ جنت کے اندر لوگوں کو سب سے زیادہ تعداد میں کیا چیز لے جائے گی صحابہؓ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی جانتا ہے

فرمایا جنت کے اندر سب سے زیادہ تعداد میں لوگوں کو لے جانے والی چیز تقویٰ اور حسن اخلاق ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے خود سنا حضور فرما ہے تھے کہ مومن حسن اخلاق کی وجہ سے قائم اللیل (رات کو ہمیشہ عبادت کرنے والا) اور صائم التہار (دن کو ہمیشہ روزہ رکھنے والا) کا درجہ پالیتا ہے۔ (ابوداؤد)

حضرت عبد اللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے نزدیک سب سے زیادہ پیدے لوگوں میں سے وہ شخص ہے جو اخلاق میں سب سے اچھا ہو۔ (بخاری) یحییٰ کی ایک دوسری روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے برگزیدہ لوگوں میں سے میرے نزدیک وہ شخص ہے جس کے اخلاق سب سے اچھے ہوں۔

نبیہتی نے شعب الایمان میں ایک حزن فی شخص کی روایت سے اور شرح السنہ میں حضرت اسامہ بن شریک کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ سب سے اچھی چیز آدمی کو کیا دی گئی ہے فرمایا اچھا خلق۔ حضرت معاذؓ نے فرمایا جب میں نے اپنا پاؤں رکاب میں رکھا تو رسول اللہ ﷺ نے سب سے آخر میں مجھے یہ نصیحت فرمائی کہ معاذؓ اپنے اخلاق لوگوں سے اچھے رکھنا۔ (رواہ مالک)

فَسْتَبْصِرُ ۝ یعنی تحقیق کے لئے ہے اور خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے۔

وَيُبَيِّنُ ۝ یعنی قیامت کے دن آپ بھی دیکھ لیں گے اور کافر بھی کہ

يَا أَيُّهَا الْمَفْتُونُ ۝ ۱۰ یا اے مفلک میں باعزائد ہے اور مَفْتُون (اسم مفعول) بمعنی مجنون خبر ہے یعنی تم میں سے کون دیوانہ تھا۔ یا الْمَعْقُول اور مَجْلُود کی طرح الْمَفْتُون بھی مصدر ہے یعنی جنون اس صورت میں الْمَفْتُون مبتدا اور يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ خبر مقدم ہوگی (یعنی تم میں سے کس کو جنون تھا) یا یہ مراد ہے کہ دونوں فریقوں میں سے کس کو جنون تھا مومنوں کے فرقہ کو یا کافروں کے فرقہ کو مجنون کہنا کس فریق کو زیبا ہے۔

حاصل مطلب یہ نکلا کہ کافروں کو ہی جنون ہے کیونکہ عقل کا تقاضا ہے کہ دو اختیاری چیزوں میں سے ایک کو انتخاب کر لینے کا اگر کسی کو اختیار دیا جائے اور دو مصیبتوں میں سے کسی ایک مصیبت میں مبتلا ہونا لازم ہو تو جو چیز دونوں میں اچھی ہو اور جو مصیبت آسان ہو اس کو آدمی اختیار کرے مومن تو اس خدا سے لو لگائے ہوئے ہیں جو جامع کمالات ہے تمام عیوب سے پاک ہے نفع نقصان اسی کے دست قدرت میں ہے اسی کی مرضی کی طلب میں مومن اپنی پوری ہمت صرف کرتے ہیں اس کی تارا نسکی

کرنے والی چیزوں سے پرہیز رکھتے ہیں دنیا کی ذلیل بنائیدار فانی نعمتوں کو اختیار نہیں کرتے اور کافروں کی نظر انتخاب اس کائنات پر مقصور ہے جو بغیر حکم خدا نہ نفع پہنچا سکتی ہے نہ ضرر بلکہ پتھروں کی پوجا کو انہوں نے اختیار کر رکھا ہے اور اللہ واحد قہار کی عبادت کو چھوڑ دیا ہے اور آخرت کی دوامی نعمتوں کو ترک کر کے دنیا کی فوری لذتوں کو پسند کر رکھا ہے حالانکہ یہ لذتیں بھی اتنی ہی ملتی ہیں جتنی خدا جاتا ہے۔ غرض دوزخ کو جنت پر انہوں نے ترجیح دے رکھی ہے۔

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۝

کا تعلق اَعْلَمُ سے ہے یعنی اللہ بخوبی واقف ہے کہ کون اس کے راستے سے ہٹا ہوا ہے پس حقیقت میں کافر ہی دیوانہ ہیں راہ حق سے ہٹک جانا دیوانہ ہونے کی نشانی ہے۔

وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۝ ۱۱

یعنی خدا ہی ان لوگوں سے واقف ہے جو کمال عقلی کی وجہ سے کامیاب ہیں اور

اللہ تعالیٰ تک پہنچے ہوئے ہیں۔

فَلَا تُطِيعُوا الْفِتْنَةَ بَيْنَ ⑤ فاء سمیت کے لئے ہے یعنی جب یہ بات کھل گئی کہ آپ ہدایت پر ہیں اور آپ کو جھوٹا قرار دینے والے بھٹکے ہوئے ہیں تو اب ان کے کہے پر نہ چلیے۔

وَدُّوا كَوْنَهُمْ فَيَذَرُوهُمْ ⑥ ودوا کا فاعل مَنَظَرِ بَيْنَ ہے لہذا تمنائی ہے اِدْهَانِ وَہُنَّ سے مشتق ہے بمعنی نرمی فَيَذَرُوهُمْ میں فاء عطف تعقیبی کے لئے ہے یا سمیت کے لئے اول صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ وہ مددھت (مدد ہی معاملات میں نرمی) فریقین کی طرف سے چاہتے ہیں لیکن اس بات کے خواستگار ہیں کہ پہلے آپ نرمی کریں پھر وہ کریں دوسری صورت میں یہ مطلب ہوگا کہ وہ تمہاری طرف سے نرمی کے خواستگار ہیں اس طمع میں وہ خود بھی نرمی کرتے ہیں یعنی اگر ممانعت شرک میں تم ان کے ساتھ کچھ نرمی کرو یا بعض امور میں کبھی ان سے موافقت کر لو تو وہ بھی تم پر طعن کرنا اور بعض امور میں تمہاری مخالفت کرنا ترک کر دیں گے۔

مسئلہ: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ دین کے معاملہ میں نرمی کرنی حرام ہے۔ وَلَا تُطِيعُوا كُلَّ حَلَّافٍ عمومی نہی کے بعد خصوصی ممانعت فرمائی (پہلے تمام مکذبین کی اطاعت سے ممانعت کی تھی اب خصوصیت کے ساتھ حَلَّافِ ہَمَزُوغِ غیرہ کی اطاعت سے بازداشت فرمائی) قتادہ نے فرمایا یہ آیت ولید بن مغیرہ کے متعلق نازل ہوئی۔ منذر نے بروایت کلبی اور ابن ابی حاتم نے بروایت سدی بیان کیا کہ اس آیت کا نزول اخنس بن شریق کے متعلق ہوا بغوی نے عطاء کا بھی یہی قول نقل کیا ہے لیکن حسب نقل ابن ابی حاتم مجاہد قائل تھے کہ اس کا نزول اسود بن یغوث کے متعلق ہوا۔

### ایک شبہ

كُلَّ حَلَّافٍ کا معنی ہے سب جھوٹی قسمیں کھانے والے بظاہر مطلب یہ ہوا کہ سب جھوٹی قسمیں کھانے والوں کی بات نہ مانو تو کیا بعض جھوٹی قسم کھانے والوں کی اطاعت جائز ہے۔

### ازالہ

کل افراوی ہے اس سے عموم ممانعت کی تاکید ہو گئی مقام کا قرینہ یہی ہے یعنی کسی حَلَّافِ کی اطاعت نہ کرو۔ حَلَّاف سے مراد ہے بکثرت جھوٹی قسمیں کھانے والا۔ سورہ بقرہ کی آیت وَلَا تَجْعَلُوا اللّٰهَ عُرْضَةً لِّاِيْمَانِكُمْ کی تفسیر میں تفصیل گزر چکی ہے۔

مسئلہ: زیادہ قسمیں کھانا مکروہ ہے۔

تَمِيْزٌ ① حقیر بردوزن فعلیل ممانعت بمعنی حقدت سے مشتق ہے ممانعت کا اصل معنی ہے رائے اور فہم کی کمی۔

هَمَزٌ عیب جو غیبت کرنے والا یا لوگوں کے عیوب کی طرف آنکھ اور ابرو سے اشارہ کرنے والا۔ چغلی کے طور پر باتیں بنانے والا۔

مَسْتَأْذِنٌ ② ایمان راہ خدا میں صرف نیک کام غرض ہر چیز سے لوگوں کو روکنے والا۔

مُعْتَدٍ ③ قلم میں حد سے بڑھا ہوا۔

اَنْبِيَا ④ بڑا گناہ گار

عُتْلٌ ⑤ قاموس میں ہے عُتْلٌ کا معنی ہے بہت کھانے والا مغرور بد خلق اکھر۔

بَعْدَ ذٰلِكَ زَيْجٌ ⑥ بَعْدَ ذٰلِكَ کا تعلق زَیْم سے ہے بعد (یہاں قبل کے مقابل نہیں ہے بلکہ) مع (ساتھ) کے معنی میں ہے یعنی مذکورہ بالا بری باتوں کے ساتھ ساتھ وہ زَیْم بھی ہے۔ زَیْم کا معنی ہے ایسا شخص جو کسی قوم میں سے (بطور نسب) تو

نہیں ہو بلکہ اس کو شامل کر لیا گیا ہو ذَنبِہُمْ دُحیٰ کو بھی کہتے ہیں اور دُحیٰ وہ شخص ہے جس کو تم بیٹا بنا لو یا وہ شخص جو حرامی ہونے میں متہم ہو (قاموس) بیضادی نے لکھا ہے کہ ذَنبِہُمْ کا لفظ زَنَمَتِی الشَّاة سے ماخوذ ہے بکری کے کان اور تھن اگر لٹکے ہوئے ہوں تو زَنَمَتِی الشَّاة کہلاتے ہیں ولید بن مغیرہ کی عمر جب ۸ سال ہو گئی تو اس کے باپ نے اس کے بیٹے ہونے کا اقرار کیا۔  
اخض بن شریق اصل میں ثقفی تھا لیکن اس کا شہر بنی زہرہ میں سے کیا جاتا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اس آیت میں اللہ کی طرف سے بڑے الفاظ کا استعمال کیا گیا لیکن معلوم نہ ہو سکا کہ کون شخص مراد ہے یہاں تک کہ جب لفظ ذَنبِہُمْ فرمایا تو تعین معلوم ہو گئی اس کے گلے میں ایک لٹکاؤ تھا جس کی وجہ سے اس کی پہچان ہو جاتی ہے (شاید گلے کی کھال لٹکی ہوئی ہو یا گلے میں رسولی لٹک رہی ہو)  
ابن جریرؒ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر آیت وَلَا تُطْعَمُ كُلَّ خَلْفٍ مِّنْهُنَّ هَمَّازٍ مِّنْ شَاءٍ بِمَنْزِلِہِمْ نازل ہوئی تو ہم کو کسی کی خصوصی شناخت نہ ہو سکی لیکن اس کے بعد زَنِمَ کا لفظ نازل ہوا تو ہم پہچان گئے بکری کے کانوں (یا تھنوں) کی طرح اس کے کانوں میں لٹکاؤ تھا۔

سعید بن جبیرؒ نے ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ وہ شہر میں ایسا ہی معروف تھا جس طرح بکری اپنے لٹکے ہوئے کانوں (اور تھنوں) سے پہچانی جاتی ہے۔  
میں کہتا ہوں کہ شاید زَنِمَ ہونے کی صفت مذکورہ بالا قبائح سے زیادہ بڑی تھی اسی لئے وہ چند قبائح کے ذکر کے بعد زَنِمَ کو ذکر کیا۔

حارث بن وہبؒ خزاہی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا میں تم کو نہ بتاؤں (کہ جنتی کون ہے اور دوزخی کون ہے) جنتی ہر وہ ضعیف آدمی ہے کہ اگر خدا کے بھروسہ پر وہ قسم کھالے تو اللہ اس کی قسم سچی کر دے اور دوزخی ہے ہر بد خلق اکھڑ مغرور (بغوی) لیکن ابوداؤد اور طبرانی نے حضرت ابودرداءؓ کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے۔  
ابن عامرؒ حمزہ، ابو بکرؒ اور یعقوب کی قرات میں ہمزہ استفہام بھی یعنی اَنَّ اَنَّ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَيْنَ ۝۳  
كَانَ باقی لوگوں کی قرات حسب مذکور بغیر استفہام کے ہے ثانی قرات پر لام محذوف ہے لِأَنَّ كَانَ تھا یعنی اس وجہ سے تم اس کا کہنا نہ مان لینا کہ وہ مالدار اور بیٹوں والا ہے۔ مال دولت والے کا کہنا ماننا عام لوگوں کا دستور ہی ہے۔ اول نقد پر استفہام انکاری ہے یعنی کیا تم اس کی بات اس لئے مان لو گے کہ وہ مالدار ہے اور بیٹوں والا ہے یا یوں کہا جائے کہ جملہ آئندہ کے مدلول سے اس کا تعلق ہے مطلب یہ ہو گا کہ اس نے کفر کیا اور قرآن کی تکذیب کی اس لئے کہ اس میں مالدار ہونے کا تو تقاضا تھا کہ شکر کرتا مگر اس نے اس کے برعکس ناشکری کی۔

لَا إِذْ تَنْتَلِي عَلَيْهٖ اِلَيْتُنَا قَالَ اَسَاطِيرُ اَلْاَوَّلِينَ ۝۴  
ہے تو وہ کہتا ہے کہ یہ تو پرانے لوگوں کے جھوٹے قصے لوگوں نے لکھ رکھے ہیں اَسَاطِيرُ مَبِے نکی باتیں (قاموس)  
سَنِيْمٌ عَلَى الْخَرْطُوْمِ ۝۵  
خنزیر کی تھو تھنی یہاں مراد ناک ہے اس شخص کو ہاتھی اور سور کے ساتھ تشبیہ دے کر اس کی ناک کو ہاتھی کی سونڈھ یا خنزیر کی تھو تھنی قرار دیا۔ فراء کے نزدیک پورا چہرہ مراد ہے جزء بول کر کل مراد لے لیا جاتا ہے ابو العالیہ اور مجاہد نے کہا قیامت کے دن اس کا منہ کالا ہو جائے گا اس علامت سے اس کی شناخت ہو جائے گی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا (مراد یہ ہے کہ) ہم اس کی ناک میں تلوار کی ٹکیل ڈالیں گے چنانچہ بدر کے دن ایسا ہی ہوا۔

لَا تَاْبَكُوْهُمْ لَئِنْ قُطِعَ اَنْفُكُمُ يَكُوْنُوْا اَنْفُكُمُ ۝۶  
ان پر (زمانہ) یوسف کا ایسا قُطِ اُل (تو اللہ نے ان کو قُط میں مبتلا کر دیا) یہاں تک کہ لوگ ہڈیاں اور مردار کھا گئے۔  
کَمَا بَكُوْا اَصْحَابَ الْجُنَّةِ ۝۷  
اَلْجَنَّةِ میں الف لام عمدی ہے (مراد ہے خاص باغ) یعنی ہم نے اہل مکہ کی ایسی

آزمائش کی جیسی ایک مخصوص باغ والوں کی تھی۔ ابن ابی حاتم نے بروایت ابن جریج بیان کیا کہ بدر کے دن ابو جہل نے (مسلمان کی تعداد کم دیکھ کر) کہا تھا ان کو پکڑ کر رسیوں میں باندھ لو قتل کسی کو نہ کرنا تو یہ آیت نازل ہوئی کہ ہم نے مکہ والوں کو مسلمانوں پر اتنی قوت عطا فرمائی جیسی اصحاب الجنتہ کو دی تھی۔

محمد بن مروان نے بروایت کلبی بحوالہ ابن صالح ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ یمن میں صنعاء سے دو فرسخ کے فاصلہ پر ایک نیک شخص نے ایک باغ لگایا تھا جس کو صردان کہا جاتا تھا اس شخص کا دستور تھا کہ ذرا نئی کی زد سے جو پھل درختوں پر بیج رہتے تھے ان کو مسکینوں کے لئے چھوڑ دیتا تھا اسی طرح پھل توڑتے میں جو پھل نیچے نیچے ہوئے فرش سے باہر گرتے تھے وہ بھی مسکینوں کے ہوتے تھے باغ کے اندر کھیتی کی بھی یہی کیفیت تھی کتنے وقت درانی سے جو پودہ بیج رہتا وہ مسکینوں کا ہوتا تھا اور دائیں چلاتے میں جو حصہ ادھر ادھر منتشر ہو جاتا وہ بھی مساکین کا حق تھا اس شخص کے مرنے کے بعد اس کے تین بیٹے وارث ہوئے انہوں نے آپس میں کہا کہ اس زمانہ میں مال تو کم ہے اور بچے زیادہ ہو گئے ہیں اس لئے باپ کی طرح ہم نہیں کر سکتے ایسا تو اس وقت کیا جاتا تھا جب مال زیادہ اور بچے کم تھے اب ہم ایسا نہیں کر سکتے چنانچہ باہم قسمیں کھالیں کہ ہم اب ایسا نہیں کریں گے۔

ہم نے اصحاب الجنتہ کو قسط میں مبتلا اس وقت کیا جب انہوں نے قسمیں کھا کر کہا تھا۔  
 اِذَا قُمُوا  
 لِيَصْرِمُ عَلَيْهَا مُصْبِحِينَ ﴿٥﴾  
 وَلَا يَسْتَنْوُونَ ﴿٦﴾  
 یعنی انہوں نے استثناء نہیں کیا تھا استثناء کے دو معنی ہیں ایک تو یہ کہ انہوں نے انشاء اللہ نہیں کہا تھا انشاء اللہ کہنے کو استثناء قرار دینے کی یہ وجہ ہے کہ استثناء سے بھی بعض بعد والی چیزوں کو پہلے والی چیزوں سے الگ کر لیا جاتا ہے اور انشاء اللہ کہنے سے بھی اخراج ہی مقصود ہوتا ہے یا یہ وجہ ہے کہ افعّل انشاء اللہ (اگر خدا نے چاہا تو میں ایسا کروں گا) اور لا افعّل الا ان شاء اللہ (بغیر مشیت خدا کے میں ایسا نہیں کروں گا) دونوں کا مطلب ایک ہی ہے (اول قسم ہے دوسرا استثناء مطلب دونوں کا ایک ہی ہے) اس صورت میں اَقْمُوا کے فاعل سے لَا يَسْتَنْوُونَ حال ہوا۔ دوسرا معنی یہ کہ صبح ہوتے ہی وہ پھل توڑ لینے کی قسم کھا رہے تھے اور مسکینوں کا حصہ الگ نہیں کر رہے تھے جیسا ان کا باپ کیا کرتا تھا۔ اس صورت میں لَا يَسْتَنْوُونَ کا عطف لِيَصْرِمُ عَلَيْهَا ہو گا یا یہ علیحدہ متفقہ جملہ ہے۔

قَطَافٌ عَلَيْهَا كَأَيْفٍ مِّنْ كَرِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٨﴾  
 یعنی جب وہ سو رہے تھے کہ اللہ کی طرف سے رات کو ایک مصیبت یعنی آگ کا چکر اس باغ پر آیا۔

فَاصْبَحَتْ كَالْقَرْيَةِ ﴿٩﴾  
 اور وہ اجڑی ہوئی تھکتی یا اجڑے ہوئے باغ کی طرح ہو گیا۔  
 صَرِيمٌ بَرُوزٍ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ وَهِيَ بَارِغٌ جَسَ كَ پھل توڑ لئے گئے ہوں کوئی پھل باقی نہ رہا ہو۔  
 یا صَرِيمٌ سے مراد ہے رات یعنی وہ باغ سوختہ ہو کر رات کی طرح ہو گیا۔  
 یادن مراد ہے یعنی وہ باغ بالکل سوکھ کر دن کی طرح سفید ہو گیا۔

(صریم کا معنی ہے قطع ہو جانا کٹ جانا رات دن سے اور دن رات سے منقطع ہوتا ہے اسلئے ہر ایک کو صریم کہا جاتا ہے۔  
 حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس باغ سے ہر اچھائی اور خوبی منقطع ہو گئی یعنی اس میں کچھ نہیں رہا۔  
 ابن عباسؓ نے فرمایا بنی خزیمہ کے محاورہ میں صریم سیاہ راکھ کو کہتے ہیں یعنی وہ باغ سیاہ راکھ کی طرح ہو گیا۔  
 صبح ہوتے ہی انہوں نے باہم آوازیں دیں۔

فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ ﴿١٠﴾  
 اِنِ اعْدُوا عَلٰی حَرْثِكُمْ  
 یہ تنادوا کی تفسیر ہے یعنی ایک نے دوسرے سے پکار کر کہا کہ تڑکے ہی تڑکے اپنی کھیتی پر چلو۔

عربی میں اَعْدُوا کے بعد الی (طرف) ہونا چاہئے لیکن یہاں علی (پر) لایا گیا تو اس وجہ سے کہ اس جگہ غدو توجہ کے

معنی کو مطمئن ہے یا غدو بمعنی استیلاء (کسی پر غلبہ پانا قادر ہونا) ہے مطلب یہ کہ اُغْدُوا کے معنی یہاں صرف صبح کو نکل چلنے کے نہیں ہیں بلکہ یا کھیتی پر پہنچنے کے ارادہ سے نکلنے کے ہیں یا کھیتی پر تعریف کرنے کے لئے نکلنے کے ہیں) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اُغْدُوا (صبحہ امر) غدا سے فعل ناقص ہو اور عَلٰی حَرْثِکُمْ اس کی خبر ہو۔ (یعنی صبح کو اپنی کھیتی پر پہنچ جاؤ۔  
 اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ ۳۱  
 اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ ۳۱  
 اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ ۳۱  
 اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ ۳۱

پس وہ چپکے چپکے کہتے ہوئے چلے خَفِیْ خَفِیْ اور خَفِیْ تینوں

ہم معنی ہیں۔

اَنْ لَا یَذْخُلَنَّهَا الْیَوْمَ عَلَیْکُمْ مِّنْکُمْ ۳۲  
 اَنْ لَا یَذْخُلَنَّهَا الْیَوْمَ عَلَیْکُمْ مِّنْکُمْ ۳۲  
 اَنْ لَا یَذْخُلَنَّهَا الْیَوْمَ عَلَیْکُمْ مِّنْکُمْ ۳۲  
 اَنْ لَا یَذْخُلَنَّهَا الْیَوْمَ عَلَیْکُمْ مِّنْکُمْ ۳۲

وَعَدَا عَلٰی حَرْثِ قَدْرِیْنَ ۳۳  
 وَعَدَا عَلٰی حَرْثِ قَدْرِیْنَ ۳۳  
 وَعَدَا عَلٰی حَرْثِ قَدْرِیْنَ ۳۳  
 وَعَدَا عَلٰی حَرْثِ قَدْرِیْنَ ۳۳

بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۳۴  
 بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۳۴  
 بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۳۴  
 بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۳۴

قَالَ اَوْسَطُهُمْ  
 قَالَ اَوْسَطُهُمْ  
 قَالَ اَوْسَطُهُمْ  
 قَالَ اَوْسَطُهُمْ

اَلَمْ اَقُلْ لَّکُمْ لَوْ لَا تُسَبِّحُوْنَ ۳۵  
 اَلَمْ اَقُلْ لَّکُمْ لَوْ لَا تُسَبِّحُوْنَ ۳۵  
 اَلَمْ اَقُلْ لَّکُمْ لَوْ لَا تُسَبِّحُوْنَ ۳۵  
 اَلَمْ اَقُلْ لَّکُمْ لَوْ لَا تُسَبِّحُوْنَ ۳۵

قَالَ اَوْسَطُهُمْ رَبَّنَا  
 قَالَ اَوْسَطُهُمْ رَبَّنَا  
 قَالَ اَوْسَطُهُمْ رَبَّنَا  
 قَالَ اَوْسَطُهُمْ رَبَّنَا

اِنَّا کُنَّا ظَالِمِیْنَ ۳۶  
 اِنَّا کُنَّا ظَالِمِیْنَ ۳۶  
 اِنَّا کُنَّا ظَالِمِیْنَ ۳۶  
 اِنَّا کُنَّا ظَالِمِیْنَ ۳۶

فَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ یَّتَلَوْنَهُ ۳۷  
 فَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ یَّتَلَوْنَهُ ۳۷  
 فَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ یَّتَلَوْنَهُ ۳۷  
 فَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ یَّتَلَوْنَهُ ۳۷

قَالُوا لَوْلَا رَبُّنَا لَأَنكَرْنَا لُطُغِينَ ۝

نے ہم کو نعمتیں عطا فرمائیں اور ہم نے اس کا شکر ادا نہیں کیا جیسا ہمارے باپ نے کیا تھا۔

عَنَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرَ مَا نُهْنَا

اپنے کئے پر پشیمان ہو کر جب انہوں نے توبہ کی اور آئندہ شکر کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا تو کلام کا رخ اپنی طرف پھیر کر کہنے لگے قریب ہے کہ اس سوختہ باغ سے بہتر عوض ہمارا رب عطا فرمائے گا۔

إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ ۝

ہمارا مرکز رغبت ہمارا رب ہی ہے الٰہی انتہاء غبت کے لئے ہے یا رغبت معنی رجوع کو متضمن ہے یعنی ہم اللہ ہی کی طرف لوٹنے والے ہیں۔ اس جملہ میں امید کا سبب بیان کیا گیا ہے اللہ کی طرف رجوع کرنا انعام الٰہی حاصل کرنے کا سبب ہوتا ہے (یعنی امید انعام ہم کو اپنے رب سے اس لئے ہے کہ اسی کی طرف ہمارا رخ ہو گیا ہے اور جس کا رخ رب کی طرف ہو جاتا ہے پروردگار اس کو اپنی نعمت عطا فرماتا ہے) حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا مجھے اطلاع ملی ہے کہ جب ان لوگوں نے خالص دل سے توبہ کر لی اور اللہ کو ان کی سچائی معلوم ہو گئی تو اللہ نے سوختہ باغ کے عوض ان کو ایک اور باغ عطا فرمایا جس کو جنون کہا جاتا تھا اس باغ کے انگوروں کی یہ حالت تھی کہ ایک خوشہ خچر پر لا دیا جاتا تھا۔ (بغوی)

كَذَٰلِكَ الْعَذَابُ ۝

یعنی جیسا عذاب ہم نے اصحاب الجنۃ اور اہل مکہ پر نازل کیا ایسا ہی شکر نہ کرنے پر دنیا میں عذاب آتا ہے۔

وَالْعَذَابُ الْآخِرُ أَكْبَرُ

اور کفر معصیت ترک شکر اور زکوٰۃ نہ دینے کا اخروی عذاب دنیوی عذاب سے بہت سخت اور ناقابلِ زوال ہے۔

لَوْ كُنَّا نَدْرِكُهُ لَكُنتُم مِّنَ الْكَاذِبِينَ ۝

اگر وہ جانتے ہوتے تو جو حرکتیں کی ہیں نہ کرتے۔ یہ جملہ شرط ہے گزشتہ کلام کا مفہوم ہی جزا پر دلالت کر رہا ہے جدید جزاء کی ضرورت نہیں۔

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِندَ رَبِّهِمْ

اللہ کے پاس یعنی جو اقدس میں متقیوں کے لئے۔

جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ۝

راحت کے باغ ہیں یعنی ایسے باغ ہیں جن کے اندر آسائش کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

سابق آیت میں مجرموں کے لئے عذاب کی وعید تھی اس آیت میں متقیوں کے لئے جنت کا وعدہ ہے۔

مشرکوں نے کہا تھا کہ بالفرض اگر روزِ آخرت ہو تو اس طرح دنیا میں ہم کو نعمتیں ملی ہیں اسی طرح تم سے زیادہ یا تمہاری طرح ہم کو اس روز بھی نعمتیں دی جائیں گی۔ اس خیال کی تردید میں اللہ نے فرمایا۔

أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ۝

استفہام انکاری ہے مسلمانوں کے برابر مجرموں کو قرار دینے کا انکار ہے جس سے مسلمانوں پر مجرموں کی فضیلت کا انکار بطریقِ اعلیٰ مستفاد ہوتا ہے۔ اس جملہ کا عطف محذوف جملہ پر ہے اصل کلام یوں تھا کہ کیا ہم مسلمانوں کو مجرموں پر فضیلت نہیں دیں گے اور کیا مسلمانوں کو مجرموں کی طرح کر دیں گے۔

مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝

تم جو یہ عجیب ترین بعید از عقل فیصلہ کر رہے ہو کیسے کر رہے ہو عقل کا تقاضا ہے کہ فرماں بردار کا حال تا فرمان سے اچھا ہو۔

أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ۝

ہے یعنی مجرم اور مطیع کی مساوات عقلاً ثابت نہیں تو کیا کوئی سمعی دلیل یعنی کتابِ سماوی ایسی ہے جس میں تم پڑھتے ہو کہ تم کو تمہاری دل پسند خاطر خواہ چیزیں آخرت میں ملیں گی۔ اِنَّ مَحَلَّ مَفْعُولٍ میں ہے اس لئے بالکسر نہ ہونا چاہئے بلکہ اَنْ بِالْفَتْح ہونا چاہئے پس یا تو قول محذوف ہے یعنی تم اس کتاب میں یہ قول پڑھتے ہو یا لَمْ تَحْخِرُونِ میں لام لانے کی وجہ سے بجائے اَنْ کے اَنْ فرمایا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کلام بطور استیفاف ہو۔



یعنی یا قسموں سے پختہ کئے ہوئے تمہارے عہد ہم پر لازم ہیں۔

اَمْ لَكُمْ اٰمَانٌ عَلَيْنَا  
بِالْعَاقِبَةِ  
اِنْتَايِ پختہ۔

اس کا تعلق (بِالْعَاقِبَةِ سے نہیں ہے بلکہ) محذوف فعل سے ہے یعنی ایسے عہد جو قیامت تک ہم پر لازم رہیں اس کی ذمہ داری سے اس وقت تک سبکدوشی نہ ہو جب تک قیامت کے دن تمہارے فیصلہ کے مطابق فیصلہ نہ ہو جائے۔ یا بِالْعَاقِبَةِ سے تعلق ہے یعنی قیامت تک پہنچنے والے عہد۔

اِنْ لَكُمْ لَمَّا تَخْكُونُ ﴿۶۸﴾  
لفظ اٰمَان سے قسم کا مفہوم پیدا ہوا تھا یہ جملہ اس کا جواب (یعنی محل مفعول میں) ہے یعنی کیا ہم نے قسم کھالی ہے کہ جو تم فیصلہ کرو گے وہی تم کو ضرور ملے گا۔

اِنْ لَكُمْ لَمَّا تَخْكُونُ ﴿۶۸﴾  
ان سے دریافت کرو کہ اس دعوے کا مدعی اور مثبت کون ہے۔ اللہ نے ان آیات میں ان تمام عقلی نقلی دلائل کی نفی فرمادی جن سے ثبوت دعویٰ کا امکان ہو سکتا تھا ان کو استحقاق ہے نہ اللہ نے وعدہ فرمایا ہے نہ کوئی ایسا شخص ہے جو اس دعویٰ کو ثابت کر سکتا ہو کہ یہ اس کی تقلید کرتے ہوں جب مومنوں کے ساتھ کافروں کی مساوات کی نفی (ہر طرح) کر دی تو (یہ خیال ممکن تھا کہ اگرچہ خدا کافروں کو مومنوں کے برابر درجہ میں نہیں کرے گا لیکن خدا کے دوسرے شریک ایسا کر دیں گے اس امکانی خیال کو دفع کرنے کے لئے) آئندہ آیت میں وجود شرکاء کی ہی نفی فرمادی کہ جب اللہ کا کوئی شریک ہی نہیں تو اس کا تصرف کیسا۔

اَمْ لَكُمْ شُرَكَاءُ فَلَئِنْ اَتَا بِشُرَكَائِهِمْ  
بنادینے والے کچھ شرکاء الوہیت ہیں اگر ایسا ہے تو ان شرکاء کو پیش کریں اور ثابت کریں کہ علم قدرت ارادہ اور حکمیں (تحلیق) میں وہ خدا کی طرح ہیں اس جگہ امر کا صیغہ (تکلیف بالاحمال کے لئے نہیں بلکہ) کافروں کے عجز کو ظاہر کرنے کے لئے ہے اور فَلَئِنْ اَتَا بِشُرَكَائِهِمْ ہے۔

اِنْ كَانُوا صٰدِقِيْنَ ﴿۶۹﴾  
اگر وہ اپنے دعویٰ میں سچے ہیں۔ گزشتہ کلام جزاء پر دلالت کر رہا ہے اس لئے اس جگہ جملہ شرطیہ کو جزاء کی ضرورت نہیں ہے۔

ظرف (زمان) کا تعلق اَذْكُرْ محذوف سے ہے (یعنی اس روز کو یاد کرو جب پنڈلی کھولی جائے گی پنڈلی کے کشف سے مراد ہے میدان حشر میں نور الہی کی ایک مخصوص پر تواندازی۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم وغیرہ میں بروایت حضرت ابو سعید خدریؓ بیان کیا گیا ہے کہ کچھ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا قیامت کے دن ہم اپنے رب کو دیکھیں گے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہاں دوپہر کے وقت جبکہ ابر بھی نہ ہو کیا تم کو سورج کے دیکھنے میں کچھ اشتباہ ہوتا ہے یا چودھویں تاریخ کو جب ابر نہ ہو تم کو چاند دیکھنے میں کوئی رکاوٹ ہوتی ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا نہیں اے رسول خدا ارشاد فرمایا جیسے تم کو سورج اور چاند کو دیکھنے میں اشتباہ نہیں ہوتا ہے اسی طرح قیامت کے دن اللہ کو دیکھنے میں کوئی رکاوٹ نہ ہوگی۔ قیامت کا دن ہو گا تو ایک اعلاٰ نجی اعلان کرے گا ہر گردہ اپنے اپنے معبود کے پیچھے چلا جائے حکم ہوتے ہی مورتیوں اور استھانوں کی پوجا کرنے والے دوزخ میں گرنے لگیں گے کوئی بغیر گرے نہ رہے گا۔ جب اللہ کی عبادت کرنے والوں کے سوا خواتیک ہوں یا بد (دوسری روایت میں ہے جب اہل کتاب کے سوا) کوئی باقی نہ رہے گا تو یہودیوں کو بلایا جائے گا اور دریافت کیا جائے گا تم کس کی عبادت کرتے تھے وہ کہیں گے اللہ کے بیٹے عزیز کی ارشاد ہو گا تم جھوٹے ہو اللہ نے تو اپنے لئے نہ بیوی بنائی نہ اولاد پھر فرمان ہو گا کیا چاہتے ہو وہ عرض کریں گے پروردگار ہم پیاسے ہیں ہم کو پانی پلا اشارہ ہو گا کیا تم کو دکھتا نہیں۔ جہنم اس وقت سراب کی طرح (پانی کا دھوکہ) ہو گا سب کو ہنکا کر جہنم کی طرف لے جایا جائے گا۔ حقیقت میں جہنم (کی آگ اتنی تیز ہوگی کہ) ایک حصہ دوسرے کو کھا رہا ہو گا سب جا کر اس میں گر پڑیں گے پھر عیسائیوں کو بلایا جائے گا اور پوچھا جائے گا کس کی عبادت کرتے تھے عرض کریں گے اللہ کے بیٹے مسیح کی ارشاد ہو گا جھوٹے ہو اس کے بعد حضور ﷺ نے وہی بیان فرمایا جو یہودیوں کے متعلق فرمایا

تحد

حاکم نے بروایت حضرت ابن مسعود بیان کیا ہے اور اس کی تصحیح دار قطنی وغیرہ نے بھی کی ہے کہ اللہ کے سوا جو کوئی جس کی پوجا کرتا تھا خواہ سورج ہو یا چاند یا مورتیاں اس کے معبودوں کو جسم بنا کر اس کے سامنے لایا جائے گا۔ جو عزیر کے پرستار تھے ان کے سامنے عزیر کے شیطان کو (بصورت عزیر) اور جو مسیح کے پرستار تھے ان کے سامنے مسیح کے شیطان کو (بشکل مسیح) لایا جائے گا اور سب لوگ اپنے اپنے معبودوں کے ساتھ جہنم میں چلے جائیں گے۔

طبرانی، ابویعلیٰ، بیہقی وغیرہ نے بروایت حضرت ابوہریرہ بیان کیا ہے کہ کسی فرشتہ کو عزیر کی شکل پر اور کسی فرشتہ کو مسیح کی شکل پر کر دیا جائے گا ایک کے پیچھے یہودی ہو جائیں گے اور دوسرے کے پیچھے عیسائی پھر یہ معبود دوزخ کی طرف ان کی قیادت کریں گے۔ آیت لَوْ كَانَ هَؤُلَاءَ إِلَهًا مَّا أُرْدُوا هَؤُلَاءُ وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ کا یہی مطلب ہے اب ہم یحییٰ کی روایت (جو حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے) کی طرف لوٹتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا غرض جب اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے والوں کے سوا کوئی باقی نہیں رہے گا جن میں نیک بھی ہوں گے اور بد بھی تو رب العالمین ان کے پاس تشریف فرما ہو گا اور ارشاد فرمائے گا ہر امت اپنے اپنے معبود کے پیچھے جا رہی ہے تم کیا دیکھ رہے ہو وہ عرض کریں گے پروردگار جب دنیا میں ہم کو ان کی بہت زیادہ حاجت تھی اس وقت بھی ان سے الگ رہے ان کے سامنے نہ ہوئے (اب بھی ان سے الگ ہیں) اللہ فرمائے گا میں تمہارا رب ہوں وہ جواب دیں گے نعموذ باللہ ہم کسی چیز کو اللہ کا شریک نہیں قرار دیتے یہ الفاظ دویا تین بار کہیں گے یہاں تک کہ بعض لوگ پلٹ جانے ہی والے ہوں گے کہ اللہ فرمائے گا کیا کوئی نشانی ہے جس سے تم اپنے رب کو پہچان لو وہ عرض کریں گے جی ہاں اس وقت اللہ پنڈلی کھولے گا تو جو شخص خلوص دل سے دنیا میں سجدہ کرتا تھا اس کو سجدہ کرنے کی اجازت ملے گی اور جو شخص نفاق کے ساتھ یاد کھاٹ کے لئے سجدہ کرتا تھا اس کی پشت کو اللہ ایک تختہ سا کر دے گا وہ سجدہ کرنا چاہے گا تو پشت کے بل گر پڑے گا۔ اس کے بعد جہنم پر بل لگایا جائے گا۔

ایک اور روایت میں آیا ہے کہ عرض کیا گیا یا رسول اللہ جس (پل) کیا ہو گا فرمایا پھسلوان ولدل جس پر آنکڑے لوہے کے کانٹے اور نجد میں پیدا ہونے والی خاردار گھاس یعنی سعدان کی طرح خمیدہ خار ہوں گے اس وقت شفاعت کی اجازت ہو جائے گی اور انبیاء کہیں گے الہی بچا الہی بچا اہل ایمان جس کے اوپر سے نگاہ لور ہو اور پرندوں اور تیز گھوڑوں اور اونٹوں کی طرح (مختلف مراتب کے لحاظ سے) گزر جائیں گے کچھ صحیح سالم بچ جائیں گے کچھ خراش اور کبھو بچ کر کچھ جہنم کی آگ میں گر پڑیں گے جب اہل ایمان دوزخ سے بچ جائیں گے تو قسم ہے اس کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے وہ اپنے دوزخی بھائیوں کے لئے اللہ سے اتنا جھگڑا کریں گے کہ تم میں سے کوئی اپنے واضح حق کے لئے اس سے زیادہ نہیں جھگڑتا عرض کریں گے پروردگار اوہ ہمارے ساتھ روزے رکھتے تھے نمازیں پڑھتے تھے حج کرتے تھے ارشاد ہو گا شناخت کر کے ان کو نکال لو چونکہ ان کے چہرے دوزخ سے محفوظ ہوں گے اس لئے (شناخت کر کے) بہت لوگوں کو وہ دوزخ سے نکال لیں گے پھر عرض کریں گے پروردگار جن لوگوں کے متعلق تو نے اجازت دی تھی ان میں سے دوزخ کے اندر کوئی باقی نہیں رہا ارشاد ہو گا لوٹ کر جاؤ اور جس کے دل میں دینار کی برابر خیر (ایمان اور نیک عمل کی نشانی) پاؤ اس کو نکال لو۔ یہ مومن بہترے آدمیوں کو نکال لیں گے اللہ فرمائے گا۔ پھر لوٹو اور جس کے دل میں آدمی دینار کے برابر خیر پاؤ اس کو نکال لو اس پر بہت لوگوں کو مومن نکال لیں گے اللہ تعالیٰ فرمائے گا پھر لوٹو اور جس کے دل میں چوٹی کے برابر خیر پاؤ اس کو بھی نکال لو حسب الحکم بہت مخلوق کو نکال لیں گے اور عرض کریں گے پروردگار دوزخ کے اندر اب ہم کو خیر نہیں ملتی۔ اللہ فرمائے گا ملائکہ شفاعت کر چکے انبیاء بھی شفاعت کر چکے۔ اہل ایمان نے بھی شفاعت کر لی اب سوائے ارحم الراحمین کے کوئی نہیں رہا چنانچہ اس کے بعد اللہ خود مٹھی بھر کر ان لوگوں کو دوزخ سے نکالے گا۔ جنہوں نے کبھی نیکی نہ کی ہوگی اور (جل کر) کوئلہ بن گئے ہوں گے جنت کے ایک دروازہ پر ایک دریا ہے جس کو زندگی کا دریا کہا جاتا ہے اس نہر حیاہ میں ان کو ڈال دے گا نہر حیات سے وہ ایسے (تروتازہ) ہو کر نکلیں گے جیسے دلہ

سیلاب کی کچڑ میں سے (پھوٹ کر) نکلتا ہے گویا وہ موتی ہوں گے مگر ان کی گردنوں پر مہریں لگی ہوں گی اہل جنت کہیں گے یہ ہیں رحمن کے آزاد کردہ جن کو بغیر کسی عمل اور سابق نیکی کے اللہ نے جنت میں داخل فرمایا ہے حکم ہو گا جو کچھ تم کو نظر آئے وہ سب تمہارا ہے اور اتنا ہی اور بھی۔

کشف ساق کا ذکر حاکم وغیرہ کی نقل کردہ اس حدیث میں بھی آیا ہے جو حضرت ابن مسعود سے مروی ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں جو حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے آئی ہے اس میں یہ لفظ ہیں کہ ان کے پاس اللہ ایسی شکل میں تشریف فرما ہو گا جس کو وہ پہچانتے نہ ہوں گے۔

لا لکائی نے کتاب السعۃ میں اور آجری نے کتاب الرویۃ میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے قیامت کا دن ہو گا تو ہر قوم کے سامنے اس کا دنیوی معبود مجسم کر کے لایا جائے گا اور ہر قوم اپنے معبود کی طرف چلی جائے گی صرف اہل توحید رہ جائیں گے ان سے کہاجائے گا اور لوگ جاچکے (تم بھی جاؤ کہ وہ عرض کریں گے ہم جس رب کی دنیا میں عبادت کرتے تھے وہ نظر نہیں آتا) (کس کے پاس جائیں) اللہ فرمائے گا کیا تم اسکو دیکھ کر پہچان لو گے اہل توحید جواب دیں گے جی ہاں پوچھا جائے گا جب تم نے اسکو دیکھا ہی نہیں تو کیسے پہچان لو گے عرض کریں گے (یہی اس کی شناخت ہے کہ) اس کی کوئی شکل نہیں اللہ ان کے لئے حجاب کھول دے گا اور وہ دیکھ کر سجدہ میں گر پڑیں گے لیکن کچھ لوگ (کھڑے) رہ جائیں گے جن کے پشت کے مرے بیل کی پشت کے مردوں کی طرح ہو جائیں گے (جھک نہ سکیں گے) وہ سجدہ کرنا چاہیں گے مگر نہ کر نہ سکیں گے اس کے بعد اللہ فرمائے گا مردوں کو اٹھاؤ میں نے تم میں سے ہر شخص کے عوض (دوزخ کے اندر) یہودیوں اور عیسائیوں میں سے ایک شخص کر دیا (یعنی اگر تم مومن نہ ہوتے تو اس جگہ جاتے جہاں یہودی اور عیسائی داخل ہیں) ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی تجلیاں مختلف اقسام کی ہیں۔ ایک صورت کی پر تو اندازیاں ہیں جو عالم مثال میں ہوتی ہیں۔ حقیقت میں یہ دیدار الہی نہیں ہوتا جیسے رسول اللہ ﷺ نے خواب میں اپنے رب کو امر دتو جو ان کی شکل میں دیکھا تھا جس کے بال گھونگھریالے اور پاؤں میں سنہری جوتیاں تھیں۔ اسی تجلی کو میدان حشر میں دیکھ کر کہنے والے کہیں گے نعوذ باللہ ہم اپنے رب کا کسی کو سا جھی نہیں مانتے۔ دوسری تجلی میدان حشر میں بغیر کسی شکل اور صورت کے ہوگی لیکن اس میں کسی قدر پر چھائیں کی آمیزش ہوگی شاید کشف ساق سے یہی تجلی مراد ہے جس کو اچھے برے مومن بلا ابر مہر نیمروز اور چودھویں کے چاند کی طرح دیکھیں گے اور کافروں کو یہ تجلی نصیب نہ ہوگی اللہ نے فرمایا ہے کَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحْجُوبُونَ حدیث میں بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب اللہ کی عبادت کرنے والے نیک اور بد لوگوں کے سوا کوئی باقی نہیں رہے گا تو رب العالمین تشریف فرما ہو کر کشف ساق کرے گا۔ یہ (ہاتھ) اور وجہ (چہرہ) کی طرح لفظ ساق بھی مشابہات میں سے ہے جس کی حقیقی مراد سے سوائے اللہ کے کوئی واقف نہیں پختہ علماء تو یہی کہتے ہیں کہ ہم (حقیقت کو جانے بغیر اس کو مانتے ہیں)۔

تیسری تجلی جنت میں ہوگی اس میں پر چھائیں کی آمیزش بھی نہیں ہوگی (لفظ زیادہ سے) اس آیت میں اسی کو بیان کیا گیا ہے الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ۔

وَيُؤْتُونَ إِلَى السُّجُودِ  
یعنی نیک اور بد اہل ایمان کو سجدہ کی دعوت دی جائے گی لیکن یہ سجدہ تکلیفی نہ ہوگا آخرت دار تکلیف نہیں ہے بلکہ طبعی دعوت ہوگی جب عظمت و جلال کے پردے اٹھ جائیں اور کوئی مانع نہ رہے تو حقیقت ممکن کا تقاضا ہے کہ واجب کے سامنے سر بسجود ہو جائے۔

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ  
یعنی نافرمان (ریاکار) سجدہ نہ کر سکیں گے کیونکہ گناہوں کے بوجھ سے ان کی پشت ایک بے جوڑ تختہ بن چکی ہوگی لَا يَسْتَطِيعُونَ کی ضمیر فاعل کل اہل دعوت کی طرف راجع نہیں ہے بلکہ بعض کی طرف لوٹتی ہے (یعنی ریاکار نافرمان مومن) جیسے وَالْمُطْلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ کے بعد وَبَعُولَتُهُنَّ أَحْقُّ بِرُؤُوسِهِنَّ میں (ان) بعض مطلقات کی طرف ہُنَّ کی ضمیر راجع ہے (جن کی عدت کامل نہ ہوگئی ہو) احادیث مذکورہ اسی پر دلالت کر رہی ہیں پس

لَا يَسْتَعْطِفُ عُنُوْنَ سے مراد وہ اہل ایمان ہیں جو نماز بالکل نہیں پڑھتے تھے یا جماعت کے ساتھ نہیں پڑھتے تھے اور پڑھتے بھی تھے تو تقیہ کے طور پر جیسے رافضی وغیرہ بدعتی پڑھتے ہیں یاد کھاؤں کے لئے پڑھتے تھے ان کے عمل میں خلوص نہ تھا۔

## ایک سوال

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت بعض طریقوں سے ثابت ہے کہ جب مومنوں کے علاوہ کوئی باقی نہیں رہے گا اور مومنوں میں منافق بھی ہوں گے تو اللہ ان پر تشریف فرما ہو گا اس حدیث کے آخر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ہنڈلی کھول دے گا اور تجلی فرمائے گا اور اس کی عظمت سے لوگ پہچانیں گے کہ وہ ان کا رب ہے تو منہ کے بل سجدہ میں گر پڑیں گے مگر ہر ایک منافق پشت کے بل گرے گا اور اللہ منافقوں کی پشت کو نیل کے کریوں کی طرح بنادے گا۔

## جواب

بظاہر منافق سے مراد وہ شخص ہے جو اعمال اور فرعی عقائد کے لحاظ سے منافق ہو (یعنی جس کے اعمال کافرانہ ہوں اور اصل عقیدہ مومنانہ) اصول اعتقاد کے لحاظ سے منافق مراد نہیں ہے (یعنی جس کا اصل عقیدہ صحیح نہ ہو اور دکھاؤں کے لئے اعمال مومنانہ ہوں) کیونکہ اصل اعتقاد کے لحاظ سے منافق تو بلاشبہ کافر ہیں اور دوزخ کے نچلے طبقہ میں ان کا مقام ہے اور جلوہ رب سے وہ محجوب ہوں گے دیدار الہی کا شرف ان کو کس طرح حاصل ہو سکتا ہے احادیث میں گناہ گاروں پر بھی لفظ منافق کا اطلاق کیا گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے جس شخص میں چار باتیں ہوں گی وہ خالص منافق ہو گا اور جس میں ایک بات ہو گی اس میں نفاق کی ایک خصلت رہے گی جب تک اس کو ترک نہ کر دے (چار باتیں یہ ہیں) جب اس کے پاس امانت رکھی جائے تو خیانت کرے (بات کرے تو جھوٹ بولے کوئی معاہدہ کرے تو عہد شکنی کرے اور جھگڑے کے وقت بیہودہ کہے (بخاری و مسلم) بروایت عبد اللہ بن عمرؓ) لیکن مسلم نے بروایت ابو ہریرہؓ بیان کیا ہے کہ تین خصلتیں ہیں اس حدیث کے آخر میں ہے کہ خواہ روزہ رکھتا ہو نماز پڑھتا ہو اور مسلمانی کا دعویٰ کرتا ہو اس روایت میں گزشتہ روایت کا آخری حصہ یعنی چوتھی خصلت مذکور نہیں ہے۔

خَائِشَعَةٌ أَبْصَارُهُمْ  
(حقیقت میں) خشوع (عاجزی، پستی) ان لوگوں کی صفت ہے جو صاحب بصیر (نظر) ہوں لیکن خشوع کا ظہور چونکہ نظر میں ہو گا اس لئے مجازاً البصار کی طرف نسبت کر دی گئی۔  
تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ  
ان کو ذلت لاحق ہو گی۔

وَقَدْ كَانُوا يَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ  
حکم کے مطابق خلوص کے ساتھ وہ سجدہ نہیں کرتے تھے۔  
وَهُمْ سَالِمُونَ  
اس وقت تو وہ سالم تھے ان کی پشت سپاٹ تختہ نہ تھی (جھک سکتے تھے مگر سجدہ نہ کرتے تھے) وَقَدْ كَانُوا سَالِمُونَ تک آخرت میں سجدہ نہ کر سکنے کی وجہ بیان کی ہے وَهُمْ سَالِمُونَ میں دوسرے يَدْعُونَ کے قائل کی حالت کا اظہار ہے اور خَائِشَعَةٌ أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ اول يَدْعُونَ کے قائل کے مختلف احوال ہیں۔

فَذَرْنِي وَمَنْ يُكِدُّ بِهَذَا الْحَدِيثِ  
یہ جملہ معترضہ ہے الحدیث سے مراد قرآن مجید ہے اس جملہ میں کافروں کے لئے وعید اور رسول اللہ ﷺ کے لئے تسکین بخش حکم ہے یعنی اے پیغمبر آپ فکر مند نہ ہوں کافروں کا معاملہ میرے سپرد کر دیں میں آپ کی طرف سے ان سے نمٹ لوں گا۔  
سَنَسْتَدْرِجُهُمْ  
ہم کی ضمیر (جمع) مَنْ کی طرف معنوی اعتبار سے راجع ہے (یعنی مَنْ کا لفظ اگرچہ

مفرد ہے لیکن معنی کے لحاظ سے جمع ہے اس لئے جمع کی ضمیر کا اس کی طرف رجوع صحیح ہے) **ذَرِّجْ** (مصدر) کا غذا پکڑے کو لپٹنا لیکن اسم مفعول کے معنی میں مستعمل ہے یعنی پلٹا ہوا جس طرح لفظ طی سے موت مراد ہو جاتی ہے اسی طرح بطور استعارہ لفظ ذریج بھی موت کے لئے مستعمل ہے جو ہری کا یہی قول ہے جو ہری نے آیت کے ترجمہ میں کہا ہے کہ ہم خط کی طرح ان کو لپیٹ دیں گے یعنی غافل رکھیں گے۔ بعض نے کہا ہم ان کو زینہ بزینہ یعنی رفتہ رفتہ پکڑ لیں گے خلاصہ یہ کہ ہم ان کو آہستہ آہستہ عذاب میں گرفتار کر لیں گے۔

قَبْرٍ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۴۵﴾

اس طرح سے کہ ان کو عذاب کے آنے کی کیفیت بھی معلوم نہ ہوگی۔

وَأَصْلَى لَهْمٌ اور میں ان کو ڈھیل دوں گا۔ مہلت دوں گا۔

لَا تَكِيدُنِي مَتْنِي ﴿۴۶﴾ میری تدبیر بڑی مضبوط ہے اس کو دفع نہیں کیا جاسکتا کید کا معنی ہے مکر تدبیر دل کے اندر چھپے ہوئے ارادہ بد کے خلاف اچھائی کا اظہار۔ اللہ کے کید کا معنی ہے انتقام بشکل انعام۔ جو ہری نے کہا کہ بعض کے نزدیک اس آیت میں کید سے مراد عذاب ہے مگر صحیح یہ ہے کہ کید سے مراد ہے مہلت دینا، ڈھیل دینا یعنی دنیا میں جو نعمتیں ہم ان کو عطا کرتے ہیں یہ ان کے لئے ڈھیل ہے مسلمانوں پر ترجیح دینا مقصود نہیں ہے۔

### فائدہ

اگر گناہ کرنے کے بعد دنیا ہی میں کوئی مصیبت بطور سزا آجائے تو گناہ کی معافی کی امید ہو سکتی ہے۔ لیکن اگر تکاب مصیبت کے بعد اگر نعمت کی افزونی ہو تو اندیشہ رکھنا چاہئے کہ یہ اللہ کی طرف سے کیسے ڈھیل ہو۔ **أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿۴۷﴾** کیا آپ ان سے مبلغ احکام الہی کی کوئی اجرت مانگتے ہیں۔ ام منقطعہ بمعنی ملن ہے۔ کہ وہ تاوان کے بوجھ کے نیچے دبے جا رہے ہوں اور ڈانٹ کو دفع کرنے کے لئے بے دلیل تمہاری طرف سے اعراض کر رہے ہوں۔ اس جملہ میں فاء سببی عاطفہ ہے۔

أَمْ عِنْدَ هُمْ الْعَيْبُ

یعنی لوح محفوظ یا امور غیبیہ

فَهُمْ يَكْتُمُونَ ﴿۴۸﴾

یعنی کیا آپ ان سے اجرت مانگتے ہیں کہ وہ تاوان برداشت نہیں کر سکتے اور بے وجہ تم سے کتراتے ہیں یا ان کے پاس لوح محفوظ یا غیبی اطلاعات ہیں کہ وہاں سے اپنی منشاء کے احکام لکھ لیتے ہیں گزشتہ آیات میں اللہ نے دلیل عقلی اور نقلی اور تقلید کی نفی کی تھی تقلید عوام کے لئے باعث استدلال ہوتی ہے اس جگہ امور غیبیہ کے کشف اور الہام کی نفی کر دی کشف غیب اور الہام سے انبیاء اور ملائکہ کو علم حاصل ہوتا ہے بلکہ بعض اولیاء کو بھی لوح محفوظ اور امور غیبیہ کا کشف ہو جاتا ہے اور یہی ان کے علم کا ذریعہ ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ امور مذکورہ میں سے جب ان کے پاس کچھ نہیں تو ان کا فیصلہ محض بیہودہ اور بے حقیقت ہے۔

فَأُصِيبُ

اے محمد ﷺ آپ ان کی ایذا رسانی پر صبر رکھئے کیونکہ جو کچھ یہ کہتے ہیں بے دلیل کہتے ہیں۔

يُضْجَرُّ بِكَ

یعنی آپ تنگدل نہ ہوں جلدی نہ کریں اللہ نے جو ڈھیل ان کو دی ہے اور ڈھیل دینے کے بعد

ان کی گرفت کرے گا اس فیصلہ خداوندی پر صبر رکھیں۔

وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ ﴿۴۹﴾

تنگدلی اور غفلت پسندی میں یونسؑ کی طرح نہ ہو جائیں۔

ویسب (بن مہ) نے بیان کیا ہے کہ حضرت یونسؑ بن متی ایک نیک بندے تھے مگر طبیعت میں کچھ تنگی (غفلت پسندی) تھی جب ان پر نبوت کا بار ڈالا گیا تو نقل محسوس کیا اور بار اٹھانے سے کسمائے جیسے اونٹ کے بچہ پر جب بھاری بوجھ لاداجاتا ہے تو وہ پھینک کر بھاگ نکلتا ہے یہی وجہ تھی کہ اللہ نے لو لو العزم انبیاء (کی فرست) سے یونسؑ کو خارج کر دیا اور رسول

اللہ ﷻ سے فرمایا کہ آپ اولوالعزم پیغمبروں کی طرح برداشت کریں اور صاحبِ حوت (مچھلی والا یعنی یونس بن متی) کی طرح نہ ہو جائیں حضرت یونس کا قصہ ابن مسعود، سعید بن جبیر اور وہب کے بیان کے موافق اس طرح ہوا کہ نبوی علاقہ موصل میں ایک لاکھ یا اس سے کچھ زیادہ لوگ آباد تھے ان کی ہدایت کے لئے اللہ نے یونس کو بھیجا جب انہوں نے حکم نہ مانا تو یونس نے ان کو اطلاع دی کہ تین روز میں صبح کے وقت تم پر عذاب آئے گا اہل نبوی نے آپس میں کہا کہ یونس نے اللہ پر دروغ بندی تو نہیں کی ہے اچھا دیکھتے رہو اگر یونس رات بھر ساتھ رہے تو سمجھ لو کچھ نہ ہو گا اور رات کو نہ رہے (کہیں نکل جائے تو سمجھ لو سچا ہے صبح کو عذاب آئے گا چنانچہ یونس آدھی رات کو ہی نبوی سے نکل گئے اور صبح کو عذاب کا کچھ ظہور ہونے لگا سردوں سے میل بھر لو نچا کالا بادل بلکہ سخت دھواں چھا گیا اور پھر نیچے اتر کر شر کو ڈھانپ لیا گھروں کی چھتیں تک کالی پڑ گئیں لوگوں نے یہ کیفیت دیکھی تو ہلاکت کا یقین ہو گیا یونس کو تلاش کیا تو وہ نہ ملے مگر اللہ نے ان کے دلوں میں توبہ کا ارادہ پیدا کیا سب مرد عورتیں بچے اور چوپائے شہر کے باہر میدان میں نکل کھڑے ہوئے کبل کا لباس پہن لیا ماں کو بچہ سے اور چوپائے کو اس کے بچہ سے الگ کر دیا خلوص نیت کے ساتھ ایمان لے آئے توبہ کی۔ بارگاہ الہی میں گڑ گڑائے تو اللہ نے ان پر رحم فرما دیا ان کی دعا قبول کر لی آہا ہوا عذاب دور کر دیا یہ واقعہ دس محرم کا ہے اور حضرت یونس بستی سے نکل کر نزول عذاب اور قوم کی بربادی کے منتظر تھے لیکن جب کچھ نظر نہ آیا اور ان کا قول غلط ثابت ہوا اور عذاب نازل نہ ہونے کی کوئی وجہ بھی ان کے پاس موجود نہ تھی تو کہنے لگے اب میں جھوٹا ثابت ہو گیا قوم کے سامنے کیسے جاؤں گا یہ خیال کر کے چل دیے اور سمندر پر پہنچ گئے وہاں ایک کشتی پر کچھ لوگ سوار ہوئے تھے حضرت کو دیکھ کر یہ سوار کیا لیکن کشتی سمندر میں پہنچ کر کھڑی ہوئی نہ گئے برہمن تھے یا یہودی تھے تو گورنر کہا آج اس کی کوئی نئی بات سنا ہے کہ نبی حضرت یونس نے فرمایا میں ہوں مجھے اس کی بات معلوم ہے اس ہلاک گناہگار آدمی سوار ہے تو گورنر نے پوچھا وہ کون ہے فرمایا میں ہوں مجھے سمندر میں پھینک دو کہنے لگے ہم خود آپ پر قربان ہو جائیں گے آپ کو نہیں پھینکیں گے بالا خرابہ ہم تین بار قرعہ ڈالا اور حضرت یونس کا نام نکلا کشتی کے قریب ایک مچھلی منہ کھولے حکم ربی کی منتظر تھی حضرت نے فرمایا خدا کی قسم تم سب ہلاک ہو جاؤ گے ورنہ مجھے سمندر میں پھینک دو مجبور لوگوں نے پھینک دیا فوراً مچھلی نے لے لیا اور لوگ کشتی لے کر چلے گئے۔

حضرت ابن عباس کی روایت میں ہے کہ جب کشتی کھڑی ہو گئی تو ملاحوں نے کہا یہاں کوئی گناہگار آدمی یا بھگا ہوا غلام کشتی میں ہے کشتی کا یہی طریقہ ہے اور قرعہ ڈالنے کا ہمارا رواج ہے۔ چنانچہ تین بار قرعہ ڈالا اور حضرت یونس کا نام نکلا آپ خود پانی میں گر پڑے اور مچھلی نے آپ کو نکل لیا اور اس مچھلی کو ایک اور بڑی مچھلی نے نکل لیا۔ اللہ نے مچھلی کو پیام بھیجا کہ ہم نے یونس کو تیرا رزق نہیں بنایا ہے بلکہ تیرے پیٹ کو اس کی پناہ گاہ اور مسجد بنایا ہے دوسری روایت میں پناہ گاہ کی بجائے قید خانہ کا لفظ آیا ہے۔ یہ بھی منقول ہے کہ قرعہ اندازی سے پہلے حضرت یونس علیہ السلام نے کھڑے ہو کر فرمایا میں ہی گناہگار بھگا ہوا (غلام) ہوں لوگوں نے کہا اے اللہ کے رسول جب تک ہم قرعہ نہ ڈال لیں آپ کو پانی میں نہیں پھینکیں گے لیکن جب آپ کے نام کا قرعہ آگیا تو آپ خود پانی میں گر پڑے۔

قصہ میں یہ بات بھی منقول ہے کہ سمندر کے کنارے جب آپ پہنچے تو آپ کے ساتھ آپ کی بیوی اور دو لڑکے تھے جہاز آگیا اور آپ نے چڑھنے کا ارادہ کیا تو سوار ہونے کے لئے پہلے بیوی کو آگے بڑھایا لیکن جہاز اور آپ کے درمیان ایک لہر آگئی (اور بیوی کو بہا کر لے گئی) اور دوسری لہر نے آکر بڑے بیٹے کو بھی لے لیا اور چھوٹے بیٹے کو (جو کنارہ پر) تھما تھا بھیڑیالے گیا غرض دوسری کشتی میں آپ تھما سولہ ہوئے اور کشتی رک کر کھڑی ہو گئی۔

حضرت ابن مسعود نے فرمایا مچھلی آپ کو نکل کر ساتویں زمین کے گڑھے میں لے گئی اس کے پیٹ کے اندر آپ جا لیں رات رہے پھر پتھریوں کی تسبیح پڑھنے کی آواز سنی تو اندھیریوں کے اندر ہی پکار اٹھے لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ آیت ذیل میں اسی نداء کا بیان ہے۔

إِذْ نَادَىٰ دَهُومًا كَظُومٍ ﴿٥٠﴾

یعنی گناہ میں پڑ جانے اور تھکان ہو جانے کی وجہ سے رنجیدہ اور مضطرب

ہونے کی حالت میں اس نے (سج کی) نمد کی۔

اِذْكَرُ تعلق اِذْكَرُ فعل محذوف سے ہے نہی (لا تَکُنْ) کے ساتھ نہیں ہے اللہ کو یونس کا پکارنا تو اچھا فعل تھا اس کی ممانعت نہیں ہو سکتی مطلب یہ ہے کہ کافروں کے عذاب میں صاحبِ حوت کی طرح عجلت پسندی نہ کرو اور یاد کرو جب اس نے توبہ کے ساتھ غمگین ہونے کی حالت میں اللہ کو پکارا تھا کیونکہ صرف عجلت پسندی اور بے صبری کی وجہ سے اس کو غم کھانا پڑا۔  
 لَوْلَا اِنْتَامِیْہِ ہے اور تَذَارِکَ ماضی کا صیغہ اِذْکَرَ کا ہم معنی ہے (نِعْمَةُ اِسْ کا فاعل ہے اور نعمت اگرچہ مونث ہے اور تَذَارِکَ مذکر ہے مگر) فعل اور فاعل میں ہا کی وجہ سے فصل ہو گیا ہے اس لئے فعل کو مذکر لایا گیا یا تَذَارِکَ فعل مضارع منصوب ہے اصل میں تَتَذَارِکَ تھا تفاعل کی تاء کو حذف کر دیا گیا۔ اس وقت حال ماضی کی حکایت ہوگی۔ اور ان کی وجہ سے مضارع بمعنی مصدر ہو جائے گا (اول صورت میں ترجمہ ہو گا اگر نہ پہنچ گئی) ہوتی اس کو رب کی طرف سے نعمت اور دوسری صورت میں ترجمہ یوں ہو گا، اگر نہ ہوتا نعمت رب کا پہنچنا)

نِعْمَةُ

مِنْ رَّبِّہِ

یعنی رحمت ہے یعنی اگر اس پر اللہ کی طرف سے رحمت نہ ہوتی اور توفیق توبہ نہ ملتی اور توبہ قبول نہ ہو جاتی تو۔

لَنْبِئَنَّ بِالْعَدَاءِ ضرور پھینک دیا گیا ہوتا چٹیل میدان میں یعنی ایسی زمین میں جہاں درخت ہوتے نہ عمارتیں۔  
 وَهُمْ مِنْ مُّؤْمِنٍ اور اس حال میں وہ مذموم ہوتا (اس کی مذمت کی جاتی) یعنی اگر اللہ کی رحمت نہ ہوتی تو اس کو چٹیل میدان میں پھینک دیا جاتا اور صبر نہ رکھنے اور قوم کو چھوڑ کر بغیر اذن خدا چلے جانے پر اس کی مذمت کی جاتی۔ ترکِ اولیٰ اگرچہ واقع میں عصمت شکن گناہ نہیں ہے لیکن انبیاء کی شان بڑی ہوتی ہے ان کے مرتبہ کا لحاظ کرتے ہوئے ترکِ اولیٰ کو بھی ان کے لئے گناہ شمار کیا جاتا ہے۔

لیکن رحمت خداوندی نے اس کو آلیا اس نے اللہ کو پکارا اور توبہ کی تو اس کو چٹیل میدان میں نکال کر پھینک دیا تو گیا پر اس وقت وہ قابلِ ذمہ نہ تھا یہاں ضرور تھا مگر تھا مروجہ اور قابلِ ستائش حالت میں جیسا کہ سورہ الصافات میں آیا ہے۔  
 عوفی وغیرہ کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول منقول ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام اپنی قوم کے ساتھ فلسطین میں رہتے تھے کسی بادشاہ نے ان پر حملہ کیا اور ۱۲ اسباط (قبائل) میں ساڑھے نو کو گرفتار کر لیا صرف ڈھائی سبط (قبائل) گئے اللہ نے شعیانی کے پاس وحی بھیجی کہ شاہ حزقیاء (بنی اسرائیل کا بادشاہ) سے جا کر کہو کہ (حملہ کرنے والے بادشاہ کے پاس) کسی قویٰ سنجیدہ آدمی کو بھیج دے میں ان لوگوں کے دلوں میں یہ خیال پیدا کروں گا کہ وہ بنی اسرائیل کو رہا کر دیں اس زمانہ میں حزقیاء کی حکومت میں پانچ انبیاء تھے بادشاہ نے حضرت یونس کو بلا کر جانے کی درخواست کی۔ حضرت یونس نے فرمایا کیا تم کو اللہ نے میرے بھیجنے کا حکم دیا ہے بادشاہ نے کہا نہیں۔ حضرت یونس نے فرمایا اللہ نے مجھے نامزد کیا ہے بادشاہ نے کہا نہیں حضرت یونس نے فرمایا تو پھر یہاں دوسرے طاقتور انبیاء موجود ہیں ان کو بھیجو لوگوں نے جب زیادہ اصرار کیا تو آپ ناراض ہو کر نکل کھڑے ہوئے اور بحرِ روم کے کنارہ پر جا کر جہاز میں سوار ہو گئے۔ اٹھ۔

فَاجْتَبَاهُ رَبُّہٗ

فَجَعَلْہٗ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ

اللہ نے پھر اس کو بزرگی عطا فرمادی اور دوبارہ اس کے پاس وحی بھیجی۔  
 اور اس کو کامل اہل صلاح میں سے کر دیا۔ یعنی غیر اولیٰ بات کہنے سے بھی محفوظ کر دیا۔

### (یادداشت)

صوفی پر لازم ہے کہ مخلوق کی طرف سے جو دکھ پہنچے اس پر صبر کرے منکروں کے حق میں بددعا کرنی جائز نہیں منکرین نبی کے خلاف بددعا کرنے کی اللہ نے اجازت نہیں دی بلکہ صبر کرنے کا حکم دیا تو منکرین ولی کے خلاف بددعا کی اجازت کیسے

ہو سکتی ہے۔

وَلَا يَكَاذُ الَّذِينَ كَفَرُوا  
بنوئی نے بیان کیا ہے کہ کافروں نے رسول اللہ ﷺ کو نظر لگانی چاہی اور قریشیوں کی ایک جماعت نے آپ کی طرف دیکھ کر کہا ہم نے تو نہ ایسا شخص دیکھا نہ ایسی (پشت) دلیلیں منقول ہے کہ قبیلہ بنی اسد کی نظر کی یہ کیفیت تھی کہ اگر ان میں سے کسی کے سامنے کوئی موٹی اونٹنی یا گائے گزر جاتی اور وہ اس کو دیکھ کر باندی سے کہتا اری جارہے ذرا ٹو کر رہی اور درہم لے کر جانا اور اس کا گوشت لے آتا تو وہ جانور اسی جگہ گر کر فوراً مر جاتا تھا۔

کلبی نے بیان کیا ہے کہ عرب میں ایک آدمی تھا جب دو تین روز تک بھوکا رہ کر اپنے خیمہ میں لوٹ کر آتا اور ادھر سے اونٹ یا بکریاں گزرتیں اور وہ کہہ دیتا کہ آج ان سے خوبصورت ہم نے اونٹ اور بکریاں نہیں دیکھیں تو وہ کچھ ہی دور جانے پاتے تھے کہ ان میں سے چند (جانور) گر کر (مر) جاتے تھے کافروں نے اس شخص سے درخواست کی کہ رسول اللہ ﷺ کو نظر لگاوے لیکن اللہ نے اپنے پیغمبر کی حفاظت فرمائی اور مذکورہ آیت کا نزول ہوا۔

مذکورہ آیت میں چونکہ خبر (یعنی لَیْزِلُ الْقُورُ) پر لام ہے اس لئے اِنَّ کا مخفف ہے۔  
لَیْزِلُ الْقُورُ نَكَ (فعل مضارع) ہے اور نافع کے نزدیک یُزِلُّ الْقُورُ (مجرد) سے مشتق ہے دونوں لغت ہم معنی (اور متعدی) ہیں زَلَقُ اور زَلَقُ کا معنی ہے پار ہو جانا زَلَقُ السِّنْتِمْ (الہ کی زبانیں موثر ہو گئیں) سدی نے نظر لگانے کے معنی بیان کئے ہیں اور کلبی نے پچھاڑ دینا (اور زمین پر گرنا) ترجمہ کیا ہے۔

يَا بَصَارِ هُمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ  
یَا بَصَارِ هُمْ کا تعلق یُزِلُّ الْقُورُ سے ہے حضرت جابرؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نظر آدمی کو قبر میں لے جاتی ہے اور لونٹ کو ہانڈی میں۔ (ابو نعیم فی الحلیہ) ابن عدی نے حضرت ابو ذرؓ سے اسی طرح روایت کی ہے۔

تجین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ نظر حق ہے۔ احمد اور مسلم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ نظر حق ہے اگر کوئی چیز تقدیر سے آگے بڑھ سکتی تو نظر آگے بڑھ جاتی اگر تم سے غسل کی درخواست کی جائے تو غسل کر لیا کرو (نظر لگانے والے کے غسل کاپانی اس شخص پر ڈالتے تھے جس پر اس کی نظر لگی ہوتی تھی)

حضرت ابو ہریرہؓ کی دوسری روایت میں آیا ہے نظر حق ہے نظر کے وقت شیطان آ موجود ہوتا ہے اور آدمی پر حسد کرتا ہے۔

عبید بن رفاعہ کی روایت ہے کہ حضرت اسماء بنت عمیسؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ جعفرؓ کے لڑکوں کو نظر لگ جاتی ہے آپ ان کے لئے کچھ افسون پڑھ دیجئے۔ فرمایا ہاں اگر قضاء (الہی) سے کوئی چیز سبقت کرتی تو نظر کرتی۔ (بنوئی) ابن قتیبہ نے بیان کیا ہے کہ آیت کی مراد یہ نہیں ہے کہ نظر لگانے والے کی طرح تم کو نظر بد لگانا چاہتے ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جب تم قرآن پڑھتے ہو تو انتہائی دشمنی اور بغض کی وجہ سے وہ ایسی ستیز نظر سے تم کو دیکھتے ہیں کہ زمین پر گویا تم کو گرا دیں گے محاورہ میں بولا جاتا ہے نظر الی نظر ابکا دیا بصر عنی اس نے ایسی نظر سے مجھے دیکھا کہ قریب تھا کہ مجھے زمین پر گرا دے۔ یکا دیا بصر عنی کی طرح یکا دیا کلنی (وہ مجھے نظر سے کھائے جاتا تھا) بھی آتا ہے۔ یہ محاورہ شدت عداوت سے کہنا یہ ہوتا ہے اس مطلب کی صحت پر یہ امر دلالت کر رہا ہے کہ بیان کو سماع قرآن سے مقید کیا ہے (کہ قرآن سنتے وقت وہ ایسا کرتے ہیں) اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن سننا ان کو سخت ناگوار تھا اور قرأت قرآن کے وقت وہ حضور کی طرف بغض (اور غضب) کی نظر سے دیکھتے تھے۔

یعنی قرآن سنتے ہیں تو کہتے ہیں یہ پاگل ہے۔

وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ۝۵۱

وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۝۵۲

اور قرآن نہیں ہے مگر جہان کے لئے نصیحت یعنی رسول اللہ ﷺ مجنون نہیں، قرآن دیوانوں کا کلام نہیں بلکہ ہمہ گیر نصیحت ہے جو سب سے زیادہ کامل العقل اور صحیح الفہم ہو گا اسی کی فکری رسائی



قرآن تک ہو سکتی ہے۔

میرے شیخ اور امام مولانا یعقوب کرخانی نے فرمایا ہو سکتا ہے کہ ہونکی ضمیر رسول اللہ ﷺ کی طرف راجع ہو یعنی رسول اللہ ﷺ سارے جہان کے لئے پیام ہدایت دینے والے اور ناصح ہیں (ذکرہ اگرچہ مصدر ہے۔ لیکن بطور مبالغہ بمعنی اسم فاعل ہے) جیسے زید عدل زید انصاف ہے یعنی اتنا انصاف کرنے والا ہے کہ گویا خود انصاف مجسم ہو گیا ہے۔ حضرت حنظلہؓ رلوی ہیں کہ (راستہ میں) میری ملاقات حضرت ابو بکرؓ سے ہوئی انہوں نے پوچھا حنظلہ کیسے ہو میں نے جواب دیا حنظلہ منافق ہو گیا ابو بکر نے کہا سبحان اللہ یہ کیا کہہ رہے ہو میں نے کہا ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ہوتے ہیں اور آپ ہم کو جنت دوزخ کا بیان کر کے نصیحت فرماتے ہیں تو جنت دوزخ گویا نظر کے سامنے آجاتے ہیں جب وہاں سے ہٹ کر ہم باہر آتے ہیں اور اہل و عیال اور جائیدادوں میں مشغول ہوتے ہیں تو بہت کچھ بھول جاتے ہیں حضرت ابو بکرؓ نے کہا میں بھی ایسا ہی پاتا ہوں (میری بھی یہی حالت ہے) چنانچہ میں اور ابو بکرؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ حنظلہ منافق ہو گیا فرمایا کیا بات ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم حضور کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں اور آپ جنت دوزخ کا ذکر ہمارے سامنے کرتے ہیں تو گویا دوزخ جنت ہماری نظر کے سامنے آجاتے ہیں لیکن یہاں سے نکل کر جب ہم بیوی بچوں اور جائیدادوں میں مشغول ہوتے ہیں تو بہت کچھ بھول جاتے ہیں ارشاد فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر تم اس حالت پر باقی رہو جو نصیحت کے وقت ہوتی ہے تو بستر و پر اور راستوں میں تم سے فرشتے مصافحہ کریں مگر حنظلہ وقت وقت ہے حضور نے یہ الفاظ تین بار فرمائے۔

### نتیجہ

اولیاء اللہ کی علامت ہی یہ ہے کہ ان کے دیدار اور بیان سے اللہ کی یاد ہو جاتی ہے بعض مرفوع احادیث میں آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ سے دریافت کیا گیا اولیاء اللہ کون ہیں فرمایا جن کے دیکھنے سے اللہ کی یاد ہو یہ بھی روایت ہے کہ حضور پر نور صلوٰۃ اللہ وبرکاتہ نے فرمایا اللہ کا ارشاد ہے کہ میرے اولیاء وہ بندے ہیں جن کی یاد میری یاد سے ہو جاتی ہے اور میری یاد ان کی یاد سے۔ واللہ اعلم۔

### فائدہ

حسن بصری نے فرمایا نظر بد لگنے کا علاج اس آیت کی قرات ہے (یعنی کوئی شخص یہ آیت پڑھ کر دم کر دے۔ یا یہ آیت پڑھے)

واللہ اعلم

بالصواب

## سورۃ الحاقہ

مکی ہے اس میں ۵۲ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱ الْحَاقَّةُ ① یعنی قیامت چونکہ قیامت حق ہے امر واقع ہے اسکے وقوع میں کوئی شک نہیں ہے (اس لئے اس کو حَاقَّةُ کہا گیا) یا اس وجہ سے (حاقہ کہا گیا) کہ تمام امور کی حقیقت اس روز معلوم ہو جائے گی یا اس وجہ سے کہ اعمال کا بدلہ اس روز ضرور ملے گا۔ حق علیہ الشہی وہ چیز اس پر لازم ہو گئی اللہ نے فرمایا ہے حَقَّتْ کَلِمَةُ الْعَذَابِ عَذَابِ کی بات لازم ہو گئی (موخر الذکر دونوں صورتوں میں) قیامت کو الْحَاقَّةُ کہنا مجاز ہوگا۔

۲ مَا الْحَاقَّةُ ② کیسی عظیم اشان قیامت (اصل کلام تارہی ہونا چاہیے کیسی ہے وہ لیکن) قیامت کی ہولناکی اور عظمت شان کو ظاہر کرنے کے لئے ضمیر کی جگہ اسم ظاہر مع استفہام لایا گیا۔

وَمَا آذْرَبُکَ ③ استفہام انکاری ہے (کیا تم کو معلوم ہے کس چیز نے تم کو تلبیہم کو کیا معلوم) کیسی ہولناک ہے قیامت جملہ استفہامیہ قیامت کی ہولناکی کو ظاہر کر رہا ہے یعنی قیامت بڑی ہولناک چیز ہے اس کی حقیقت تم کو معلوم نہیں کوئی بھی اس کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتا۔

کَذَبَتْ ثَمُودُ ④ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم  
دَعَاؤُ ⑤ حضرت ہود علیہ السلام کی قوم۔

۶ بِالْقَارِعَةِ ⑥ کھٹ کھٹا دینے والی ساعت یعنی قیامت جو ہر چیز کی توڑ پھوڑ شکست و سختی اور انتشار و پر اگندگی کی وجہ سے لوگوں کے کانوں پر ضرب لگائے گی۔ اس جگہ بھی ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو استعمال کیا گیا ہے۔ مگر ایسا مرادف لفظ لایا گیا جو شدت ہول میں زیادتی کو ظاہر کر رہا ہے یہ جملہ سابقہ جملوں کے ساتھ مل کر بتا رہا ہے کہ قیامت کونہ ماننا اور اس کی تکذیب کرنا ہلاکت و تباہی کا موجب ہے۔

فَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَّیْکُمْ بِالْقَارِعَةِ ⑦ یہ جملہ کَذَبَتْ پر معطوف ہے فاء سببی ہے اور لگائے مجمل کی تفصیل کی گئی ہے اصل کلام یوں تھا کہ ثمود و عاد نے قیامت کی تکذیب کی اس لئے تباہ کر دیئے گئے۔ ثمود تو طاعیہ کی وجہ سے ہلاک ہوئے۔

طاعیۃ غیر معمولی چیخ ہر چیخ سے بالاتر قادی نے یہی فرمایا یہی صحیح بھی ہے صورت یہ ہوئی کہ حضرت جبریل نے ایک اتنی بلند چیخ ماری کہ سب مر کر رہ گئے یہ بھی کہا گیا ہے کہ آسمان کی طرف سے ایک ایسی چیخ پیدا ہوئی تھی جس میں ہر ترک ہر کڑک اور ہر زمینی چیز کی آواز تھی جس سے سینوں کے اندر دل پارہ پارہ ہو گئے۔

بعض نے کہا کہ طاعیۃ عافیۃ کی طرح مصدر ہے طغیان کا ہم معنی ہے یعنی ثمود اپنے طغیان (گناہوں میں حد سے آگے بڑھ جانے) کی وجہ سے ہلاک ہو گئے پیغمبر کی تکذیب کی اونٹنی کو قتل کیا وغیرہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ طاعیۃ میں تاء مبالغہ کی ہے بڑا سرکش اس سے مراد ہے حضرت صالح کی اونٹنی کا قاتل نذر بن سالف یہ بھی ایک قول ہے کہ (طاعیۃ میں تاء تانیث ہے اور) اس سے مراد وہ جماعت ہے جس نے اونٹنی کے قتل پر اتفاق رائے

کر کے قذار کو اس فعل پر آمادہ کیا تھا یہی جماعت سب قوم کی تباہی کا سبب بنی۔

قصہ یوں ہوا کہ نمود کی ہدایت کے لئے اللہ نے حضرت صالح کو مامور فرمایا حضرت صالح نے احکام الہی کی دعوت دی لوگوں نے انکار کیا اور درخواست کی کہ (بطور معجزہ) ایک سناہ کی حاملہ اونٹنی پتھر کی چٹان سے برآمد کروا کر ایسا ہو گیا تو وہ ایمان لے آئیں گے حضرت صالح نے دعا کی آپ کی دعا سے ایک بڑی قد آور اونٹنی جس کی جوڑائی کا قطر ایک سو بیس ہاتھ تھا اور دس ماہ کی گابھن تھی پتھر کی چٹان سے برآمد ہوئی اور فوراً ہی ایک بچہ بیابان کی طرح تھا لیکن لوگوں نے تب بھی آپ کی نبوت کا یقین نہیں کیا اور کہنے لگے یہ جادو ہے اللہ نے اس اونٹنی کو ان کے لئے عذاب بنادیا اس خطہ میں پانی کم تھا ایک روز تمام پانی اونٹنی پی جاتی تھی اور ایک روز ان کے لئے چھوڑ دیتی تھی گھاس کی بھی یہی صورت تھی آخر ایک جماعت نے اونٹنی کو قتل کرنے پر اتفاق کر لیا اور سب سے بڑے بد بخت یعنی قذار بن سالف کو قتل پر معذور کر دیا سب نے اونٹنی کو قتل کر دیا اور اللہ سے سرکشی کرنے میں حد سے بڑھ گئے اور حضرت صالح علیہ السلام سے کہنے لگے اگر تو سچا ہے تو جس عذاب کی تو ہم کو دھمکی دیتا ہے اس کو لے آ۔ حضرت صالح نے فرمایا تین روز تک اپنے گھروں میں مزے اڑاؤ، پہلے روز تمہارے چہرے زرد ہو جائیں گے دوسرے روز سرخ اور تیسرے روز سیاہ پھر چوتھے روز صبح کو تم پر عذاب آجائے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا ایک بیچ نے ان ظالموں کو آپکڑا اور گھروں میں زمین پر چپکے رہ گئے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہاں بستی ہی نہ تھی۔

یہ تاویل یعنی طاعیۃ کو مصدر کہنا یا جماعت مراد لینا اور تاء کو مبالغہ کے لئے قرار دینا آئندہ آیت کے مناسب نہیں کیونکہ آئندہ آیت میں فرمایا ہے فَأَهْلَكُوا بِرِيحٍ كَإِصْبَارٍ طوفان ہوا سے ہلاک کیا گیا (یعنی ذریعہ ہلاکت بیان فرمایا ہے باعث ہلاکت نہیں فرمایا پس طاعیہ سے مراد بھی ذریعہ ہلاکت یعنی ہولناک بیچ ہونی چاہئے)

وَأَمَّا عَادُ فَتَاهَلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ  
عَاتِبِيَّةٍ ۝۵ جو شدت اور ٹھنڈک میں حد سے زائد تھی قاموس میں ہے عَاتِبِي (ماضی) بجکسر کیا اور حد سے بڑھ گیا عَاتِبِي اسم فاعل۔

سَخَّحَهَا عَلَيْهِمْ ۝۶ اللہ نے اپنی قدرت سے اس طوفان کو عادی پر مسلط کر دیا تھا۔ جملہ استیغافہ ہے یا رب کی صفت ہے اس سے نجومیوں کے اس خیال کو دفع کرنا مقصود ہے کہ حادثہ طوفان اللہ کی طرف سے بھیجا ہوا عذاب نہ تھا بلکہ آسمانی چکروں سے پیدا شدہ (معمولی نیچرل) حادثہ تھا۔

سَبْعَ لَيَالٍ وَثَلَاثَةَ أَيَّامٍ سات رات اور آٹھ روز تک بدھ کے دن کی صبح سے آئندہ بدھ کی شام تک۔ وہب نے بیان کیا کہ یہ طوفان ان ایام میں آیا تھا جن کو عرب ایام عجوز پچھلی سردی کے دن کہتے ہیں ان دنوں میں سخت سردی اور تیز ہوا میں ہوتی ہیں۔ ان ایام کو عجوز (بوڑھی) کہنے کی یہ وجہ بھی بیان کی گئی ہے کہ قوم عاد کی ایک بوڑھی عورت طوفان سے بچنے کے لئے ایک تہ خانہ میں گھس گئی تھی لیکن ہوائے اسکو وہاں بھی جالیاب عذاب کے آٹھویں دن کا واقعہ تھا اس کے بعد عذاب ختم ہو گیا۔

حَسَمًا ۝۷ پیہم یہ حاسم کی جمع ہے حسام الکمی بھاری کے مقام پر پیہم اس حد تک داغنا کہ مرض جاتا ہے۔ (مجاہد وقادہ)

يَا حَسُومًا ۝۸ کا معنی ہے منحوس دوسری آیت میں آیا ہے رَفِئًا ۝۹ نَجَسَاتٍ (اس وقت حسم سے مشتق ہو گا اور حسم کا معنی ہے نجس) یعنی ایسے دن رات جس میں ہر بھلائی کی بیخ کنی ہو گئی تھی (عطیہ)

یا کاٹ دینے والی جن کی وجہ سے ان کی نسل منقطع ہو گئی (زجاج اور نصر بن شہیل) یہ بھی ممکن ہے کہ حَسُومًا (جمع نہ ہو) مصدر ہو اور فعل مقدر کا مفعول مطلق یا علت فعل سابق (مفعول نہ ہو) (یعنی اللہ نے ایام طوفان کو ان کی بیخ کنی یا قطع نسل کے لئے مسلط فرمایا)

فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا

حال ماضی کی حکایت ہے مخاطب عام ہے کوئی ہو۔  
یعنی عاد

(ان راتوں اور دنوں میں یا ان کے درمیان۔

صَرَغَ صَرَغَ کی جمع اور صَرَغَ اسم مفعول کے معنی میں ہے اگر تری روئے قلب سے ہو  
(یعنی دل کی آنکھوں سے دیکھنا اور جاننا) تو صَرَغَ تری کا دوسرا مفعول ہو گا ورنہ القوم کی حالت کا اظہار ہو گا۔

كَانَهُمْ اَعْجَازٌ تَحُلُّ حَاوِيَةً ① اعجاز جڑیں۔ حَاوِيَةً کھوکھلا۔

فَقُلْ تَرَى

استفہام تقریری ہے مخاطب کو اقرار پر آمادہ کیا ہے۔

لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ② کیا تم کو عادی کوئی نشانی باقی دکھتی ہے۔

وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ

یعنی فرعون اور فرعون سے پہلے کافر قومیں آئیں۔

وَالْمُؤْتَفِكَةُ ③ اور الٹی بستیاں یعنی قوم لوط کے دیہات جن کو الٹ دیا گیا تھا۔ یہ افک سے ماخوذ ہے افک کا

معنی ہے الٹا بستیاں سے مراد ہیں ان کے باشندے یا الٹ جانے والی قومیں یعنی قوم لوط مراد ہے۔

بِالنَّجَاطِ ④ خطا اور گناہ یعنی شرک کی وجہ سے یا بد کرداری کی وجہ سے یا خطا اور گناہ کے کاموں کی وجہ سے۔

فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ

یعنی فرعون نے حضرت موسیٰ کا فرمان نہ مانا اور ہر کافر امت نے اپنے اپنے

پیغمبروں کی نافرمانی کی۔ یہ جَاءَ پر عطف تفسیری ہے۔

فَاَخَذَهُمُ اخْذَةً نَّابِيَةً ⑤ فاء سہمی ہے اخْذَةً مفعول مطلق بیان نوع کے لئے ہے یعنی فعل مذکور کی

وجہ سے اللہ نے ان کی ایسی پکڑ کی جو شدت میں زائد تھی (بڑی سخت تھی)

لَا تَأْكُلُ اَنْفُسُكُمُ الْمَاءَ ⑥ یعنی حضرت نوح کے زمانہ میں پانی حد سے گزر گیا اور ہر چیز سے اونچا ہو گیا۔

حَمَلَكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ⑦ تو ہم نے تمہارے آباء و اجداد کو نوح کی کشتی میں جو پانی میں چل رہی تھی سوار کر دیا اس

وقت تم اپنے اسلاف اعلیٰ کی پشتوں میں تھے (تو گویا تم کو سوار کر دیا)

لِنَجِّنَاكُمْ ⑧ تاکہ ہم اس کشتی کو پانی کے حد سے بڑھے ہوئے طوفان میں کشتی کے ذریعہ اہل ایمان کی نجات کو۔

لَكُمْ تَذْكِرَةٌ ⑨ تمہارے لئے عبرت اور نصیحت بناویں کیونکہ اس سے خالق کی قدرت حکمت رحمت اور وفور غضب

کا عالم ہوتا ہے۔

وَتَجِيبُهَا اُذُنٌ كَاذِبَةٌ ⑩ اور اس لئے بھی کہ یاد رکھنے والے اس کو یاد رکھیں سمجھیں اور غور کریں کان سننے اور یاد

رکھنے کا ذریعہ ہے اس لئے یادداشت کا فاعل کان کو قرار دیا ورنہ حقیقت میں یاد رکھنے والا دل یا نفس ہے یا کان سے مراد ہیں کانوں

والے یعنی اصحاب اُذُن مضاف (اصحاب) کو حذف کر کے مضاف الیہ (اُذُن) کو اس کے قائم مقام کر دیا (ول مجازی الاستاد ہے اور

دوسرا امجاز لغوی یا مجازی فی الحذف)

وَاِيعِيبُهَا نُصْرٌ كَاذِبٌ ⑪ وَاِيعِيبُهَا میں توہین تنکیر قلت پر دلالت کر رہی ہے کیونکہ عبرت اندوز آدمی خواہ کم ہی ہوں مگر ایک جمہور کو نجات

دلانے اور ان کی نسل کو قائم رکھنے کا ذریعہ ہوتے ہیں۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ دل ظروف ہیں پس افضل ترین وہ دل ہے جو زیادہ یاد

رکھنے والا ہو۔ (طبرانی)

جب قیامت کی ہولناکی اور قیامت کا انکار کرنے والوں کا نتیجہ پر زور طور پر بیان کر دیا تو آئندہ آیات میں قیامت کی

تشریح فرمائی اور ارشاد فرمایا۔

فَاِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ ⑫ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا صور ایک سینک ہو گا

جس میں پھونکا جائے گا۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی)

نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ﴿۱۷﴾ جب صور میں ایک بار پھونک پھونکی جائے گی۔ اس سے مراد نفخہ بیہوشی ہے یعنی وہ نفخہ جس کی آواز سن کر ہر زندہ بیہوش ہو جائے گا۔ (اور مر جائے گا)

کتنی مرتبہ صور پھونکا جائے گا تعداد میں علماء کا اختلاف ہے بعض کا قول ہے تین بار نفخہ صور ہوگا (۱) نفخہ فزع (جس کو سکر سب گھبرا جائیں گے) (۲) نفخہ صعق (جس کو سن کر سب بیہوش ہو جائیں گے اور مر جائیں گے) (۳) نفخہ بعث (جس کو سن کر جب اٹھیں گے)

اللہ نے نفخہ فزع کے متعلق فرمایا وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنُفِخَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ اور (نفخہ صعق کے متعلق) فرمایا وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ اور نفخہ بعث کے متعلق فرمایا ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ یہ قول شیخ ابن عربی کا محقق ہے۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت کردہ ایک طویل حدیث میں صراحتاً آیا ہے فَيُنْفَخُ فِيهِ ثَلَاثُ نَفَخَاتٍ الْأُولَىٰ نَفْخَةُ الْفَزَعِ وَالثَّانِيَةُ نَفْخَةُ الصُّعُقِ وَالثَّلَاثَةُ نَفْخَةُ الْقِيَامِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ابن جریر نے اپنی تفسیر میں طبرانی نے مطلوبات میں ابو یعلیٰ نے مسند میں اور بیہقی نے البعث میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ صرف دو بار صور پھونکا جائے گا اور نفخہ فزع ہی نفخہ صعق ہے گھبراہٹ اور بے ہوشی لازم اور ملزوم ہیں لوگ صور کی آواز سن کر اتنے گھبرا جائیں گے کہ مر جائیں گے قرطبی نے اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے اور دلیل یہ پیش کی ہے کہ نفخہ فزع اور نفخہ صعق دونوں کے بیان میں اللہ نے بعض لوگوں کو مستحی قرار دیا ہے (اور الا من شاء اللہ دونوں جگہ فرمایا ہے دونوں جگہ) استثناء کی یہ وحدت دلالت کر رہی ہے کہ نفخہ فزع ہی نفخہ صعق ہے اور اکثر احادیث میں بھی دو کا ہی ذکر آیا ہے اور دونوں کے درمیان چالیس برس کی مدت ظاہر کی ہے یہی حضرت ابو ہریرہؓ والی طویل حدیث اس کی صحت میں کلام ہے اس کی صحت متفق علیہ نہیں ہے ابن عربی اور قرطبی کے نزدیک صحیح ہے بیہقی اور عبد الحق کے نزدیک ضعیف ہے کیونکہ اس حدیث (کی روایت) کا مدار مدینہ کے قاضی اسماعیل بن رافع پر ہے اور اسماعیل (کے ثقہ ہونے) میں کلام کیا گیا ہے سیوطی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی رفتار عبارت میں کچھ نکالت (عدم ربط یا بے تعلقی) ہے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ مختلف طریقہاء استاد اور متعدد مقامات سے جمع کر کے حدیث کا ایک سیاق بنایا گیا ہے۔

إِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ میں جس زمانہ کو بیان کیا گیا ہے وہ (کوئی چھوٹا وقت نہ ہوگا بلکہ) ایک لمبی مدت ہوگی جس کی تعبیر الْحَاقَّةُ - الْقَارِعَةُ - الْقِيَامَةُ - الْوَاقِعَةُ وغیرہ مختلف کثیر ناموں سے کی گئی ہے۔ اس مدت کا آغاز نفخہ اول سے ہوگا اور اختتام اس وقت ہوگا جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں جا چکیں گے۔ ابن عساکر نے بحوالہ زیاد بن مخران بیان کیا ہے کہ حجاج نے حضرت ابن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام عکرمہ سے دریافت کیا کہ قیامت کا دن دنیا کا دن ہوگا یا اس کا شہد آخرت میں ہوگا عکرمہؓ نے فرمایا اسکا ابتدائی حصہ دنیا کا ہوگا اور آخری حصہ آخرت کا۔ اس بناء پر زمانہ فزع صور وہ بھی ہوگا جس میں پہلی مرتبہ صور پھونکا جائے گا اور وہ بھی جب سب مر جائیں گے پھر جی اٹھیں گے اور ان کا حساب ہوگا اور آسمان پھٹ جائیں گے اور ستارے ٹوٹ کر پراگندہ ہو جائیں گے اور کچھ لوگ جنت میں اور کچھ دوزخ میں چلے جائیں گے پس آیت مذکورہ میں زمان قیامت کے آغاز کو بیان کیا گیا ہے اور آیت فَهَوُ فِي عَيْشَةٍ رَّاحِيَةٍ اور خُذُوهُ فَغُلُّوهُ الخ میں انتہا قیامت کا اظہار ہے۔

وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ ذِكْرًا ذِكْرًا وَاحِدًا ﴿۱۸﴾ زمین اور پہاڑوں کو ان کی جگہ سے اٹھالیا جائے گا۔

اور یک دم سب کو توڑ پھوڑ دیا جائے گا۔ ذِکْرٌ کا معنی ہے کوٹا ڈھانا۔ (قاموس) جوہری نے کہا اس کا اصل معنی ہے توڑ پھوڑ دنیا بغوی نے یہی ذکر کیا ہے کہ جوہری نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ ذِکْرٌ کا معنی ہے نرم زمین اللہ نے فرمایا ذِکْرٌ الْجِبَالِ ذِکْرًا یعنی پہاڑوں کو نرم زمین کی طرح کر دیا جائے گا۔ حاصل یہ کہ زمین یکدم

ہموار ہو جائے گی اس میں کوئی تشیب فراز نظر نہیں آئے گا۔ یہی نے وَجُعَلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً کی تفسیر میں حضرت ابی بن کعب کا قول نقل کیا ہے کہ زمین اور پہاڑ غبار ہو جائیں گے اور وہ غبار کفار کے چروں پر چڑھ جائے گا۔ اہل ایمان کے چروں پر نہیں پڑے گا۔ کفار ہی کے چرے اس روز غبار آلود اور دھواں دہاں ہوں گے۔ آیت میں صرف شرط کا بیان ہے جزاء محذوف ہے یعنی جب سور پھونکا جائے گا اور زمین و کوہ اپنی جگہ سے اٹھا کر توڑ پھوڑ دیئے جائیں گے تو اس وقت دنیا ختم ہو جائے گی اور قیامت آجائے گی۔

فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿۵۱﴾ پس اس روز یعنی نفع صور کے دن وہ انتظار کی گھڑی آجائے گی جس کا آقا قرآن اور حدیث کی رو سے لازم ہے یا یہ مطلب ہے کہ جن امور کا واقع ہونا ضروری اور لازمی ہے مثلاً حساب اور اعمال کا بدلہ وہ واقع ہو جائیں گے۔

وَأَنشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ﴿۵۲﴾ اور آسمان پھٹ جائے گا اور کمزور ہو کر اس کی بندش ڈھیلی ہو جائے گی جو مضبوطی اور قوت اب ہے وہ اس میں نہیں رہے گی۔ فراء نے کہا آسمان کی کمزوری پھٹ جانے کی وجہ سے ہوگی کسی چیز میں شکاف پڑ جانے کو وَهْنٌ کہتے ہیں کہا جاتا ہے وَهْنٌ وہ پھٹ گیا اور اس کے بندھن ڈھیلے پڑ گئے (قاموس) وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهِا اور اطراف اور کنارے پھٹ جانے کے بعد باقی رہیں گے ان پر فرشتے ہوں گے مَلَکٌ سے فرشتوں کی جنس مراد ہے (کوئی خاص فرشتہ مراد نہیں ہے) وَيَجْمَلُ عَدَّتْ رَبِّكَ اور تمہارے رب کے عرش (تخت) کو اٹھائے ہوں گے تخت کی نسبت اللہ کی طرف تخت کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے ہے اور یہ وجہ بھی ہے کہ عرش خصوصی طور پر تجلی گاہ نور ہے۔

تَوَقَّعْ يَوْمَئِذٍ تَمْنِيَةٌ ﴿۵۳﴾ اپنے لو پر یا ان فرشتوں کے اوپر جو آسمان کے کناروں پر ہوں گے آٹھ ملائکہ (یعنی قیامت کے دن آٹھ فرشتے اپنے اوپر یا اطراف آسمان پر مقیم ملائکہ کے اوپر اللہ کے عرش کو اٹھائے ہوں گے۔ ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت عباسؓ بن عبد المطلب کا قول نقل کیا ہے عباسؓ نے بیان کیا کہ میں بطحا میں ایک گروہ کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا رسول اللہ ﷺ بھی تشریف فرما تھے ایک بادل گزرنے لگا لوگوں نے اس کی طرف دیکھا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اس کو کیا کہتے ہو لوگوں نے جواب دیا صحاب (ابر) فرمایا اور مزن (بھی) لوگوں نے کہا مزن بھی (کہتے ہیں) فرمایا اور عنان بھی کہتے ہو لوگوں نے کہا عنان بھی (کہتے ہیں) فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ آسمان د زمین کے درمیان کتنا فاصلہ ہے لوگوں نے کہا نہیں فرمایا دونوں کے درمیان فاصلہ اکثر یا بہتر یا کمتر سال (کی راہ کا) ہے اور نچلے آسمان سے لو پر والا آسمان بھی ایسا ہی (یعنی اتنی ہی دور) ہے یہاں تک کہ آپ نے سات آسمان شمار کئے (اور فرمایا) پھر ساتویں آسمان کے اوپر ایک سمندر ہے جس کے زیریں اور بالائی (سطح) کا فاصلہ اتنا ہی ہے جتنا ایک آسمان کا دوسرے آسمان سے ہے پھر سمندر کے اوپر آٹھ پہاڑی بکھرے ہیں جن کے کھروں اور کولھوں (سریں) کا فاصلہ دو آسمانوں کی درمیانی مسافت کے برابر ہے اس کے اوپر اللہ ہے۔ بغوی نے بھی یہ حدیث اسی طرح نقل کی ہے مگر زمین و آسمان کے درمیان فاصلہ کی مقدار اسی طرح ہر دو آسمانوں کے درمیانی فاصلہ کی مقدار پانچ سو برس کی راہ بتائی ہے سمندر کے اعلیٰ واسفل کا فاصلہ اور پہاڑی بکروں کے کھروں اور سریں کا درمیانی فاصلہ بھی اتنا ہی نقل کیا ہے۔ مسافت کا یہ اختلاف (شاید) چلتے والوں کے اختلاف کے لحاظ سے ہو۔ واللہ اعلم۔

بغوی نے بیان کیا ہے کہ حدیث میں آیا ہے عرش کو اٹھانے والے ملائکہ اب تو چار ہیں قیامت کے دن ان کی مدد کے لئے اللہ چار اور مقرر فرمادے گا۔ ان کی شکل بکروں جیسی ہے۔ حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ ایک کی صورت مرد کی دوسرے کی شیر کی تیسرے کی بیل کی اور چوتھے کی گدھ کی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت مذکورہ کی تفسیر میں فرمایا قیامت کے دن عرش الہی کو آٹھ (ملائکہ) ملائکہ کی آٹھ جماعتیں اٹھائے ہوں گی جن کی کتنی سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔

یَوْمَیْنِ تَعْرَضُونَ (تمام آدمیوں کو خطاب ہے) یعنی اے انسانو! اس روز حساب کے لئے اللہ کے سامنے تمہیں جانا ہوگا۔ یہ پیشی نگہ بعث کے بعد ہوگی۔

لَا تَخْضَعْنَ مُسْکَرًا وَخَافِيَةً ۝۱۵ (تمہاری کوئی پوشیدہ حرکت بھی چھپی نہیں رہے گی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے روز لوگوں کی تین پیشیاں ہوں گی دو پیشیاں تو جھگڑا کرنے اور معذرتوں کے لئے ہوں گی اور تیسری پیشی کے وقت اعمال نامے ہاتھوں میں نمودار ہو جائیں گے کوئی دائیں ہاتھ میں لینے والا ہوگا کوئی بائیں ہاتھ میں۔ (ترمذی بروایت حضرت ابو ہریرہؓ، وابن ماجہ بروایت حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ۔ و بیہقی بروایت حضرت ابن مسعودؓ۔)

حکیم ترمذی نے یہ بھی کہا ہے کہ جھگڑا کرنے کے لئے پیشی دشمنوں کی ہوگی وہ رب کو نہیں پہچانیں گے اس لئے خیال کریں گے کہ رب سے جھگڑا کر کے ان کو نجات مل جائے گی اور بات بن جائے گی یہ سوچ کر وہ اللہ سے جھگڑیں گے اور معذرت کے لئے پیشی اللہ کی طرف سے ہوگی آدم اور دوسرے انبیاء کے سامنے اللہ دشمنوں کے خلاف اتمام حجت فرما دیگا اور (تمام معذرتوں کے بعد) اعداء کو دوزخ میں بھیج دے گا اور تیسری پیشی اہل ایمان کی ہوگی یہ نام کی تو پیشی ہوگی مگر اللہ تنہائی میں ان پر اس حد تک عتاب فرمائے گا کہ ان کو شرم آجائے پھر ان کی مغفرت فرما دے گا اور ان سے راضی ہو جائے گا۔

فَأَمَّا مَنْ أَقْرَأَ ۖ كِتَابَهُ بِسَمِیْنَةٍ ۖ (یہ تیسری پیشی کی تفصیل ہے اور دائیں ہاتھ میں اعمال نامہ مومن کو دیا جائے گا۔)

فَیَقُولُ هَٰؤُلَاءِ مِمَّا دُرِّسْتُ لَہِمْ (یعنی جس کا اعمال نامہ دائیں ہاتھ میں دیا گیا تو وہ کہے گا لو۔ ہاء اسم (بمعنی فعل) ہے یعنی لے اس کا استعمال واحد اور ثنیہ مذکر نیز واحد اور ثنیہ مؤنث کے لئے ہوتا ہے (یعنی لے تو اور لوتم دونوں لیکن جمع مذکر کے لئے ہائوم آتا ہے (لوتم سب مرد) اور جمع مؤنث کے لئے ہاؤن آتا ہے (لوتم سب عورت)۔)

وَاقْرَأْ وَارْتَبِطْ ۝۱۶ (پڑھو میرا اعمال نامہ کتابیہ اور نالیہ اور سلطانیتہ میں حاء سکتہ ہے وقف کی صورت میں باقی رہتی ہے اور وصل (بعد والے کلام کے ساتھ ملانا) کی حالت میں ساقط ہو جاتی ہے یہاں وقتی حالت مستحب ہے کیونکہ الْأَیَّامُ الْخَالِیَۃَ میں وصل کی حالت میں ساقط نہیں ہوتی۔)

کِتَابِیَّہِ، اقْرَؤْ کا مفعول ہے اور ہائوم کا مفعول محذوف ہے کیونکہ اقْرَؤْ، کِتَابِیَّہِ کے قریب مذکور ہے۔

إِنِّیْ ظَنَنْتُ اَنِّیْ مُلْتَئِحٌ حِسَابِیَّہِ ۝۱۷ (یعنی بے شک میں تو جانتا تھا مجھے تو یقین تھا۔ کہ مجھے میرے اعمال کا حساب پیش آئے گا) حساب کا یقین رکھنے کے بعد نیک اعمال کرنا لازم ہیں اس لئے حساب پر یقین ظاہر کرنے سے درپردہ اس کی مراد ہے نیک اعمال کرنا یعنی وہ کہے گا اسی لئے تو میں نے اچھے عمل کئے تھے مگر اظہار عجز کے طور پر صراحتاً وہ یہ بات نہیں کرے گا یہی اعتراف فروتنی اس امر کا باعث ہوگا کہ وہ یقین کو ظن سے تعبیر کرے گا اللہ علام الغیوب کے سامنے یقین کا دعویٰ کرنے سے اس کو اپنی ذات کا استحقاق رد کے گا۔ بیضادی نے لکھا ہے کہ چونکہ علوم نظریہ و سوسوں سے خالی نہیں ہوتے اس لئے یقین کی تعبیر بلفظ ظن (غالب خیال) کرنے سے شاید اس امر کا اظہار مقصود ہے کہ اعتقاد میں نفسانی و سوسوں سے خرابی نہیں ہو سکتی (عقیدہ نظری علم ہوتا ہے اور علم نظری میں دوسوہ پیدا ہونا لازم ہے لیکن دوسوہ محل نہیں ہو سکتا)

ابن مبارک نے بروایت ابو عثمان نجدی بیان کیا کہ مومن کو اللہ کی طرف سے دوسروں سے چھپا کر اعمال نامہ دیا جائے گا اپنی بد اعمالیوں کو پڑھ کر اس کا رنگ بدل جائے گا پھر نیکوں کو پڑھے گا تو رنگ لوٹ آئے گا پھر جو اسکی نظر پڑے گی تو دیکھے گا کہ اس کی بد اعمالیوں کو نیکوں سے بدل دیا گیا ہے (برائیوں کی جگہ بھلائیاں لکھ دی گئیں) اس وقت وہ کہے گا لو میرا اعمال نامہ پڑھو۔

فَہُوَ فِیْ عِیْشَۃٍ رَّاضِیَہِ ۝۱۸ (تو وہ پسندیدہ عیش میں ہوگا صاحب قاموس نے لکھا ہے کہ رَاضِیَہِ (اسم فاعل) بمعنی مرضیہ (اسم مفعول) ہے یعنی پسندیدہ رضیبت العیشۃ بصیغہ مجہول کہا جاتا ہے رضیبت العیشۃ بصیغہ معروف نہیں بولا جاتا۔ بیضادی نے راضیہ کا ترجمہ کیا ہے پسندیدگی والی گویا صیغہ اسم فاعل پسندیدگی کی نسبت کو بتا رہا ہے یا رضاء

کی نسبت عیشۃ کی طرف مجازی ہے (عیسہ کو پسند کیا جاتا ہے عیسہ بجائے خود پسند کرنے والی چیز نہیں پسندیدہ چیز ہوتی ہے۔ مجازی طور پر عیسہ کو پسند کرنے والا قرار دیا)

﴿فِي جَنَّاتٍ عَالِيَةٍ ۝﴾ وہ خوشگوار زندگی ایک اونچے باغ میں ہوگی۔ اونچا باغ یعنی اللہ کے قرب میں اونچے مرتبہ والا باغ یا بلند جگہ پر واقع کیونکہ جنت آسمان پر ہے اور یا اونچے درجات بلند عمارات اور بڑے بڑے درختوں والا باغ۔ درختوں کے اونچا ہونے سے خیال پیدا ہو سکتا ہے کہ ان کے پھل بھی بہت دور ہوں گے ان کو حاصل کرنا آسان نہ ہوگا اس لئے اللہ نے اس کے بعد فرمایا۔

﴿فَقُوتُوا بِهَا دَائِمًا ۝﴾ ان کو یعنی ان کے پھلوں کو توڑنا ہم سے دور نہ ہوگا کھڑے بیٹھے لینے (ہر طرح ان کا حصول سہل ہوگا۔

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا وَهْنًا﴾ جتنی ایسی چیز جس کے حصول میں نہ کچھ دشواری ہو نہ ناگواری کی تکلیف۔ اس جملہ سے پہلے قول محذوف ہے یعنی ان سے کہا جائے گا خوشگوار زندگی کے ساتھ بغیر کسی تکلیف کے کھاؤ پیو ہو ضمیر اگرچہ واحد کی ہے اور کلو اور اشربو جمع کے صیغے ہیں لیکن معنی کے لحاظ سے ہر جمع ہے اس لئے کلو اور اشربو اکنا صحیح ہے اس صورت میں یہ جملہ ٹھوکی خبر دوم ہوگی اور ممکن ہے کہ جملہ مستقل ہو۔

﴿بِمَا أَسْلَفْتُمْ﴾ یعنی اپنے سابق نیک اعمال کے صلہ میں کھاؤ پیو سلف بمعنی مقدم (سابق) ﴿فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۝﴾ یعنی دنیا کے اندر گزشتہ ایام میں خالی وہ زمانہ اور مکان جس کو کوئی بھرنے والا نہ ہو۔ خالی زمانہ جس میں اہل زمانہ باقی نہ رہے ہوں باقی نہ رہنے کے لئے گزر جانا لازم ہے اس لئے خالی کا معنی ہو گیا ماضی اللہ نے فرمایا ہے ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ اس سے پہلے پیغمبر گزر چکے۔

﴿وَأَمَّا مَنْ أَدْرَاكَ كِتَابُهُ بِشَمَالِهِ ۝﴾ اس سے مراد کافر ہے کافر کا بایاں ہاتھ پشت کے پیچھے کر کے اس میں اعمال نامہ دیا جائے گا (کذا اخرج النبی عن مجاہد) ابن سائب نے کہا بایاں ہاتھ کو موڑ کر پشت کے پیچھے کر کے اعمال نامہ دیا جائے گا یہ بھی کہا گیا ہے کہ کافر کا بایاں ہاتھ سینہ کے اندر سے کھینچ کر پشت کے پیچھے کر دیا جائے گا۔

﴿فَيَقُولُ﴾ تو وہ اپنے اعمال بد اور ان کا برا انجام دیکھ کر کہے گا۔

﴿يَلَيْتَنِي﴾ منادی محذوف ہے یعنی اے قوم کاش مجھے۔

﴿لَمَّا دُوتُ كِتَابِيهِ ۝﴾ میرا اعمال نامہ نہ دیا جاتا۔

﴿وَلَمَّا دُرِيَ مَا جِئْتُ بِهِ ۝﴾ اور مجھے معلوم ہی نہ ہوتا کہ میرا کیا حساب ہے۔

﴿مَا جِئْتُ بِهِ﴾ جملہ استفہامیہ ہے اور کم اور کم مقصود ہے۔

﴿يَلَيْتَنِي﴾ یعنی اے کاش وہ نگہ یادیوی زندگی کے بعد موت بازندگی کے بعد عدم کی حالت۔

﴿كَانَتْ الْقَاضِيَةَ ۝﴾ کام تمام کر دینے والی ہوتی، زندگی کو بالکل ختم کر دیتی۔ اس کے بعد مجھے زندہ ہی نہ کیا جاتا۔ قدادہ نے کہا دنیا میں اس کے لئے ناگوار ترین چیز موت تھی مگر قیامت کے دن وہ موت کی تمنا کرے گا اعمال نامہ نہ ملنے اور حساب نہ جاننے کی تمنا سے درپردہ مراد ہے دوبارہ زندہ نہ ہوتا اور یا لیتنہا کانئت القاضیۃ میں صراحت کے ساتھ عدم بعثت کی تمنا ہے اس لئے دونوں جملوں کا مضمون ایک ہی ہوا (ہاں لول درپردہ اظہار ہے اور دوسرا صراحتاً) اور دوسرا جملہ اول جملہ کی تاکید ہو گیا اسی وجہ سے حرف عاطف کو ذکر نہیں کیا گیا۔

﴿مَا آغْنِي عَنِّي﴾ مانگی کے لئے ہے یا استفہام انکاری کے لئے میرے لئے کار آمد نہیں ہوا کیا مجھے کچھ مفید ہوا۔

﴿مَالِيهِ ۝﴾ وہ جو میرا تھا یعنی مال اولاد خدا۔

﴿هَلَاكٌ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ۝﴾ میری حکومت اور سلطنت مجھ سے جاتی رہی یا وہ جتیں جاتی رہیں جو میں دنیا



میں پیش کرتا تھا۔

خُذُوْهُ ۖ

اور اس کے ہاتھ گردن سے باندھ دو جکڑ دو۔

فَعَلُوْهُ ۖ

ثُمَّ الْجَحِيْمَ صَلُّوْهُ ۖ

پہلے لانا مفید ہے حصہ ہے۔ جحیم کا معنی ہے بڑی (دہکتی) آگ۔ اس جگہ اور اس کے بعد لفظ ثَمَّ سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ ہر آئندہ مصیبت پچھلی مصیبت سے بہت زیادہ سخت ہوگی (اول گرفتاری اس کے بعد گردن سے ہاتھوں کی بندش ہوگی اس کے بعد جہنم میں داخلہ بہت سخت ہوگا اس کے بعد ایک زنجیر میں پرویا جانا اور بھی شدید ہوگا)

ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوْهُ ۖ

کلام کے لئے فاء کو زائد کیا گیا ہے عاطفہ نہیں ورنہ دو حرف عطف کا اجتماع لازم آئے گا۔ (ثُمَّ اور فاء)

ابن ابی حاتم اور بیہقی نے عوفی کے حوالہ سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ زنجیر کا فر کے مقعد سے داخل کر کے ناک کے نتھنوں سے نکالی جائے گی (اس طرح اس کو زنجیر میں پرویا جائے گا) تاکہ وہ پاؤں پر کھڑا نہ ہو سکے۔ ابن ابی حاتم نے ابن جریر کے طریقہ سے حضرت ابن عباس کا قول بیان کیا ہے کہ زنجیر سرین سے داخل کی جائے گی اور منہ سے نکالی جائے گی اور جس طرح ٹڈی کو لکڑی میں پروتے ہیں اسی طرح زنجیر میں کافر کو پرو دیا جائے گا۔ اس کے بعد اس کو بھونکا جائے گا۔

نوف بکائی شامی کا قول ہے زنجیر ستر ذراع کی ہوگی اور ہر ذراع ستر بانہ کا اور ہر بانہ اتنی لمبی جتنی یہاں سے مکہ تک مسافت ہے اس بات کے وقت بکائی کوفہ کے میدان میں تھے۔

ہناد اور ابن مبارک کا بیان ہے کہ سفیان نے فرمایا ہر ذراع ستر ذراع کا ہوگا حسن بصری نے فرمایا اللہ جانے کون سا ذراع ہوگا۔

میں کہتا ہوں شاید دوزخ کے دربان فرشتوں کا ذراع مراد ہو یا جہنم کے اندر کافر کا ذراع اتنا بڑا ہو جائے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ دوزخ کے اندر کافر کی داڑھ کوہ احد کی برابر اور اس کی کھال کی موٹائی تین روز کی راہ کے بقدر ہوگی (رواہ مسلم عن ابی ہریرہ مرفوعاً) احمد ترمذی اور بیہقی نے حضرت ابن عمر کی روایت بیان کی ہے اور ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سر کی کھوپڑی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اس (زنجیر) کا اتنا گولا اگر آسمان سے چھوڑا جائے تو رات ہونے سے پہلے زمین پر پہنچ جائے گا باوجودیکہ آسمان و زمین کے درمیان پانچ سو برس کی مسافت ہے لیکن اگر وہ گولا زنجیر کے ایک سرے سے دوزخ میں لٹکایا جائے گا تو شبانہ روز چل کر چالیس برس میں دوزخ کی یہ یا قعر تک پہنچے گا ابن مبارک نے کعب کا قول نقل کیا ہے کہ اس زنجیر کی ایک کڑی دنیا کے سارے لوہے کے برابر ہوگی۔ ابو نعیم نے محمد بن مندکر کا قول نقل کیا ہے کہ اگر دنیا کا تمام گزشتہ اور آئندہ لوہا جمع کیا جائے تو جہنم کی زنجیر کی ایک کڑی کے برابر نہیں ہوگا۔

اِنَّكَ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ ۝۱۱

اس لئے کہ وہ عظمت والے اللہ پر ایمان نہیں رکھتا تھا۔ یہ عذاب مذکور کی علت کا بیان ہے لفظ عَظِيْم کے ذکر سے اس امر کی طرف ایماء ہے کہ اللہ ہی مستحق عظمت ہے اگر اللہ کے علاوہ کوئی کسی دوسرے کو مستحق عظمت قرار دے گا تو وہ عذاب کا مستحق ہوگا۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بزرگی میری چادر ہے اور عظمت میری ازار (یعنی میں بزرگی اور بڑائی کے پردوں میں پوشیدہ ہوں) اب جو شخص میرا کوئی لباس مجھ سے کھینچے گا میں اس کو آگ میں داخل کروں گا۔ (مسلم)

وَلَا يَخْصُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِيْنَ ۝۱۲

یعنی مسکینوں کو خود دینا تو درکنار دوسروں کو بھی مسکین کو کھانا کھلانے پر نہیں ابھارتا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ براہیختہ کرنے کا تذکرہ کر کے یہ بات بتانی مقصود ہو کہ براہیختہ نہ کرنے (اور ترغیب نہ دینے والے) کا جب یہ بر اور جہ ہوگا تو خود نہ کرنے اور مسکین کو نہ دینے والے کا کیا درجہ ہوگا۔

آیت سے ثابت ہے کہ فروع اعمال پر بھی کافروں کا مواخذہ ہوگا۔ عدم ایمان اور عدم ترغیب کا خصوصیت کے ساتھ اس جگہ ذکر شاید اس لئے کیا گیا کہ بدترین (عقیدہ) کفر ہے اور بدترین (عمل) بخل۔

فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ ﴿۵۶﴾  
فاء سہمی ہے اسی لئے آج یہاں (یعنی اس روز وہاں) اس کا کوئی رشتہ وارد دل دکھانے والا نہ ہوگا۔

وَلَا طَعَامَ إِلَّا مِنْ غَسِيلِينَ ﴿۵۷﴾  
اور سوا غسیلین کے اس کے لئے کوئی کھانے کی چیز نہ ہوگی۔ لفظ لازائد (برائے تاکید) ہے اور استثناء مفرغ ہے۔ غسیلین دوزخیوں کے زخموں کا دھوون۔ کچھو، غسیلین بروزن غسیلین غسل (دھونا) سے ماخوذ ہے۔

ابن ابی حاتم نے بطریق عکرمہ حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ غسیلین دوزخیوں کا کچھ لہو ہوگا خفاک اور ربیع کا قول ہے کہ غسیلین ایک درخت ہوگا جس کو دوزخی کھائیں گے۔ ابن ابی حاتم نے بطریق مجاہد بیان کیا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا مجھے نہیں معلوم کہ غسیلین کیا چیز ہوگی مگر میرا خیال ہے کہ غسیلین ہی زقوم (توہر کا درخت) ہوگا۔

لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ ﴿۵۸﴾  
استثناء مفرغ ہے یعنی خطا کاروں کے سوا اس کو کوئی نہیں کھائے گا لفظ الْخَاطِئُونَ اس خطا (نادانستہ غلطی) سے ماخوذ نہیں جو (صحت درستی) کی ضد ہے بلکہ خطی الرجل (اس شخص نے قصداً گناہ کیا) سے ماخوذ ہے۔

فَلَا أُفٍّ لَّهِ ﴿۵۹﴾  
میں قسم نہیں کھاتا کیونکہ بات کھلی ہوئی ہے قسم کھا کر اس کو پختہ کرنے کی ضرورت نہیں (اس صورت میں لافنی کا ہوگا) یا لازائد ہے یعنی میں پختہ قسم کھاتا ہوں یا لا کا تعلق کلام محذوف سے ہے۔ یعنی کافر جو کہتے ہیں کہ محمد ﷺ نے قرآن کی نسبت خدا کی طرف غلط کی ہے یہ خود شاعر یا کاہن ہے اور حشر نشر نہ ہوگا یہ باتیں سچ نہیں ہیں میں قسم کھاتا ہوں (اس صورت میں بھی لافنی کا ہوگا)

بِمَا تَبْصُرُونَ ﴿۶۰﴾  
ان چیزوں کی جو صفات خداوندی کا مظہر ہیں اور جن کو تم عقل یا چہرہ کی آنکھوں سے دیکھتے ہو۔  
وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿۶۱﴾  
اور ان صفات و ذات کی جن کی حقیقت مراتب نہ تم کو دانش و فہم سے دیکھتی ہے نہ آنکھوں سے ایک قول یہ بھی ہے کہ اول سے مراد ہیں اجسام اور دوسرے سے ارواح یا اول سے انسان اور دوسرے سے جن و ملائکہ یا اول سے ظاہری اور دوسرے سے باطنی نعمتیں۔ یا اول سے وہ علم مراد ہے جس کو اللہ نے ملائکہ اور جن و انس پر ظاہر کر دیا ہے اور دوسرے سے مراد اس کا خصوصی علم ہے جس سے اور کوئی واقف نہیں۔

إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿۶۲﴾  
کہ بلا شک یہ قرآن اللہ کی طرف سے ایک باعزت پیغامبر کا (زبانی) قول ہے اس کا خود ساختہ نہیں رسول کریم سے مراد رسول اللہ ﷺ یا جبریل ہیں۔  
وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ ﴿۶۳﴾  
کسی شاعر کا قول نہیں جیسا کہ تم کبھی کبھی دعویٰ کرتے ہو۔

قَلِيلًا مِّنْ تَوْمِنُونَ ﴿۶۴﴾  
قلیلًا میں نصب مصدریت (یعنی مفعول مطلق) کی بناء پر ہے یا ظرفیت (مفعول فیہ) کی بنا پر اور ما سے تاکید قلت ہو رہی ہے بہت ہی کم یا بہت تھوڑے وقت میں ایمان لاتے ہو کیونکہ اس کی سچائی جب تم پر نمایاں ہو جاتی ہے تو مجبوراً کسی قدر تھوڑے وقت کے لئے اس کو سچا مان لیتے ہو (لیکن پھر عناد اور دشمنی کی وجہ سے انکار کرنے لگتے ہو) قلت ایمان چاہتی ہے کہ کثرت ایمان منفی ہو کیونکہ کثرت ایمان کی نفی عناد اور ضد پر مبنی ہے اور وہ لوگ عناد و ضد کی وجہ سے پورے مومن ہی نہ تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ قلیل ایمان سے مراد نفی ایمان ہے یعنی بالکل ایمان نہیں رکھتے ہو جیسے اس شخص سے تم کہو جو تمہاری ملاقات کو نہیں آتا کہ آپ تو بالکل کم ہی ہم سے ملاقات کرتے ہیں یعنی نہیں کرتے۔

وَلَا يَقُولُ كَا هِینَ ﴿۶۵﴾  
لا زائد ہے یعنی نہ یہ کسی کا ہن کا قول ہے۔  
قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿۶۶﴾  
تم بہت کم غور کرتے ہو نفی شاعریت کے ساتھ قلت ایمان اور نفی کمالت کے

ساتھ قلت تذکرہ کا ذکر اس وجہ سے کیا کہ قرآن کا شعر نہ ہونا ایک واضح امر تھا جس کے انکار کی سوائے عناد کے اور کوئی وجہ نہیں ہو سکتی لیکن الفاظ کا ہن سے قرآن کا فرق غور طلب تھا جب تک رسول اللہ ﷺ کے احوال اطوار اور قرآن کے حقائق پر غور نہ کیا جائے واضح طور پر اس کو سمجھنا مشکل ہے۔

تَنْزِيلٌ مصدر بمعنی اسم مفعول ہے یعنی وہ قرآن اتار اہوا ہے۔

فِي سِتٍّ مِنَ الْعَالَمِينَ اللہ کی طرف سے جبریل کی زبانی۔

اگر ہماری وحی کے بغیر وہ ہم پر بناوٹ و دروغ اور افترا بندی کرتا۔

کسی قول کا بھی آقا و پیل اقوال کی جمع ہے قول سے مشتق ہے بروزن اصحابک خود

بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ

ساختم افتراءئی اقوال کو اقاول کہا جاتا ہے۔

لَا تَأْخُذْ بَعِثَةً مِّنَ الْأَمْثَلِ

تو ہم دائیں ہاتھ سے اس کی گرفت کر لیتے یعنی اس کو ذلیل کرنے کے لئے اس کا دیاں ہاتھ پکڑ لیتے یا اپنے دائیں ہاتھ سے پکڑ لیتے موخر الذکر صورت میں منہ میں من زائد ہے یحییٰ اللہ مستشاہات میں سے ہے (جن کی صحیح مراد سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا) کسی نے اس کا معنی قوت اور قدرت بھی بیان کیا ہے کیونکہ دائیں ہاتھ میں (اصل) قوت ہوتی ہے حضرت ابن عباسؓ نے قوت اور قدرت ہی سے تفسیر کی ہے یہ بھی ممکن ہے کہ منہ میں من سببی ہو یعنی اس کے جھوٹ بنانے کی وجہ سے ہم اس کی گرفت کر لیتے۔

لَقَدْ لَقِطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ

پھر اس کی زندگی کی رگ کاٹ دیے۔ و تین دل میں ایک رگ ہے جس کے کٹنے

سے زندگی منقطع ہو جاتی ہے۔

فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ

اول من بیانیہ ہے اور و منکم حال ہے۔ من احد میں من زائد ہے تم میں سے کوئی بھی

عَنْهُ حَاجِزِينَ

قل یا مقتول مفتری کی گرفت سے ہم کو روکنے والا نہیں۔ احد لفظ مفروہ اور معنی جمع ہے

اس لئے حایزین کو جمع لایا گیا۔

وَ إِنَّهُ لَتَذَكَّرٌ لِّلْمُتَّقِينَ

بلاشبہ قرآن اہل تقویٰ کے لئے ایک یادداشت ہے کیونکہ اہل تقویٰ کو ہی

اس سے فائدہ پہنچتا ہے۔

## فائدہ

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ لِلْمُتَّقِينَ میں لام تخصیص کا ہے یعنی صرف متقیوں کے لئے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تلاوت قرآن فناء نفس کے بعد موجب ترقی درجات ہے کیونکہ تقویٰ کا (کامل) تصور فناء نفس سے پہلے ممکن نہیں اور قرآن صرف اہل تقویٰ کے لئے تذکرہ ہے (اس سے نتیجہ نکلا کہ قرآن فناء نفس کے بعد ہی موجب ترقی ہے) فناء نفس سے پہلے تلاوت اگرچہ نیک کام ہے اور نیکیوں کا عمل ہے مگر رذائل نفس سے اجتناب رکھنے والے اہل قربت کے لئے نیکی نہیں ہے۔

وَلَا تَأْتِ لَتَعْلَمَنَّ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ

ہیں تو ہم اس تکذیب اور عدم ذکر کی ان کو ضرور سزا دیں گے۔

وَلَا تَأْتِ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ

یہ قرآن ان کے لئے حسرت آفرین ہوگا۔

وَلَا تَأْتِ لِحَقِّ الْيَقِينِ

بلاشبہ قرآن حق یقین ہے یقین کا معنی ہے زوال شک (قاموس) صحاح میں

جوہری نے لکھا ہے کہ یقین علم کی صفت ہے معرفت سے اونچی۔ قرآن کو یقین کہنا مبالغہ ہے جیسے زید عدل زید انصاف ہے۔

یعنی قرآن یقینی ہے اور اتنا یقینی ہے کہ گویا عین یقین بن گیا۔ مطلب یہ کہ قرآن واضح ہے اس کے دلائل روشن ہیں اس میں کسی سمجھدار کو شبہ نہیں ہو سکتا ہر عقلمند کو اس کا یقین ہے۔

حق باطل کی ضد کو کہتے ہیں صاحب بحر نے کہا حق یقین میں صفت کی موصوف کی جانب اضافت ہے اصل میں یقین الحق تھا یعنی قرآن یقین حق ہے باطل یقین نہیں۔ باطل یقین جہل مرکب ہوتا ہے۔

### ایک شبہ

یقین سے اس جگہ مراد وہی ہے جو اپنی روشنی اور دلائل کی چمک کی وجہ سے عقلمند آدمی کے لئے موجب یقین ہو اس صورت میں یقین عین حق ہے باطل (جہل مرکب) کو یہ لفظ شامل ہی نہیں ہے پھر حق کی یقین کی طرف اضافت بیکار ہے۔

### ازالہ

یشک بات یہی ہے لیکن حق کی یقین کی طرف اضافت تاکید اور زیادت تو ضیح کے لئے ہے (بیکار نہیں ہے) بغوی نے لکھا ہے کہ اضافت زالی نقض ہے (یقین اور حق دونوں ایک ہیں) لیکن لفظ دو ہیں (اس لئے اضافت درست ہے)

یعنی اللہ کو کسی مفتری کی افتراء پر رضامند رہنے اور نامناسب اوصاف کے ساتھ موصوف ہونے سے پاک قرار دو اور اللہ کی بھیجی ہوئی وحی کا شکر ادا کرو (مطلب یہ کہ تسبیح کا مفعول محذوف ہے اور اسم سے پہلے لو کر محذوف ہے یعنی عظمت والے اللہ کے نام کا ذکر کرو اور اس ذکر کے ساتھ اس کی پاکی کا اقرار کرو) بعض نے کہا تسبیح سے نماز مرلو ہے یعنی اللہ کی یاد اور اس کے حکم کے ذکر کے ساتھ نماز پڑھو۔ بعض کا قول ہے کہ باء زائد ہے اور لفظ اسم بھی زائد ہے۔ مطلب یہ کہ اپنے رب عظیم کی پاکی بیان کرو۔

حضرت عقبہ بن عامرؓ کہتے ہیں کہ جب آیت فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوئی تو آپ نے فرمایا اس کو اپنے رکوع میں (داخل) کر لو اور جب سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلٰی نازل ہوئی تو فرمایا اس کو اپنے سجدہ میں (داخل) کر لو (ابوداؤد ابن ماجہ)

حضرت حذیفہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھتے تھے اور جب آیت رحمت پر پہنچتے تو ٹھہر کر دعا کرتے اور آیت عذاب پر پہنچتے تو ٹھہر کر پناہ مانگتے (ترمذی ابوداؤد دارمی ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے نسائی اور ابن ماجہ نے آیت رحمت اور آیت عذاب پر ٹھہرنے اور دعا کرنے اور پناہ مانگنے کا ذکر نہیں کیا) عون بن عبد اللہ نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی رکوع کرے اور تین بار رکوع میں سبحان ربی العظیم کہہ لے تو اس کا رکوع پورا ہو گیا اور یہ کمترین (مقدار) ہے۔ اور جب سجدہ کرے اور سجدہ میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہہ لے تو اس کا سجدہ پورا ہو گیا اور یہ قلیل ترین (تعداد) ہے۔ (ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ)

ترمذی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ عون نے حضرت ابن مسعود کو نہیں پایا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دو لفظ ہیں جو زبان پر تلکے ہیں دوزخ میں بھاری ہیں رحمان کو محبوب ہیں (وہ دو لفظ یہ ہیں) سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم (بخاری و مسلم)

حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو سبحان اللہ العظیم و بحمدہ کہتا ہے اس کے لئے جنت کے اندر ایک کھجور کا درخت بودیا جاتا ہے۔ (ترمذی)

مسئلہ: جمہور کے نزدیک رکوع اور سجدہ میں تسبیح پڑھنی سنت ہے اور تکمیل کا ادنیٰ درجہ تین بار ہے امام احمد ان تسبیحات

کو واجب کہتے ہیں اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کو اپنے رکوع میں (داخل کر لو) یہ امر ہے اور امر وجوب کے لئے ہے اس کے علاوہ حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں بھی تکمیل رکوع کو اس سے وابستہ کیا گیا ہے جمہور امر کو ندب (استحباب) کے لئے قرار دیتے ہیں۔

قیام سے رکوع پھر رکوع سے قیام کے بعد سجود پھر سجدہ سے اٹھ کر جلسہ پھر جلسہ سے سجدہ پھر سجدہ کے بعد قیام غرض ہر رکن سے دوسرے رکن کی طرف انتقال کے وقت تکبیر کہنے میں بھی یہی اختلاف ہے جمہور کے نزدیک سنت ہے اور امام احمد کے نزدیک واجب ہے اسی طرح قومہ میں سَمِعَ اللہَ لَمَنَ حَمَدَہ اور رَبَّنَا لَکَ الْحَمْدُ کہنا بھی مختلف فیہ ہے جمہور کے نزدیک سنت اور احمد کے نزدیک واجب ہے ہاں جلسہ کے اندر رب اغفر لی پڑھنے میں کوئی اختلاف نہیں اس کے وجواب کا کوئی قائل نہیں۔ واللہ اعلم۔

## سورۃ المعارج

یہ سورت مکی ہے اس میں ۴۴ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سَأَلْ سَائِلٌ  
ایک مانگنے والے نے درخواست کی۔ یہ مانگنے والا نصر بن حارث تھا۔ اس نے کہا تھا اے اللہ اگر یہ تیری طرف سے واقعی ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسایا کوئی اور دکھ والا عذاب ہم پر لے آ۔ (ابن عباس حسب بیان نسائی و ابن ابی حاتم)

ابن ابی حاتم نے سدی کی روایت سے بیان کیا کہ وہ (مطلوبہ) عذاب بروز بدر آیا۔ اول روایت کی بناء پر سوال سے مراد مکی دعا ہے۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ سَأَلْ کا مفعول عذاب کو بواسطہ باء قرار دیا ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ حسب قرأت نافع سَأَلْ الف کے ساتھ ہو سَأَلْ نہ ہو اس وقت سیلان (بہنا) سے مشتق ہوگا۔ سَائِلٌ پینے والا (یعنی نالا) مطلب یہ کہ عذاب سے وادی بہ نکلا مراد یہ کہ عذاب کا وقوع مستحق ہو گیا (عذاب یقینی آگیا) کو نیا میں بصورت قتل بدر اور آخرت میں عذاب دوزخ بغوی نے کہا سائل جہنم میں ایک وادی (پہاڑی نالہ) ہے عبدالرحمن بن زید بن اسلم کی طرف اس قول کی نسبت کی جاتی ہے۔

ابن المنذر نے بیان کیا کہ حسن بصریؒ نے فرمایا کہ سَأَلْ سَائِلٌ يُعَذَّبُ وَاقِعٌ نَازِلٌ ہوئی تو لوگوں نے کہا کس پر عذاب آئے گا اس پر اللہ نے نازل فرمایا عَلَيَّ الْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ اس تشریح کی بناء پر سوال (دعاء کے طور پر نہ ہوگا بلکہ) پوچھنے کے لئے ہوگا اور عذاب میں باء بمعنی عَن ہوگی لیکن سوال چونکہ اہم چیز کو مضمن ہے اس لئے بجائے عَن کے باء ذکر کیا گیا (یعنی پوچھنے والے نے عذاب کے متعلق دریافت کیا)

يُعَذَّبُ وَاقِعٌ ① واقع عذاب کی صفت ہے۔

لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ② یہ عذاب کی دوسری صفت ہے یا واقع سے متعلق ہے اور اگر یہ سوال ہو کہ کن لوگوں پر عذاب واقع ہوگا تو سوال کا یہ جواب ہوگا (کہ کافروں پر واقع ہوگا) اور لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ عذاب کی صفت ہو گیا جواب کے دائرہ میں آئے گا۔

لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ③ مِّنَ اللَّهِ  
چونکہ اللہ کا ارادہ عذاب سے متعلق ہو جائے گا اس لئے خدا کی طرف سے اس عذاب کو دفع کرنے والا کوئی نہ ہوگا۔

ذِي الْمَعَارِجِ ④ اللہ کی صفت ہے یعنی ترقیات والا اللہ سعید بن جبیرؒ نے تشریح میں فرمایا درجات والا اللہ۔ میں کہتا ہوں درجات سے مراد ہیں۔ بے کیف قرب الہی کے وہ مراتب جن پر انبیاء ملائکہ اور اولیاء فائز ہوتے ہیں اور قبول کے وہ درجات جہاں تک پاکیزہ کلمات اور نیک اعمال کو بلندی نصیب ہوتی ہے۔ یا مراد ہیں دار الثواب میں ترقیات اور جنت میں مراتب حضرت عبادہ بن صامت کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر سو درجات ہیں ہر درجہ کا دوسرے درجہ سے فصل (یعنی بلندی) اتنا ہے جتنا آسمان و زمین کے درمیان فردوس کا درجہ سب سے اونچا ہے اسی سے جنت کے چاروں دریا پھوٹ کر نکلتے ہیں اس سے لوہر عرش ہے جب تم اللہ سے سوال کرو تو فردوس کا سوال کیا کرو۔ (ترمذی) حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے اس روایت میں ہے کہ دو درجات کے درمیان سو سال (کی راہ) کے بقدر فصل ہے۔ حضرت ابو سعید خدریؓ

کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت والے باہم بالا خانوں والوں کو اس طرح دیکھیں گے جس طرح تم مشرقی یا مغربی افق پر چمکدار ستاروں کو دیکھتے ہو کیونکہ ان کے آپس میں درجات کا تفاوت ہو گا صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس مرتبہ پر تو انبیاء کے علاوہ کوئی نہیں پہنچے گا۔

فرمایا کیوں نہیں پہنچے گا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جو لوگ اللہ پر ایمان لائے اور پیغمبروں کی انہوں نے تصدیق کی (وہ ان مراتب پر فائز ہوں گے)۔ (مسلم و بخاری)

حضرت ابن مسعودؓ نے المعارج کی تفسیر السموات کی ہے (آسمانوں والا اللہ) کیونکہ فرشتے آسمانوں پر چڑھتے ہیں (اس لئے ہر آسمان ملائکہ کے چڑھنے کا زمینہ ہو گیا) قنادہ نے انعامات ترجمہ کیا ہے (نعمتوں والا خدا)

تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَىٰ رَبِّهِ رُوحٌ مُّشْفٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

یہ اَلْعَاجِز کی صفت ہے اور رابطہ محذوف ہے اصل کلام تھا تَعْرِجُ فِیْہَا الْمَلَائِکَةُ وَالرُّوحُ اِلَیْہِ رُوحٌ مُّشْفٍ لِّکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ ملائکہ سے الگ الروح کو ذکر کیا۔ میں کہتا ہوں یہ بھی احتمال ہے کہ الروح سے مراد روح انسانی ہو جس کا تعلق عالم امر سے ہے اس وقت عروج روح کے یہ معنی ہوں گے کہ دوری اور غفلت کی پستی سے نکل کر قرب و حضور کے مراتب کی طرف انبیاء اور اولیاء کی روحیں چڑھتی ہیں۔

اَللّٰہ کی طرف یا اللہ کے عرش کی طرف۔

فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴿٥﴾

لفظ واقع دلالت کر رہا ہے یعنی اس روز جس کی مقدار پچاس ہزار برس ہے ان پر عذاب واقع ہو گا۔ مراد روز قیامت بھیجی نے ہاں نہ  
عکرمہ حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول نقل کیا ہے ایمان نے کہا قیامت کے دن پچاس منزلیں ہوں گی ہر منزل ہزار برس کی ہوگی۔  
بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کنز والا اپنے کنز (جمع کیا ہوا سونا  
چاندی) کی زکوٰۃ ادا نہیں کرے گا قیامت کے دن دورخ کی آگ میں اس کنز کو تپا کر سلیاں بنا کر اس کے دونوں پہلوؤں اور پیشانی  
پر داغ لگائے جائیں گے یہ اس وقت تک ہو گا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا اس روز جس کی مقدار پچاس ہزار برس ہوگی فیصلہ  
کر دے، پھر اس کو جنت یا دورخ کا راستہ بتادیا جائے گا اور جو لونٹوں والا لونٹوں کی زکوٰۃ ادا نہیں کرے گا تو قیامت کے دن چھیل  
میدان میں اس کو پچھاڑا جائے گا اور سب لونٹوں کی اس پر آمدورفت ہوگی اونٹ کا کوئی بچہ بھی باقی نہیں رہے گا۔ سب اپنے  
موزوں (قدموں) سے اس کو روندیں گے اور منہ سے کامیں گے۔ پہلی جماعت اس پر سے گزر جائے گی تو دوسری لونٹا کر لائی  
جائے گی (اور یہ پامالی) اس دن ہوگی جس کی مقدار پچاس ہزار برس کی ہوگی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا فیصلہ کر دے گا  
اور جنت یا دورخ کا راستہ بتادیا جائے گا اور جو بکریوں والا بکریوں کی زکوٰۃ ادا نہیں کرے گا تو اس کو چھیل میدان میں پچھاڑ کر  
(بکریوں کو اس پر گزرا جائے گا) ہر بکری موجود ہوگی کوئی سینگ مڑی یا منڈی یا سنگ ٹوٹی نہ ہوگی یہ بکریاں اس کو سینگوں سے  
ماریں گی اور کھروں سے روندیں گی۔ اسی طرح جیسا کہ لونٹوں کے بیان میں گزر گیا۔ پہلی جماعت گزر چکے گی تو پچھلی جماعت کو  
پھر (اس پر) لونٹا کر لایا جائے گا (اور یہ پامالی) اس روز ہوگی جس کی مقدار پچاس ہزار برس کی ہوگی یہاں تک کہ اللہ بندوں کا فیصلہ  
کر دے گا اور جنت یا دورخ کا راستہ بتادیا جائے گا۔

احمد ابو یعلیٰ ابن حبان اور بیہقی نے حسن اسناد کے ساتھ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس روز کے متعلق دریافت کیا گیا جس کی مقدار پچاس ہزار برس کی ہوگی کہ وہ دن کس قدر لمبا ہوگا فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے وہ دن مومن کے لئے ہلکا ہوگا یہاں تک کہ دنیا میں جو فرض نماز پڑھتا تھا اتنے وقت سے بھی اس کے لئے آسان (یعنی کم) ہوگا۔ میں کہتا ہوں اس توجیہ کی بناء پر دونوں آیات میں کوئی تعارض نہیں رہتا ایک یہی آیت (جس میں پچاس ہزار برس کی مقدار بیان کی ہے) دوسری تنزیل السجدہ والی آیت **يَذِذُ الْأُمُورَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ**

إِلَّيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا تَعُدُّونَ (اس آیت میں ایک ہزار سال کی مقدار بیان کی ہے) کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ مختلف امور کے متعلق حکم دیتا ہے اور جبرئیل اس حکم کو لے کر آسمان سے زمین تک آتے ہیں پھر چڑھ کر اللہ تک جاتے ہیں اس آمد و رفت میں دنیا کا ایک دن صرف ہوتا ہے حالانکہ مقدار مسافت ایک ہزار برس کی برابر طے ہو جاتی ہے کیونکہ آسمان سے زمین کا بعد پانچ سو برس کی راہ کے برابر ہے پانچ سو برس جاتے اور پانچ سو برس آنے کے یعنی آمد و رفت کی اس مسافت کو اگر کوئی آدمی طے کرے تو ایک ہزار برس میں کرے گا مگر ملائکہ ایک دن میں بلکہ اس سے بھی کم مدت میں طے کر لیتے ہیں۔

آیت یَعْرِجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا تَعُدُّونَ کی تشریح میں حضرت ابن عباسؓ کا قول سعد ابو طلحہؓ نے نقل کیا ہے کہ یہ دنیا میں ہوتا ہے ملائکہ ہزار برس کی مسافت ایک دن میں طے کر لیتے ہیں اور آیت فَبِئْسَ يَوْمٌ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ کے متعلق حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یہ قیامت کا دن ہو گا جس کو اللہ تعالیٰ کافروں کے لئے پچاس ہزار برس کا کر دے گا۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ دونوں آیتوں میں قیامت کا دن ہی مراد ہے بعض کے لئے قیامت کا دن لمبا ہو گا بعض کے لئے چھوٹا یہاں تک کہ مومنوں کے لئے صلوٰۃ فرض سے بھی زیادہ آسان (یعنی کم) ہو گا۔

حاکم اور بیہقی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت مرفوعہ اور موثقاً بیان کی ہے کہ مومنوں کے لئے قیامت کا دن اتنا ہو گا جتنا ظہر و عصر کے درمیان ہوتا ہے اس قول پر تنزیل السجدة والی آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ اللہ آسمان سے زمین تک نظم احکام (روزانہ) مدت لیام دنیا تک کرتا رہے گا پھر دنیا کے فنا ہونے اور ہر حاکم کا حکم اور ہر آمر کا امر ختم ہو جانے کے بعد ہر حکم اور نظم کا رجوع (برہ راست) قیامت کے دن اللہ ہی کی طرف ہو جائے گا اور قیامت کے دن کی مقدار ایک ہزار سال ہو گی۔

بعض لوگوں نے کہا کہ فی یوم دونوں آیتوں میں یعرج سے متعلق ہے اس صورت میں دونوں آیتوں کا تعلق اس طرح دور کیا جائے گا کہ سورہ تنزیل کی آیت کا مطلب تو یہ ہے کہ آسمان سے زمین تک تدبیر امر ایک دن میں ہوتی ہے حالانکہ یہ درمیانی سیر ایک ہزار برس کی برابر ہوتی ہے پانچ سو برس نزول (ملائکہ) کے اور پانچ سو برس چڑھنے کے اور اس صورت میں اس جگہ ساتویں زمین کی تہ سے لے کر ساتویں آسمان کے اوپر تک جتنی مسافت ہوتی ہے اس کو طے کرنے کی مدت بیان کی ہے یہ مسافت پچاس ہزار برس کی ہے۔ لیث نے مجاہد کا یہی قول نقل کیا ہے (بنغوی) محمد بن اسحاق نے بیان کیا کہ اگر آدمی حسب معمول دنیا سے عرش تک جائے تو پچاس ہزار برس چلتا رہنا ہو گا۔

اسی وجہ سے صوفیہ نے کہا کہ صوفی کو فناء قلب کا مرتبہ اللہ کی کشش سے نبی ﷺ اور مشائخ کے وسیلے سے حاصل ہوتا ہے لیکن شیخ کی کشش کے بغیر اگر خود عبادت اور ریاضت سے اس مرتبہ پر پہنچنا چاہے گا تو پچاس ہزار برس میں پہنچے گا اور پچاس ہزار برس تک زندہ رہنا بلکہ دنیا کا باقی رہنا ہی تصور کی رسائی سے باہر ہے تو لا محالہ کسی شیخ کی دسالت اور الہی کشش کے بغیر معمولاً فنا قلب محال ہے ہاں غیر معمولی طور پر بغیر توسط شیخ کے براہ راست روحانی کشش جیسا کہ بعض اولیٰ فرقہ والوں کو ہو جاتی ہے ممکن ہے (مگر وہاں بھی توسط نبی کی ضرورت ہے)

فَأَصْبَحَ صَبْرًا جَمِيلًا ۝ پس اے محمدؐ تکذیب کفار پر خوبی کے ساتھ صبر رکھو تمہاری طرف سے عجلت پسندی اضطراب اور بے صبری محسوس بھی نہ ہو۔ فاء بھی ہے اس کا تعلق سَنَاءَ سے ہے۔ کافروں کی طرف سے سوال (درخواست عذاب) محض ضد اور استہزاء کی وجہ سے تھا اور اس سے حضورؐ کبیدہ خاطر ہوتے تھے اس لئے حکم دیا کہ آپ ان کے سوال سے متکدل نہ ہوں اور ان پر عذاب آنے کی جلدی نہ کریں۔

يَا سَنَاءُ (بروایت نافع سیلان سے) سے متعلق ہے اس وقت مطلب یہ ہو گا کہ آپ صبر رکھیں عذاب ان کو بہالے جائے گا عذاب کا وقت قریب ہے۔



اِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ۝۱ احتمال (اگر آتا بھی ہے تو) ضعیف ہوتا ہے۔ کافر عذاب کو امکان سے بعید یا عقل سے دور جانتے ہیں ان کے خیال میں عذاب کا

دَوْنَهُ قَرِيْبًا ۝۲ اور ہم عذاب کو قریب الوقوع دیکھ رہے ہیں کیونکہ جو چیز آنے والی (یقینی) ہو وہ قریب ہی ہے۔ اُنہیں لکھلایا ہوا تانپایا کوئی اور دھات یا تیل کی تلچھٹ بیہقی نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ آسمان کے رنگ مختلف ہوں گے (کبھی) نہل کی طرح (کبھی) سرخ تیل کی تلچھٹ کی طرح اور کمزور ہو کر پھٹ جائے گا۔

وَتَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۝۳ پہاڑ رنگ برنگ کے لون کی طرح ہو جائیں گے کیونکہ پہاڑوں کے رنگ مختلف ہیں جب ریزہ ریزہ ہو کر ہوائیں اڑیں گے تو ایسا معلوم ہو گا کہ رنگین لون ہوائیں اڑ رہا ہے۔

وَلَا يَسْئَلُ حِمِيْمٌ حِمِيْمًا ۝۴ ہر شخص اپنی مصیبت میں ایسا مبتلا ہو گا کہ کوئی اپنے گمراہ دوست کو بھی نہیں پوچھے گا۔

يُبْصِرُوْنَهُمْ ۝۵ یہ حِمِيْم کی صفت ہے الگ جملہ ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سوال سے مانع عدم حضور نہ ہو گا بلکہ نہ پوچھنے کی یہ وجہ ہو گی کہ ہر شخص کو اپنی ہی پڑی ہو گی یا مشاہدہ حال کی وجہ سے سوال ہی (دماغ سے) غائب ہو جائے گا چہرہ کا اتار چڑھاؤ اور نیلا پیلا ہونا سوال کرنے ہی نہ دے گا (غرض یہ کہ گمراہ دوست نظروں کے سامنے ہوں گے مگر ان کے احوال کی پرستش کوئی نہ کر سکے گا) بغوی نے لکھا ہے کہ قیامت کے دن تمام جن و انس نظروں کے سامنے ہوں گے باپ بھائی عزیز دوست سب کو آدمی آنکھوں کے سامنے دیکھے گا مگر اپنی مصیبت میں ایسا مشغول ہو گا کہ دوسرے کو پوچھ نہ سکے گا۔

بعض نے يُبْصِرُوْنَهُمْ کا معنی يَتَعَرَّوْنَهُمْ کہا ہے یعنی دوست دوستوں کو پہچانیں گے۔ مومن کی شناخت چہرہ کے گورے ہونے سے اور کافر کی پہچان اس کا منہ کالا ہونے سے ہو جائے گی۔

يَوْمَئِذٍ الْمُدْجِرُ مَكْفُتٌ ۝۶ وَصَاحِبَتُهُ ۝۷ وَآخِيَهُ ۝۸ وَفَصِيلَتُهُ الَّتِي ۝۹ تَعُوْذُ بِهٖ ۝۱۰ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا ۝۱۱ کرے گا کہ اپنی اولاد بیوی بھائی اور خاندان جس میں یہ پیدا ہوا ہے اور تمام جن و انس جو زمین پر آباد ہیں سب کو عذاب قیامت کے عوض دے کر رہائی پا جائے۔

یومذی المدجر مکفوت ہے کہ مشرک، مطلب یہ ہے کہ مشرک اپنی مصیبت میں ایسا گرفتار ہو گا کہ عذاب سے چھوٹنے کے لئے اپنے قریب ترین اعزاء اور محبوب ترین اشخاص کو اپنے عوض پیش کرنے سے بھی دریغ نہیں کرے گا عزیزوں اور دوستوں کی خبر گیری اور جستجو حال کا تو ذکر ہی کیا ہے اس مطلب کی بنا پر آیت لَا يَسْئَلُ حِمِيْمٌ حِمِيْمًا کافروں کے ساتھ مخصوص ہو گی

رہے مومن تو وہ اپنے دوستوں کی خبر گیری کریں گے اور ان کے لئے شفاعت بھی کریں گے بکثرت احادیث بطور تواتر معنوی اس مفہوم کو ثابت کرتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تم میں سے کوئی بھی اپنے واضح حق کے لئے اتنا نہیں جھگڑتا جتنا قیامت کے دن مومن اپنے دوزخی بھائیوں کی رہائی کے لئے اللہ سے جھگڑیں گے اور عرض کریں گے پروردگار یہ تو ہمارے ساتھ روزے رکھتے تھے۔ الخ (متفق علیہ) حضرت ابوسعید خدری سے اسی معنی میں ایک

طویل حدیث مروی ہے۔

صَاحِبَتُهُ سے مراد ہے بیوی۔ فَصِيلَةٍ وہ قبیلہ جس کا ایک جز منفصل آدمی خود ہوتا ہے اَلَّتِي تُؤْوِيْهِ سے یہ مراد ہے کہ وہ قبیلہ جو مصائب کے وقت پناہ دیتا تھا۔

مَنْ فِي الْاَرْضِ سے مراد ہیں جن و انس اور ساری مخلوق۔

لَنْ يَنْجِيَهُ ۝۱۲ یعنی مذکورہ بالا تمام چیزوں کو اپنے عوض دیدینا اس کو عذاب سے بچالے ایسا ہرگز نہ ہو گا۔ كَلَّا ۝۱۳

لفظ مشرک کو تمنا سے روک دینے کے لئے آیا ہے۔

لَا تَوْحِيدَ لَظْفِي ⑤ اِنھما میں ضمیر قصہ ہے یا اس ناز کی طرف راجع ہے جو معنی لفظ عذاب سے معلوم ہو رہی ہے یا ضمیر مبہم ہے جس کی تفسیر لفظ لظفی خالص بھڑک بخونی نے کہا کہ جہنم کے دوسرے درجہ کا نام لظفی ہے کیونکہ اس میں خالص التہاب اور بھڑک ہے۔

نَزَاعَةُ لِلشَّوَى ⑥ شَوَى دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں یعنی وہ آگ یا تھوں اور پاؤں کو اکھاڑ کر جد کر دینے والی ہوگی۔ یا شَوَى شِوَاۃ کی جمع ہے اور شِوَاۃ کا معنی ہے سر کی کھال (مجاہد) یعنی سر کی کھال اتار دینے والی۔ یا ہڈیوں سے گوشت اتار دینے والی (ابراہیم بن مہاجر) سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے پٹھوں کو کھینچ لینے والی ہوگی۔ کبھی نے کہا سارے دماغ کو کھا جائے گی اور پھر دماغ ویسا ہی ہو جائے گا جیسا تھا۔

تَدْعُوۡا مَنۡ اَدْبَرَ دُتُوۡنٰی ⑦ حق سے پشت پھیرنے والوں کو اور طاعت سے روگردانی کرنے والوں کو وہ آگ پکارے گی اور کہے گی اے منافق اور اے مشرک میرے پاس کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کافروں اور منافقوں کو ان کے نام لے کر فصیح زبان سے پکارے گا اور اس طرح اچک لے گی جیسے پرندہ دن کو اچک لیتا ہے۔

وَجَمَعَ نَادَعٰی ⑧ اور اس کو پکارے گی جس نے مال کو جمع کیا اور ظروف میں بھر کر روک کر رکھا اور اس میں سے اللہ کا حق ادا نہیں کیا۔

اِنَّ الْاِنۡسَانَ خُلِقَ هَلُوۡعًا ⑨ هَلُوۡعٌ ناجائز چیزوں کی حرص کرنے والا۔ (سدی بروایت ابو صالح از ابن عباسؓ) سخت کنجوس (سعید بن جبیر) تھوڑا لا (عکرمہ) بے صبر (قماہ) تنگ دل (مقاتل) ہلع کا معنی ہے شدت حرص اور قلت صبر لیکن عطیہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اگلی آیت (یعنی اِذَا نَسَسْتُ سے مَنُوۡعًا تک) هَلُوۡعًا کی تشریح ہے۔

بہر حال انسان پیدائشی طور پر صفت هَلُوۡع کے ساتھ متصف ہے اگر بالفعل متصف کہا جائے تو یہ آیت حال مقدرہ ہوگی اور اگر یہ کہا جائے کہ آدمی کے اندر خصلت هَلُوۡع پیدا کی گئی ہے اور اس خصلت کا تقاضا ہے کہ انسان کی سرشت میں وہ ذلیل قوت موجود ہو جو اس خصلت کا سرچشمہ ہے تو اس صورت میں یہ آیت حال محقق ہوگا بہر حال کلام سابق کی علت اس آیت میں بیان کی گئی ہے۔

اِذَا مَسَّ الشَّرُّ جَزُوۡعًا ⑩ وَ اِذَا مَسَّ الْخَيْرُ مَنُوۡعًا ⑪ جب کوئی مصیبت آدمی کو چھو بھی جاتی ہے تو بے صبر ہو جاتا ہے اور ذرا مال کا کچھ لگاؤ ہو جاتا ہے تو روک کر رکھتا ہے نہ شکر کرتا ہے نہ اللہ کی راہ میں خرچ کرتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر آدمی کو مال سے بھری ہوئی دو وادی مل جائیں تب بھی وہ تیسرے کا خواستگار ہو تا ہے آدمی کے پیٹ کو مٹی کے سوا کوئی چیز نہیں بھرتی اور جو اللہ کی طرف رجوع کرتا ہے اللہ بھی اس کی توجہ قبول فرماتا ہے (متفق علیہ) حضرت انسؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا آدمی بوڑھا ہو جاتا ہے مگر دو چیزیں اس کی جوان ہو جاتی ہیں مال کی حرص اور (درازی) عمر کی حرص (متفق علیہ)

اِلَّا الْمُصَلِّیۡنَ ⑫ سواء کامل مومنوں کے مصلی سے مراد ہے کامل مومن جیسے آیت اِنَّ اللّٰهَ لَا یُضِیۡعُ اٰیۡمَانُکُمْ میں ایمان سے مراد ہے نماز کیونکہ مومن کے مراتب میں چوٹی کا درجہ نماز ہی ہے۔ یہی مومن کی معراج اور دین کا ستون ہے حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جن مراتب کا حصول آدمی کے لئے ممکن ہے ان میں سب سے اونچا مرتبہ نماز کا ہے۔ اِلَہۡشَان میں لام جنسی یا استغراقی ہے لفظ انسان اگرچہ مفرد ہے مگر معنوی اعتبار سے جمع ہے اسی وجہ سے اِلَّا الْمُصَلِّیۡنَ میں اِلَّا استثنائیہ متصلہ آیا ہے۔

یایوں مطلب قرار دیا ہے کہ مجرم حق و طاعت سے روگردانی کرتا اور پشت موڑتا ہے کیونکہ جنس انسان یا انسان کا ہر فرد

تخلیقی طور پر تھوڑا دلا اور حریص واقع ہوا ہے ہاں وہ کامل ایماندار جن کے اندر ایسے لوصاف موجود ہیں جو نشان دہی کر رہے ہیں کہ وہ ہمہ تن اللہ کی طاعت میں ڈوبے رہتے ہیں۔ مخلوق پر مہربانی کرتے ہیں جزا سزا پر ان کا ایمان ہے عذاب کا خوف ہے حرص وہ ہوا کو شکست دے چکے ہیں دنیا کو آخرت پر ترجیح نہیں دیتے ایسے لوگوں کی سرشت حرص و بخل اور بے صبری پر نہیں ہوئی بلکہ ان کی تخلیق میں دکھ پر صبر اور سکھ پر شکر داخل ہے اور یہی صبر و شکر ان کو جنت میں لے جائے گا۔

مسلم نے بروایت حبیب بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مومن کا معاملہ بھی عجیب ہے اس کا ہر کام خیر ہی خیر ہے مگر یہ بات اس مومن کے سوا کسی کو حاصل نہیں کہ اگر اس کو سکھ پہنچتا ہے تو شکر کرتا ہے اور یہ سکھ اس کے لئے خیر ہو جاتا ہے اور اگر اس کو دکھ پہنچتا ہے تو صبر کرتا ہے اور یہ دیکھ اس کے لئے خیر ہو جاتا ہے۔ اس تفسیر کی بنا پر یہ آیت (اپنے مفہوم کے لحاظ سے) کیسی ہی ہوگی جیسی آیت اِنَّ الْاِنْسَانَ لَفِيْ خُسْرٍ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ الخ ہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ استثناء کو منقطع قرار دیا جائے اور انسان کے الف لام کو عہدی کہا جائے اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ جو مجرم رد گردانی کرتا اور حق و طاعت سے پیٹھ موڑتا ہے وہی تخلیقاً ھلکوع ہوتا ہے لیکن وہ مومن جس کے اندر مذکورہ (ذیل) اوصاف ہوں اس کو تخلیقاً اعزاز جنت کا اہل بنایا گیا ہے۔ دونوں تفسیروں کی صورت میں آیت بہر حال یہ بتا رہی ہے کہ اصل خلقت کے اعتبار سے انسانوں کی اہلیت میں اختلاف ہے جیسا کہ حضرت مجدد صاحب نے فرمایا ہے کہ خصوصیات مومن کے مبادی (اصول) وہ تشخصات ہیں جو (اللہ کے) اسم ہادی کے افراد (اور مظاہر) ہیں اور خصوصیات کفار کے مبادی وہ تشخصات ہیں جو (اللہ کے) اسم مضل (گمراہ بنانے والا) کے افراد (اور مظاہر) ہیں (یعنی ہادی اور مضل اللہ کے دو اوصاف ہیں جن کے کچھ خصوصیات پر تو اور مظاہر ہیں ان مظاہر کی حیثیت ویسی ہی ہے جیسی جزئیات اور افراد کلی کی ہوتی ہے یہی تشخصات اور افراد اس دنیا میں اپنا مصداق رکھتے ہیں اور خارج میں جس جس کے اندر ہدایت کرنے یا گمراہ بنانے کی قوت ہوتی ہے اس کا سرچشمہ اور مبداء صفات الہیہ (ہادی اور مضل) کے یہی مخصوص مظاہر اور افراد ہوتے ہیں)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا لوگ (مختلف) کانیں ہیں جیسے سونے اور چاندی کی کانیں ہوتی ہیں تم میں سے جو جاہلیت میں بہتر (اعلیٰ) تھے وہی اسلام میں بھی بہتر ہیں۔

حضرت عائشہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ نے کچھ (لوگ) جنت کے قابل پیدا کئے جب وہ اپنے آباء کی پشت میں تھے اسی وقت ان کو جنت کے قابل بنادیا تھا۔ اور کچھ لوگوں کو دوزخ کے قابل بنایا جب وہ اپنے آباء کی پشت میں تھے اسی وقت ان کو دوزخ کے قابل بنادیا تھا (مسلم) اس بحث کی بہت زیادہ احادیث آئی ہیں۔

اَلَّذِيْنَ هُمْ عَلٰی صَلٰتِهِمْ دٰ اٰمِنُوْنَ ﴿۶۳﴾  
یعنی وہ نمازی جو نماز کے اندر ہمیشہ سجدہ کے مقام پر نظر رکھتے اور دل سے خدا کی طرف متوجہ رہتے ہیں اسی مضمون کو سورہ مومنوں کی آیت اَلَّذِيْنَ هُمْ رَفِیْعٌ صَلَّوْاۤیْہُمْ خٰشِعُوْنَ میں بیان فرمایا ہے اس تو ضیح پر آئندہ آیت اَلَّذِيْنَ هُمْ عَلٰی صَلَّوْاۤیْہُمْ یُحَافِظُوْنَ موجب تکرار مضمون نہیں (دونوں کا)

اگر تم سے کہا جائے کہ فلاں پہاڑ اپنی جگہ سے ٹل گیا تو صحیح مان لیتا لیکن اگر کہا جائے کہ فلاں شخص نے اپنی سرشت اور فطرت کو چھوڑ دیا تو صحیح نہ ماننا۔ آدمی ساری عمر جنت والوں کے کام کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ جنت سے اس کا فاصلہ باشت بھر رہ جاتا ہے آخر میں کوئی کام ایسا کر بیٹھتا ہے کہ ساری عمر کا کیا کر لیا برباد ہو جاتا ہے تقدیر کا لکھا غالب آتا ہے اور وہ دوزخی ہو جاتا ہے اسی طرح آدمی ساری عمر دوزخیوں کے جیسے کام کرتا ہے یہاں تک کہ اس سے دوزخ باشت بھر دورہ جاتی ہے آخر میں کوئی کام ایسا کر گزرتا ہے کہ ساری عمر کی غلط کاریاں دھل جاتی ہیں تقدیر کا لکھا غالب آتا ہے اور وہ جنت میں چلا جاتا ہے اس طرح کے مضمون کی احادیث بکثرت آئی ہیں بلکہ تقدیر خیر و شر پر ایمان جزا ایمان ہے پھر کیا تعلیم و تربیت بے کار ہے۔ تعلیم و تربیت سے اگرچہ تقدیر نہیں بدلتی تخلیق میں تغیر نہیں آتا فطرت نہیں بدلتی لیکن سلسلہ اسباب کا تسلسل علت و معلول کا ربط اور تبلیغ و محبت کا اثر بھی فطری ہے دواء اپنا اثر رکھتی ہے اگرچہ موت سے نہیں بچاتی عدل حقوق سے صلاح عالم اور ظلم وجود سے تباہی وابستہ ہے اگرچہ انصاف موجب بقاء اور ذریعہ عدم نہیں ظلم سے نسل انسانی کا تاج تک راقی (یعنی)

مضمون جدا جدا ہے) کیونکہ اول الذکر آیت میں دوام سے مراد ہے دوام حضور جو نماز کے آداب ارکان اور شرائط کی نگہداشت سے حاصل ہوتا ہے۔ بغویؒ نے اپنی سند سے بیان کیا ہے کہ ابو الخیر نے حضرت عقبہ بن عامر سے دریافت کیا کہ آیت الذین ہم علی صلواتہم دانمون کا یہ مطلب ہے کہ وہ ہمیشہ نماز پڑھتے ہیں حضرت عقبہ نے فرمایا نہیں یہ مطلب نہیں بلکہ یہ مطلب ہے کہ وہ نماز میں دائیں بائیں اور پیچھے نہیں دیکھتے۔ احمد، ابوداؤد، نسائی، ترمذی نے حضرت ابو ذرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز کے اندر بندہ جب تک ادھر ادھر نہیں دیکھتا اللہ برابر اس کی طرف متوجہ رہتا ہے جب بندہ ادھر ادھر التفات کرتا ہے تو اللہ بھی (اس کی طرف سے) پھر جاتا ہے یہی سنن کبیر میں حضرت انسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا انسؓ اپنی نظر سجدہ کی جگہ رکھا کرو۔ ترمذی نے حضرت انسؓ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز میں ادھر ادھر دیکھنا تباہی ہے۔

## فائدہ

حضور قلب حاصل کرنے اور دوسو سوں کو دور کرنے میں سجدہ گاہ پر نظر قائم رکھنے کو بڑا اثر آفریں دہل ہے۔  
وَالَّذِينَ فِيْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُوْمٌ ۝۱۳  
یعنی جن کے مال میں حق معین ہے جیسے زکوٰۃ اور مقررہ صدقات۔

لِلسَّائِلِ وَالْمَحْزُوْرِ ۝۱۴  
مانگنے والے کا بھی اور نہ مانگنے والے کا بھی یعنی اس شخص کا بھی جو سوال کرے اور اس شخص کا بھی جو سوال نہ کرنے کی وجہ سے اکثر محروم رہتا ہے۔

وَالَّذِينَ يُصَدِّقُوْنَ بِبَيِّنَاتٍ مِّنْ رَّبِّهِمْ ۝۱۵  
کیونکہ اگر یوم جزا کو واقعی طور پر کوئی سچ جانتا اور صحیح مانتا ہو تو پھر دکھ میں بے صبر نہ ہوگا بلکہ بامید تو اب صبر رکھے گا اور سکھ میں ناشکرانہ ہوگا (معلوم ہوا کہ صبر و شکر کی جزا یوم جزا کی تصدیق ہے۔

وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُوْنَ ۝۱۶  
لگا رہتا ہے بیم و امید تصدیق و ایمان کا تقاضا ہے۔  
اِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُوْرٍ ۝۱۷  
کرنے کی کسی میں قدرت نہیں۔

وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوْجِهِمْ حٰفِظُوْنَ ۝۱۸  
(الفرج جمع ہے) الفرج مفرد ہے اس کا معنی ہے مرد یا عورت کی شرم گاہ حفاظت شرم گاہ سے مراد ہے خواہش نفس کے موافق (مطلق العنانی کے ساتھ) استعمال نہ کرنا۔  
اِلَّا عَلٰی اَزْوَاجِهِمْ  
یعنی اپنی شرم گاہوں کو اپنی بیویوں کے علاوہ سب سے بچائے رکھتے ہیں یہ استثناء مفرغ ہے (لیکن استثناء مفرغ تو کلام منفی میں ہوتا ہے اور یہ کلام مثبت ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بظاہر یہ کلام مثبت ہے حقیقت میں منفی

(گذشتہ سے پوست) خاتمہ ہو سکا بات حقیقت میں یہی ہے کہ جب کسی چیز کی ترقی نقطہ عروج تک ہو جاتی ہے تو فطرت کا تقاضا ہے اور تقدیر خداوندی ہے کہ پھر وہ چیز پستی کی طرف مائل وہ ہر حرکت کی انتہا سکون پر اور ہر سکون کا اختتام حرکت سے ہوتا ہے رات کی نہ برتہ تاریکی نور کا پیش خیمہ اور سورج کا انتہائی عروج زوال کا مقدمہ ہوتا ہے خیر و شر کا بھی تسلسل فطری ہے خیر کا آخری درجہ مبد شر اور شر کا انتہائی نقطہ مقدمہ خیر ہے تعلیم و تربیت کا مقصود محض اعانت فطرت ہے خیر کو آخری نقطہ تک پہنچاتا ہے شر کو روئے زمین سے قطعاً محو کر دینا مقصود نہیں ہے نہ یہ ممکن ہے کہ کفر کی تاریکی اور گناہ ہونے کی ظلمت کو بالکل ختم کر دیا جائے اصل غرض نصرت خیر اور ہزیمت شر میں مدد کرنی ہے فطرت کو بدنا مقصود نہیں نہ سرشت کی تبدیلی کا امکان ہے بھیڑ یا آدمی نہیں ہو سکتا خواہ مسلم اول اسکو تعلیم دے۔ نہ آدمی بھیڑ یا بن سکتا ہے خواہ سارے جہان کی طاغوتی طاقتیں بر سر اغواء آجائیں آدمی ماں کے پیٹ سے شقی یا سعید پیدا ہوتا ہے۔ سعادت و شقاوت فطری ہے مگر تعلیم و تربیت بھی مقتضائے فطرت ہے موجب سعادت و شقاوت نہیں محض سبب اور مددگار ہے۔

(ہے) حفظ کے اندر لفظی کا معنی ہے (یعنی وہ لوگ اپنی شرم گاہوں کو بیویوں کے علاوہ استعمال نہیں کرتے) عَلٰی اَزْوَاجِهِمْ مِّنْ عَلٰی یا بمعنی مِّنْ ہے اس وقت اس کا تعلق محافظوں سے ہو گا۔ جیسے احفظ علی عنان فرسی میں علی بمعنی من ہے۔ یا عَلٰی اَزْوَاجِهِمْ حال ہے اور عَلٰی (پر) اپنے حقیقی معنی میں ہے یعنی تمام احوال میں وہ اپنی شرم گاہوں کو بچائے رکھتے ہیں مگر حالت زوجیت وغیرہ میں نہیں بچاتے۔

اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ (آدمی ذی عقل ہوتا ہے خواہ آزاد ہو یا غلام اور ذی عقل کے لئے عربی میں مِّنْ آتا ہے مائیں آتا لیکن یہاں آیا ہے) اس کی وجہ یہ ہے کہ کفر کی (دنیوی) کمزوری کے لئے شریعت نے باندی غلام کو جانور قرار دیا ہے اسی لئے ان کی خرید و فروخت اور ان سے خدمت لینی جائز رکھی ہے۔

آیت میں مملوک سے مراد باندیاں ہیں غلام مراد نہیں ہیں غلام غلام کے ساتھ بھی جائز نہیں ہم سورۃ بقرہ میں آیت وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْمَحْضِيِّ قُلْ هُوَ اَذَىٰ كِی تفسیر کے ذیل لواطت کی حرمت قیاس اور احادیث سے ثابت کر چکے ہیں۔ سوال: اس آیت میں لفظ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ عام ہے غلاموں کو بھی شامل ہے اور باندیوں کو بھی تو صراحت قرآنی پر حدیث یا قیاس کو کس طرح ترجیح دی جاسکتی ہے (اور جس چیز کو قرآن نے حلال قرار دیا ہے اس کو حدیث یا قیاس سے کس طرح حرام بنایا جاسکتا ہے)

جواب: باتفاق علماء آیت کا حکم عام نہیں ہے حالت حیض اور ایام ظہار میں اپنی بیویوں سے بھی قربت جائز نہیں نہ اس باندی سے صحبت جائز ہے جس سے رشتہ رضاعت (دودھ کی شرکت) ہو اس صورت میں اخبار آحاد اور قیاس سے تخصیص جائز ہے۔

کسی عورت کے لئے اپنے مملوک غلام سے قربت مصلیٰ جائز نہیں کیونکہ لفظ عَلٰی بتارہا ہے کہ مملوک مالک سے نیچے ہوتا چاہئے اور یہ کہ مملوک کا مرتبہ مالک سے کم ہو اگر کوئی مالک غلام کو استعمال کرے گی تو یہ بات نہ ہوگی (فاعل منفعل سے اعلیٰ اور بالا ہوتا ہے) لہ

فَاِنْ تَصَدَّقْتُمْ عَلَيْهِمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ فَخَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ اَعْلَمُوْنَ ﴿۶۶﴾ مضمون استثناء کی علت کا بیان ہے بیوی اور باندی سے اپنی شرم گاہ کو محفوظ نہ رکھنا اور شرعی طور پر ان سے قربت کرنا بقاء نسل کی غرض سے جائز ہے۔

کلام کی رفتار بتارہا ہے کہ اصل یہی ہے کہ مرد کی عورت سے مصلیٰ قربت حرام ہے اس کا جواز چند شرائط سے وابستہ ہے۔ (مثلاً) نکاح ہو یا ملکیت۔ علاقہ جزئیت نہ ہو (یعنی نہ سلسلہ اولاد ہو نہ سلسلہ آباء و اہمات) حیض و نفاس سے طہارت ہو۔ مقام تولید ہو (یعنی زنانہ شرم گاہ) مقام ناقابل تولید نہ ہو یعنی لواطت نہ کی جائے۔

فَمِنْ اَبْتَنٰی ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعَدُوْنَ ﴿۶۷﴾ یعنی بیویوں اور باندیوں کے سوا (کسی اور سے یا غیر مقام میں) کرنے کے جو لوگ طلبگار ہوں گے وہی کامل طور پر حد (شرعی) سے تجاوز کرنے والے ہیں کیونکہ اللہ نے جو کچھ ان کے لئے حلال کیا تھا اس پر انہوں نے بس نہیں کیا بلکہ فعل حرام کے مرتکب ہوئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر کوئی شخص کسی (اجنبی) عورت کو دیکھ کر پسند کر لے تو اٹھ کر اپنی بیوی کے پاس چلا جائے کیونکہ بیوی کے پاس بھی ویسی ہی چیز ہے جیسی اس عورت کے پاس ہے۔ (داری بردایت حضرت ابن مسعودؓ)

مسئلہ: آیت دلالت کر رہی ہے کہ متعہ حرام ہے کیونکہ متعہ والی عورت زوجہ نہیں ہو جاتی جو لوگ متعہ کے حلال

مصالح طبی اور عادت فطری کا تقاضا ہے کہ فاعل اعلیٰ اور بالابقاء صحت۔ مردانہ اور زنانہ اعصاب کا ضعف سے بچاؤ فطرت حیوانی کا یہی دستور العمل ہے فحش پرست دشمنان صحت نے اپنی دماغی آوارگی اور نظری بے لگامی کے جو طریقے ہر ملک میں جاری کر رکھے ہیں ہر دانشمند شریف النفس انسان کی طبیعت ان کو قبول کرنے سے انکار کرتی اور معاشرت و سماج کے لئے تباہ کن سمجھتی ہے حضرت قاضی صاحبؒ نے دستور سماجی ضابطہ طبی اور شرافت اخلاقی کے زیر اثر فاعل کو اعلیٰ اور بالافرا دیا ہے اور اسی پر دلالت آیت کی صراحت کی ہے۔

ہونے کے قائل ہیں وہ بھی متحد کی وجہ سے استحقاق میراث کے قائل نہیں (اگر متحدہ دالی عورت بیوی ہو جاتی تو اس کو بیوی کی طرح میراث ہونی چاہیے تھی) بغوی نے اس آیت سے مشیت زنی کی حرمت پر استدلال کیا ہے دوسرے علماء کا بھی یہی قول ہے (کہ مشیت زنی حرام ہے) ابن جریر نے عطاء کا قول نقل کیا ہے کہ مشیت زنی مکروہ ہے عطاء نے یہ بھی فرمایا میں نے سنا ہے کہ کچھ لوگوں کا حشر ایسی حالت میں ہو گا کہ ان کے ہاتھ حاملہ ہوں گے۔ میرا خیال ہے کہ یہ مشیت زنی کرنے والے ہوں گے۔ سعید بن جبیر نے فرمایا ایک گروہ کو اللہ عذاب دے گا کیونکہ وہ اپنی شرمگاہوں سے کھیلنے ہوں گے میں کہتا ہوں اس سلسلہ میں حضرت انسؓ کی روایت کردہ ایک حدیث بھی آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اپنے ہاتھ سے نکاح کیا وہ ملعون ہے۔ ازوی نے یہ حدیث الصعفاء میں نقل کی ہے اور ابن جوزی نے اپنے مشہور جزئیہ میں حسن بن عرفہ کی اسناد سے ان الفاظ میں روایت کی ہے کہ سات شخص ہیں جن کی طرف اللہ نظر (رحمت) نہ فرمائے گا ان میں سے ایک مشیت زن کو قرار دیا ہے مگر اس روایت کی اسناد کمزور ہے۔

وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ ﴿۱﴾  
یعنی وہ لوگ جو امانتوں کی حفاظت کرتے اور ان کے مالکوں کو پہنچا دیتے ہیں کچھ امانتیں تو خدا اور بندہ کے درمیان ہیں جیسے نماز روزہ، غسل جنابت اور وہ تمام احکام جن کا تعلق محض حق اللہ سے ہے اور ان کو بجالانا واجب ہے ہر کمال وجود تمام لوازم حیات بیرونی اور اندرونی نعمتیں وغیرہ ان ساری چیزوں کے عطاء کی نسبت خدا کی طرف کرنی چاہیے یہ بات جاننا اور ماننا لازم ہے کہ یہ سب کچھ الہی عطیہ اور خداوندی امانت ہے جو عاریتہ اللہ نے ہم کو دی ہے ہم کو دی ہے ہم پیدائش کے وقت ایسے ہی تھے مفلس تھے جیسا مانگے کا کپڑا پہننے والا بذات خود برہنہ ہوتا ہے کپڑے کا مالک نہیں ہوتا بندہ کو یقین رکھنا چاہیے کہ بزرگی اور عظمت اللہ کا خصوصی لباس ہے کسی کے لئے جائز نہیں کہ اس لباس کی خدا سے کشاکش کرے اگر نعمتیں مل جائیں تو (عنایت کا) شکر اور چھن جائیں تو صبر کرنا لازم ہے کچھ امانتیں بندوں کے آپس میں ہوتی ہیں جیسے ودیعت۔ سرمایہ (خواہ تجارتی ہو جیسے مضاربت اور انجمنی میں ہوتا ہے یا بطور فرض ہو) اور عاریت (مستعار چیزیں) ان سب کی پوری ادائیگی انسان پر لازم ہے۔ (دوسری شق ہے حفاظت عہد) یعنی اپنے کئے ہوئے وعدوں کو پورا کرتے ہیں (عہد کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو بندوں نے ازل کے دن خدا سے کیا تھا اور اسکے علاوہ بھی بعض عہود الہیہ ہیں مثلاً اللہ نے اہل کتاب سے وعدہ لیا تھا کہ صفات رسول اللہ ﷺ کو کھول کر بیان کریں گے مخفی نہ رکھیں گے دوسری قسم انسانوں کے آپس کے وہ معاہدات ہیں جو باہمی معاملات اور معاشرت و سلج میں کئے جاتے ہیں ان سب کی نگہداشت واجب ہے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (عملی) منافق کی تین نشانیاں ہیں بات کرے تو جھوٹ بولے وعدہ کرے تو پورا نہ کرے اس کے پاس امانت رکھی جائے تو خیانت کرے۔ اس حدیث کے وسط میں مسلم نے یہ الفاظ زیادہ نقل کئے ہیں کہ خواہ روزہ نماز ادا کرتا ہو اور مسلمان ہونے کا دعویٰ کر رہا ہو۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا چار باتیں ہیں جس کے اندر یہ چاروں ہوں گی وہ (عملاً) خالص منافق ہو گا اور جس کے اندر ایک خصلت ہو گی اس میں نفاق کی ایک بات رہے گی تاوقتیکہ اس کو ترک نہ کر دے اگر اس کے پاس امانت رکھی جائے تو (اس میں) خیانت کرے بات کہے تو جھوٹ بولے وعدہ کرے تو اس کے خلاف کرے اور جھگڑے کے وقت گالیاں بکے۔

ابوداؤد نے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن ابی الحساء نے کہا حضور کے نبی ﷺ ہونے سے پہلے میں نے آپ سے کچھ خرید و فروخت کی آپ کو کچھ دینا میرے ذمہ باقی رہ گیا میں نے وعدہ کر لیا کہ (ابھی) اسی جگہ لا کر دیتا ہوں جانے کے بعد میں بھول گیا تین روز کے بعد وعدہ یاد ہو اور میں لوٹ کر آیا تو دیکھا آپ اسی جگہ موجود ہیں (مجھے دیکھ کر) فرمایا تم نے مجھے دکھ دیا میں تین روز سے یہاں تمہارا انتظار کر رہا ہوں۔

وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ ﴿۲﴾  
یعنی جو لوگ صداقت کے ساتھ شہادتیں ادا کرتے

ہیں نہ شہادت کو چھپاتے ہیں نہ بدلتے ہیں نہ اس سلسلے میں کسی برا کہنے والے کے برا کہنے سے ڈرتے ہیں خواہ شہادت کا تعلق شخص حق خداوندی سے ہو جیسے شہادت توحید و رسالت اور رسول اللہ ﷺ کے اوصاف

کے متعلق تو رات کی شہادت کا اظہار اور رمضان کا

چاند دیکھنے کی شہادت اور حدود خداوندی قائم کرنے کی شہادت وغیرہ یا حقوق عباد کے سلسلہ کی شہادت ہو جیسے باہمی لین دین وغیرہ کی شہادت پر شہادت میں عموم ہے کسی کے خلاف ہو خواہ اپنے اقرباء اور والدین بلکہ اپنی ذات ہی کے خلاف ہو۔

وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿۵﴾  
یعنی نماز کے اوقات ارکان سنن اور مستحبات کی نگہداشت کرتے ہیں کسی (ضروری رکن یا سنت یا وقت) کو فوت نہیں ہونے دیتے۔

نماز کا تذکرہ دو جگہ آیا ہے شروع میں اور (یہاں) آخر میں اور دونوں جگہ تذکرہ کا طریقہ جدا جدا ہے تکرار ذکر بتا رہا ہے کہ دوسرے ارکان اسلام کے مقابلہ میں نماز کو اہمیت حاصل ہے۔

یعنی مذکورہ بالا صفات کے حامل جنتوں میں عزت یافتہ ہوں گے۔

أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ﴿۶﴾

فَمَا فِي فَاءِ سُبْحٰنِ اور مَسُوٰلِیْہِ تَنْبِیْہِ وزجر کے لئے ہے۔ بتوی نے لکھا ہے کہ کافروں کی ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جمع ہو کر کلام مبارک سنتی تھی مگر استہزاء اور تکذیب کرتی تھی ان کو تنبیہ کرنے کے لئے اس آیت کا نزول ہوا اور اللہ نے فرمایا کہ کیا وجہ یہ لوگ آپ کے پاس بیٹھتے آپ کو دیکھتے (اور کلام سنتے) ہیں مگر فائدہ حاصل نہیں کرتے۔

مُتَّحِطِينَ یعنی آپ کی طرف نظریں اٹھائے گردنیں بڑھائے تیزی کے ساتھ جھپٹتے ہوئے آتے ہیں۔ (بتوی)  
صاحب قاموس نے لکھا ہے هَطَعَ هَطْوَعًا وَهَطَعَ تِيزًا کے ساتھ کسی طرف رخ کر کے ڈرتا ہوا اور اپنی نظر کو کسی چیز پر جمائے ہوئے آیا اور کسی رکاوٹ کی پرواہ نہ کی۔ (یعنی هَطَعَ تِيزًا مجرد کو باب فتح سے قرار دیا گیا ہے اور اس کا مصدر هَطَوْع اور هَطَعَ ہے)

اور اَهْطَعَ (مخلائی مزید باب افعال جس سے مُتَّحِطِينَ اسم فاعل بصیغہ جمع ہے) کا معنی گردن بڑھائی سر اٹھایا۔  
عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِّينَ ﴿۷﴾  
عِزِّينَ جمع ہے عِزَّة کی الگ الگ ٹولے (صحاح

جوہری) قاموس میں ہے عِزَّة بوزن عہد آدمیوں کا گروہ  
أَيُّمُهُ كُلُّ أَمْرٍ مِّنْهُمَا أَنْ يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴿۸﴾

محال تھی اور وہ کہتے تھے کہ بالفرض اگر آج بھی گئی تو جس طرح ہم دنیا میں افضل (مالدار اور راحت آگیز زندہ گیوں والے ہیں اسی طرح قیامت میں بھی ہم اعلیٰ اور بالا ہوں گے کافروں کے اس خیال کا رد مذکورہ آیت میں کر دیا ہمزہ انکاری ہے یعنی بغیر ایمان اور عمل صالح کے کیا ان کو جنت میں داخل ہونے کی امید ہے ایسا نہیں ہو سکتا۔

کَلَّا  
بے حقیقت اور بیسودہ امید سے (اس لفظ کے ذریعہ) بازداشت کی گئی ہے یعنی ان کو ہرگز ایسا بیسودہ خیال نہ رکھنا چاہیے۔

إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ ﴿۹﴾  
یہاں تخلیق اول کا ذکر کر کے تخلیق دوئم (یعنی حشر) پر استدلال ہے  
استحالة حشر کے دعوے کا ابطال اور بغیر ایمان کے جنت میں داخل ہونے کی امید منقطع کرنے کی وجہ کا بیان ہے مطلب یہ ہے کہ ہم نے ان کو گندے نطفہ سے پھر جے ہوئے خون سے پھر گوشت کے لو تھڑے سے بنایا ان میں سے کوئی چیز اعزاز کی خواستگار ہے نہ عالم قدس میں داخلہ کے شایاں اس لئے جو شخص ایمان اور طاعت سے اپنے نفس کی (تخلیقی) کمی کو پورا نہ کر لے گا اور اللہ کے پسندیدہ اوصاف سے آراستہ نہ ہو جائے گا وہ جنت میں داخلہ کے قابل نہ ہوگا۔

بتوی نے اپنی سند سے بروایت حضرت بشر بن جاش بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک روز اپنی ہتھیلی پر تھوک کر اس

پر انگلی رکھی اور فرمایا اللہ ارشاد فرماتا ہے اے آدم کے بچے کیا تو مجھے عاجز بنا سکتا ہے حالانکہ میں نے تجھے ایسی (حقیر) چیز سے بنایا یہاں تک کہ میں نے تیری تخلیق درست اور ساخت ہموار کر دی اور تو دو چادریں پس کر چلنے لگا پھر تو نے (کمائی کر کے) مال جمع کیا اور روک کر رکھا آخر جب جان ہنسی کی ہڈی میں آکر چلنے لگی تو اس وقت تو نے کہا (موت اور خدا کی ہمہ گیر قدرت) حق ہے اب حق (کے اقرار) کا وقت کہاں رہا آیت کا مطلب یہ ہے کہ جس غرض سے تم کو پیدا کیا گیا ہے اس کو تم جانتے ہو اللہ نے خود فرمایا ہے وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ جن و انس کو ہم نے محض اپنی معرفت کے لئے پیدا کیا ہے لہذا جو شخص علم و عمل سے اپنے نفس کی تکمیل نہ کر پایا ہو وہ الہل کمال کے مراتب تک پہنچنے کی طمع کیسے رکھ سکتا ہے۔

فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ  
طلوع و غروب کے مقامات یا روزانہ چاند و سورج کے نکلنے اور ڈوبنے کے مقامات۔

إِنَّا لَنَقْبِرُونَ ﴿۶۹﴾ عَلَىٰ أَنْ تُبَيِّنَ خَيْرًا مِّنْهُمْ  
کر کے ان سے بہتر مخلوق پیدا کر دیں یا اس بات پر قادر ہیں کہ محمد کی بات ماننے کے لئے تمہاری جگہ ایسے لوگوں کو لے آئیں جو تم سے بہتر ہوں یعنی انصار۔

وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿۷۰﴾  
الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ فرما کر اس پر استدلال فرمایا ہے کہ آسمانوں کی اور کائنات سہمی کی تخلیق پر اور سیاروں ستاروں کے روزانہ طلوع و غروب پر اللہ کو قدرت حاصل ہے اس لئے اللہ اس سے بھی عاجز نہیں ہو سکتا کہ ان کافروں کو ہلاک کر کے ان کی جگہ ایسے لوگوں کو لے آئے جو ان سے بہتر ہوں۔

فَذَرَهُمْ  
کو ڈھیل دینا اور سخت ترین عذاب میں مبتلا کرنا چاہتے ہیں۔  
يَحْضُوا وَيَلْعَبُوا  
کہ وہ اپنی دنیا میں گھمتے اور کھیلتے رہیں۔

حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ﴿۷۱﴾  
اس روز تک جس میں عذاب ہونے کا ان کو خوف  
دلایا جا رہا ہے ڈھیل دو (وعید حشر سے مراد ہے وعید عذاب حشر کیونکہ قیامت کا دن مومنوں کے لئے وعید کا دن نہیں ہے)  
يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْجَدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ ﴿۷۲﴾  
بتوں کی طرف تیزی سے لپکتے ہیں کہ کون مورنی کو پہلے چوٹے اسی طرح قیامت کے دن قبروں سے نکل کر میدان حشر کی طرف یہ تیزی سے لپکیں گے تاکہ اپنے اعمال کے بدلہ کو دیکھ لیں۔ کلبی نے نُصُب کا ترجمہ علم کیا ہے یعنی جس طرح لشکر اپنے جھنڈوں کی طرف لپکتے ہیں اسی طرح یہ حشر کے دن محشر کی طرف لپکیں گے۔

خَائِشَةً أَبْصَارُهُمْ تَرَوْهُمْ وَهُمْ ذُلٌّ  
نظریں نیچی ہوں گی ذلت ان پر چھائی ہوئی ہو گی۔  
ذٰلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿۷۳﴾

یہی وہ دن ہو گا جس کے عذاب کی وعید ان کو دنیا میں دی جاتی تھی اور وہ منکر تھے یہ جملہ ماقبل

کی تاکید ہے یا از سر نو

الگ جملہ ہے۔ واللہ

اعلم۔



## سورۃ نوح

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۸ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ  
آغاز کلام میں اِنَّا (تحقیق) لانے سے واقعہ کی اہمیت کو ظاہر کرنا مقصود ہے رسالت نوح کو صرف آپ کی قوم کے ساتھ مقید کرنا چاہا ہے کہ آپ کی نبوت تمام آدمیوں کے لئے عمومی نہ تھی حضرت جابر کی روایت کردہ حدیث بھی اسی پر دلالت کر رہی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے پانچ ایسی چیزیں عطا فرمائی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی کو عطا نہیں ہوئیں ایک ماہ کی راہ کی مسافت سے میرا رعب (دشمنوں پر) ڈال کر میری مدد کی گئی تمام زمین کو میرے لئے مسجد اور طاہر قرار دیا گیا اس لئے میری امت کے کسی آدمی کو جہاں نماز کا وقت (تمام) آجائے وہیں پڑھ لے میرے لئے مال غنیمت حلال کیا گیا مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں کیا گیا مجھے شفاعت کا (حق) دیا گیا (گزشتہ) نبی خصوصیت کے ساتھ اپنی قوم کی ہدایت کے لئے مبعوث ہوتے تھے مجھے تمام لوگوں کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا۔ (بخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ حدیث میں چھ خصوصیات کا ذکر ہے مگر شفاعت کا تذکرہ نہیں ہے بلکہ یہ الفاظ ہیں کہ مجھے ساری مخلوق کے لئے بھیجا گیا ہے اور نبوت کو مجھ پر ختم کر دیا گیا۔ (مسلم)

أَنۢ أَذۢنُرۡ قَوْمَكَ  
ارسال کے اندر قول کا معنی پوشیدہ ہے (یہ کہنے کے لئے بھیجا) اس لئے اَنۢ أَذۢنُرۡ قول مخفی کی تشریح ہے یہ بھی احتمال ہے کہ اَنۢ مصدری ہو (اور قُلْنَا مَحذُوف ہو) یعنی ہم نے نوح سے کہا کہ اپنی قوم کو عذاب سے ڈراؤ۔ اس جگہ اُن پہلے ب محذوف نہیں ہے یعنی تقدیر کلام یَاۤنَ أَذۢنُرۡ قرار دینا غلط ہے اس سے کلام میں گڑبڑ پیدا ہو جائے گی کیونکہ یہاں (قَوْمَكَ) ضمیر خطاب ہے اور مذکورہ بالا فقرہ میں (قَوْمَهُ) ضمیر غائب کے ساتھ ہے۔

مِّنۢ قَبۡلِ اَنۢ یَّآتِیَہُمۡ عَذَابٌۭ اَلِیۡمٌ ۝۱  
یعنی اس سے پہلے کہ بصورت عدم ایمان دنیا میں ان پر طوفان کا عذاب اور آخرت میں دوزخ کا عذاب آئے تم اپنی قوم کو عذاب سے ڈراؤ۔

قَالَ یٰۤاٰیۡمُوۡرِیُّ لَکُمۡ نَذِیۡرٌ مُّبِیۡنٌ ۝۲  
میں کھول کر بیان کرنے والا نذیر ہوں یعنی تم کو ڈراتا ہوں اور کھول کر بیان کرتا ہوں۔

اِنَّ اَعۡبُدُوا اللّٰہَ وَاتَّقُوۡہُ  
کہ اللہ کی عبادت کرو اس سے تقویٰ رکھو کسی چیز کو (الوہیت اور عبادت میں) اس کا شریک نہ قرار دو۔

وَاطِیۡعُوۡنَ ۝۳  
اور توحید و طاعت الہی کی بابت جو کچھ میں حکم دے رہا ہوں اس کو مانو۔  
یَعۡفِرۡ لَکُمۡ  
ایمان و اطاعت مغفرت کا سبب ہے اس لئے یہ جملہ امر مذکور کا جواب ہے یعنی اگر تم اطاعت کرو گے تو اللہ تمہاری مغفرت کر دے گا۔

حضرت عمرؓ بن عاص کا قول ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ (دست مبارک پھیلائیے میں بیعت کرنی چاہتا ہوں حضور نے دلیاں ہاتھ پھیلا دیا مگر میں نے اپنا ہاتھ سمیٹ لیا فرمایا عمر و کیا بات ہے میں نے عرض کیا کچھ شرط رکھنی چاہتا ہوں۔ فرمایا شرط بیان کرو میں نے عرض کیا شرط بیعت یہ ہے کہ میرے گناہ بخش دیئے

جائیں فرمایا عمرو کیا تم کو نہیں معلوم کہ اسلام گزشتہ گناہ و عبادت ہے اور ہجرت بھی پہلے گناہ گراؤتی ہے اور حج بھی سابق کے گناہ ساقط کر دیتا ہے۔ (مسلم)

حضرت معاذؓ نے بیان کیا کہ میں (ایک سفر میں) رسول اللہ ﷺ کے پیچھے لونٹ پر سوار تھا۔ میرے اور حضور کے درمیان صرف کجاوہ کا پچھلا حصہ حائل تھا۔ حضور نے ارشاد فرمایا معاذ کیا تجھے معلوم ہے کہ اللہ کا بندوں پر کیا حق ہے اور بندوں کا خدا پر کیا حق ہے میں نے عرض کیا اللہ اور اللہ کے رسول کو پورا علم ہے فرمایا اللہ کا بندوں پر یہ حق ہے کہ بندے اس کی عبادت کریں کسی چیز کو اس کا شریک نہ قرار دیں اور بندوں کا حق خدا پر یہ ہے کہ وہ غیر مشرک کو عذاب نہ دے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا لوگوں کو میں یہ خوشخبری نہ سناؤں۔ فرمایا لوگوں کو یہ بشارت نہ دو ورنہ وہ (اسی پر) بھروسہ کر بیٹھیں گے (بخاری و مسلم) حضرت انسؓ سے بھی اسی قسم کا واقعہ منقول ہے حضرت معاذؓ نے (اخفاء حق کے) گناہ سے بچنے کے لئے مرنے کے وقت یہ حدیث بیان کی تھی۔ (مسلم و بخاری)

مَعْنٰی ذُنُوبِكُمْ  
یعنی بیان یہ ہے (یعنی تمہارے گناہ بخش دے گا) کیا تبعیض یہ ہے (یعنی تمہارے بعض گناہ معاف کر دے گا) مراد یہ ہے کہ اللہ وہ گناہ معاف کر دے گا جو محض حق خدا سے تعلق رکھتے ہیں (بندوں کے باہمی حق تلفیوں کو معاف نہیں کرے گا)

وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى  
یعنی ایمان و اطاعت کی شرما پر اللہ تم کو معاف رکھے گا اور گناہوں کی سزا اس مدت تک تم کو نہ دے گا جو تمہارے لئے مقرر کر دی گئی ہے۔ مسئلہ: قضاء کی دو قسمیں ہیں (۱) قضاء برم (قطعی ناقابل غیخ) (۲) معتل معلق کی صورت مثلاً یہ ہے کہ اللہ نے لوح محفوظ میں لکھ دیا ہے کہ زید اگر اللہ کی اطاعت کرے گا تو اتنی مدت تک اس کو تباہی سے محفوظ رکھا جائے گا اور تا فرمائی کرے گا تو اللہ اس پر طوفان مسلط کر دے گا۔

قضاء معلق کی تبدیل جائز ہے جب شرط مفقود ہو (تو حکم قضاء بھی نافذ نہ ہوگا) آیت يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْشِئُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ کا یہی مطلب ہے حضرت سلمان فارسیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دعا کے سوا قضاء کو کوئی چیز نہیں لوٹاتی اور عمر میں زیادتی نیکی ہی سے ہوتی ہے (ترمذی) قضاء مبرم ناقابل تبدیل ہے آیت لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ سے یہی مراد ہے۔

لَا أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ  
اللہ کی مقرر کی ہوئی اجل جب مقررہ طریقہ سے آجاتی ہے تو اس کو ٹالا نہیں جاسکتا اس میں تاخیر کی جالی ممکن نہیں۔ مبرم میں تو کبھی تاخیر نہیں ہوتی اور معلق میں بھی اس وقت تاخیر ممکن

قضاء مبرم اصلی اور حقیقی قضاء ہے قضاء معلق کو قضاء کہنا مجاز ہے اس کا تعلق ارادہ انسانی سے ہے حقیقت میں یہ قضا ہی نہیں ہے صرف معلق فیصلہ ہے ہاں فیصلہ کا جس شرط کے وقوع یا عدم وقوع سے تعلق ہے اس شرط کا واقع ہو یا نہ واقع ہو یا قضاء مبرم ہے مثلاً زید زہر کھائے گا تو ۲۴ گھنٹہ کے اندر مر جائے گا یہ قضاء معلق یا قضاء مشروط ہے لیکن زید کا زہر کھانا یا نہ کھانا مقدر ہو چکا ہے یہ تقدیر مبرم ہے تمام نتائج اور مسببات کی اسباب سے وابستگی اور اسباب و نتائج کی مسلسل زنجیر قضا معلق کی مظہر ہے دھوکہ کھا کر مادہ پرستوں نے انہی اسباب کو نتائج کا خالق اور موثر حقیقی سمجھ لیا ہے حالانکہ یہ حقیقی ناقابل شکست وابستگی نہیں بلکہ اسباب ظاہرہ و دوائی طور پر نتائج پیدا نہیں کرتے کبھی اسباب ظاہرہ موجود ہوتے ہیں اور نتیجہ مفقود ہوتا ہے ہاں ان اسباب کی حاکم اور حسب منشاء اثر انگیز اور نتیجہ آفریں بنانے والی قضا مبرم ہے عناصر کے جتنے طبعی خواص کئے جاتے ہیں ان کی حاکم قضا مبرم ہے بیشک آگ کی خاصیت جلا تپانی کی خاصیت روانی اور ہوا کی خاصیت روانی ہے۔ اور خالق کائنات نے ان کو یہ خصوصیات عطا کی ہیں لیکن یہ قضا مبرم نہیں قضا معلق ہے جس میں تبدیلی ممکن ہے ہو سکتا ہے اور ہوتا ہے کہ آگ نہ جلائے پانی رواں نہ ہو اور ہوا جامد ہو جائے انقلاب عنصری کے تو فلاسفر بھی قائل ہیں اور یہ تغیر ہے کبھی بدی مگر اسلام قائل ہے کہ عناصر متاثرہ ہوں یا ان کی موثر طاقتیں ہوں قضا مبرم کے زیر حکم ہیں۔

نہیں جب اس کی شرط موجود ہو گئی ہو اس لئے اجل قطعی کے آنے سے پہلے مہلت اور فرصت کے اوقات میں طاعت کی طرف پیش قدمی کرنا لازم ہے ایسے گناہ نہ کرو جو موجب عذاب ہیں اور اجل مطلق ان سے وابستہ ہے۔

### سوال

اہل سنت کا مسلک ہے کہ اجل ایک ہے نہ بڑھتی ہے نہ کھٹتی ہے یہاں تک کہ مقتول بھی اپنی اجل پر مرتا ہے یہی وہ حدیث جس میں نیکی کو زیادتی عمر کا سبب بتلایا گیا ہے تو اس میں عمر کی زیادتی سے مراد ہے عمر کی برکت یعنی کثرت ثواب۔ اجل کی کمی بیشی کا قول تو معتزلہ فرقہ کے مذہب کے موافق ہے۔

### جواب

معتزلہ تو تقدیر کے بالکل منکر ہیں قاتل کو مقتول کی موت کا خالق مانتے ہیں ہم نے قضاء کا مفہوم اہل سنت کے مسلک کے موافق بیان کیا ہے اہل سنت جو کہتے ہیں کہ اجل ایک ہے نہ بڑھتی ہے نہ کھٹتی ہے اس سے مراد ہے قضاء مبرم جس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی ایک منٹ بھی آگے پیچھے نہیں ہو سکتی مقتول اسی قضاء مبرم سے مرتا ہے یہ تو ہو سکتا ہے کہ لوح محفوظ میں مقتول کی موت حق ہو کہ اگر اس کو فلاں شخص قتل کر دے گا تو مر جائے گا ورنہ نہیں مرے گا لیکن لوح محفوظ میں قضاء مبرم کے طور پر یہ بھی درج ہو گا کہ فلاں وقت فلاں شخص فلاں شخص کو ضرور مار ڈالے گا اور اس کی زندگی کی کوئی شرط (سبب ذریعہ وغیرہ) باقی نہیں رہے گی۔ اس جواب کی تقدیر پر اس حدیث کی تاویل کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی جو ابو خزیمہ نے اپنے باب کی وساطت سے بیان کی ہے ابو خزیمہ کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم کچھ منتر دم کرتے ہیں اور دواء بھی کرتے ہیں اور دوسرے بچاؤ بھی اپنے لئے کرتے ہیں فرمائیے کہ کیا یہ فعل اللہ کی تقدیر کو کچھ بھی لوٹا سکتا ہے فرمایا یہ بھی تو اللہ ہی کی تقدیر سے ہے۔ (احمد ترمذی ابن ماجہ) یعنی اللہ نے مقدر کر دیا ہے کہ فلاں شخص علاج کرے گا تو اس کو شفا حاصل ہوگی۔

کو کُتِبَ لَهُ مَعْلُومَاتٌ ۝۶ یعنی اگر تم اہل علم ہو اور اپنے مصالح کو سمجھنے والے ہو (تو میری اطاعت کرو) اس فقرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ (قوم نوح کو اگرچہ مرنے میں کوئی شک نہ تھا لیکن ان کا خواہشات نفسانی میں ڈوب جانا بتا رہا تھا کہ گویا ان کو مرنے میں شک ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حضرت نوحؑ چالیس سال کی عمر میں پیغمبر ہوئے اور طوفان کے بعد ساٹھ سال زندہ رہے۔ مقاتل نے وقت بعثت سو سال کی عمر بتائی ہے بعض نے پچاس برس اور بعض نے دو سو پچاس برس بھی کہا ہے حضرت نوحؑ کی عمر ایک ہزار چار سو پچاس برس ہوئی اور یہ بات تو ناقابل شک ہے کہ ساڑھے نو سو برس تک آپ قوم کو نصیحت کرتے رہے۔

ضحاک نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قوم والے حضرت نوحؑ کو اتنا ملتے تھے کہ اپنی دانست میں مردہ سمجھ کر منہ میں لپیٹ کر گھر میں ڈال آتے تھے لیکن آپ دوسرے روز پھر باہر تشریف لا کر لوگوں کو اللہ کی طرف آنے کی دعوت دیتے تھے۔ محمد بن اسحاق نے عبید بن عمر لیلیٰ کا قول نقل کیا ہے کہ لوگ حضرت نوحؑ کو پکڑ کر اتنا گلا گھونٹتے تھے کہ آپ بیہوش ہو جاتے تھے لیکن جب ہوش آتا تو دعا کرتے الہی میری قوم کو بخش دے یہ ناواقف ہے۔ یہاں تک کہ کرب جب وہ بار بار گناہوں میں منہمک رہے اور قوم کی طرف سے حضرت نوحؑ پر تکلیفیں شدید ترین ہونے لگیں تو آپ آئندہ نسل کے انتظار میں رہے (کہ شاید ان کی نسل ہدایت یاب ہو جائے) مگر جو نسل آتی تھی وہ اگلوں سے زیادہ خبیث ہوتی تھی سلف خلف سے کہہ مرتے تھے کہ یہ شخص دیوانہ ہے ہمارے باپ دلو کے ساتھ بھی رہا ہے اس طرح کوئی آپ کی بات نہیں مانتا تھا بالآخر حضرت نوحؑ نے اللہ سے شکایت کی اور عرض کیا۔

قَالَ

یہاں کلام میں اختصار کیا گیا ہے پورا کلام یوں تھا کہ نوحؑ نے تبلیغ کی قوم نے تکذیب کی نوح علیہ السلام

برابر دعوت دیتے رہے مگر قوم انکار پر اڑی رہی آخر نوح نے کہا۔

رَبِّ اِنِّیْ دَعَوْتُ قَوْمِیْ لَیْلًا وَنَهَارًا ۝

یعنی ہمیشہ

فَلَمْ یَنْزِلْهُمْ دُعَائِیْ اِلَّا فِرَارًا ۝

والا قرار دیا یعنی میری دعوت نے ایمان و طاعت سے بھاگنے میں اور اضافہ کر دیا (گویا زیادہ کرنے کی دعوت کی طرف نسبت مجازی ہے حقیقی فاعل تو خدا ہے مگر دعوت سبب ہے اور سبب کو فاعل قرار دینا مجاز ہوتا ہے) جیسے آیت فَرَّادَتْهُمْ اِیْمَانًا لَّوْزَادَتْهُمْ رِجْسًا مِّنْ اَسَدِ مَجَازِی ہے۔

وَ اِنِّیْ کَلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لَتَعْفَرَ لَّهُمْ ذَرْبِیْہِ سَ تَوَانِ کُوْمَعَا فَرَمَادے۔

یعنی جب بھی میں نے ان کو ایمان کی دعوت دی کہ ایمان کے

جَعَلُوْا اَصَابِعَهُمْ فِیْ اَآذَانِهِمْ

تو انہوں نے میری دعوت کو سننے سے کان بند کر لئے۔

وَ اسْتَغْشَوْا ثِیَابَهُمْ

اور کپڑے لوڑھ لئے تاکہ آنکھوں سے بھی نہ دیکھیں۔

وَ اَصْرَدُوْا

اور کفر و معصیت پر جتے رہے۔

وَ اسْتَكْبَرُوْا اسْتَكْبَارًا ۝

اور سخت مغرور بن گئے۔

ثُمَّ اِنِّیْ دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۝

پس میں نے علی الاعلان اور پوشیدہ طور پر ایک قسم جہری دعوت بھی ہے یا یہ مصدر محذوف کی صفت ہے (اور وہ مصدر مفعول مطلق ہے) اور جہار اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی میں نے اعلانیہ دعوت دی یا جہاراً حال ہے اور بمعنی اسم فاعل ہے یعنی اعلان کے ساتھ میں نے ان کو بلایا۔

ثُمَّ اِنِّیْ اَعْلَنْتُ لَهُمْ وَاَسْرَرْتُ لَهُمْ اَسْرَارًا ۝

بعد والا فعل قبل والے فعل سے کچھ دیر بعد کو ہوتا ہے۔ کا اس جگہ استعمال دعوت کے مختلف طریقوں پر دلالت کر رہا ہے کیونکہ سری دعوت سے جہری دعوت زیادہ سخت ہوتی ہے اور صرف سری یا صرف جہری سے سری اور جہری دعوتوں کا مجموعہ زیادہ سخت ہوتا ہے اس طرح دعوت کی ہر (ترتیبی) صورت اول صورت سے بعد کو آتی ہے۔

فَقُلْتُ

یہ دعوت کا بیان ہے بغوی نے لکھا ہے کہ قوم نوح جب حضرت نوحؑ کی تکذیب مدت دراز تک کرتی رہی تو اللہ نے بارش روک دی اور چالیس برس تک پیدائش نسل بند کر دی اس طرح ان کے مال اور چوپائے تباہ ہو گئے اس وقت حضرت نوح نے فرمایا۔

اسْتَغْفِرْ ذَرْبُکُمْ

کفر و معصیت سے توبہ کر کے پچھلے گناہوں پر نادم ہو کر اپنے رب سے گناہوں کی مغفرت کے طلب گار ہو کیونکہ۔

لَآ اِنَّہٗ كَانَ عَاقِرًا ۝

وہ توبہ کرنے والوں کے گناہ بہت زیادہ معاف کر دینے والا ہے۔

یُرْسِلُ السَّمَاءَ

یعنی بارش

عَلٰیکُمْ قَدَرًا رَّازًا ۝

مَدَرًا (بکثرت بارش والا) یا السَّمَاءَ سے حال ہے یہ مذکر کی صفت بھی ہو سکتا ہے اور مونث کی بھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ استغفار معصیت نزدل بارش حصول نعمت اور عموماً دفع مصیبت کا سبب ہے یا خصوصیت کے ساتھ صرف اس مصیبت کے دفع کا سبب ہے جس میں مبتلا ہونے کی وجہ گناہوں کی نحوست ہو جیسا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کا حال تھا اور اسی کی تائید آیت مَّا اَصَابَکُمْ مِّنْ مُّصِیْبَةٍ فَبِمَا کَسَبَتْ اَیْدِیْکُمْ سے ہوتی ہے لیکن اگر نزدل مصیبت ترقی درجات کا سبب ہو تو ایسی مصیبت استغفار سے دفع نہیں ہوتی جیسے حضرت ایوب علیہ السلام اور بعض دوسرے انبیاء کی مصیبتیں تھیں۔

حضرت سعیدؒ کی روایت ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے زیادہ کڑی مصیبت انبیاء کی ہوتی ہے انبیاء کے بعد ان لوگوں کو جو باقی لوگوں سے افضل ہوں۔ پھر ان لوگوں کی جو بقیہ سے افضل ہوں آدمی کی آزمائش اس کے دین کے مرتبہ کے موافق ہوتی ہے اگر وہ دین میں پختہ ہے تو اس کی آزمائش بھی کڑی ہوتی ہے اور اگر اس کے دین میں کچھ کمزوری ہے تو درجہ دینی کے موافق اس کی آزمائش ہوتی ہے صرف عہد کرنے سے بلاء نہیں ملتی جب تک گناہ کو چھوڑ نہ دے اور گناہ سے پاک ہو کر زمین پر چلنے نہ لگے۔ (احمد، بخاری، ترمذی، ابن ماجہ)

بخاریؒ نے اپنی تاریخ میں کسی ام المومنین کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دنیا میں سب سے کڑی مصیبت والا نبی ہوتا ہے یا صنفی (یعنی ولی) حاکم نے مستدرک میں اور ابن ماجہ نے اور عبد الرزاق نے حضرت ابو سعیدؓ وغیرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جتنے تم عطیہ ملنے سے خوش ہوتے ہو انبیاء مصیبت پر اس سے زیادہ خوش ہوتے ہیں۔

یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ بارش نہ ہونا ایک عمومی مصیبت ہے جو عمومی گناہوں کی نحوست سے ہی آتی ہے مصیبت عوام کے بغیر اس مصیبت کا تصور بھی نہیں ہو سکتا اس صورت میں استغفار عمومی بارش کا سبب قرار پائے گا۔ استغفار میں استغفار کی مشروعیت اسی وجہ سے ہے مطرف نے شعبی کا قول نقل کیا ہے کہ ایک بار حضرت عمرؓ لوگوں کو لے کر دعا بارش کے لئے شہر سے باہر نکلے لیکن صرف استغفار کے بعد لوٹ آئے اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا (یعنی نماز نہیں پڑھی) عرض کیا گیا ہم نے سنا تھا کہ آپ بارش کی دعا کریں گے (مگر آپ نے صرف استغفار پر اکتفا کیا) فرمایا میں نے بارش کی دعا ان سرچشموں (یار استوں) سے کی جن سے آسمان کی بارش ہوتی ہے اس کے بعد آپ نے آیت اَسْتَغْفِرُكَ رَبِّكَمَّ رَأْنَهُ كَانَ غَفَّارٌ اَبْرَسِيلَ السَّعَاءِ عَلَيْكُمْ يَذُرُّ اَزْوَاجَ السَّعَاءِ کی۔

وَيُؤَيِّدُكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ

وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّاتٍ

وَيَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا ۝۱۱

عطاء نے کہا یعنی تمہارے مال و اولاد کو وہ بہت کر دے گا۔

باغات (یعنی مکذیب سے پہلے جیسے تمہارے باغ سرسبز تھے ویسے ہی کر دے گا۔

یعنی مکذیب نوح سے پہلے جیسے تمہارے دریا (رداں اور لبریز) تھے ویسے ہی

کر دے گا۔

بِمَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ۝۱۲

مما استفہامیہ ہے وقار عظمت توقیر سے اسم مصدر ہے حضرت ابن عباسؓ اور مجاہد کے نزدیک رجاء کا معنی ہے اعتقاد یعنی تم اپنے اعتقاد میں اللہ کی عظمت نہیں جانتے۔ رجاء (امید) تو ادنیٰ ظن کے تابع ہوتی ہے (یعنی کسی بات کے ہونے کا ذرا سا بھی گمان غالب ہو جاتا ہے تو اس کی امید ہو جاتی ہے) لیکن یہاں اعتقاد کو رجاء فرمایا یہ محض کلام میں زور پیدا کرنے کے لئے ہے (یعنی خدا کی عظمت تمہارے عقیدہ میں تو بہر حال نہیں ہے اور عقیدہ کیا تمہارے ظن میں بھی نہیں ہے) کلبی نے آیت کا معنی بیان کیا تم اللہ کی عظمت سے نہیں ڈرتے گویا کلبی کے نزدیک رجاء اس جگہ بمعنی خوف ہے حسن بصری نے آیت کی تفسیر اس طرح کی تم اللہ کا حق نہیں پہچانتے اور اس کی نعمت کا شکر نہیں کرتے ابن کثیرؒ نے کہا تم کو اپنی عبادت میں اس بات کی امید نہیں کہ ہم جو خدا کی تعظیم کرتے ہیں خدا اس کا ثواب بھی دے گا۔ یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ اپنی عبادت میں تم کو اس امر کی امید نہیں ہے کہ خدا تمہاری عبادت کی قدر دانی اور تمہارا کرام کرے گا۔

وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَأَسًا ۝۱۳ یعنی متعدد باری تمہاری تخلیق مختلف حالات میں ہوئی (اور ہوگی) پہلے تم عصری

تخلیق میں تھے پھر مرکب غذائی کی تخلیق میں آئے پھر نطفہ پھر خون بستہ پھر لو تھرا پھر ہڈیاں اور گوشت بنا پھر ایک جدید تخلیق کی یعنی روح پھونک کر انسان بنایا فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ پھر تم کو موت آئے گی پھر اللہ تم کو قبر (عالم برزخ) میں لے جائے گا۔ پھر لوٹا کر دوبارہ زندہ کر دے گا پھر فرماں بردار کو ثواب دے کر اس کی عزت افزائی کرے گا اور نافرمان کو سزا دے گا۔ یہ اللہ کی وہ تخلیقی نشانیاں تھیں جو ہر شخص کی شخصیت سے تعلق رکھتی ہیں اس کے بعد آفاقی نشانیاں بیان کیں اور فرمایا۔

اَلَمْ تَرَوْا ۝ استفہام حقیقی نہیں مجاہدی بمعنی تعجب ہے۔

کَيْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا ۝ طِبَاقًا یعنی ایک کے اوپر دوسرا اور دوسرے پر تیسرا وغیرہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے اور پہلے ذکر بھی ہو چکا ہے کہ ہر بالائی اور زیری آسمان کے درمیان پانچ سو برس کی مسافت ہے۔

وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيْهِمْ نُوْرًا ۝ تمام آسمانوں میں تو چاند نہیں ہے اس لئے فِیْہُمْ کا معنی ہے رفیٰ بَعْضِہُمْ یعنی دنیا والے آسمان میں اللہ نے چاند پیدا کیا جیسے روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ قبیلہ بنی نجار کے گھروں میں (سب سے اول مدینہ میں رونق افروز ہونے کے وقت) اترے تھے یعنی بنی نجار کے مکانوں میں سے کسی ایک مکان میں بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو نے فرمایا کہ چاند سورج کے رخ آسمانوں کی طرف ہیں اور ان کا نور آسمانوں میں ہی ہے لیکن ان کی (انعکاسی) کرنیں زمین کی طرف آتی ہیں حضرت ابن عباس سے بھی اسی طرح کا قول منقول ہے۔  
وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۝ یعنی سورج کو چراغ کی طرح بنایا جس طرح چراغ کی روشنی سے ماحول کی تاریکی جاتی رہتی ہے اسی طرح سورج کی روشنی سے سامنے کا اندھیرا دور ہو جاتا ہے۔

شبیہ  
چراغ کی روشنی سورج کی روشنی سے کم ہوتی ہے پھر اعلیٰ کو ادنیٰ سے تشبیہ کیوں دی گئی۔

### ازالہ

سننے والوں کے سامنے چراغ کے علاوہ کوئی روشن چیز ایسی نہیں کہ سورج کو اس سے تشبیہ دی جائے ان کے سامنے تو چراغ ہی ہے اس لئے چراغ سے تمثیل دی گئی۔  
ایک آیت میں چاند کو نور قرار دیا اور دوسری آیت میں سورج کو چراغ شاید اس سے اس جانب اشارہ مقصود ہو کہ چاند کی روشنی سورج سے حاصل ہوتی ہے کیونکہ نور چراغ ہی سے حاصل ہوتا ہے۔  
وَاللّٰهُ اَنْبَتَكُمْ ۝ اللہ نے تم کو اگایا ضمیر پر اکتفا کی بجائے (لفظ اللہ) اسم ظاہر ذکر فرمایا کیونکہ محبوب کا نام لذت آفریں ہوتا ہے۔ اگانے سے مراد ہے پیدا کرنا و سیدگی کا لفظ پیدائش کے لفظ سے زیادہ حدوث کے مفہوم کو ظاہر کر رہا ہے اس لئے اَنْشَأَ کم کی بجائے اَنْبَتْکُمْ فرمایا۔  
مِنْ الْاَرْضِ ۝ زمین سے پیدا کیا یعنی آدم کو مٹی سے بنلایا یہ کہ تم کو نطفہ سے پیدا کیا اور نطفہ کو غذا سے اور غذا زمین سے پیدا ہوتی ہے۔

نَبَاتًا ۝ مصدر یا اسم مصدر ہے یا فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے بطور دلالت التزامی فعل محذوف سمجھ میں آتا ہے اس لئے اس کے ذکر کی ضرورت نہیں یعنی اللہ نے تم کو پیدا کیا اور تم پیدا ہو گئے۔  
تَمْ يُعْبِدُوْكُمْ فِیْہَا ۝ یعنی موت کے بعد تم کو قبروں میں لوٹا دے گا۔  
وَيُخْرِجْکُمْ اَخْرَاجًا ۝ اور پھر تم کو قبروں سے نکالے گا یعنی تمہارا یقینی حشر کرے گا۔ اَخْرَاجًا مفعول مطلق تاکید ہے پہلے۔ اَنْبَتْکُمْ کی تاکید نبات سے کی گئی یہاں يُخْرِجْکُمْ کی تاکید کے لئے اَخْرَاجًا فرمایا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ تخلیق اول کی طرح حشر بھی یقینی ہے۔

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ بِسَاطًا ۝

لِتَسْلُکُوْا مِنْہَا سُبُلًا فَجَاجًا ۝

زمین کو تمہارے لئے بستر بنایا تم اس پر لوٹتے ہو۔

کشادہ راستہ فَنَاجُج کی جمع ہے۔ سُنْہَا میں سے لانے کی وجہ یہ ہے کہ

تَسْلُكُوْنَ اَكْثَرُ اَتَحْذَاكَ مَعْنٰی پوشیدہ ہے یعنی تاکہ تم زمین سے کشادہ راستے اپنے چلنے کے لئے بناؤ۔

قَالَ نوحٌ رَبِّ اِنَّهُمْ عَصَوْنِيْ  
آیت قَالَ رَبِّ اِنِّیْ دَعَوْتُ قَوْمِیْ لَیْلًا وَ نَهَارًا فَلَمْ یَزِدْهُمْ دُعَائِیْ اِلَّا فِرَارًا کی معنوی تاکید ہے دونوں جملوں کا حاصل ایک ہی ہے دعوت سے بھاگنا کان بند کر لینا اور آنکھوں کو چھپا لینا عین نافرمانی ہے یا کم از کم نافرمانی کا تقاضا ہے۔ لفظ قال کو مکرر لانے کی وجہ یہ ہے کہ اول قول کا ذکر اداء فرض تبلیغ کے بیان کے لئے تھا اور اس جگہ لفظ قال بد دعا کی تمہید ہے۔

وَ اتَّبَعُوا مَن لَّمْ یَزِدْهُمْ مَّالًا وَ وَلَدًا اِلَّا خَسَارًا ﴿۱۱﴾  
سر داروں کا اتباع کیا جو اپنے مال پر مغرور اور کثرت اولاد پر نازاں ہیں اور مال و اولاد نے ان کی تباہی میں مزید اضافہ کر دیا ہے آخرت میں ان کا خسران اسی وجہ سے زیادہ ہوگا۔

وَمَكْرُوْا  
مَكْرًا اَكْبَارًا ﴿۱۲﴾  
مکرمین کا عطف ہے مکن لفظ مفرد ہے لیکن معنی کے لحاظ سے جمع ہے یا جمع پر عطف ہے۔ کبار اصیغہ مبالغہ

ہے کبیر سے بنا ہے بہت باکرم۔ سر داروں کی طرف سے مکر یہ تھا کہ وہ لوگوں کو حضرت نوح کو دکھ پہنچانے اور کفر کرنے پر ابھارتے تھے اور نچلے طبقہ کا مکر یہ تھا کہ وہ حضرت کو طرح طرح سے دکھ پہنچاتے تھے یہی ان کی تدبیر تھی جس کو مکر کہا گیا ہے۔  
وَقَالُوْا  
لَا تَدْرُکُ الْہِکْمَۃُ  
وَلَا تَدْرُکُ وَدَّ اَوْ لَا سُبُوْعًا ؕ وَلَا یَعُوْثُ وَ یَعُوْثُ وَ تَسْتَرٰ ﴿۱۳﴾

اپنے معبودوں کی پوجا پر گزرنہ چھوڑنا۔  
ان معبودوں کی اہمیت ظاہر کرنے کے لئے خصوصیت کے ساتھ ان کے نام لئے ورنہ اِلٰہِتِکُمْ میں بطور عموم ان کا ذکر بھی آگیا تھا بغوی نے محمد بن کعب کا قول لکھا ہے کہ یہ تمام نام ان نیک لوگوں کے تھے جو حضرت نوح اور حضرت آدم کے درمیان گزرے تھے جب وہ مر گئے تو ان کی اتباع میں ان کے ساتھی ویسے ہی عبادت میں مشغول رہے جیسے پہلے تھے مگر ان کو عبادت کا ذریعہ بنالیا پھر شیطان نے ان کو بہکایا اور ترغیب دی کہ ان کی مورتیاں بنالیں۔ مورتیوں کے سامنے ہونے سے عبادت میں چستی پیدا ہوگی اور شوق بڑھے گا انہوں نے شیطانی اغواء کو مان لیا اور مورتیاں بنالیں پھر ان کے بعد دوسری نسل آئی تو شیطان نے ان سے کہا تمہارے باپ دادا ان مورتیوں کی پوجا کرتے تھے تم بھی کرو وہ بہکاوے میں آگئے مورتی پوجا کا آغاز اسی طرح ہو گیا پھر ان مورتیوں کے ہی مذکورہ بالا نام رکھ لئے۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ قوم نوح کے نیک لوگوں کے یہ اسماء تھے جب وہ مر گئے تو شیطان نے ان کی قوم سے کہا کہ جس جگہ یہ لوگ بیٹھتے تھے وہاں ان کے بت نصب کرو اور وہی بتوں کے نام رکھ دو جو ان کے تھے لوگوں نے ایسا ہی کیا مگر کسی نے ان بتوں کی پوجا نہیں کی جب یہ طبقہ مر گیا تو بعد والوں نے ان کو معبود بنالیا حضرت ابن عباسؓ سے یہ بھی روایت ہے کہ طوفان میں یہ مورتیاں ڈوب گئی تھیں اور مٹی کے اندر دب گئی تھیں مدت تک دفن رہیں آخر مکہ کے مشرکوں کے لئے شیطان نے ان کو برآمد کیا۔ یہ بھی حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ جو بت قوم نوح کے معبود تھے وہ آخر میں عرب میں آگئے۔ دو متہ الجندل میں وڈکی پر ستن بنی کلب کرتے تھے سواع بنی ہذیل کا بت تھا یغوث اول بنی مرہ کا بت تھا پھر مقام جرف میں بنی غطف کا معبود ہو گیا اور سبا (واقع یمن) میں پہنچ گیا۔ یعوق بنی ہمدان کا بت تھا اور نسر حمیر کے قبیلہ میں خاندان ذی الکلاع کا۔  
وَقَدْ اَضَلُّوْا  
کَثِیْرًا ؕ

یعنی بتوں نے یا قوم نوح کے سر داروں نے۔  
بہت لوگوں کو بھٹکا دیا بہکانے کی نسبت بتوں کی طرف مجازی ہے (بت گمراہی کا سبب ہیں گمراہ کرنے والے نہیں ہیں) ان کے ذریعہ سے شیطان نے گمراہ کیا تھا۔ جیسا آیت رَبِّ اِنَّہُمْ اَضَلُّوْا کَثِیْرًا مِّنَ النَّاسِ میں گمراہ کرنے کی نسبت بتوں کی طرف مجازی ہے۔

وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ

ظالمین سے مراد ہیں کافر۔

الْأَضْلَالَ ۝۱۵

ضَلَال سے تباہی مراد ہے یا ضلال سے مراد یہ ہے کہ مکر کی وجہ سے جو مقصد انہوں نے حاصل کرنا چاہا تھا اس کا راستہ ان کو نہیں ملایا یہ مراد کہ وہ اپنے دنیوی منافع حاصل نہ کر سکے۔

مَٰمَنَیْنِ مِّنْ سَبَیْ لَور مَازَآئِدَ ہے جس کو تاکید اور اظہار عظمت کے لئے ذکر کیا گیا ہے (یعنی عظیم الشان گناہوں کی وجہ سے ہی) غرق کرنے سے مراد ہے طوفان میں غرق کرنا اور آگ سے مراد ہے عالم برزخ یعنی قبر کی آگ کیونکہ قریبا جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے کوئی گڑھا۔ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ قوم نوح عالم برزخ میں عذاب قبر میں مبتلا کر دی گئی کیونکہ فاء کا مفعول ہے (نور) کسی فعل کا اول فعل کے بعد واقع ہو جانا اور اُدْخِلُوا مَاضِی کا صیغہ ہے یعنی غرق کر دینے کے بعد فوراً ان کو آگ میں داخل کر دیا گیا۔ فرقہ معتزلہ اور دوسرے بدعتیوں کا اس سے اختلاف ہے۔ انہوں نے اس آیت کی تاویل یہ کی ہے کہ آگ میں داخل کرنے اور پانی میں ڈبوئے میں کچھ قابل اعتناء فرق نہیں تھا (گویا غرق کرنا ہی آگ میں داخل کرنا ہے) ڈوبنے کے بعد مستقبل میں آگ میں داخلہ یعنی ہے اسی لئے ماضی کا صیغہ استعمال کیا گیا (گویا آگ میں داخلہ ہو چکا اور وہ جہنم میں پہنچ گئے) کیا یہ کہ سبب کے بعد مسبب کا اتنا لازم ہے اگرچہ اس وقت سبب (ڈبونا) موجود تھا مگر مسبب (یعنی جہنم میں داخلہ) یعنی تھا اس لئے مسبب کو سبب کے پیچھے بغیر ترانہ اور تاخیر کے ذکر کر دیا۔

ہم کہتے ہیں یہ توجیہات مجازی ہیں اصل کلام میں حقیقت ہے خواہ مخواہ حقیقی معنی کو چھوڑ کر مجاز کی طرف رجوع کرنا جائز نہیں۔ اس کے علاوہ بے انتہا احادیث سے عذاب قبر کا ثبوت ملتا ہے اور اجماع سلف صالحین بھی اسی پر ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب بندہ کو قبر میں رکھ کر اس کے ساتھی لوٹ جاتے ہیں اور وہ ان کے جوتوں کی آواز سنتا ہوتا ہے تو دو فرشتے آکر اس کو بٹھاتے ہیں اور ایک فرشتہ محمد ﷺ کے متعلق پوچھتا ہے تو اس شخص کے متعلق کیا کہتا تھا اگر مردہ مومن ہے تو وہ جواب دیتا ہے میں شہادت دیتا تھا کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اس وقت مردہ سے کہا جاتا ہے اپنے آگ والے ٹھکانے کو دیکھ اللہ نے اس کے عوض تجھے جنت میں جگہ دیدی بندہ دونوں مقامات کو دیکھتا ہے لیکن اگر مردہ منافق یا کافر ہے تو اس سے وہی سوال کیا جاتا ہے اور وہ جواب میں کہتا ہے مجھے کچھ معلوم نہیں جو بات لوگ کہتے تھے میں بھی کہہ دیتا تھا۔ اس جواب پر اس سے کہا جاتا ہے تو جانتا بھی نہ تھا اور تو نے پڑھا بھی نہ تھا پھر اس کو لوہے کے ہتھوڑوں سے ایسا مارا جاتا ہے کہ جن دانس کے علاوہ برابر والے (جانور وغیرہ) اس کی چیخیں سنتے ہیں۔ (بخاری و مسلم) حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے کوئی نماز پڑھی ہو اور عذاب قبر سے اللہ کی پناہ مانگی ہو۔ (بخاری و مسلم)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ جب کسی قبر پر کھڑے ہوتے تو اتار دتے کہ آپ کی ڈاڑھی تر ہو جاتی کسی نے پوچھا حضرت آپ جنت دوزخ کے ذکر کے وقت تو نہیں روتے اور اس پر روتے ہیں فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ قبر آخرت کی پہلی منزل ہے اگر اس سے نجات پائی تو بعد والی (منزلیں) اس سے آسان ہیں اور اس سے نجات نہ ملی تو بعد کی منزلیں

معتزلہ کہتے ہیں کہ جنت دوزخ کی تخلیق ابھی نہیں ہوئی لیکن آئندہ ضرور ہوگی مستقبل میں یقینی پیدا ہو جانے والی چیز کو بصورت ماضی ذکر کر دیا جاتا ہے تاکہ اس کا یقین الوقوع ہونا معلوم ہو جائے معتزلہ عذاب قبر کے بھی منکر ہیں ان کی نظر میں عذاب کی جگہ صرف دوزخ ہے۔ اشاعرہ عذاب قبر کے قائل ہیں تورات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اور صحیح احادیث میں بھی اس کا ثبوت ملتا ہے اور قرآن مجید کی اس آیت سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ غرق کرنے کے بعد فوراً قوم نوح کو آگ میں داخل کر دیا گیا اور ظاہر ہے کہ روز قیامت سے پہلے بغیر تفصیلی حساب کے دوزخ میں داخل ہونا خلاف روایت ہے اس لئے آگ سے دوزخ مراد نہیں ہو سکتی اس کے علاوہ بر قول معتزلہ دوزخ کی ابھی تخلیق ہی نہیں ہوئی اس میں داخل کئے جانے کا معنی یہ کیا ہو سکتا ہے لامحالہ آگ سے عذاب قبر ہی مراد ہوگا۔



اس سے سخت ہوں گی۔ (ترمذی و ابن ماجہ)

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قبر کے اندر کافر پر ننانوے سانپ مسلط کر دیئے جاتے ہیں جو قیامت پہنچنے تک اس کو ڈستے اور کاٹتے رہیں گے اگر ایک سانپ زمین پر پھونک مار دے تو سبزہ پیدا نہ ہو۔ (دارمی و ترمذی) ترمذی میں ننانوے کی جگہ ستر ہے۔

آیت مذکورہ میں نَارِ اُکِی تین عظمت مار کو ظاہر کر رہی ہے یا تکبیر کے لئے ہے یعنی جس آگ میں قوم نوح کو داخل کیا گیا وہ دوزخ کی آگ سے غیر تھی۔

فَلَمَّا يَجِدُوا وَلَهُمْ قَنْدُوسٌ اَللّٰهُ اَنْصَارًا ۝۵۱ جب مجموع کا مجموع سے مقابلہ ہوتا ہے تو ایک کے مقابل ایک کا ہونا ضروری ہے (مثلاً لوگوں نے کپڑے پہن لئے یعنی ہر ایک نے ایک کپڑا لپٹا کپڑا) یعنی کسی نے کسی کو اپنا مددگار نہ پایا۔ اس جملہ میں اس بات پر تعریض ہے کہ جن معبودوں کو انہوں نے پکڑ رکھا تھا وہ ان کی مدد نہ کر سکے۔

وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِيْ اَلَا رَیْضٍ زمین مطلب یہ ہے کہ اس قوم کو زمین پر نہ چھوڑ۔ زمین مطلب یہ ہے کہ اس قوم کو زمین پر نہ چھوڑ۔

مِنَ الْكَافِرِيْنَ دِيَارًا ۝۵۲ دِیَارَ رہنے والا یہ نکرہ ہے جو فعل متفی کے بعد آیا ہے اس لئے مفید عموم ہے یعنی کسی رہنے والے کو نہ چھوڑ۔ دِیَارِ کی اصل دیوار تھی جیسے سید کی اصل سیود ہے اگر یہ لفظ اصل میں دو بار ہوتا تو ادغام کے بعد دو بار ہوتا چاہیے۔

اِنَّكَ اِنْ تَذَرَهُمْ یُضِلُّوْا گمراہ کر دیں گے یعنی گمراہ کر دینا چاہیں گے۔ یعنی تیرے مومن بندوں کو (کافر تو گمراہ تھے ہی ان کو گمراہ کرنے کا ارادہ کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا) عِبَادَكَ

وَلَا یَلِدُ ذَا لَآلَا فَاجِدُوا کُفَّارًا ۝۵۳ محمد بن کعب (قرظی) مقاتل اور ربیع کا قول ہے کہ حضرت نوحؑ نے یہ

بددعا اس وقت کی جب اللہ نے ہر مومن روح کو قوم نوح کے مردوں کی پشت اور عورتوں کے پیٹ سے پیدا کر دیا اور چالیس سال یا نوے سال تک تمام مردوں کا مادہ تولید خشک اور بے ثمر ہو گیا تو اللہ نے نوح کو خبر دی کہ آئندہ یہ لوگ ایمان نہ لائیں گے اور ان کی اولاد بھی مومن نہ ہوگی۔ عذاب کے وقت کوئی بچہ نہ تھا کیونکہ اللہ نے فرمایا وَقَوْمٌ نُّوْجٌ لَّمَّا کَذَّبُوا الرَّسُوْلَ اَعْرَفْنَا هُمْ قَوْمٌ نُّوْجٌ نے جب پیغمبروں کی تکذیب کی تو ہم نے ان کو غرق کر دیا اور ظاہر ہے کہ بچہ تکذیب کر نہیں سکتا (اگر بچہ کسی کی تکذیب کرے بھی تو ناقابل عذاب ہے) اسی سے استدلال کیا جاتا ہے کہ طوفان ساری زمین پر نہیں آیا تھا بلکہ صرف قوم نوح کی زمین پر آیا تھا کیونکہ (مختلف ممالک کے رہنے والوں کا تو کوئی تصور نہ تھا اور نزول عذاب بغیر تکذیب کے ممکن نہیں)

رَبِّ اَعْفِرْ لِّیْ وَلِیَّوْلِیَّ حضرت نوح کے باپ کا نام لمک بن منوش اور ماں کا نام سجد بنت اتوش تھا اور دونوں مومن تھے (پیغمبر کسی کافر کے لئے دعاء مغفرت نہیں کر سکتا)

وَلَمِّنْ دَخَلَ بَلَدِیْ بیت سے مراد ہے گھر اور بقول ضحاک مسجد اور بعض کے نزدیک کشتی۔

مُؤْمِنًا اس قید کے لگانے سے اہلس (دعاء مغفرت سے) خارج ہو گیا کشتی میں وہ بھی آگیا تھا مگر کافر تھا۔

وَالْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ قیامت تک آنے والے تمام مومن مرد اور عورتیں اس میں داخل ہیں۔

وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِیْنَ اِلَّا ظُلْمًا ۝۵۴ یعنی ہلاکت اللہ نے حضرت نوحؑ کی دعا قبول فرمائی اور اس قوم کے تمام کافر تباہ کر دیئے گئے۔

اہل سنت کا قول ہے کہ گمراہ کرنے والا اور ہدایت دینے والا محض خدا ہے کوئی سوا خدا کے کسی کو نہ گمراہ کر سکتا ہے نہ ہدایت یاب کر سکتا ہے اور یُضِلُّوْا کا لفظ بظاہر اس کے خلاف ہے اس لئے حضرت مفسر نے فرمایا کہ گمراہ کرنے سے مراد ہے گمراہ کرنے کا ارادہ کرنا۔

## سورۃ الجن

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۸ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ  
میں آیا ہے کہ نصیبین کے نو جن تھے یا سات تھے جن دوسرے حیوانوں کی طرح جسم بھی رکھتے ہیں اور جان بھی ان کو انسانوں کی طرح عقل بھی حاصل ہے مگر انسانوں کی نظر سے چھپے ہوئے ہیں۔ اسی لئے ان کو جن کہا جاتا ہے۔ جن چھپاتا جن پوشیدہ) جن کو آگ سے بنایا گیا ہے جیسے آدم کو مٹی سے۔ آیت میں آیا ہے وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ السَّمُومِ جنات میں تو الدو تاسل ہوتا ہے ان میں نہ بھی ہوتے ہیں اور مادہ بھی ظاہر یہ ہے کہ شیطین جنات ہی کی ایک قسم ہے۔ ملائکہ مذکر مونث (نرو مادہ) نہیں ہوتے جنات شیطین اور ملائکہ کا وجود شرعاً ثابت ہے۔ فلسفی کسی کے وجود کو تسلیم نہیں کرتے (یونانی) فلاسفہ جن دس عقول کے قائل ہیں وہ اسلامی ملائکہ نہیں ہیں۔ کیونکہ فلاسفہ کی نظر میں عقول عشرہ غیر جسمانی ہیں اور اسلام جن ملائکہ کا قائل ہے ان کے جسم بھی ہیں اور روحیں بھی۔

آیت کی رفتار سے بطور اقتضاء ثابت ہو رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنات کو نہیں دیکھا تھا کسی وقت حضور قرأت

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَلَكٌ كَالْفَلَاحِ سَمِعَ مَا نَادَىٰ لَهُمْ وَأَنَّهُ هُوَ أَلَمَ بِهِمْ لَوْلَا رَحْمَتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَفْضَوْا بِهِ لَكُلٌّ مِّنَ الْعَالَمِينَ  
شرعی منصوصات سے ثابت ہے کہ کائنات کے انتظام پر اللہ نے ملائکہ کو مقرر کر دیا ہے ملائکہ ارض اس زمین کا انتظام کرتے ہیں اور ملائکہ آسمان علویات سلویہ کا بارش کا ہر قطرہ ایک فرشتہ لے کر اترتا ہے گویا نظم کائنات کا مدار ملائکہ پر ہے مگر ملائکہ خود محکم نہیں اللہ کے زیر حکم ہیں کچھ ملائکہ حامل عرش ہیں اور کچھ تسبیح رکوع سجود تہلیل اور تکبیر میں غرق ہیں لیکن یہ بھی ثابت ہے کہ ہر ذرہ کائنات کو حرکت یا سکون کا حکم اللہ کی طرف سے پہنچتا ہے کوئی ذرہ بھی بلا حکم حرکت نہیں کر سکتا نہ ساکن رہ سکتا ہے اور براہ راست حکم الہی کو برداشت کرنے کی قابلیت نہ ہر ذرہ میں ہے نہ ہر انسان میں اس لئے جو حکم خداوندی کسی ذرہ کو پہنچتا ہے یا انسان کو وہ فرشتہ کی وساطت سے ہوتا ہے الا ما شاء اللہ پس ملائکہ اللہ کا پیام اس کائنات کو پہنچانے والے بھی ہوئے۔ یہ اسلامی نظریہ ہے لیکن یونان کے دماغ زدہ فلسفی کہتے تھے کہ واجب تعالیٰ نے صرف عقل لول کو پیدا کیا یا نمودار کیا یوں کہو کہ ارادہ الہیہ کو عقل اول کے اظہار میں بھی کوئی دخل نہیں بلکہ شعاع اول کی طرح ذات واجب سے عقل اول نمودار ہوئی ہو مادہ سے مجرہ تھی مگر ذات کے اعتبار سے واجب کی محتاج تھی اسی لئے اس کو ممکن کہا جاتا ہے پس واجب سے عقل اول نمودار ہوئی اور عقل اول سے عقل دوم اور فلک لول کا ظہور ہوا پھر عقل دوم سے عقل سوم اور فلک دوم کا ظہور ہوا اور اسی طرح ترتیب وار نویں عقل سے دسویں عقل اور نویں آسمان کی پیدائش ہوئی اور آخر میں دسویں عقل (جس کو مبدع فیاض اور عقل فعال بھی کہا جاتا ہے) نے عالم اجسام عنصریہ بنایا۔ فلاسفہ کی نظر میں ہر جسم مادی ہوتا ہے اور مادہ کی دو قسمیں ہیں فلکی اور عنصری لہذا افلاک بھی مادی ہیں اور عناصر بھی اور عناصر کے مرکبات بھی۔ مگر عقول غیر مادی ہیں نہ ان کا مادہ

فلکی ہے نہ عنصری اس لئے غیر جسمانی ہیں لیکن

اہل اسلام کی نظر میں مادہ کا حصر صرف فلکی اور عنصری میں نہیں بلکہ مادہ نوری بھی ہوتا ہے اور نور بذات خود بے رنگ اور بے شکل ہوتا ہے مگر مختلف الوان اشکال کو قبول کر سکتا ہے فرشتوں کی تخلیق اسی نوری مادہ سے ہوئی اور ان کے اجسام نوری ہیں جو مختلف اشکال میں بدلتے رہتے ہیں۔ ہاں تو الدو تاسل کے لئے جسم عنصری ہونا ضروری ہے اور فرشتوں کے اجسام عنصری نہیں اس لئے ان میں تو الدو تاسل نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

قرآن کر رہے تھے اتفاقاً جنات بھی آگئے اور انہوں نے قرأت سن لی۔ اس واقع کی اطلاع وحی کے ذریعے سے اللہ نے اپنے رسول کو دیدی اور قصہ بیان کر دیا۔ بخاری و مسلم اور ترمذی وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنات کے سامنے نہ قرآن پڑھانے کو دیکھا (بلکہ واقعہ یہ ہوا کہ بازار عکاظ کو جانے کے ارادہ سے صحابہؓ کے ساتھ آپ (ملکہ سے) چلے گئے تھے اس وقت شیطانوں سے آسمان کی خبریں روک دی گئی تھیں اور (خبر لینے کے لئے آسمان کی طرف چڑھنے والے) شیطانوں کو انگاروں سے مارا جاتا تھا۔ جنات نے (آپس میں) کہا اس کی تو کوئی خاص وجہ ضرور ہے (کوئی نئی بات ضرور پیدا ہوئی ہے) مشرق مغرب میں جا کر دیکھو نئی بات کیا ہوئی ہے یہ طے کر کے جنات تلاش کرنے چل دیئے اور ایک گروہ تمامہ کی طرف بھی آگیا یہی گروہ رسول اللہ ﷺ کی طرف مڑ گیا آپ اس وقت غلہ میں ساتھیوں کو فجر کی نماز پڑھا رہے تھے جنات نے قرآن سنا تو متوجہ ہو کر سننے لگے اور بولے بخدا یہی تمہارے اور آسمانی خبروں کے درمیان رکاوٹ پیدا ہوئی ہے چنانچہ واپس جا کر اپنی قوم سے انہوں نے کہا قوم والو ہم نے عجیب قرآن سنا۔

اسی قول کو اللہ نے آیت قُلْ اُذِیْ اِلَیْہِ اِنَّہٗ سَمِعَ الْخَبْرَ میں بیان فرمایا۔ اکثر اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ جب ابوطالب کا انتقال ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ تمام طائف کو چل نکلے مقصد یہ تھا کہ اپنی قوم کے خلاف قبیلہ ثقیف سے کچھ امداد اور طاقت حاصل کریں محمد بن اسحاق نے بروایت یزید بن زیاد محمد بن کعب قرظی کا قول بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے طائف میں پہنچ کر ثقیف کے کچھ لوگوں کے پاس جانے کا ارادہ کیا وہ لوگ بنی ثقیف کے سردار اور امراء تھے یہ تینوں عمیر کے بیٹے اور آپس میں بھائی بھائی تھے ان کے نام تھے عبدیلیل مسعود اور حبیب اس وقت ان کے پاس ایک قریش کی عورت بھی تھی جو قبیلہ بنی محکم کی شاخ میں سے تھی۔ رسول اللہ ﷺ ان کے پاس جا کر بیٹھے اور جس کام کے لئے ان کے پاس گئے تھے یعنی اسلام کے سلسلہ میں طلب امداد اور قوم والوں کے خلاف نصرت کی خواہش اس کے متعلق ان سے گفتگو کی ایک بولا اگر خدا نے تجھے پیغمبر بنایا ہو تو میں غلاف کعبہ کے کپڑے بنا کر پہنوں دوسرے نے کہا کیا اللہ کو تیرے سوا کوئی اور پیغمبر بنانے کے لئے نہیں مانتا تیرا کہنے لگا خدا کی قسم میں تجھ سے بات نہیں کروں گا جیسا تو کہہ رہا ہے اگر واقعی تو اللہ کا پیغمبر ہے تب تو تیرا مرتبہ میری طرف سے جواب دینے سے بہت بڑا ہے اور اگر تو خدا پر دروغ بندی کر رہا ہے تو تجھ سے کلام کرنا میرے لئے مناسب ہی نہیں ہے یہ جواب سن کر رسول اللہ ﷺ اٹھ کھڑے ہوئے اور قبیلہ ثقیف کی ہر بھلائی سے ناامید ہو گئے اور فرمایا جو کچھ تم نے سلوک کیا کیا لیکن اب میری طرف سے (اس درخواست کے) واقعہ کو ظاہر نہ کرنا۔ حضور پر نور ﷺ کو یہ بات پسند نہ تھی کہ اس واقعہ کی اطلاع قوم والوں کو پہنچ جائے اور اس سے ان کی بے باکی اور بڑھ جائے ثقیف والوں نے اس بات کی بھی تعمیل نہیں کی بلکہ قبیلہ کے بے عقل لوگوں اور غلاموں کو بھڑکایا وہ حضور کو گالیاں دینے اور چیخنے لگے یہاں تک کہ عتبہ اور شیبہ کے باغ میں پناہ گیر ہونے پر مجبور کر دیا۔

اس وقت باغ میں عتبہ اور شیبہ موجود تھے جن لوگوں نے حضور کا پیچھا کیا تھا وہ سب لوٹ گئے آپ انگور کے درختوں کے گھنے سایہ میں جا کر بیٹھ گئے ربیعہ اور شیبہ اس واقعہ کو دیکھ رہے تھے اور ثقیف کے احمقوں سے جو دکھ حضور نے پایا تھا وہ بھی ان کے سامنے ہوا تھا۔ رسول اللہ ﷺ کی ملاقات اس محبی عورت سے بھی ہوئی تھی اور حضور نے اس سے فرمایا تھا۔ تیرے دیوروں (خسرال رشتہ داروں) سے ہم کو کیسا دکھ پہنچا غرض اطمینان حاصل ہونے کے بعد آپ نے دعا کی الہی میں اپنی قوت کی کمزوری تدبیر کی کمی اور لوگوں کے سامنے ذلیل ہونے کا تجھ سے شکوہ کرتا ہوں تو ارحم الراحمین ہے تو کمزوروں کا رب ہے تو میرا بھی رب ہے تو مجھے کس کے سپرد کر رہا ہے کیا کسی ایسے اجنبی کے سپرد کر رہا ہے جو میرے ساتھ ترش روئی سے پیش آتا ہے یا کسی دشمن کے سپرد کر رہا ہے جس کے ہاتھ میں تو نے میرے معاملات کر دیئے ہیں اگر مجھ پر تیرا غضب نہ ہو تو (ان مصائب کی) مجھے پرواہ نہیں لیکن تیری طرف سے میرے لئے عافیت کی تو بہت گنجائش ہے میں تیری ذات کے نور کی جس سے تاریکیاں روشن ہو جاتی ہیں اور دنیا و آخرت کے ٹھیک ہونے کا اسی پر مدار ہے پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ کہیں تیرا غضب مجھ پر نازل ہو جائے یا تیری ناراضگی مجھ پر اتر پڑی جب تک تو ہی راضی نہ ہو جاؤ تیری ناراضگی اور تیری مدد کے بغیر نہ طاقت ہے نہ قوت۔

ربیعہ کے دونوں بیٹوں (یعنی شیبہ اور عتبہ) نے یہ حالت دیکھی تو ان کے جذبہ رحم میں حرکت پیدا ہوئی اپنے عیسائی غلام کو جس کا نام عداس تھا بلا کر کما ایک رکابی میں انگوڑا کا یہ خوشہ رکھ کر لے جا کر اس شخص کو کھانے کے لئے دیدے عداس نے حکم کی تعمیل کی اور انگوڑا لاکر رسول اللہ ﷺ کے سامنے رکھ دیئے وہ رکھ چکا تو رسول اللہ ﷺ نے بسم اللہ پڑھ کر انگوڑوں کی طرف ہاتھ بڑھایا اور کھانے لگے عداس چہرہ مبدک کی طرف دیکھتا رہا اور کہنے لگا اس شر کے رہنے والے تو ایسی بات نہیں کہتے ہیں (یعنی بسم اللہ نہیں پڑھتے ہیں) حضور نے فرمایا تم کہاں کے رہنے والے ہو اور تمہارا مذہب کیا ہے۔ عداس نے جواب دیا میں عیسائی ہوں اور نینو کا باشندہ ہوں حضور نے فرمایا کیا مرد صالح یونس بن متی کی بستی کے رہنے والے ہو عداس نے کہا آپ یونس بن متی کو کیا جانیں حضور نے فرمایا وہ میرا بھائی تھا نبی تھا میں بھی نبی ہوں یہ سن کر عداس جھک گیا اور حضور کے سر اور دست پر مبدک کو چومنے لگا اور ربیعہ کے بیٹوں نے آپس میں کہا اس شخص نے تمہارے غلام کو بگاڑ دیا جب عداس واپس آیا تو شیبہ اور عتبہ نے اس سے کہا ارے عداس تجھے کیا ہو گیا تھا تو اس شخص کا سر اور ہاتھ پاؤں کیوں چوم رہا تھا عداس نے کہا میرے آقا اس شخص سے بہتر روئے زمین پر اور کوئی نہیں۔ مجھے اس نے ایسی بات کی اطلاع دی جس کو سوائے نبی کے کوئی نہیں جانتا انہوں نے کہا ارے عداس کہیں یہ شخص تجھے تیرے مذہب سے نہ پھیر دے تیرا مذہب اس کے مذہب سے بہتر ہے غرض بنی ثقیف کے واقعہ سے ناامید ہو کر رسول اللہ ﷺ طائف سے مکہ لوٹے اٹھائے راہ میں بمقام غخلہ دس رات میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے کہ نصیبین کے کچھ جن ادھر سے گزرے اور انہوں نے قرآن مجید سنا۔ جب حضور اکرم ﷺ نماز پڑھ چکے تو جنات نے واپس جا کر اپنی قوم کو اطلاع دی خود بھی ایمان لے آئے اور دعوت پر لبیک کہی اور قوم کو بھی جا کر ڈر لیا جنات کے اس واقعہ کا بیان آیات مذکورۃ الصدر میں اللہ نے کیا ہے۔

کتاب الصفوہ میں ابن جوزیؒ نے اپنی سند سے حضرت سہلؒ بن عبد اللہ کا قول نقل کیا ہے سہل نے بیان کیا میں اطراف و زاعا میں تھا وہاں میں نے ایک شہر سنگین دیکھا (یعنی سنکستان کے اندر آبادی تھی۔ پتھروں کو کھود کر ان میں مکان تراش لئے تھے) شہر کے وسط میں پتھر کا ایک محل تھا جہاں جنات رہتے تھے محل میں ایک گراں ڈیل بوڑھا آدمی کعبہ کی طرف منہ کئے نماز پڑھ رہا تھا لیکن جو اونچی جہ وہ پہنچتا وہ بالکل نیا تھا مجھے اس کے گراں ڈیل ہونے سے اتنا تعجب نہیں ہوا جتنا جہ کی صفائی کو دیکھ کر ہوا میں نے اس کو سلام کیا اس نے سلام کا جواب دینے کے بعد کہا سہل بدنی استعمال سے کپڑے پرانے نہیں ہوتے۔ کپڑوں کو بوسیدہ کرنے والی چیز گناہوں کی بدبو اور حرام غذا سے یہ جبہ سات سو برس سے میں پہنے ہیں اسی کو پہنے ہوئے میں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ سے ملاقات کی تھی اور دونوں پر ایمان لایا تھا میں نے کہا آپ کون ہیں اس نے جواب دیا میں ان لوگوں میں سے ہوں جن کے سلسلے میں آیت **قُلْ اَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ نَازِلٌ هُوَ تَحِی**۔

ایک گروہ (علماء) کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا گیا تھا کہ آپ جنات کو اسلام کی دعوت دیں اور اللہ کے عذاب سے ڈرائیں اور ان کو قرآن سنائیں چنانچہ نینو سے جنات کی ایک جماعت حضور ﷺ کی خدمت میں بھیجی گئی جب وہ جمع ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے ساتھیوں سے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ آج رات کو جنات کو قرآن سناؤں تم میں سے کون میرے ساتھ چلے گا سب نے سن کر سر جھکا لیا۔ رسول اللہ ﷺ نے پھر ساتھ لے جانے کی خواہش کی تو عبد اللہ بن مسعودؓ ساتھ ہوئے حضرت عبد اللہ کا بیان ہے کہ میرے سوا اور کوئی ساتھ نہیں گیا ہم چل دیئے بالاء مکہ میں پہنچ کر رسول اللہ ﷺ ایک گھاٹی میں داخل ہو گئے جس کا نام شعب الحجون تھا اور میرے گرد آرد ایک لکیر (حصار) کھینچ کر حکم دیا کہ اس کے اندر بیٹھے رہنا جب تک میں نہ بلاؤں باہر نہ نکلتا یہ حکم دے کر چل دیئے اور کھڑے ہو کر قرآن پڑھنا شروع کر دیا میں نے دیکھا کہ گدھوں کی طرح کچھ (جانور) تیزی کے ساتھ اترتے آ رہے ہیں اسی کے ساتھ مجھے سخت شور غل بھی سنائی دیا مجھے حضور ﷺ کے متعلق فکر ہوئی پھر بکثرت پر چھائیاں حضور اکرم ﷺ کے آس پاس چھا گئیں اور حضور ﷺ سے میری آڑ ہو گئی کہ آپ کی آواز بھی مجھے سنائی نہ دیتی تھی کچھ دیر کے بعد بادل کے ٹکڑوں کی طرح ٹکڑیاں بنا کر جانا شروع ہو گئے اور فجر کے ساتھ رسول اللہ ﷺ فارغ ہو کر

میرے پاس تشریف لے آئے اور فرمایا کیا تم سوئے میں نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ ﷺ خدا کی قسم (میں نہیں سویا) کئی مرتبہ میرا ارادہ ہوا کہ لوگوں کو مدد کے لئے پکاروں مگر لاشی کھٹکھٹا کر میں نے آپ کو یہ فرماتے سنا بیٹھ جاؤ (تو مجھے کچھ اطمینان ہوا) فرمایا اگر تم (حصار سے) باہر نکل آتے تو ذرا تھا کہ ان میں سے کوئی تم پر جھنمار دیتا۔

پھر فرمایا تم نے کچھ دیکھا میں نے عرض کیا جی ہاں کچھ کالے رنگ کے آدمی سفید پوش دیکھے تھے فرمایا وہ نصیبین کے جنات تھے مجھ سے کھانے کی چیزیں مانگ رہے تھے میں نے ان کے لئے موٹی ہڈیاں اور گوبر اور میتگنیاں مقرر کر دیں انہوں نے کہا ان کو تو آدمی گندہ کر دیتے ہیں چنانچہ حضور نے ہڈی اور گوبر سے استنجا کرنے کی ممانعت فرمادی۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ان کو اس سے کیا ملے گا فرمایا کھانے کے وقت ان کو ہر ہڈی پر گوشت اور ہر گوبر میں وہ دانے ملیں گے جن کو کھا کر گوبر بنتا ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے سخت شورو غل سنانی دیا تھا فرمایا ایک جن کو قتل کر دیا گیا تھا اس کے قتل کے سلسلہ میں ان کے باہم جھگڑا تھا ایک دوسرے کو قاتل قرار دے رہا تھا انہوں نے مجھ سے فیصلہ کی اپیل کی میں نے ان کا صحیح فیصلہ کر دیا اس کے بعد قضاء حاجت کے لئے رسول اللہ ﷺ تشریف لے گئے اور کچھ دیر کے بعد آکر فرمایا کیا تمہارے ساتھ پانی ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے ساتھ لوٹا تو ہے لیکن اس میں کچھ آب کھجور ہے حضور نے اسی کو طلب فرمایا۔ میں نے حضور کے ہاتھوں پر آب کھجور ڈالا آپ نے وضو کیا اور فرمایا کھجوریں پاکیزہ اور پانی بالکل پاک۔

مسلم نے بروایت علی بن محمد باسناد اسماعیل بن ابراہیم بخوالد داؤد عامر کا قول نقل کیا ہے عامر نے کہا کہ میں نے علقمہ سے دریافت کیا کہ لیلۃ الجن میں کیا حضرت ابن مسعودؓ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ موجود تھے علقمہ نے کہا میں نے حضرت ابن مسعودؓ سے پوچھا تھا کہ کیا آپ حضرات میں سے کوئی لیلۃ الجن میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا۔ ابن مسعودؓ نے فرمایا ہم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہمراہ تھے ایک رات رسول اللہ ﷺ غائب ہو گئے کہ ہم نے وادیوں کے اندر اور گھاٹیوں میں جستجو کی مگر کہیں نہیں ملے ہم نے کہا کیا کوئی اڑا کر لے گیا کسی نے ناگہاں شہید کر دیا۔ عرض وہ رات سب کے لئے بدترین رات گزری (آخر میں جب حضور تشریف لائے تو) فرمایا جنات کی طرف سے بلانے والا آیا تھا میں اس کے ساتھ گیا تھا اور جا کر ان کو قرآن سنا پھر حضور ﷺ ہم کو ساتھ لے کر گئے اور جنات کے پسماندہ نشانات اور ان کی آگ کی علامات دکھائیں۔

شمعی کا قول ہے کہ وہ جنات جزیرہ کے تھے اور حضور سے انہوں نے کھانے کی چیز کے متعلق سوال کیا تھا حضور ﷺ نے ان سے فرمایا جس ہڈی پر بسم اللہ پڑھ لی گئی ہو اور تمہارے ہاتھ پڑ جائے یا اس پر کچھ گوشت لگا ہو یا چوپایوں کے چارہ کھانے کے بعد ان کی میتگنیاں ہوں (یعنی لید نہ ہو) وہ تمہارے لئے خوراک ہے اسی لئے سرکار نے ارشاد فرمایا تھا کہ ان دونوں چیزوں سے استنجانہ کیا کر دیتے تمہارے بھائی جنات کی خوراک ہے۔

روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے جاٹ قوم کے کچھ لوگوں کو دیکھ کر فرمایا یہ لیلۃ الجن والے جنات سے بہت زیادہ مشابہ ہیں میں کہتا ہوں کہ جب رسول اللہ ﷺ بازار عکاظہ کے ارادہ سے جارہے تھے اور طائف سے واپس ہوئے تھے اس وقت پہلی مرتبہ جنات نے قرآن سنا تھا اور آیت قُلْ اَوْحِیْ اِلَیَّ اَنْهٗ اَسْمَعُ نَفَرًا مِّنْ اِلٰہِیْنَ اِذَا یَاۤءُوۡنَہٗ سَاجِدًا وَّہُمْ لَہٗ سَیِّدُوۡنَ فرمایا ہے رہا لیلۃ الجن کا واقعہ جو حضرت ابن مسعودؓ نے بیان کیا ہے وہ اس کے بعد کا ہے۔

بغویؒ نے سورۃ احقاف کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ کی طرف منسوب کر کے بیان کیا کہ اُسْتَجَابَ لَہُمْ سے یہ مراد ہے کہ خلہ میں جب جنات قرآن سن کر اپنی قوم کے پاس گئے اور ان کو تبلیغ کی تو ستر جنات کی ایک جماعت تبلیغی دعوت پر لبیک کہہ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور بطحاء میں آکر حضور سے ملی۔ حضور ﷺ پر نور نے ان کو قرآن پڑھ کر سنایا اور امر و نہی فرمایا۔

خفاجی نے ذکر کیا ہے کہ جنات کی آمد چھ بار ہوئی تھی۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت جن و انس سب کے لئے تھی مقاتل کا قول ہے کہ حضور ﷺ سے پہلے کسی نبی کی بعثت جن و انس (دونوں کے لئے) نہیں ہوئی واللہ اعلم۔

یَعْنِي جَنَاتِ كِي جَمَاعَتِ جَب لُوث كِر اِيْنِي قَوْم كِي پَس كُي تُو اَس نِي كَمَا۔  
 اِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۝  
 (قرآن عجیب ہے عجب نہیں) اس کو عجب کہنے سے یہ مراد ہے کہ قرآن بالکل نرالا ہے۔

یَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ  
 صحیح جو تقاضاء عقل و برہان ثابت ہیں۔

فَأَمَّا آيَاتُهَا  
 یعنی ہم قرآن پر ایمان لے آئے۔  
 وَلَكِنْ تَشْكُرْ يَرْبِنَا أَحَدًا ۝  
 کیونکہ اللہ نے اس کی ممانعت فرمادی ہے۔

وَإِنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا  
 اُنَّا میں ضمیر شان کی ہے یازب کی طرف لومٹی ہے جَدُّ کے معنی ہیں بزرگی اور  
 عظمت مجاہد عکرمہ اور قتادہ کا یہی قول ہے حضرت انس کا قول ہے کان الرجل اذا قرء بقره وال عمران جد فینا یعنی جب  
 کوئی آدمی سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھ لیتا ہے تو ہم میں اس کا مرتبہ بڑھ جاتا تھا۔ اس قول سے بھی تفسیر مجاہد کی تائید ہوتی ہے۔  
 لیکن سدی نے جَدُّ کا معنی امر اور حسن نے غنا (بے نیازی) اور حضرت ابن عباسؓ نے قدرت اور ضحاکؓ نے فعل اور قرطبیؒ نے  
 نفعتیں اور اخفشؒ نے حکومت و اقتدار بیان کیا ہے۔

جَدُّہ کی جگہ جَدُّ رَبِّنَا کہنے سے ربوبیت کا صراحتاً اظہار مقصود ہے کیونکہ ربوبیت الہی کا تقاضا ہے کہ اللہ کی  
 عظمت و شان مر بوب (مخلوق) سے بلند و برتر ہو۔

مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۝  
 یہ دوسری خبر ہے مگر پہلی خبر کی تاکید اور توضیح کی طرح ہے  
 (پہلی خبر میں تھا کہ رب کی شان و عظمت برتر ہے اس آیت میں ہے کہ اس نے نہ بیوی اپنے لئے اختیار کی نہ اولاد) یعنی بیوی بچے  
 ہونا مخلوق کے مناسب ہے اللہ کی شان اس سے بالا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن سن کر ان کو تنبیہ ہو گئی تھی کہ عبادت  
 میں شرک کرنے اور اللہ کے بیوی بچے ہونے کا انکار عقیدہ سابقہ غلط تھا۔

وَإِنَّكَ كَانْتَ يَقُولُ سَفِيهُنَا  
 سَفِيہ سے مراد ہے نادان اور بر قول قتادہ و مجاہد ابلیس اور بر قول بعض  
 سرکش جنات۔

عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ۝  
 یعنی ایسی بات جو شان الہی سے بہت بعید ہے شَطَطُ کے معنی ہے فیصلہ کی کجی اور حق  
 سے دوری یا مراد ہے حد سے آگے بڑھنا۔ قاموس میں ہے شَطَطٌ عَلَيْهِ فَيُحْكَمُ عَلَيْهِ یعنی فیصلہ میں ظلم کیا یا فیصلہ میں کجی اختیار کی  
 اور شَطَطٌ فَيُسَعِّلُهُ یعنی اندازہ مقررہ اور حد سے آگے بڑھ گیا اور حق سے دور ہو گیا۔ مطلب یہ ہوا کہ نادان لوگ اللہ کے  
 متعلق ایسی بات کہتے تھے جو غلط اور حق سے دور تھی یعنی اللہ کے بیوی بچے مانتے تھے۔

وَإِنَّا ظَنَنَّاهُ أَنْ كُنْ تَقُولُ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۝  
 یعنی ہم پہلے خیال  
 کرتے تھے کہ انسان اور جن اللہ پر دروغ بندی نہیں کر رہے ہیں (اور واقعی خدا کی بیوی بھی ہے اور اولاد بھی) حقیقت میں یہ  
 بعض نادانوں کی پیروی کرنے کی ایک معذرت ہے کہ اس وقت ہمارا خیال ہی یہ تھا کہ یہ لوگ خدا کے متعلق غلط بات نہیں کہہ  
 رہے ہیں۔ کَذِبُ (جھوٹ بولنا) بولنے کی ایک قسم ہے اس وقت کَذِبُ مصدر ہو گیا جھوٹی بات اس وقت کَذِبًا مفعول ہو گیا  
 مفعول محذوف کی صفت یعنی قَوْلًا كَذِبًا مجموعہ آیات کا یہ مطلب ہو گا کہ ہم قرآن پر ایمان لے آئے یعنی قرآن کے ذریعہ  
 سے ہم کو یقین ہو گیا کہ ہمارے نادانوں کا قول غلط اور صداقت سے دور تھا اور ہمارا جو خیال تھا کہ جن (خدا کے متعلق) جھوٹ  
 نہیں کہہ رہے ہیں یہ خیال باطل تھا۔

## ایک شبہ

حضور ﷺ کی بعثت سے پہلے جنات آسمان کی طرف جا کر پوشیدہ مقامات سے فرشتوں کا کلام اور ان کی تسبیح جلیل کی آوازیں سنتے تھے پھر کیوں اپنی نوع کے احمقوں کی بات کو صحیح مانتے اور سچا جانتے تھے اور ملائکہ کا کلام سن کر بھی اللہ کی توحید پر ایمان نہیں لاتے تھے (ملائکہ کا کلام سننا تو روزانہ کا معمول تھا) اور قرآن ایک مرتبہ سنا اور ایک بار سنتے ہی مان لیا (روزانہ کلام ملائکہ سننا ایمان آفریں نہ ہو اور قرآن ایک بار سننا ایمان بخش ہو گیا اس کی کیا وجہ۔

## ازالہ شبہ

ایمان ایک عطیہ الہیہ ہے عطاء خداوندی کے بغیر اس کا حصول ممکن نہیں۔ ہادی مطلق کی ہدایت ہی سے دل میں ایمانی کیفیت پیدا ہوتی ہے لیکن یہ وجدانی تاثر (ہر شخص کے لئے براہ راست ممکن نہیں) کسی ایسے ذریعہ کا محتاج ہے جس کے دور رخ ہوں ایک رخ باطنی معنوی دوسرا رخ ظاہری صوری۔ اول رخ کی مناسبت اور ربط اللہ سے ہو اور دوسرے رخ کی مناسبت مخلوق سے وہ اپنی استعداد قوی اور قابلیت کاملہ کی وجہ سے بارگاہ قدس سے فیضان قبول کر لے کیونکہ صفات الہیہ اس کی معنوی مربی اور مبداء تمیز ہیں پس اس کا معنوی رخ اللہ کی طرف ہوتا ہے اور اسی جانب سے اس کا باطنی رخ نور چھین ہوتا ہے اور چونکہ اس کا زیریں حصہ ظاہری رخ مخلوق کی طرف ہوتا ہے اور اس مرتبہ نزول میں بھی وہ کامل ہوتا ہے اس لئے مبداء اعلیٰ (بارگاہ الہیہ) سے وہ نور چھینی کر کے زیریں (یعنی مخلوق کی جانب) نورپاشی کرتا ہے یہ گروہ انبیاء کا ہے جو اللہ اور مخلوق کے درمیان ذریعہ فیض پاشی ہے ملائکہ کو اللہ کے ساتھ معنوی مناسبت حاصل ہے (یعنی اپنی ذاتی نورانیت کی وجہ سے ذلت الہی سے انکار ربط اور تعلق انبیاء کی طرح ہے) لیکن ان کے سارے کمالات صعودی ہیں (یعنی ان کا ایک ہی رخ ہے وہ خالص نورانیت ہیں) انبیاء کی طرح نزولی کمالات ان کو حاصل نہیں (یعنی ان کے اندر ظلمت جسمانی نہیں اس لئے جسمانیت کے کمال سے وہ بے بہرہ ہیں مادی مخلوق سے ان کو کوئی مناسبت اور مشابہت حاصل نہیں) یہ ہی وجہ ہے کہ جنات باوجود ملائکہ کے کلام سننے کے ہدایت یاب نہ ہو سکے نہ ان کے اندر تاثر ایمانی پیدا ہو بلکہ گمراہ بیوقوف جنات کے کلام سے متاثر ہوئے جنات کو جنات سے مناسبت تامہ حاصل تھی۔

## سوال

نوحؑ، موسیٰؑ اور دوسرے انبیاء (علیہم السلام) تو دونوں رخوں کے حامل تھے اللہ کے ساتھ بھی ان کا ربط کامل تھا اور مخلوق کے ساتھ بھی پوری مناسبت تھی۔ پھر جنات ان کی ہدایت سے متاثر کیوں نہیں ہوئے اور کیوں دوسرے انبیاء کی بعثت جنات کے لئے نہیں کی گئی۔

## جواب

دوسرے انبیاء کمال نزولی کے آخری درجہ پر فائز نہیں تھے اور سید الانبیاء نزولی اور عروجی تمام کمالات کے جامع تھے (آپ کا اعلیٰ رخ ملائکہ کی نورانیت سے زیادہ روشن اور اسفل رخ تمام خلقی کمالات کو حاوی تھا) تمام درجات عروج و نزول پر آپ فائز تھے اسی لئے آپ کی بعثت نہ صرف تمام انسانوں کے لئے بلکہ تمام جن و انس کے لئے ہوئی اور آپ کی ہدایت کی روشنی سے سارا جہان ہوش خرومے جگمگا گیا ہاں جن کی عقل و بصیرت اور گوش ہوش پر مر لگ چکی تھی اور جن کی چشم خرد غلاف پوش تھی ان کے اندر قبول حق کی صلاحیت ہی نہ تھی وہ ہدایت نبوت سے محروم رہے اللہ نے ان کو فطری ہدایت ہی نہ دی۔ جب فطری ہدایت ہی سے وہ بے بہرہ رہے تو پھر کس طرح کوئی ان کو ہدایت کر سکتا ہے اللہ جس کو چاہتا ہے سیدھے راستہ پر ڈال دیتا ہے۔ شیخ اکبر نے فرمایا تھا کہ نوحؑ کی دعوت لوگوں نے نہیں مانی کیونکہ وہ دعوت فر قافی تھی (یعنی دعوت نوحؑ کو ان کے ساتھ

ابن منذر ابن ابی

وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ

۱۔ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی قدس سرہ نے حجتہ اللہ البالغہ میں لکھا ہے کہ آیت۔ اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَ عَلٰی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالنَّارِ میں جو انسان کو ظلم و جہول فرمایا ہے یہ انسان کی تنقیص نہیں بلکہ وصف امتیازی ہے اس کی کامل توضیح کا تو یہ مقام نہیں ہم اس کی مختصر تشریح جو حضرت مولانا قاضی ثناء اللہ کے اس جگہ کے بیان سے مناسبت رکھتی ہے بیان کرتے ہیں۔

ملائکہ خالص نور ہیں ان میں مادیت نام کو بھی نہیں۔ مادیت لوازم مادیت اور متعلقات مادیت سے پاک ہیں۔ وہ خالص روشنی ہیں جس کے اندر مطلق تاریکی نہیں اور محض علم ہیں یعنی ان کا علم وہی ہے نادانی اور جہالت سے برتر ہیں یعنی ان کا علم اکتسابی نہیں نہ ترتیب مقدمات کا محتاج ہے نہ ان کے علم میں نظریات ہیں نہ پردہ فکریہ نور قدس کی شعاعیں ان پر پڑتی ہیں وہ ان کو روشنی کر دیتی ہیں اور چونکہ وہ خود شفاف ہیں اس لئے علم خداوندی کی شعاعیں جھنڈکے پار ہو جاتی ہیں وہ نورانیت قدسیہ کو رد کر کے اپنے اندر سمو سکتے ہیں نہ عکس پاشی کر کے دوسروں کو روشن کر سکتے ہیں نور قدس ملائکہ کے اندر سے گزر کر خود بخود مادی مخلوق تک پہنچتا ہے گویا ملائکہ کا علم اضطراری ہے غیر اختیاری وہی ہے۔ غیر اکتسابی۔ غیر فکری۔ غیر ارادی۔ کسی مادی مخلوق سے ان کی تخلیقی مناسبت نہیں اور تخلیقی مناسبت کے فقدان کی وجہ سے کوئی مخلوق ان سے نور چین اور فیض اندوز نہیں ہو سکتی۔ انسان روحانی اور ان کی قوت کے علاوہ مادی کثیف قوتوں کا بھی حامل ہے آئینہ بشریت ایک طرف سے نہایت شفاف اور ملائکہ کی طرح روشن ہے نور قدس اس پر جلوہ افگن ہوتا ہے تو اس کو جگمگاتا ہے لیکن اس کا دوسرا مادی رخ نہایت کثیف مادیت سے آلودہ تاریک (ظلم) اور نادان (جہول) ہے لول رخ صعودی اور معنوی ہے دوسرا رخ نزولی اور صوری۔ اول رخ کے صاف ہونے کی وجہ سے وہ نور چین ہے فیض اندوز ہے ضیاء آئیں ہے لیکن مادیت کا پھپھلا رخ چونکہ کثیف ہے اس لئے ملائکہ کی طرح اس کی خلقت میں شفافیت نہیں کہ آفتاب الوہیت کی کرنیں اس کے پار نکل جائیں اور رک نہ سکیں۔ یہ کثافت پشت ہی اس کے لئے باعث شرف اور وجہ فضیلت ہے اسی مادی تاریکی کی وجہ سے وہ نور میز نہیں ہوتا بلکہ نور چین ہو کر نور اندوز بنتا اور انعکاسی شعاعوں سے دوسروں کو منور کرتا ہے پس جس انسان کے دونوں رخ کامل ہوں گے اس کو بارگاہ قدس سے معنوی مناسبت (یعنی نور چینی کی قابلیت) اور مادی مخلوق سے صوری مناسبت کامل طور پر ہوگی اور اس میں صلاحیت ہوگی کہ بالائی رخ سے امانت الہیہ (ہدایت اوامر و نواہی معرفت) کو حاصل کر کے اپنے اوپر اٹھائے خود اپنی ذات کو روشن کرے اور پھر روشنی (یعنی معرفت اور پیام الہی) کو اپنے اندر سمو کر دوسروں پر عکس پاشی کرے اور دوسری مخلوق (جن و انس) اس کی ہدایت سے فائدہ اٹھائے۔ بالائی رخ کی روشنی اور ضیاء چینی میں تو تمام انبیاء برابر ہیں مگر بشریت کاملہ کا تقاضا ہے کہ زیریں رخ بھی کامل ہو تاکہ نور معرفت و ہدایت کو اپنے اندر سمو کر دوسروں پر عکس پاشی کرے اس کے رسول اللہ ﷺ کے علاوہ دوسرے انبیاء کو یہ زیریں کمال حاصل نہ تھا اس لئے وہ نور پاشی کامل طور پر نہیں کر سکتے تھے ان کو کمال عروجی تو حاصل تھا مگر کمال نزولی پور حاصل نہ تھا روحانیت تو کامل تھی مگر مادیت کامل نہ تھی گویا کمال نبوت تو حاصل تھا مگر مناسبت صوری میں نقص ہونے کی وجہ سے وصف رسالت کامل طور پر حاصل نہ تھا اسی لئے ان کی بعثت صرف اپنی قوم پالنے (باقی آئندہ صفحہ)



حاتم اور ابن ابی السخ نے کروم بن السائب انصاری کا قول نقل کیا ہے کہ دم نے کہا کہ میں اپنے باپ کے ساتھ کسی کام سے مدینہ کو جانے کے لئے نکلا (وادئ میں پہنچ کر رات ہو گئی اور کرات گزارنے کے لئے بکریوں کے ایک چرواہے کے پاس ٹھہرنا پڑا۔ اسی رات ہوئی تو ایک بھیڑیا بکری کے بچے کو اٹھا کر لے گیا چرواہہ دوڑا اور پکارا الے وادی کے مالک یہ تیری پناہ میں تھا فوراً کسی منادی نے جو ہم کو نظر نہ آتا تھا پکارا بھیڑیے اس کو چھوڑ دے بکری کا بچہ فوراً دوڑتا ہوا آگیا اور بکریوں میں داخل ہو گیا کہیں اس کے خراش بھی نہیں لگی تھی۔ یہ واقعہ اس زمانہ کا ہے جب شروع شروع رسول اللہ ﷺ کا ذکر سننے میں آیا تھا۔ اس پر اللہ نے اپنے رسول پر آیت **وَإِنَّكَ كَانَتْ رِجَالٌ يَنْصُرُونَ** الخ نازل فرمائی۔

ابن سعد نے بروایت ابورجاء عطار دی بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے زمانہ میں، میں اپنے گھر والوں کی بکریاں چراتا اور ان کے ضروری کام پورے کرتا تھا جب حضور کی بعثت ہو گئی تو ہم بھاگ کر (اپنے قبیلے سے) نکلے اور ایک بیابان پر پہنچ کر ہم کو شام ہو گئی۔ ہمارے قبیلہ کے شیخ کا طریقہ تھا کہ اگر (سفر میں) کہیں اس طرح شام ہو جاتی (اور جنگل میں رات بسر کرنی پڑتی) تو وہ کہتا تھا ہم آج اس جنگل کے سردار جن کی پناہ پکڑتے ہیں۔ چنانچہ حسب معمول یہی الفاظ اس نے کہے (غیب سے) جواب دیا گیا اس پناہ کا راستہ لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ کا اقرار ہے (اس کے علاوہ کوئی راستہ نہیں) چنانچہ ہم واپس آکر اسلام میں داخل ہو گئے ابورجاء نے کہا میرے خیال میں آیت **وَإِنَّكَ كَانَتْ رِجَالٌ يَنْصُرُونَ** میرے ہی ساتھیوں کے متعلق نازل ہوئی۔

جزاء سنی نے کتاب ہوائف الجن میں اپنی سند سے سعید بن جبیر کا قول نقل کیا ہے کہ قبیلہ تمیم کا ایک شخص تھا جس کا نام تھا رافع بن عمیر اس نے اپنے آغاز اسلام کا واقعہ بیان کیا اور کہا کہ ایک رات میں عالج کے ریگستان میں جا رہا تھا جب نیند سے بے قابو ہو گیا تو اونٹنی کو ٹھہرا کر اتر کر ایک جگہ پڑاؤ کیا اور سو گیا لیکن سونے سے پہلے میں نے کہا کہ اس وادی کے جن سردار کی میں پناہ پکڑتا ہوں۔ خواب میں میں نے دیکھا کہ ایک آدمی کے ہاتھ میں چھوٹا نیزہ ہے اور وہ میری اونٹنی کے گلے میں بھالا مارنا چاہتا ہے میں گھبرا کر بیدار ہوا اور ادھر ادھر دیکھا کچھ نظر نہیں آیا خیال کیا یہ بیسودہ خواب ہے۔ دوبارہ پھر غافل ہو کر سو گیا پھر بھی ایسا ہی خواب دیکھا اور بیدار ہو کر اونٹنی کے چاروں طرف گھوم کر دیکھا لیکن کوئی دکھائی نہ دیا البتہ اونٹنی لرز رہی تھی پھر سو گیا اور ویسا ہی خواب دیکھا۔ بیدار ہوا تو اونٹنی کو بے قرار پایا اور ادھر ادھر دیکھا تو خواب والے آدمی کی طرح ایک جوان ہاتھ میں چھوٹا نیزہ لئے نظر آیا اور ایک بوڑھا آدمی جوان کا ہاتھ پکڑے اونٹنی سے اس کو روک رہا تھا وہ دونوں اسی کشاکش میں تھے کہ تین نیل گائے نر نمودار ہوئیں بوڑھے نے جوان سے کہا اٹھ اور اس پناہ گیر آدمی کی اونٹنی کے عوض ان میں سے جس کو چاہے پکڑ لے وہ جوان اٹھا اور ایک بڑے نیل گائے کو پکڑ لیا اور واپس چلا گیا۔ میں نے بوڑھے کی طرف رخ کیا تو اس نے کہا اے شخص جب تو کسی ولوی میں فروکش ہو اور وہاں تجھے کسی دہشت کا خطرہ ہو تو یوں کہا کر میں اس اللہ کی جو محمد کا رب ہے اس ولوی کے خطرہ سے پناہ مانگتا ہوں کسی جن کی پناہ نہ مانگنا ان کا کام اب تباہ ہو گیا میں نے پوچھا یہ محمد کون ہیں بوڑھے نے کہا عرب کے رہنے والے ایک نبی ہیں نہ مشرقی ہیں نہ مغربی دو شبہ کے دن ان کی بعثت ہوئی ہے میں نے پوچھا ان کا مقام سکونت کہاں ہے۔ اس نے کہا نخلستان والا یثرب جب صبح چمکی تو میں اونٹنی پر سوار ہو کر تیز تیز چل کر مدینہ پہنچا۔ رسول اللہ ﷺ نے مجھے دیکھے ہی بغیر میرے ذکر کئے میری سرگزشت بیان فرمادی اور مجھے اسلام کی دعوت دی میں مسلمان ہو گیا۔

سعید بن جبیر کہتے تھے ہم خیال کرتے تھے کہ یہ وہی شخص تھا جس کے متعلق آیت **وَإِنَّكَ كَانَتْ رِجَالٌ يَنْصُرُونَ** نازل ہوئی۔

فَزَادُوهُمْ یعنی جب آدمیوں نے جنات کے سرداروں کی پناہ مانگی تو انہوں نے ان کے اندر مگر اتنی بڑھادی۔

(گزشتہ سے پوچھو) ملک کے لئے ہوئی اور رسول اللہ ﷺ کو دونوں کمال حاصل تھے اس لئے آپ کی بعثت نہ صرف تمام انسانوں کے لئے ہوئی بلکہ جنات کے لئے بھی ہوئی۔

رَهَقًا یعنی گناہا بن عباسؓ، میا سرکشی، مجاہدؓ، یا گمراہی، مقاتلؓ، یا شر حسنؓ بصری یا غرور ابراہیمؓ کیونکہ آدمیوں نے جب جنات کی پناہ پکڑی تو ان کے اندر غرور بڑھ گیا وہ کہنے لگے کہ اب ہم جنات کے بھی سردار ہو گئے اور انسانوں کے بھی۔ یہ مطلب ہے کہ جنات نے انسانوں کی گمراہی اس طرح بڑھادی کہ انسانوں کو گمراہ کیا۔ مجبوراً آدمیوں نے (راہِ طیبی کے لئے) جنات کی پناہ مانگی (اس سے مزید گمراہ ہو گئے) لغت میں۔ رَهَقًا

کا معنی ہے کسی چیز پر چھا جانا (یا ارتکاب کرنا) اس جگہ ممنوعات اور گناہ مراد ہے۔

آیت مذکورہ میں جنات کی طرف سے اعتراف ہے کہ ہمارا عقیدہ پہلے غلط تھا۔

وَ اَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَلَنَّا اَن لَّنْ يَبْعَثَ اللّٰهُ اَحَدًا ۝  
یعنی اے گروہ جنات جیسے تمہارا خیال تھا کہ اللہ کسی کو دوبارہ زندہ نہیں کرے گا۔ تمہارے اس خیال کی طرح آدمیوں کا بھی خیال تھا۔ اگر انہم بکسر ہمزہ پڑھا جائے تو یہ جنات کا قول ہے مطلب یہ ہے کہ پہلے عقیدہ آدمیوں کا بھی خراب تھا وہ بھی قیامت اور حشر کے قائل نہ تھے۔ لیکن نزول قرآن کے بعد وہ غیب پر ایمان لے آئے۔ لہذا تم بھی آدمیوں کی طرح حشر نشر پر ایمان لے آؤ۔ لیکن اگر اَنَّهُمْ بفتح ہمزہ پڑھا جائے تو حاصل مطلب یہ ہو گا کہ اے قریش مکہ تمہارے خیال کی طرح جنات کا بھی خیال تھا کہ حشر نشر نہیں ہو گا لیکن جب قرآن نازل ہوا اور جنات نے اس کو سنا تو قیامت کے قائل ہو گئے لہذا تم بھی قیامت پر ایمان لے آؤ جس طرح وہ ایمان لے آئے۔

وَ اَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ  
یعنی رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے بعد ہم نے سماء کو چھونا چاہا۔ بظاہر السماء سے مراد ابر ہے کیونکہ ہر بالائی چیز کو سماء کہہ دیا جاتا ہے اس تاویل پر حضرت عائشہؓ کی حدیث دلالت کر رہی ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے خود حضور پر نور ﷺ سے سنا کہ ملائکہ عنان یعنی بادل میں اترتے ہیں اور کسی ایسے امر کا تذکرہ کرتے ہیں جس کا فیصلہ آسمان پر ہو چکا ہو تا ہے شیطان چوری سے اس کو سن لیتے ہیں اور کاهنوں کے پاس پہنچ کر ان کو بتا دیتے ہیں کاهن اس ایک بات میں اپنی طرف سے جھوٹ ملا دیتے ہیں۔ بخاری

## ایک شبہ

بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ السماء سے حقیقی آسمان مراد ہے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب آسمان پر اللہ کسی بات کا حکم دیتا ہے تو عجز و انقیاد کے طور پر فرشتے اپنے پر پھڑپھڑاتے ہیں (اور ایک کنگناہٹ پیدا ہوتی ہے) جیسے کسی پتھر کی چٹان پر زنجیر لگنے سے پیدا ہوتی ہے۔ جب کلام ختم ہو جاتا ہے تو فرشتے باہم پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا دوسرے جواب دیتے ہیں جو کچھ فرمایا حق ہے اللہ بزرگ و برتر ہے اس بات کو چوری سے سننے والے سن لیتے ہیں اور یکے بعد دیگرے ہر اوپر والا نیچے والے کو پہنچا دیتا ہے یہاں تک کہ سب سے آخر والا کاهن یا ساحر کی زبان پر اس بات کو ڈال دیتا ہے اور وہ اس کے ساتھ جھوٹ ملا دیتا ہے۔ کبھی نیچے والے (شیطان) تک اس قول کو پہنچانے سے پہلے ہی انگارا بالائی شیطان کو آپکڑتا ہے (اور اس طرح راز محفوظ رہتا ہے) بخاری۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت کردہ حدیث میں آیا ہے کہ پروردگار جب کسی بات کا حکم جاری کرتا ہے تو عرش کو اٹھانے والے ملائکہ سبحان اللہ کہتے ہیں (غلغلۃ تسبیح بلند کرتے ہیں) پھر ان سے متصل آسمان والے سبحان اللہ کہتے ہیں یہاں تک کہ اس نیچے آسمان والوں تک تسبیح کی نوبت آتی ہے۔ عرش کو اٹھانے والے کہتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا دوسرے بتاتے ہیں۔ اس طرح آسمانوں والے باہم پوچھتے اور جواب دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ بات اس آسمان تک پہنچ جاتی ہے اور شیطان کچھ چوری سے سن پاتے ہیں اور اپنے دوستوں (کاهنوں ساحروں) پر لا کر مار دیتے ہیں اب اگر وہ لوگ دیا ہی بیان کر دیں جیسی وہ ہوتی ہے تو وہ بات ٹھیک ہوتی ہے لیکن وہ تو اس میں مبالغہ کرتے ہیں اور کچھ بڑھا دیتے ہیں۔ مسلم

## جواب

ان دونوں حدیثوں میں بلکہ ان کے ہم معنی جو دوسری حدیثیں آئی ہیں کسی میں بھی یہ نہیں آیا کہ آسمان دنیا سے شیطان چرلاتے ہیں بلکہ شاید یہ معنی ہے کہ آسمان دنیا تک وہ بات پہنچتی ہے پھر دنیوی آسمان والے (ملائکہ) بادل تک اترتے ہیں اور اس بات کا تذکرہ کرتے ہیں یہاں جنات اس کو جھپٹ لیتے ہیں۔ ابر سے نیچے شیاطین مسلسل قطار در قطار ہوتے ہیں اور لو پر والا نیچے والے سے وہ بات کہہ دیتا ہے اور ایسے وقت میں کوئی ٹوٹنے والا تار اس پر انگڑے کی طرح آپڑتا ہے۔ واللہ اعلم۔

فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ۝  
اسم جمع ہے۔ شہب شہاب کی جمع ہے یعنی تاروں سے ٹوٹ کر نکلنے والا آگ کا شعلہ۔ مطلب یہ کہ ہم نے سماء کو قوی نگرانوں سے یعنی ان ملائکہ سے جو آسمان تک پہنچنے سے روکتے ہیں اور ٹوٹنے والے شعلوں سے بھر اہو لپیلا۔

وَإِنَّا لَنَنظُرُهُمْ صَبَاحًا وَظَهْرًا ۝  
ہم اس سے پہلے آسمان یعنی ابر میں ان جگہوں پر بیٹھا کرتے تھے جو چوکیداروں اور شاہلوں سے خالی ہوتی تھیں اور اس قابل ہوتی تھیں کہ تاک لگا کر وہاں سنا جاسکے۔

فَمَنْ تَسْبِيحُ ۝  
لیکن اب بعثت کے بعد جو سنتا ہے وہ اپنی تاک میں کسی شہاب کو پاتا ہے اور شعلہ باری اس کو سننے سے روک دیتی ہے۔ یا شہاب سے مراد ہے شہاب والے (ملائکہ) اور ر صد جمع ہے راصد کا مطلب یہ کہ وہ شہاب والے ملائکہ کو تاک میں پاتا ہے جنات کے حق میں رسول اللہ ﷺ کا یہ معجزہ تھا اسی وجہ سے وہ ایمان لائے تھے۔

وَإِنَّا لَنَذَرَنَّهُمْ أَشَدَّ أُرِيدَ بَعْنُ فِي الْأَرْضِ ۝  
اور اس سے پہلے ہم واقف نہ تھے کہ  
امر خداوندی کو محفوظ بنا کر زمین والوں کی برائی مقصود ہے یا اللہ نے ان کو ہدایت یاب بنانا چاہا ہے لیکن اب جبکہ ہم نے قرآن سن لیا اور ہم کو اسی چیز نے آسمان کی خبریں حاصل کرنے سے روک دیا تاکہ (آسمانی خبروں کا بیان) رسول اللہ ﷺ کے لئے معجزہ ہو جائے جس کو پانے اور ظاہر کرنے سے کاہن عاجز ہو جائیں تو اب کھل گیا کہ اللہ کو اہل عالم کی ہدایت یابی مقصود ہے۔ مذکورہ بالا تینوں جملوں میں قرآن کی صداقت اور رسول اللہ ﷺ کی حقانیت پر استدلال ہے۔

اچھائی ہو یا برائی خیر ہو یا شر سب اللہ کے ارادہ سے ہوتی ہے اور اسی کی پیدا کی ہوئی ہے لیکن ادب کا قاضا تھا کہ ارادہ شرکی نسبت صراحتاً خدا کی طرف نہ کی جائے اور ارادہ خیر کا فاعل صراحتاً اللہ کو قرار دیا جائے اسی لئے شر کے ساتھ لفظ اُرِيدَ بصیغہ مجہول اور خیر کے ساتھ اَرَادَ بصیغہ معروف ذکر کیا۔

وَإِنَّا لَنَنظُرُهُمْ صَبَاحًا وَظَهْرًا ۝  
تورات پر ایمان رکھتے تھے۔

فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ۝  
یعنی ہم مختلف مسکوں والے تھے یا راستوں کی طرح مختلف

قَدَّ دَا ۝  
متفرق مختلف قد و متعدی کی جمع ہے قدہ کا معنی ہے کلڑا۔ یہ جملہ گزشتہ جملہ یعنی مِنَّا الصَّالِحُونَ کی تاکید ہے۔ حسن بصری اور مہدی کا قول ہے کہ جنات تمہاری طرح ہیں ان میں قدر یہ بھی ہیں اور مرجہ بھی اور رافضی وغیرہ بھی۔ جنات نے جو آپس میں کہا تھا إِنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ یہ حقیقت میں آگے آنے والے قول کی تمہید ہے آگے آتا ہے إِنَّا

قدیر فرقہ قائل ہے کہ ہم اپنے اعمال کے خود خالق ہیں خدا خالق مقرر نہیں۔ مرجہ فرقہ کا عقیدہ ہے کہ اگر ایمان اور توحید صحیح ہو تو پھر کوئی گناہ موجب مواخذ نہیں کسی نیک عمل کی ضرورت نہیں۔ ہر خطا کا معاف ہونا ضروری ہے بعض علماء نے حنفیہ کو بھی مرجہ میں داخل کیا ہے مگر یہ غلط ہے کیونکہ حنفیہ کے عقیدہ اور مرجہ کے خیال میں بڑا فرق ہے حنفیہ کہتے ہیں کہ کوئی مشرک مغفور نہیں اور کوئی مشرک جنت سے محروم نہیں خواہ معافی کے بعد یا عذاب پانے کے بعد گویا بد اعمال مومن کا معاملہ خدا کے ہاتھ میں ہے چاہے عذاب دے چاہے بخش دے۔



اللہ تمہارے گناہ معاف کر دے گا اور دکھ کے عذاب سے تم کو محفوظ رکھے گا)

یعنی نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اسی طرف گئے ہیں۔ سفیانؒ نے لیث کا قول نقل کیا ہے کہ جنات کے لئے ثواب صرف یہ ہو گا کہ ان کو دوزخ سے محفوظ رکھا جائے گا پھر ان کو بہائم (چوپایوں) کی طرح مٹی کر دیا جائے گا۔ ابو الزیاد کا قول ہے کہ جب اللہ انسانوں کا فیصلہ کرے گا تو مومن جنات سے کما جائے گا مٹی ہو جاؤ وہ مٹی ہو جائیں گے یہ دیکھ کر کافر کسے گا کاش میں بھی مٹی ہو جاتا۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے (کچھ صراحت نہیں کی کہ مومن جنات کے ثواب کی کیا صورت ہوگی) کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ جس بات کو اللہ نے مبہم رکھا ہے تم بھی مبہم رکھو اللہ نے کافر جنات کے عذاب کا تو ذکر کیا ہے مگر فرمان بردار جنات کے ثواب کا کچھ تذکرہ نہیں فرمایا صرف اتنا فرمایا کہ ان کو دوزخ سے محفوظ رکھا جائے گا کچھ دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ انسانوں کی طرح جنات کے لئے بھی نیکی کا ثواب اور بدی کا عذاب ہو گا۔ امام مالک اور ابن ابی لیلیٰ اسی قول کی طرف گئے ہیں۔

جرّی نے ضحاک کا قول نقل کیا ہے کہ جنات جنت میں داخل ہوں گے اور (وہاں) کھائیں گے پتھریں گے ابو الشیح نے ایک حدیث بیان کی ہے اور نقاش نے اس کو اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ جنات جنت میں داخل ہوں گے۔ ابو الشیح سے پوچھا گیا کیا جنت کی نعمتوں سے بھی بہرہ اندوز ہوں گے شیخ نے جواب دیا اللہ جنات کے دل میں تسبیح اور ذکر بطور الہام پیدا کر دے گا وہ اس تسبیح اور ذکر میں وہ لذت محسوس کریں گے جو جنت کی نعمتوں سے انسانوں کو حاصل ہوگی۔ گویا ابو الشیح نے مومن جنات کو ملائکہ کی صف میں داخل کر دیا۔ ابن المذّر نے کہا میں نے حمزہ بن حبیبؒ سے پوچھا کیا جنات کو ثواب ملے گا حمزہ نے کہا ہاں اور یہ آیت پڑھی لَمْ یُظْمِضْهُمْ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ اُنْسٍ حَوْرٍ اَنْ يَّجْعَلَ لَهُنَّ حَافِظًا

(یعنی انسانوں کے مناسب حوریں انسانوں کے لئے اور جنات کے مناسب حوریں جنات کے لئے)

ابو الشیخ نے باسناد صحاح حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ مخلوق کے تین گروہ ہوں گے ایک گروہ پورا جنت میں ہے۔ دوسرا گروہ دوزخ میں اول گروہ ملائکہ کا ہے اور دوسرا گروہ شیطانوں کا۔ تیسرا گروہ (کچھ) جنت میں ہو گا اور کچھ دوزخ میں یہ جنات اور انسانوں کا گروہ ہو گا ان کے لئے عذاب بھی ہے اور ثواب بھی۔

ابن وہب سے پوچھا گیا کیا جنات کے لئے عذاب ثواب ہے جواب دیا ہاں اللہ نے فرمایا ہے اُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي اٰمِهِمْ فَذُكِّلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ وَاِلٰهِيْنَ اَنۡهَمۡ كَانُوۡا خٰسِرِيۡنَ وَلِكُلِّ دَرَجٰتٍ مِّمَّا عَمِلُوۡا (یعنی جن ہوں یا اس اپنے اعمال کے مطابق ہر ایک کے درجات ہیں)

عمر بن عبد العزیز نے فرمایا کہ مومن جن جنت کے آس پاس میدانوں میں ہوں گے جنت کے اندر نہیں ہوں گے۔  
 ثواب جنات کے قائل کہتے ہیں کہ اللہ نے بغیر کسی تخصیص کے فرمایا ہے إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا اس کے علاوہ دوسری عمومی آیات ہیں۔ پھر سورہ رحمن میں جن وانس دونوں کو خطاب  
 فرمایا ہے (مثلاً) وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ فَيَأْتِي الْآءَ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ فَيَأْتِي الْآءَ  
 رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ أَنَسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ فَيَأْتِي الْآءَ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ حنفیہ نے اس کے جواب میں کہا ہے  
 کہ عمومی خطابات سے مراد ہیں تمام انسانوں کے لئے خطابات جن ان خطابات میں داخل نہیں۔ اہل عرف ان خطابات سے  
 صرف انسانوں کے لئے عمومی خطاب ہی سمجھتے ہیں۔ رہی سورہ رحمن کی آیت فَيَأْتِي الْآءَ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ تو اس میں جن وانس  
 دونوں کو خطاب ہے مگر اللہ کی عمومی نعمتوں کی تکذیب پر تو بخ مقصود ہے خصوصیت کے ساتھ اس نعمت کے انکار پر زجر مقصود  
 نہیں جو اس سے پہلے والی آیت میں ذکر کی گئی ہے کیونکہ یہ تو بچی آیت بعض ایسی آیات کے بعد بھی ذکر کی گئی ہے جو انعامی نہیں  
 بلکہ عقابی ہیں مثلاً يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ فَيَأْتِي الْآءَ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ يُعْرَفُ

الْمَجْرُمُونَ بِسَبَبِ مَا هُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ فَيَأْتِي الْآءُ رَيْبُكُمْ تَكْذِبَانِ اور عمومی نعمتوں میں سے کچھ نعمتیں ایسی بھی ہیں جو صرف انسانوں کے ساتھ مخصوص ہیں جنات کو حاصل نہیں مگر اس خصوصی نعمت کے تذکرہ کے بعد خطاب دونوں کو کیا گیا ہے جیسے وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِجَ الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ فَيَأْتِي الْآءُ رَيْبُكُمْ تَكْذِبَانِ (سندروں میں کوہ نما جہازوں کا رواں کرنا صرف انسانوں پر احسان خداوندی ہے جنات کو جہازوں سے کوئی فائدہ نہیں مگر خطاب زجری اس کے بعد دونوں کو کیا گیا ہے) پس اسی طرح ہو سکتا ہے کہ جنت کی نعمتیں انسان کے لئے مخصوص ہوں اور عام نعمتوں کی تکذیب و شکر کی پر خطاب تو ان دونوں کے لئے ہو۔

میرے نزدیک جمہور کا قول صحیح ہے امام ابو یوسف و امام محمد کا بھی یہی خیال ہے صاحبین کا قول ہے کہ ثواب جنات کے قائل اپنے قول کی دلیل اور ثبوت رکھتے ہیں اس لئے ان کی بات مانی جائے گی اور امام اعظم کے نزدیک فقدان دلیل ہے اس لئے وہ وقف کے قائل ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ حضرت ابن عباسؓ عمر بن عبدالعزیزؓ اور دوسرے صحابہؓ و تابعین کے اقوال مرفوع کے حکم میں ہیں (اگرچہ مرفوع نہیں ہیں اور بیہقی نے تو حضرت انسؓ کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایماندار جنات کے لئے ثواب اور غیر مومن جنات کے لئے عذاب ہوگا۔ ہم نے ثواب کی کیفیت پوچھی تو فرمایا وہ اعراف پر ہوں گے جنت میں نہیں ہوں گے ہم نے دریافت کیا اعراف کیا ہے فرمایا جنت سے باہر جس میں دریا رواں ہوں گے اور درخت اور پھل ہوں گے۔ واللہ اعلم۔

وَإِنَّ كَوِ اسْتَقَامُوا  
اس جملہ کا عطف آتھ استمع نفرتین النجین پر ہے مطلب یہ ہوگا کہ میرے پاس اس بات کی بھی وجہ ہے کہ اگر جن وانس قائم رہیں گے۔  
عَلَى الصِّرَافَةِ  
اللہ کے پسندیدہ راستہ یعنی دین اسلام اور اس فطرت پر جس پر اللہ نے سب لوگوں کی تخلیق کی ہے (یعنی انسانی خود ساختہ رنگ آمیزی سے بچے رہیں گے۔

لَا سَقِيَّةَ لَهُمْ مَاءٌ عَذَّ كَأَنَّ  
تو ہم ان کو کثیر پانی سے سیراب کریں گے مقابل نے بیان کیا کہ سات برس تک خشک سالی میں جب وہ لوگ مبتلا رہے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ بعض علماء کا قول ہے کہ آب کثیر سے مراد ہے وسیع رزق کیونکہ پانی حصول رزق کا سبب ہے (سبب بول کر مسبب بطور مجاز مراد لیا گیا) جس طرح رزق سے بارش اس آیت میں مراد ہے وَمَا أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ (آسمان سے غلہ نہیں بلکہ پانی اترتا ہے جو زمین کی سرسبزی کا ذریعہ ہے) مراد یہ ہے کہ اگر وہ دین فطرت پر قائم رہے تو ہم ان کو بکثرت مال اور آرام کی زندگی عطا کریں گے اس آیت کا مضموم وہی ہے جو آیت وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ رَّبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ کا ہے اور اسی مضمون کو آیت وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى اسْتَمُوا وَأَنفَقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ میں بیان کیا گیا ہے۔

لَنَفْتَنَنَّ فِيهِمْ  
یعنی اس سیرابی یا عطاء فراخی کی غرض تھی ان کی آزمائش ہم کو ان کا امتحان لینا مقصود تھا کہ (ہماری نعمت کا وہ) کس طرح شکر ادا کرتے ہیں۔ سعید بن مسیب عطا بن ابی رباح خضاک قتادہ مقابل اور حسن بصری نے آیت مندرجہ کی یہی تفسیر کی ہے لیکن ربیع بن انس زید بن اسلم کلبی اور ابن کيسان نے اس طرح تشریح مطلب کی ہے کہ اگر وہ کفر پر قائم رہیں گے تو ہم ان کو بکثرت مال عطا کریں گے تاکہ بطور سزا ان کو فتنہ میں ڈال دیں اور اتنی ڈھیل دیں کہ وہ فتنہ میں مبتلا ہو کر تباہ ہو جائیں جیسے دوسری آیت میں آیا ہے فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ جب وہ نصیحت کو بھول گئے تو ہم نے ان کے لئے ہر شے کے دروازے کھول دیے۔ یہ مطلب درست نہیں ہے ورنہ لازم آئے گا کہ کفر و سعت رزق اور خوش عیشی کا موجب ہو حالانکہ آیت وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ اس کے خلاف صراحت ہے (ان دونوں آیات میں تو استقامت و ایمان کو وسعت رزق کا موجب قرار دیا ہے پھر کفر موجب کشائش

کیسے ہو سکتا ہے) ایک اور آیت ہے وَلَوْ لَا اَنْ يَكُوْنُ النَّاسُ اُمَّةً وَّاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِكُلِّ يَكْفُرٍ بِالرَّحْمٰنِ سَفَقَاتٍ مِّنْ فَضْلِهِ الخ (اس آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ کافروں کے مکان چاندی کے نہ ہونے کی علت یہ ہے کہ اگر ان کے مکان چاندی کے کر دیے جاتے تو کفر کو موجب فراموشی بھی کر سب لوگ ایک امت (کا ذوق) بن جاتے کیونکہ لفظ لولا کا اقتضا ہے کہ امتناع اول (منقطع) کی وجہ سے امتناع جملہ دوم (جزا) ہو اور علم انسانوں کا ایک جیسا گودہ نہ ہوتا بلکہ ہر کفر موجب فراموشی نہیں ہے اگر سب کو ایک جیسا گودہ مقصود ہوتا تو کفر کو موجب دولت بنا دیا جاتا مگر ہی آیت فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا الخ (جس سے بظاہر نسیان نصیحت کشائش رزق کا ذریعہ معلوم ہوتا ہے) تو یہ گزشتہ واقعہ کی حکایت ہے (ایک واقعہ ہوا تھا جس کو خدا نے بیان کر دیا) عموم پر اس کی دلالت نہیں در نہ ناقابل نسخ تقدض آیات لازم آئے گا۔ مزید یہ کہ اہل مکہ کے واقعات اول تفسیر کی تائید اور دوسری تفسیر کی تردید کر رہے ہیں ابو جہل اور مکہ کے دوسرے کفار جب ایمان نہ لائے تو ہفت سال قحط میں مبتلا کر دیئے گئے اور ایسا کال پڑا کہ لوگ گوبر کھانے لگے اور آخر بدترین حال میں جنگ بدر میں مارے گئے لیکن وہ ایماندار جو دین الہی پر قائم رہے اللہ نے ان کو قیصر و کسری کی حکومتیں عطا فرمائیں۔ اس کے علاوہ تفسیر اول کے صحیح ہونے پر یہ امر بھی دلالت کر رہا ہے کہ آیت مذکورہ کے مقابلہ میں فرمایا ہے۔

وَمَنْ يُّعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ۝۱۱  
روگردانی کرنے والوں کے لئے عذاب کو لازم قرار دیا ہے اس کا اقتضاء ہے کہ جو لوگ اعراض نہیں کرنے والے ہیں یعنی شریعت الہیہ پر استقامت رکھنے والے ان کے لئے اس کے خلاف حکم ہو یعنی ان کو حسن زندگانی عطا کیا جائے کلام خداوندی میں اس طرح کے تقابل بیان کا معمول ہی ہے۔

عَذَابٌ صَعَدٌ سخت عذاب اونچے درجہ کا دکھ۔ عذاب سے مراد عذاب دنیا ہے یا عذاب قبر یا عذاب آخرت بظاہر اول (احتمال) اس جگہ مراد سے کیونکہ خوش فحشی کے مقابلہ میں ذکر کیا گیا ہے اسی طرح آیت وَمَنْ اَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِيْ فَاِنَّ لَهُ مُعْتَمِلَةً صُنْكَا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَعْمٰی میں (اگرچہ تینوں احتمال ہیں لیکن ثن زندگی سے دنیا میں تنگی معاش مراد ہے کیونکہ وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَعْمٰی کا اس پر عطف کیا گیا ہے) اور عطف میں نسل ہی ہے کہ معطوف علیہ اور معطوف میں مغایرت ہو جب نَحْشُرُهُ میں قیامت کے عذاب کا بیان ہے تو اس سے پہلے تنگی معاش سے دنیوی زندگی کی تنگی مراد ہونی چاہیے) جس طرح آیت مَنْ عَمِلْ صَالِحًا تَرٰ ذِكْرًا وَاَنْتَی وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَمْ يَحْشُرْهُ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ میں حیات طیبہ سے مراد دنیوی خوش فحشی ہے (کیونکہ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَجْرَهُمْ الخ سے اجر آخرت مراد ہے اور تقابل کا اقتضاء ہے کہ پہلے والے جملہ میں دنیوی فراخی مراد ہو۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مال تھوڑا ہو یا بہت اگر تقوی نہ ہو تو ایسے مال میں کوئی بھلائی نہیں یہی زندگی کی تنگی ہے جو لوگ حق سے روگرداں ہوتے ہیں خواہ وہ کتنے ہی مالدار اور کیسی ہی فراخ دست ہوں لیکن ان کی زندگی تنگ ہی ہوتی ہے کیونکہ ان کو خیال ہوتا ہے کہ (موجودہ مال صرف ہو گیا تو) اس کی جگہ دوسرا مال ان کو نہیں ملے گا اللہ کے متعلق اس بدگمانی کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ان کی زندگی تنگ ہی گزرتی ہیں۔ سعید بن جبیر نے کہا قناعت ان سے چھین لی جاتی ہے اس لئے ان کو سیری حاصل ہی نہیں ہوتی۔ میں کہتا ہوں یہ بات بالکل کھلی ہوئی ہے دنیا داروں سے قناعت چھین لی جاتی ہے وہ ہمیشہ کمائی کی دھن میں لگے رہتے ہیں کماتے ہیں اور مال کا چوکیدار کرتے ہیں اور ہر وقت مال کے ضائع ہونے کا ان کو اندیشہ لگا رہتا ہے باہمی بغض و حسد کی یہی بنیاد ہے دشمنوں اور حاسدوں کی کثرت ان کو چھین نہیں لینے دیتی یہ ہی عذاب الیم اور تنگی حیات ہے وہ نہیں جانتے کہ صوفیہ کی زندگی کیسی خوشگوار گزرتی ہے ذکر الہی سے اطمینان قلب اور کشائش صدر کا حصول تھوڑے پر قناعت دنیا سے استغناء مخلوق پر مہربانی ان کے خصوصی اوصاف ہوتے ہیں۔ مصائب سے بھی خوش ہوتے ہیں اور شکر کرتے ہیں کیونکہ ان کو تکالیف سے گناہوں کا کفارہ اور حسن ثواب کے حصول کی امید ہوتی ہے فراخی حال اور آسائش کا تو ذکر ہی کیا ہے اللہ جس کو چاہتا ہے دنیا اور آخرت کی راحت عطا فرماتا ہے۔

وَإِنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ  
اس جملہ کا عطف اَنْ لَّوْ اسْتَغْنَوْا پر ہے یعنی جملہ دوسری وحی کے یہ بھی وحی آئی ہے کہ مسجدیں یعنی وہ مقامات جو نماز کے لئے بنائے جاتے ہیں اللہ کے لئے مخصوص ہیں (اللہ کی عبادت میں دوسروں کو شریک قرار دینے کے لئے نہیں ہیں)

فَذَلِكُمْ دَعْوَا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ۝  
قنادہ نے کہا کہ یہودی اور عیسائی عبادت خانوں میں جا کر عبادت الہی میں دوسروں کو شریک کرتے تھے اس پر اللہ نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ وہ مسجدوں میں جائیں تو اپنی دعائیں خالص خدا ہی سے کریں۔ مساجد سے مراد ہیں تمام مسجدیں جن کو (شرک وغیرہ سے) پاک رکھنے کا اللہ نے حکم دیا تھا اور فرمایا تھا طَهِّرُوا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ الخ رسول اللہ ﷺ نے بھی حکم دیا تھا کہ اپنے بچوں کو پاگلوں کو خدا کے (فرضی جھوٹے) شریکوں کو خرید و فروخت کو آپس کے جھگڑوں کو چیخ پکار کر حدود (قصاص۔ سنگساری سزا تازیانہ وغیرہ) کو اور تلواروں کو بے نیام رکھنے کو ہماری مسجدوں سے الگ رکھو مسجدوں کے دروازوں پر لوٹے رکھو اور جمعہ میں مسجدوں کے اندر خوشبو سلگادے۔ یہ حدیث ابن ماجہ نے بروایت واصلہ مرفوعاً نقل کی ہے ابوداؤد اور ترمذی نے بسلسلہ عمرو بن شعیب نقل کیا ہے کہ عمرؓ کے دادا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد کے اندر بلند آواز سے شعر خوانی کی اور خرید و فروخت کی اور جمعہ کے دن نماز سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھنے کی ممانعت فرمائی ہے یہ بھی حضور ﷺ نے فرمایا کہ مسجد میں تھوکنہ گناہ ہے اور اس گناہ کا اتار یہ ہے کہ تھوک کو مٹی میں دبایا جائے (اگر زمین خام ہو) بخاری و مسلم۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے حضور ﷺ نے فرمایا میری امت کے نیک کام میرے سامنے لائے جائیں گے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص مسجد سے کوڑا نکال کر باہر پھینک دے گا (تو وہ بھی میری پیشی میں لایا جائے گا) ابوداؤد اور ترمذی۔ یہ بھی فرمایا اگر کوئی شخص کسی کو اپنی تم شدہ اونٹنی کو مسجد میں ڈھونڈتے ہوئے تو کہے اللہ تیری اونٹنی واپس نہ کرے اس کی وجہ یہ ہے کہ مسجدیں اس کام کے لئے نہیں بنائی جاتی ہیں مسلم بروایت ابوہریرہؓ ترمذی اور دارمی نے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد اس میں یہ الفاظ زیادہ بیان کئے ہیں کہ اگر تم کسی کو مسجد کے اندر خرید و فروخت کرتے دیکھو تو کہہ دو کہ خدا تجھے تجارت میں نفع نہ دے۔

حسن بصریؒ نے کہا الْمَسْجِدُ سے مراد تمام مقامات ہیں کیونکہ اس امت کے لئے تمام زمین کو مسجد بنادیا گیا ہے مطلب یہ ہے کہ کسی جگہ کسی کو اللہ کا سا جھمی نہ قرار دو اور اللہ کی موجودگی میں کسی دوسرے سے دعائے کرو۔ ابن ابی حاتمؒ نے بسلسلہ ابوصالح ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جنات نے عرض کیا (یا رسول اللہ) کیا ہم کو اجازت ہے کہ ہم آپ کے ساتھ آپ کی مسجد میں نماز میں حاضر ہو جایا کریں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ابن جریرؒ نے حضرت جبیرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جنات نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا ہم مسجد میں کیسے حاضر ہوں یا یہ عرض کیا کہ ہم نماز میں کیسے حاضر ہوں کیونکہ ہم آپ سے بہت دور رہتے ہیں اس پر یہ آیت اتری۔ بعض لوگوں کا نزل ہے کہ مسجد سے مراد ہیں اعضاء سجود (ہاتھ پاؤں زانو، پیشانی) مطلب یہ ہے کہ یہ اعضاء اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں ان سے دوسروں کے لئے سجدہ نہ کرو۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے سات ہڈیوں سے سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے پیشانی۔ دونوں ہاتھ۔ دونوں زانو۔ دونوں قدموں کے سرے اور یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ (نماز میں) کپڑوں کو سمیٹا جائے نہ بالوں کو۔

وَإِنَّهُ لَكُنَّا قَامَ عَبْدًا لِلَّهِ  
یعنی رسول اللہ ﷺ بجائے رسول یا نبی ﷺ کے عبد اللہ کہنے کی وجہ اس جگہ محض تواضع ہے کیونکہ یہ کلام (اگرچہ خدا کا ہے مگر) ایسے موقع پر واقع ہے کہ گویا رسول اللہ ﷺ نے خود اپنے متعلق فرمایا۔ پھر لفظ عبد اللہ میں قیام (نماز) کی وجہ بھی در پردہ بتا دی گئی۔ (کہ عبدیت کا تقاضا نماز ہے نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہونے کی وجہ ہی عبدیت ہے) حضرت مجدد قدس سرہ نے فرمایا عبدیت کمال (بشری) کا سب سے اونچا درجہ ہے۔

يَدْعُوهُ  
دعا سے مراد ہے عبادت۔

كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۝

ہشام کی قرأت میں لِبَدٌ اور باقی قاریوں کے نزدیک لِبَدٌ مروی ہے بہر حال



یہ لبتہ کی جمع ہے لبتہ کا اصل معنی ہے ایسی جماعتیں جن میں سے کچھ لوگ اوپر ہوں کچھ نیچے (ٹھٹ کے ٹھٹ) حسن قنودہ اور ابن زید نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ توحید کی دعوت دینے کے لئے جب اللہ کا بندہ کھڑا ہوا تو جن و انس سب کے سب دعوت توحید کو باطل کرنے کے لئے اکٹھے ہو گئے اور اللہ کے نور کو اپنی پھونک سے بجھانا چاہتے تھے مگر اللہ کا فیصلہ تھا کہ وہ اپنا نور پورا (پھیلا کر) رہے گا اور تمام دشمنوں کے مقابلہ میں رسول اللہ ﷺ کو کامیابی عطا فرمائے گا۔

ہو سکتا ہے کہ آیت کا مطلب یہ ہو کہ جب غلہ میں رسول اللہ ﷺ عبادت کرنے اور قرآن پڑھنے کھڑے ہوئے تو قرآن سننے کے شوق میں جنات حضور ﷺ کے پاس ہجوم لے کر آئے اور ٹھٹ کے ٹھٹ جمع ہو گئے۔

قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ⑩  
قُلْ بَصِيخَةُ أَمْرٍ عَامِمٍ حَزْرہ اور ابو جعفر کی قرأت میں ہے بانی اہل قرأت نے قُلْ بَصِيخَةُ مَاضِي پڑھا ہے یعنی اللہ کے بندہ نے کہا تم میرے کام کو تباہ کرنے کے لئے کیوں جمع ہوئے ہو میں تو صرف توحید رب کی طرف بلارہا ہوں یا یہ مطلب ہے کہ جب جنات اس کا کلام سننے کے لئے شوق کے ساتھ جمع ہوئے تو اس نے کہا میں صرف اپنے رب کو پکار رہا ہوں تم بھی میری دعا کی طرح رب ہی سے دعا کرو اور کسی کو اس کا سا جھی نہ بناؤ۔

مقاتل نے بیان کیا کہ مکہ کے کافروں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تمہارے حرکت بہت بڑی کی ہے اب اس سے باز آ جاؤ تو ہم تم کو اپنی پناہ میں لے لیں گے اس پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی۔

قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ⑪  
قبضہ میں نہیں ہے بصورت اول رَشَد بمعنی نفع اور بصورت دوم ضَر بمعنی گمراہی ہے ہر صورت ایک اسم کا اصلی معنی اور دوسرے کا مجازی معنی مراد ہو گا خواہ سبب بول کر مسبب مراد ہو یا مسبب کا اطلاق سبب پر ہو اس اطلاق سے دونوں معنی پر تنبیہ ہو جائے گی (کہ جس طرح انسان کے قابو میں گمراہی اور ہدایت نہیں ہے اسی طرح نفع نقصان بھی اس کی قدرت سے باہر ہے)

قُلْ إِنِّي لَنْ يُخَيِّرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَكَانَ أَجَدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ⑫  
ملتحد جاء پناہ جس کی طرف رجوع کیا جائے دونوں جملے ایک محذوف سوال کے جواب میں واقع ہوئے ہیں گو یار رسول اللہ ﷺ نے پوچھا تھا کہ جو کفار میرے کام کو تباہ کرنے کے لئے جمع ہوئے ہیں جب وہ مجھ سے کہتے ہیں کہ اگر تو پیغمبر ہے تو ہم پر عذاب لے آیا کفار کہتے ہیں اب اس کام سے باز آ جا ہم تجھے اپنی پناہ میں لیتے ہیں تو میں ان کے جواب میں کیا کہوں۔ (اس جواب کو بتانے کے لئے اللہ نے یہ دونوں جملے نازل فرمائے) یہ بھی ممکن ہے کہ پہلا جملہ سوال محذوف کا جواب ہو گو یار رسول اللہ ﷺ نے جب اپنے دیدار اور ملاقات کا جنات کی طرف سے اشتیاق ملاحظہ کیا تو سوال کیا کہ میں ان سے کیا کہوں وجہ یہ تھی کہ سب کا انتہائی شوق کے زیر اثر ہجوم کر آتا اس بات کی دلیل تھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو نقصان نفع کا مالک خیال کرتے تھے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلا جملہ رسول اللہ ﷺ کی عاجزی کو ظاہر کرنے کے لئے اور دوسرا جملہ ان کے مضمون کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔ ابن جریر نے حضری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جنات کے کسی سردار نے اپنے گروہ سے کہا تھا کہ محمد ہم سے چاہتے ہیں کہ ہم ان کو پناہ عطا کریں اس لئے میں ان کو اپنی پناہ میں لیتا ہوں اس پر آیت قُلْ إِنِّي لَنْ يُخَيِّرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ نازل ہوئی۔

إِلَّا بِلَاغٍ مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ ⑬  
استثناء کا تعلق لَا أَمْلِكُ سے ہے اور درمیانی کلام نفی قدرت کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔ حقیقت میں تبلیغ حکم بھی ہدایت اور نفع رسانی ہے اور تبلیغ نبی کا فرض ہے اس سے معلوم ہوا کہ ہدایت کرنا اور نفع پہنچانا نبی کے قبضہ میں ہے اس لئے تبلیغ حکم کو لَا أَمْلِكُ کی عمومی نفی سے مستثنیٰ کر لیا (مطلب یہ ہے کہ مجھ میں نقصان کو دور کرنے اور فائدہ پہنچانے کی اور کچھ طاقت نہیں صرف تبلیغ احکام اور پیام رسانی میری طاقت میں ہے یا استثناء کا تعلق أَحَدًا بِمُلْتَحَدًا سے ہے یعنی اللہ کے عذاب سے مجھے کوئی نہیں بچا سکتا اور نہ اس کے سوا میرے لئے کوئی پناہ گاہ ہے ہاں وہ تبلیغ و پیام رسانی جو میرا فرض ہے وہی مجھے اللہ کے عذاب سے بچالے گا اور اگر میں نے اس فرض کو ادا نہیں کیا تو اللہ مجھے عذاب دے گا۔ حسن اور مقاتل نے اس طرح مطلب بیان کیا ہے کہ میں نہ خیر کا مالک ہوں نہ شر کا نہ ہدایت کا ہاں تبلیغ

احکام اور پیام رسائی کا فرض خدا کی طرف سے مجھ پر ہے (مطلب یہ ہے کہ الّا مستحب نہیں ہے بلکہ ممکن کے معنی میں ہے) یہ بھی کہا گیا ہے کہ الّا اصل میں ران لا تھان شرطیہ اور لٹانیہ ہے اور جزا محذوف ہے یعنی اگر میں اللہ کا حکم اور پیام نہ پہنچاؤں تو اس کے عذاب سے مجھے کوئی نہیں بچائے گا۔

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
یعنی توحید کے معاملہ میں جو اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے گا اور رسول پر ایمان نہیں لائے گا۔

قُلْ لَّيْسَ لِي مِنَ الْغَيْبِ شَيْءٌ ۚ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
تو جہنم کی آگ میں ہمیشہ رہے گا جہنم اسی کے لئے ہے۔ لفظ مَنْ کی رعایت سے بَعْصِ اور لے کی مفرد ضمیرس لائی گئیں اور معنی کے لحاظ سے لفظ خَالِدٍ بَصُورَتِ جمع ذکر کیا گیا۔ اور مَنْ بَعْصِ کا عطف ایک محذوف جملہ پر ہے پورا احکام اس طرح تھا کہ میرے اختیار میں صرف تبلیغ احکام ہے میں حکم پہنچاؤں گا جو اللہ اور رسول کی اطاعت کرے گا وہ ہدایت یاب ہو گا جو نافرمانی کرے گا تو اس کے لئے دوائی جہنم ہے۔

اگر کفر کے اجتماع سے ابطال امر رسالت کے لئے کافروں کا اجتماع مر لو لیا جائے تو حَتَّىٰ اِذَا رَاَوْاْ (جو آگے رہا ہے) يَكُونُوْنَ غَنِيًّا لِّبَدَا کی غایت ہو گی یعنی (ابطال امر رسالت کے لئے کافروں کا اجتماع اس وقت تک ہے جب تک انہوں نے عذاب کو نہیں دیکھا ہے جب عذاب کو آنکھوں سے دیکھ لیں گے تو یہ اجتماع ختم ہو جائے گا) اور اگر اجتماع سے مراد جذبہ اشتیاق کے تحت جنات کا اجتماع ہو تو حتیٰ کا تعلق کلام محذوف سے ہو گا جس پر کفار کی حالت دلالت کر رہی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو ضعیف سمجھ کر آپ کی نافرمانی کرتے تھے اصل کلام یوں تھا کہ یہ لوگ برابر رسول کی نافرمانی کرتے رہیں گے اور آپ کو ضعیف سمجھ رہیں گے یہاں تک کہ عذاب کو دیکھیں گے۔

حَتَّىٰ اِذَا رَاَوْاْ نَارَ الْعَذَابِ  
مَآئِدُوْهُنَّ سے مر لو یاد بخوی عذاب ہے جیسے بدر کا واقعہ (اور اس میں کفر کا نل) یا قیامت مر لو ہے یعنی ساعت موت کیونکہ جو مر گیا اس کی قیامت آگئی اور قیامت کے دن جہنم کو دیکھا جائے گا (پس جو مر گیا اس نے جہنم کو دیکھ لیا)

فَسَيَعْلَمُوْنَ  
جب عذاب آپزے گا اس وقت ان کو معلوم ہو گا۔  
مَنْ اَضْعَفُ نَاصِرًا وَّاَقْلُ عَدُوًّا  
کہ مددگاروں کے لحاظ سے کون کمزور ہے اور تعداؤں کی کم ہے ان کی بد رسول اللہ ﷺ کی۔ یہ پورا سوالیہ جملہ فَيَعْلَمُوْنَ کے دو مفعولوں کے قائم مقام ہے۔

قُلْ اِنَّ اَدْرِيْ  
اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کہہ دو۔  
اَقْرَبُ  
میں نہیں جانتا۔

بعض کافروں نے وعید عذاب کے پورا ہونے کی طلب کی اور کہا یہ دعوہ عذاب کب پورا ہو گا تو یہ آیت نازل ہوئی قَرِيبٌ خَبْرٌ مَّقْدُمٌ لَّوْرٍ مَّآئِدُوْهُنَّ مَبْدَا مَوْخَرٌ یَّا قَرِيبُ مَبْدَا اِلٰزِمٌ ثَانِی لَّوْرٍ مَّآئِدُوْهُنَّ اس کا قائل ہے۔

مَّآئِدُوْهُنَّ  
یعنی (دنیوی) عذاب یا قیامت۔  
اَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَاِنَّ اَمَدًا  
اَمَد بمعنی انتہا اور مقرر وقت جس سے سواء خدا کے کوئی واقف نہیں۔

عَلِیْهِمُ الْغَیْبُ  
یہ ربی کی صفت ہے یا مبداء محذوف کی خبر ہے یعنی وہی عالم الغیب ہے اسکے سوا کوئی عالم الغیب نہیں۔  
غیب سے مر لو ہے وہ چیز جو ابھی تک نہیں آئی جیسے معاد کی خبریں۔ یادہ چیز جو موجود ہونے کے بعد معدوم ہو گئی جیسے آغاز آفرینش کی اطلاعات اور وہ گزشتہ واقعات جو صفحات تاریخ پر بھی موجود نہیں یا غیب سے مراد ہیں اللہ تعالیٰ کے وہ اسماء اور صفات جو بندوں کو معلوم نہیں اور کسی دلیل سے بھی ان کا پتہ نہیں ملتا۔ لیکن جن صفات و اسماء پر برہان قائم اور دلیل موجود ہے جیسے اللہ کی ہستی ان کا ناقابل زوال ہونا اس کا واحد ہونا اس کے اندر صفات کمال کا موجود ہونا اور صفات نقص و زوال سے اس کا پاک ہونا تو یہ چیزیں عالم شہادت کی ہو گئیں ان کا شہد غیب میں نہیں ہے کیونکہ ان کے دلائل موجود ہیں اسی طرح حدوث عالم کا





حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سوائے مبشرات کے نبوت کا اور کوئی حصہ باقی نہیں رہا صحابہ نے عرض کیا مبشرات کیا۔ فرمایا صالح خواب بخاری۔ علم کے ان تمام اقسام میں انبیاء کے علاوہ غلطی واقع ہو سکتی ہے کیونکہ الہام میں شیطان گڑبڑ کر سکتا ہے آدمی کے دل کے دو خانے ہیں ایک فرشتہ کا دوسرا شیطان کا کبھی کشف شیطانی ملکی چکارے کی شکل میں نمودار ہو جاتا ہے کیونکہ وہ ہم دخل انداز ہو جاتا ہے یا شیطان کشف اور عالم مثال کے مطالعہ میں دھوکہ دیدیتا ہے حضرت ابو قتادہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نیک خواب اللہ کی طرف سے اور بد خواب شیطان کی طرف سے ہوتا ہے بخاری و مسلم۔

محمد بن سیرین کا قول ہے کہ خواب تین ہوتے ہیں۔ (۱) نفس کا تخیل (۲) شیطان کی طرف سے ڈر لولہ۔ (۳) اللہ کی طرف سے بشارت (متفق علیہ) کبھی خواب کی تعبیر میں غلطی ہو جاتی ہے۔ کشف لولیاء میں اگرچہ غلطی کا امکان ہوتا ہے مگر غلطی کا وقوع بہت ہی نادر ہے کیونکہ اولیاء انبیاء سے مشابہت رکھتے ہیں (فرق یہ ہے کہ) انبیاء ہمیشہ معصوم ہیں اور لولیاء اکثر (خطا علمی سے) محفوظ ہوتے ہیں۔

رہا لولیاء کا علم حضوری بلکہ حضوری سے بھی زیادہ کاشف جس کو علم لدنی کہا جاتا ہے اور جس کا تعلق اللہ کی ذات و صفات سے ہوتا ہے تو اس میں خطا کا امکان نہیں ہوتا ہے وہ وجدانی اور قطعی ہوتا ہے بلکہ اس علم کا درجہ عام قطعی علوم سے اونچا ہوتا ہے ہر شخص کو اپنی ذات کا علم حضوری وجدانی ہوتا ہے کیونکہ خود ہی عالم ہے اور خود ہی معلوم (اپنی ذات) کو جاننے کے لئے ہمگی تصور کی ضرورت نہیں پڑتی اور اللہ کی ذات سے تعلق رکھنے والا صوفی کا وجدانی علم اس سے بھی بالاتر ہوتا ہے اللہ تو آدمی سے اتنا قریب ہے کہ وہ خود بھی اپنی ذات سے اتنا قرب نہیں رکھتا اللہ نے فرمایا ہے نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْكُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ یعنی ہم تم سے اتنا قرب رکھتے ہیں کہ تم خود اپنے سے اتنا قرب نہیں رکھتے مگر اے عوامی نظر رکھنے والو ہم تم کو نظر نہیں آتے۔ پس یہ لدنی علم اولیاء کو پیغمبروں کے توسل سے حاصل ہوتا ہے اگرچہ پیغمبر تک پہنچنے کے درمیانی وسائل کتنے ہی زیادہ ہوں۔

### ایک شبہ

آیت نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْكُمْ مِنْكُمْ الخ میں روئے خطاب سب آدمیوں کی طرف ہے اور اس عمومی خطاب کا تقاضا ہے کہ سب لوگوں کو اللہ کی ذات کا حضوری علم بلکہ حضوری سے بالاتر علم حاصل ہو جائے۔

### ازالہ

علم زندگی کے تابع ہے بغیر حیوۃ کے علم کا امکان نہیں اور سورہ ملک کی تفسیر میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ زندگی کی چار قسمیں ہیں جن میں سے ایک قسم کی زندگی وہ ہے جو اپنے ساتھ معرفت کو لاتی ہے یہ زندگی ذاتی اور صفاتی جلی سے وابستہ ہے اسی زندگی کو حاصل کرنے کے لئے کسی علم اور تصوف کی ضرورت ہوتی ہے (یعنی عوام کو حیات معرفت آفریں حاصل نہیں)

### سوال

اگر صوفیہ کا علم حضوری وجدانی قطعی ہے اور اس میں غلطی کا امکان نہیں تو پھر اقوال صوفیہ میں تعارض کیوں ہوتا ہے اور کیوں صوفیہ علم حضوری میں خطا کرتے ہیں تعارض اقوال کے لئے تو مثبت منفی دو علموں میں سے کسی ایک کا غلط ہونا لازم ہے کوئی توحید و جود کا قائل ہے اور کوئی توحید شہودی کا (اور ظاہر ہے کہ یہ علم وجدانی اور قطعی ہے پھر شہودی اور جودی کا فرق کیوں ہے اور ایک غلط کیوں ہے)

### جواب

علم حضوری کو بیان کرنے کے لئے الفاظ وضع ہی نہیں کئے گئے اس لئے الفاظ کے ذریعہ اس کی تصویر کشی میں اختلاف

ہو جاتا ہے چیز ایک ہی ہے بیان مختلف ہیں اختلاف علم حضوری میں نہیں بلکہ علم حضوری کو جاننے میں ہے اس لئے خطا اگر ہوتی ہے تو علم حضوری میں نہیں ہوتی بلکہ علم حضوری کے بیان میں ہوتی ہے۔ ایک فارسی شاعر کہتا ہے۔

مفتگو کفر و دیں آخر بیک جامی کشد خواب یک خوابست باشد مختلف تعبیر ہا

اس شعر میں کفر سے مراد ہے کفر طریقت اور دین سے مراد ہے شریعت اور کفر طریقت کا نام ہے توحید و جود۔

خلاصہ مقام یہ ہے کہ خالق و مخلوق کا باہمی تعلق وہ ہے جو کسی دو چیزوں میں نہیں ہے کیونکہ کوئی شے کسی شے کی خالق نہیں خالق صرف خدا ہے پس کسی چیز کی کسی چیز سے ایسی نسبت نہیں جو خالق کی مخلوق سے ہے۔ نقش کی نقاش سے اور لکڑی کے پیالہ کی صنایع سے بھی نسبت ہے مگر ایسی نہیں جو مخلوق کی خالق سے ہے۔ نقش کا مادہ رنگ اور لکڑی کے پیالہ کا مادہ لکڑی ہے اور نقاش نہ رنگ کا خالق ہے نہ صنایع لکڑی کا۔ بلکہ دونوں مادے خدا کے پیدا کئے ہوئے ہیں پھر فعل نقاش و صنایع کے بعد صورت نقشہ اور ہیئت قدحہ بھی خدا ہی کی پیدا کی ہوئی ہے کوئی نقاش و صنایع اس ہیئت کا بھی خالق نہیں (بلکہ آلہ تخلیق اور ایجاد ہیئت کی درمیانی لکڑی ہے خالق ہر صورت کا بھی خدا ہی ہے) بلکہ صنایع و نقاش کا عمل بھی خدا ہی کا پیدا کردہ ہے خواہ معتزلہ اس کو تسلیم نہ کریں (اور انسانی اعمال کا خالق انسان کو قرار دیں) مگر حقیقت یہی ہے کہ کوئی صنایع (خالق نہیں) بعض افعال کا کاسب ہے اور دو خارجی یا ذہنی چیزوں میں نسبت یا عینیت کی ہوتی ہے یا غیریت کی یا ظلیت کی یا کچھ اور (مثلاً انسان اور حیوان ناطق دونوں ایک ہی چیز کے دو نام ہیں حقیقت میں دونوں ایک ہیں اور انسان پتھر سے غیر ہے اور فوٹو کی نسبت انسان سے ظلیت اور عکسیت کی ہے) اور خالق و مخلوق کے درمیان جو نسبت ہے وہ ان سب سے الگ ہے اس کو بیان کرنے سے ہر لفظ قاصر ہے کوئی لفظ اس کو ظاہر کرنے کے لئے کسی زبان میں بنای نہیں پس اگر ہم کہتے ہیں کہ خالق مخلوق کا عین نہیں تو خیال کیا جاتا ہے کہ جب عین نہیں تو ضرور غیر ہو گیا مخلوق کی اس سے نسبت ظلیت کی ہوگی حالانکہ ایسا بھی نہیں ہے یا اگر ہم کہیں کہ مخلوق خالق سے غیر نہیں تو چونکہ سلب غیریت اور عینیت میں لزوم ہے اس لئے سمجھا جاتا ہے کہ جب مخلوق غیر خالق نہیں تو ضرور عین خالق ہوگی حالانکہ یہ بھی غلط ہے اسی طرح نفی عینیت سے وجود ظلیت پر استدلال کیا جاتا ہے حالانکہ مخلوق کی نسبت ظلیت کی بھی نہیں ہے مگر غیر نہ ہونا یعنی عین ہونا یا عین نہ ہونا یعنی غیر ہونا یا ظل ہونا صرف لفظی تعارض رکھتا ہے علم حضوری میں نہ کوئی اختلاف ہے نہ تعارض مخلوق اور خالق کے درمیان جو نسبت ہے اس کو ظاہر کرنے سے ہر تعبیر اور ہر کلام قاصر ہے بس سب سے اعلیٰ تعبیر یہ ہے کہ یوں کہا جائے لَئیسَ کَمِثْلِهِ شَیْءٌ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ اور ہر علم حصولی کی اصل غرض اسی علم لدنی کا حصول ہے علم حقیقی اصل مقصود نہیں یہ تو ظنی ہے اور ظن کوئی اہمیت نہیں رکھتا ظن سے واقعی قطعی علم حاصل نہیں ہوتا۔ اس لئے بذات خود علم حصولی مقصود نہیں۔

شبہ

ہم تسلیم کرتے ہیں کہ علم اولیاء علم انبیاء میں داخل ہے یا ظنی ہونے کی وجہ سے آیت کا حکم اس کو شامل ہی نہیں ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کمانت نجوم اور طب ایسے علوم ہیں جن کی بعض اوقات صداقت تجربہ سے ثابت ہوتی ہے (پھر کیا ان علوم کو قطعی علم غیب کہا جائے گا باوجودیکہ ان علوم کے جاننے والوں کو انبیاء نہیں کہا جاتا نہ وہ انبیاء ہوتے ہیں) بخاری نے بروایت ابو الناطور حاکم ایلیا کی بیان کردہ حدیث نقل کی ہے حاکم ایلیا مسلمان ہو چکا تھا اس کا بیان ہے کہ جس زمانہ میں ہر قل ایلیا میں آیا تھا تو ایک روز صبح کو کچھ پریشان تھا کسی سردار نے پوچھا آج آپ کی حالت ہم غیر پاتے ہیں کیا وجہ ہے ہر قل نجومی تھا سوال کے جواب میں بولا آج رات جب میں نے نجوم کا مطالعہ کیا تو معلوم ہوا کہ ختنہ کرنے والی قوم کا بادشاہ برآمد ہو گیا ہے۔ ہر قل نے اپنے اس مطالعہ کی اطلاع اپنے کسی دوسرے ساتھی کو بھی لکھ بھیجی جو ہر قل کی ہی طرح ماہر نجوم تھا اس کے خط سے بھی ہر قل کی رائے کی تائید ہو گئی اور اس نے لکھ دیا کہ نبی ﷺ برآمد ہو گیا اور وہ واقعی نبی ﷺ ہے۔

یہ بھی صحیح ہے کہ کاہنوں اور نجومیوں نے فرعون کو اطلاع دیدی تھی کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہو گا اور فرعون کی حکومت کا زوال اسی کے ہاتھ سے ہو گا یہی وجہ تھی کہ فرعون بنی اسرائیل کے نوزائیدہ لڑکوں کو قتل کر لویتا تھا اور لڑکیوں کو قتل نہ کراتا تھا۔ طبیب بھی مرض کی کیفیت اور مریض کو شفاء دینے والی دواء اور جڑی بوٹیوں کے خواص سے واقف ہوتے ہیں اور ان کا یہ علم کبھی قطعی ہوتا ہے۔

## ازالہ

کاہن کی دی ہوئی خبر اگر صحیح نکلتی ہے تو دی ہوتی ہے جو ملائکہ کی باہمی گفتگو سے چوری کے ساتھ جنات سن کر کاہن سے آکر کہہ دیتے ہیں اور ملائکہ بہر حال اللہ کے رسول ہیں مگر کاہن اور شیطان اس ایک گچی بات میں بکثرت جھوٹ کی آمیزش کر دیتے ہیں اسی لئے شریعت نے کاہنوں کی تصدیق کی ممانعت فرمائی ہے حضور اقدس ﷺ کی بعثت کے بعد جنات کو چوری چھپے سننے ہی کی یا تو بالکل یا غالباً ممانعت ہو گئی اس لئے اب کہات بے حقیقت ہو گئی۔ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے کاہنوں کے متعلق دریافت کیا گیا فرمایا وہ کبھی ایسی بات کہہ دیتے ہیں جو سچی ہوتی ہے اور وہ بات (خدا کی طرف سے) حق ہوتی ہے جس کو کوئی جن لے جھپٹتا ہے اور مرغی کی ٹھونگ کی طرح اپنے دوست (کاہن) کے کان میں کٹ کٹ کر دیتا ہے وہ سو سے زیادہ جھوٹ اس میں ملا دیتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

رہا علم نجوم اور فن طب تو ان کی بنیاد تجربہ پر ہے اور تجربہ علم غیب نہیں علم شہادت ہے اور یہ امر زیادہ واضح ہے کہ دواؤں کی خاصیت و طبیعت کی شناخت اور ستاروں کے خواص یعنی سعادت و نحس و غیرہ کی پہچان غرض یہ کہ علم طب اور علم نجوم دونوں علوم انبیاء سے حاصل کردہ چکارے ہیں نبوت کے چراغ کی کرنیں ہیں۔ روایت کا سلسلہ تو معدوم ہو گیا کتابوں میں ان کا وجود باقی رہ گیا اور لوگوں نے تجربہ کی شہادت پر ان دونوں علموں میں اتکا کر لیا اللہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ میں فرمایا ہے فَنَظَرُوا نَظْرًا رَفِی النَّجْمُ وَقَالَ اِنِّیْ سَمِّیْتُہٗ اِبْرٰہِیْمَ نے ستاروں پر غور کی نظر ڈالی اور کہا میں پیدا ہوں یعنی عنقریب بیمار ہونے والا ہوں۔

بغوی نے سورۃ سبا کی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ بیت المقدس کے محراب میں جب حضرت سلیمانؑ ہوتے تھے تو روزانہ ایک درخت وہاں اگتا تھا آپ پوچھتے تھے تیرا کیا نام ہے وہ اپنا نام بتاتا تھا۔ پھر آپ دریافت کرتے تھے تو کس کام کے لئے ہے وہ جواب دیتا تھا ایسے ایسے کام کے لئے پھر آپ اس کو کاٹ دینے کا حکم دے دیتے تھے اگر وہ بوئے جانے کے قابل ہوتا تو اس کا پودا بودیا جاتا تھا اور اگر کوئی دواء ہوتی تھی تو اس کو (نام اور خاصیت کے ساتھ) لکھ لیا جاتا تھا آخر خروہ بوئی پیدا ہوئی آپ نے اس کا نام پوچھا اس نے خروہ بتلایا آپ نے پوچھا تو کس کام کے لئے ہے اس نے جواب دیا آپ کی مسجد کی دیواری کے لئے یہ قصہ امام محمد غزالی نے اپنی کتاب مقادیر الضلال میں ذکر کیا ہے۔

اس کے علاوہ یہ بات بھی قابل غور ہے کہ علم طب اور نجوم یقینی علوم نہیں کیونکہ دواؤں اور ستاروں کی تاثیر (بذات خود کچھ نہیں) ایک عادی امر ہے اللہ کا معمول ہے کہ دواؤں کو استعمال کرنے اور ستاروں کے طلوع ہونے کے بعد اللہ کچھ تاثیریں پیدا کر دیتا ہے لیکن بہت مرتبہ وہ تاثیریں نمودار نہیں بھی ہوتیں یہ تو اللہ کی مشیت ہے جیسا چاہتا ہے کر دیتا ہے۔ (دواء کا استعمال یا ستارہ کا طلوع بذات خود یقینی طور پر اثر آفریں نہیں) اس تقریر سے یہ بات بھی معلوم ہو جاتی ہے کہ اگر کوئی نجوم کا قائل ہو اور یہ عقیدہ رکھتا ہو کہ اللہ کا معمول یہ ہے کہ اس ستارہ کے طلوع کے بعد اللہ یہ اثر پیدا کر دیتا ہے تو ایسا عقیدہ رکھنے والا کافر نہیں ہو جاتا یہ بات تو ایسی ہی ہے جیسے کسی کا عقیدہ ہو کہ دواء پینے سے اللہ شفاء عطا کرتا اور زہر پینے سے موت مسلط کر دیتا ہے وہاں جس شخص کا عقیدہ ہو کہ ستاروں کے طلوع غروب سے براہ راست کسی اثر کی پیدائش وابستہ ہے اور ستاروں کا طلوع غروب واقعات کا موجد اور علت تامہ ہے (تو ایسا عقیدہ رکھنے والا کافر ہو جائے گا جیسے دواء کو شفاء کی علت تامہ سمجھنے والا کافر

ہو جائے گا۔

حضرت زید بن خالد جعفی نے فرمایا کہ ایک روز حدیبیہ میں رسول اللہ ﷺ نے فجر کی نماز ہم کو پڑھائی رات کو بارش ہو چکی تھی۔ نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف رخ کر کے فرمایا کیا تم واقف ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا صحابہؓ نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول کو ہی بخوبی علم ہے (حضور نے فرمایا) اللہ نے ارشاد فرمایا میرے بندوں میں سے کچھ لوگ مومن رہے اور کچھ کافر ہو گئے جنہوں نے کہا اللہ کے فضل و رحمت سے ہم پر بارش ہوئی وہ مجھ پر ایمان رکھنے اور ستاروں (کی تاثیر حقیقی کے) منکر ہوئے اور جنہوں نے کہا کہ فلاں فلاں ستاروں کے طلوع کی وجہ سے ہم پر بارش ہوئی وہ میرے منکر اور ستاروں کے عقیدت مند ہوئے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ موخر الذکر عقیدہ والا کافر ہے اور اول عقیدہ والا کافر نہیں۔ مگر فن نجوم میں مشغول ہونا ہے مطلقاً مکروہ کیونکہ اس کا کوئی فائدہ نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے علم نجوم سے اقتباس کیا اس نے سحر کی ایک شاخ سے اقتباس کیا اس نے (بظاہر علم میں) زیادتی کی اور (حقیقت میں) کچھ زیادتی نہیں کی یہ حدیث حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے احمد ابوداؤد اور ابن ماجہ نے نقل کی ہے۔

اسی طرح علم خطوط و نقاط (علم رمل) بھی تعلیم انبیاء کا خوشہ چیں ہے مگر مفید ظن ہے قطعی نہیں ہے باقی بدشگونی بالکل بے حقیقت ہے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بن حکم نے بیان کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم جاہلیت کے زمانہ میں کچھ کیا کرتے تھے (مثلاً) کانوں کے پاس جاتے تھے (اب کیا حکم ہے) فرمایا کانوں کے پاس نہ جاؤ۔ میں نے عرض کیا ہم بدشگونی لیتے تھے فرمایا یہ تمہارا ذاتی تاثر ہوتا ہے اب یہ (شگون) تم کو (کسی کام کو کرنے یا نہ کرے) نہ روکے میں نے عرض کیا ہم میں سے کچھ لوگ لکیریں کھینچتے ہیں (اور اس طرح آئندہ کی خبر معلوم کرنا چاہتے ہیں) فرمایا ایک پیغمبر خط کشی (فن رمل کا عمل) کیا کرتے تھے اب جس کی کھینچی ہوئی لکیر اس کے موافق ہو جاتی ہے تو وہی ہو جاتا ہے۔ (مسلم)

اسی طرح علم سحر بھی آسمان سے اترتا لیکن (اس کو کرنا) کفر ہے اللہ نے فرمایا ہے وَمَا أُنْزِلَ عَلَي الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ سُوْرَةُ بَقَرَةٍ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

## سوال

کبھی ان کافروں کو بھی غیب کی اطلاع ہو جاتی ہے جو سادہ دھو بن کر بھوکے رہتے اور ریاضت کرتے ہیں۔

## جواب

علم غیب کی اصل بنیاد کشف حجابات یا مطالعہ عالم مثال ہے لیکن درمیانی حجابات کیسے ہٹتے ہیں یا عالم مثال کا مطالعہ کس طرح ہو جاتا ہے اس کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) صوتی جب شریعت کا اتباع کرتا ہے اور سنت پر چلتا ہے تو اس کے ظاہری اور باطنی حواس روشن ہو جاتے ہیں یہی روشنی اس کے لئے علم غیب کا ذریعہ ہوتی ہے اسی کو فراست مومن کہا گیا ہے۔

(۲) بھوکارہ کر ریاضت اور نفس کشی کر کے بھی بعض اوقات درمیانی حجابات اٹھ جاتے ہیں اور مثالی شکلیں (یعنی غیر مادی عالم بالا کی تصویریں) نظر کے سامنے آ جاتی ہیں مگر حقیقت میں یہ علم غیب نہیں ہوتا علم بالشہادۃ ہوتا ہے (جس چیز کا علم ہو جاتا ہے وہ یا اس کی مثالی صورت آنکھوں کے سامنے آ جاتی ہے) پھر یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ جب اولیاء کا علم کشفی و مثالی ظنی ہوتا ہے (یعنی نہیں ہوتا) اور اس میں غلطی کا امکان ہوتا ہے تو پھر ان شیطان کے چیلوں کے علم کی کیا وقعت ہے جن کو برکانے کے لئے شیطان ان پر فریب القا کرتا ہے۔ اگر اللہ کی مشیت ہوتی تو وہ ایسا نہ کر سکتے مگر اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ آیت میں علم غیب سے مراد ہے ظہور قطعی جو شیطان کی دغل اندازی سے بالکل پاک ہو اس کا ثبوت آئندہ آیت میں فرمایا ہے۔



قَالَ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ذَوْنًا خَلْفَهُ رَصَدًا ۝

رسول کے آگے پیچھے

یعنی ہر طرف اللہ کچھ نگراں چوکیدار مقرر کر دیتا ہے۔ رَصَد جمع ہے رَصَد کی یعنی نگہداشت کرنے والے ملائکہ جو اس بات کی نگرانی رکھتے ہیں کہ کوئی شیطان چوری سے نہ سن لے یا وحی کے اندر کسی غیر وحی کو شامل نہ کر دے۔

مقاتل وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ جب اللہ کسی پیغمبر کو مبعوث فرماتا تھا تو ابلیس فرشتہ کی شکل میں نمودار ہو کر اس پیغمبر کو (کچھ اپنی طرف سے) اطلاع دیدیا کرتا تھا اس کی روک کے لئے اللہ نے کچھ فرشتے مامور کر دیئے جو شیطانوں کو مار بھگاتے تھے اور حامل وحی فرشتہ کے پاس بھی نہیں آنے دیتے تھے اب اگر شیطان فرشتہ کی شکل میں اس پیغمبر کے پاس آتا تھا تو یہ ملائکہ پیغمبر سے کہہ دیتے تھے یہ شیطان ہے اس سے احتیاط رکھو اور اگر اصل فرشتہ آتا تھا تو بتا دیتے تھے۔ یہ اللہ کا فرستادہ ہے آیت مذکورہ کے ہم معنی ایک اور آیت ہے فرمایا ہے لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ۔

لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ آتَىٰ رَسُولَهُ رَبُّهُ ۝  
تاکہ اللہ جان لے (یوں تو اللہ کو ہر چیز کا علم پہلے سے  
ہے یہاں) جاننے سے مراد ہے عملی تعلق کا کسی موجود کے ساتھ ظاہر ہو جانا یہ ہی مراد آیت لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ وَرُسُلَهُ  
بِالْغَيْبِ میں بھی ہے۔ شیاطین سے حفاظت کرنے کے لئے ملائکہ کو مامور کرنے کی یہ علت ہے مطلب یہ ہے کہ حفاظت وحی  
کے بعد اللہ کو معلوم ہو جائے کہ پیغمبروں نے اپنے رب کے پیام بلا کم و بیش پہنچا دیئے حاصل کلام یہ کہ پیغمبر اللہ کے پیام کو بغیر  
تبدیل تغیر اور آمیزش کے پہنچا سکیں اسی غرض کے لئے اللہ نے حفاظت وحی کے لئے فرشتوں کو مقرر کر دیا ہے۔

بعض لوگوں نے لِيَعْلَمَ کا فاعل رسول کو قرار دیا ہے مطلب یہ کہ رسول کو معلوم ہو جائے کہ اس نے اور اس کے دوسرے  
پیغمبر بھائیوں نے صحیح صحیح اللہ کے پیغام پہنچا دیئے اور شیطان اس میں کوئی مداخلت نہ کر سکا نہ اس کو بگاڑ سکا نہ اس میں آمیزش  
کر سکا۔ بَلَّا تَلْعَوْا كَا فاعل ملائکہ ہے مطلب یہ کہ پیغمبر کو معلوم ہو جائے کہ ملائکہ نے اللہ کا پیام صحیح سالم بغیر شیطان کی دخل  
اندازی کے مجھ تک پہنچا دیا۔

یعنی پیغمبروں کو جو علم دیا گیا ہے اللہ اس کو محیط ہے اس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں۔

اللہ نے ہر چیز کا عددی احاطہ کر رکھا ہے پہاڑوں کے وزن کی

وَاحْاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ

وَاحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ۝

تعداد، دریاؤں کے ناپ کی تعداد

بارش کے قطرہوں کی تعداد درختوں کے پتوں کی تعداد غرض ان تمام چیزوں کی تعداد جو رات کے اندھیرے یا دن کی  
روشنی میں ہوں اللہ کو معلوم ہے۔ واللہ اعلم سورہ جن ختم ہوئی بحمد اللہ۔

# سورۃ المزمل

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۰ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ ۝ (مُزْمِل اسم فاعل ہے اس کا مصدر مُزْمِل ہے) تمزمل کی تاء کو زاء میں ادغام کر دیا گیا اس کا معنی ہے کپڑوں میں لپٹ جانا تمزمل ثیابہ اس نے اپنے لوپر کپڑے لپیٹ لئے۔ مدثر کے بھی یہی معنی اور یہی اصل ہے تبلیغ رسالت سے پہلے ابتداء وحی میں رسول اللہ ﷺ کو اسی خطاب سے مخاطب کیا گیا اس وقت دہشت کے مارے حضور ﷺ کپڑے لپیٹے ہوئے تھے اس زمانہ کے بعد پھر نبی اور رسول فرما کر خطاب کیا گیا۔

حضرت جابر کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ توقف وحی کے متعلق بیان فرما رہے تھے کہ میں پیدل جا رہا تھا اچانک ایک آواز سنی لو پر نگاہ اٹھا کر دیکھا تو وہی فرشتہ جو حراء میں میرے پاس آیا تھا کرسی پر بیٹھا آسمان وزمین کے درمیان (معلق) موجود تھا مجھے اس سے اتنا ڈر لگا کہ قریب تھا زمین پر گر جاؤں گھر لوٹ کر آیا تو میں نے گھر والوں سے کہا مجھے کپڑے اڑھاؤ۔ اسی وقت اللہ نے يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ آیت فَاھْجُزْ تک نازل فرمائی پھر وحی گرم ہو گئی اور پے در پے آنے لگی۔ متفق علیہ تین میں حضرت عائشہ کی روایت کردہ طویل حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے پاس جا کر فرمایا مجھے کپڑے اڑھاؤ۔ مجھے کپڑے اڑھاؤ گھر والوں نے کپڑے اڑھا دیئے۔ یہاں تک کہ آپ کی دہشت جاتی رہی ہم اس حدیث کو سورۃ اقرآء میں ذکر کریں گے۔ بزار اور طبرانی نے ضعیف سند سے بیان کیا ہے کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا مشورہ گھر (چوپال) میں قریش نے جمع ہو کر کہا اس شخص کا کوئی خاص نام رکھ دو کہ لوگ اس نام کو لے کر مکہ سے باہر نکلیں اور وہ نام اطراف ملک میں مشہور ہو جائے لوگوں نے کہا اس کو کاہن کو دوسرے کہنے لگے یہ کاہن تو نہیں ہے کہنے لگے دیوانہ کہہ دو۔ دوسروں نے کہا یہ دیوانہ بھی نہیں ہے کہنے لگے ساحر کو۔ بولے ساحر بھی نہیں ہے رسول اللہ ﷺ کو یہ اطلاع پہنچی تو آپ ﷺ کپڑا اوڑھ کر لیٹ گئے اس وقت جبرئیل (علیہ السلام) آئے اور يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ اور يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ کہا۔  
یعنی نماز پڑھ قیام سے نماز مراد ہے جزء بول کر کل مراد لیا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قیام رکن صلوٰۃ ہے یہی قیام جماعی فیصلہ ہے۔

الکَلِّ رات بھر۔ اَللَّیْلُ ظرف زمان ہے حرف جر (فی) کا حذف بتا رہا ہے کہ پوری رات مراد ہے جیسے بولا جاتا ہے صمت شہرا میں نے پورے مہینہ کے روزے رکھے لیکن صمت فی الشہر کا یہ معنی نہیں ہے۔ میں نے مہینہ میں روزے رکھے یعنی مہینہ کے بعض حصوں میں۔

اَلَا قَلِيلًا ۝ اس استثناء کی وجہ سے قیام کا حکم رات کے کچھ حصہ میں باقی رہ گیا۔ لیکن استثناء مبہم ہے جس کی وجہ سے اس بات میں بھی ابہام رہ گیا کہ رات کے کتنے حصہ میں قیام کا حکم باقی ہے اس ابہام کو دور کرنے کے لئے فرمایا۔  
رِصْفَةً یہ الکلیل سے بدل ہے جب کہ لیل سے لکلیل کا استثناء کر لیا گیا ہو تو گویا بدل کل ہے (بدل بعض نہیں حالانکہ نصف لیل کل لیل کا جزء ہے مگر استثناء کے بعد لیل سے مراد کل لیل نہیں جز لیل مراد ہے اور وہ جزء باقی بعینہ نصف لیل ہے اس لئے بدل کل ہو گیا) کیونکہ قاعدہ ہے کہ استثناء کے بعد جو حصہ باقی رہتا ہے وہ منطوق کے حکم میں ہوتا ہے (پس استثناء کے بعد کل لیل باقی نہیں بلکہ جز لیل باقی رہا اور اسی جز سے نصف بدل ہے پس) اصل کلام یوں ہوا کہ رات کے بعض حصہ

میں نماز پڑھو یعنی آدھی رات۔

بعض اہل تفسیر نے نصف کو قلیل کا بدل اور بیان قرار دیا ہے۔ مستثنیٰ کی تعیین نصف کہنے سے ہو گئی اور استثناء کے بعد جو حصہ باقی رہ گیا اس کا ابہام دور ہو گیا (یعنی آدھی رات حکم قیام سے مستثنیٰ ہے لامحالہ آدھی باقی رعبی) حاصل دونوں کا ایک ہی ہے لفظ قلیل کا نصف پر اطلاق اس لئے کیا گیا کہ کل کے مقابلہ میں نصف قلیل ہی ہوتا ہے اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ نصف رات میں نماز نہ پڑھنا یعنی سونا معمولاً سونے سے کم ہی ہوتا ہے کیونکہ اللہ نے رات آرام کے لئے بنائی ہے۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ جب آدھی رات تہجد کی نماز کے لئے ہو گئی اور دوسرے نصف میں مختلف مشاغل بھی ہوئے مغرب اور عشاء کی نمازیں کھانا پینا قضائے حاجت وغیرہ تو سونے کے لئے آدھی رات سے کم حصہ باقی رہا۔

بعض لوگوں نے نصف کو اللیل سے بدل قرار دیا ہے اور استثناء اس نصف سے مانا ہے گویا اصل کلام یوں تھا قم نصف اللیل الا قلیلاً آدھی رات نماز پڑھو مگر آدھی رات میں سے بھی کچھ حصہ مستثنیٰ ہے۔ اس صورت میں لفظ نصف کے ذکر سے پہلے استثناء لازم آئے گا۔ اسکے علاوہ یہ بھی قباح ہو گی کہ نصف کا لفظ چونکہ اللیل سے بدل بعض ہو گا اور بدل بعض قصر میں استثناء کی طرح ہوتا ہے تو قصر استثنائی کا قصر بدل سے تقدم ہو جائے گا۔ اس کے علاوہ بیان کے بعد بھی کلام مجمل رہے گا۔

اور انْقَضَ مِنْهُ قَلِيلًا ۝۱۰  
کم کر لو اس وقت نصف النصف یعنی چارم حصہ سے کچھ زیادہ قیام ہو گا۔

یا نصف سے جتنا چاہو زیادہ کر لو۔ اس آیت میں جس قیام کا حکم دیا گیا ہے وہ چوتھائی شب سے زیادہ ہو خواہ گھڑی بھر ہی کی زیادتی ہو۔ ظاہر یہ ہے کہ اس آیت میں قیام کا حکم وجوبی ہے کیونکہ امر کا اصل تقاضا وجوب ہے۔ اس جگہ بغوی کے کلام کا جو حضرت عائشہؓ وغیرہ کی حدیث سے مستفاد ہے۔ مقتضی یہ ہے کہ اس آیت کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ اور آپ کی امت پر پہلے قیام شب واجب تھا پھر منسوخ کر دیا گیا۔ بغوی نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھ صحابہ قیام شب کرتے تھے لیکن کسی کو معلوم نہ ہوتا تھا کہ تمہاری رات کب ہوئی اور نصف کب ہوئی اور دو تہائی کب ہوئی۔ اس طرح ساری رات قیام میں گزرتی تھی تاکہ کہیں واجب مقدار فوت نہ ہو جائے۔ یہ بات صحابہؓ پر بہت شاق گزرتی تھی یہاں تک کہ ان کے پاؤں پر درم آگیا تھا آخر میں اللہ نے رحم فرمایا حکم میں تخفیف فرمادی اور آیت فَاَقْرَبُوا مَا تَسْتَرِوْنَ سے حکم کو منسوخ کر دیا اب قیام سنت رہ گیا (وجوب ساقط ہو گیا)

سعید بن ہشام کا بیان ہے میں ام المومنین حضرت عائشہؓ کی خدمت میں گیا اور عرض کیا ام المومنین مجھے رسول اللہ ﷺ کے اخلاق بتائیے۔ فرمایا کیا تو قرآن نہیں پڑھتا میں نے عرض کیا پڑھتا کیوں نہیں ہوں فرمایا تو رسول اللہ ﷺ کا خلق قرآن تھا۔ میں نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ کے قیام شب کے متعلق فرمائیے۔ فرمایا کیا تو یَا أَيُّهَا الْمَرْءُ نہیں پڑھتا میں نے عرض کیا پڑھتا کیوں نہیں ہوں فرمایا اس سورت کے شروع میں اللہ نے قیام فرض کر دیا تھا رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہؓ سال بھر تک رات کو قیام کرتے رہے یہاں تک کہ پاؤں سوجھ گئے۔ سورت کی آخری آیات کو بارہ مہینے تک اللہ نے آسمان پر روک رکھا پھر سورت کے آخر میں تخفیف نازل فرمادی اس کے بعد قیام شب نفل ہو گیا۔ ابو داؤد، نسائی، بغوی اور حاکم وابن جریر نے اسی طرح کی روایت حضرت ابن عباسؓ کی نقل کی ہے۔

مقاتلؓ اور ابن کبیرؓ کا بیان ہے کہ یہ واقعہ (یعنی فرضیت قیام شب) بچکانہ نماز کے فرض ہونے سے پہلے کا ہے جو مکہ میں تھا جب پانچ نمازیں فرض ہو گئیں تو فرضیت قیام منسوخ ہو گئی۔

میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ فرضیت قیام رسول اللہ ﷺ کی ذات کیساتھ مخصوص تھی کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اَنْتَ تَقُومُ اَدْنٰی مِنْ ثُلُثِ اللَّیْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثُهَا وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِیْنَ مَعَكَ اللہ جانتا ہے کہ تم دو تہائی رات سے کم اور آدھی رات اور تمہاری رات نماز پڑھتے ہو اور تمہارے ساتھیوں کا ایک گروہ بھی نماز پڑھتا ہے اس آیت میں مِنَ الَّذِیْنَ کا

من جمیعہ ہے جو بندہ ہے کہ بعض صحابی نماز شب پڑھتے تھے اور بعض نہیں پڑھتے تھے (اگر عمومی فرض ہو تا تو سب پڑھتے۔

### سوال

اگر فرضیت قیام رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص ہوتی تو مندرجہ ذیل آیت میں امت سے بار کم کرنے کی کیا توجیہ ہو سکتی ہے۔ (جب امت پر فرض ہی نہ تھا کہ تو تخفیف فرض کے معنی ہی کیا ہو سکتے ہیں) اللہ نے (حکم تخفیف کے سلسلہ میں) فرمایا عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَالْآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِى الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَالْآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِى سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (روزى) کی طلب میں سفر کریں گے کچھ راہ خدا میں جہاد کریں گے۔ اس آیت کا تقاضا ہے کہ امت کی حالت اور ضعف کے پیش نظر حکم میں تخفیف کی گئی ہے۔

### جواب

فرض تو رسول اللہ ﷺ پر ہی تھا لیکن تخفیف امت کے ضعف کو دیکھ کر کی گئی کیونکہ جس عمل پر رسول اللہ ﷺ نے مداومت کی ہو (خواہ بر طریق وجوب یا بطور نفل) اس کا اتباع سنت ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ امت اس پر عمل کرے مگر بر طریق وجوب نہیں (کہ اس کو ترک کرنے والا مستحق عذاب ہو جائے) بلکہ اس طور پر کہ ترک کرنے والے کو صرف ملامت کی جائے اللہ نے فرمایا ہے وَلَكُمْ فِى رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يُوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ بَعْضُ لَوْغُولٍ كَاقُولِہِ کہ مسنون صرف وہی چیز ہے جس پر رسول اللہ ﷺ نے بطور نفل مداومت کی ہو نفل کے ساتھ اس تعریف کو مقید کرنے کی وجہ صرف یہ ہے کہ صوم وصال سے احتراز ہو جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے نہ کے روزے رکھے اور مداومت کی لیکن امت کے لئے نہ کار و نہ رکھنا مسنون نہیں)

علماء کا یہ قول غلط ہے کیونکہ اصل چیز رسول اللہ ﷺ کی پیروی اور اتباع ہے خواہ حضور نے وہ کام بطور وجوب کیا ہو یا بطور نفل ہاں یہ ضروری ہے کہ امت کے حق میں وہ عمل حرام یا مکروہ تحریمی نہ ہو۔ جیسے نہ کار و نہ یا ایک وقت میں چار عورتوں سے زائد سے نکاح (یہ دونوں کام رسول اللہ ﷺ نے کئے مگر امت کے لئے جائز نہیں) مداومت رسول کو نفل مداومت کے ساتھ مشروط کرنا بے اصل بات ہے۔

وَرَقِيلُ الْقُدَّانُ تَرْتِيلاً ﴿۱۱﴾ اس کا عطف قِيمُ اللَّيْلِ پر ہے بعض لوگوں نے کہا کہ بالافتاق ترتیل قرآن مستحب ہے اور جب اس کا عطف قیام کے حکم پر ہے تو اس عطف کا تقاضا ہے کہ قیام بھی مستحب ہو (واجب نہ ہو) مگر یہ استدلال غلط ہے (کیونکہ اول تو امر کا امر پر عطف نہیں چاہتا کہ دونوں وجوبی یا استحبابی ہوں۔ دوسرے یہ کہ اگر وجوب یا استحباب میں شرکت بھی عطف کی وجہ سے ضروری قرار دی جائے تب بھی مسئلہ برعکس ہونا چاہیے معطوف حکم معطوف علیہ میں ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جو اعراب اور نوعیت اعراب اول کی ہو وہ دوسرے کی ہونی چاہئے وجوب و استحباب میں اس کو کیا دخل ہے اور بالفرض شرکت وجوب و استحباب ہی ضروری ہو تو اول واجب ہے اس لئے دوسرے کو بھی واجب ہونا چاہئے نہ یہ کہ دوسرا مستحب ہے اس لئے اول کو بھی مستحب ہونا چاہئے اول اصل ہے اور دوسرا اس کی فرع۔ فرع کا حکم اصل کا حکم ہوتا ہے نہ یہ کہ اصل کا حکم فرع کے حکم کے موافق ہو)

حضرت عبد اللہ بن عمر کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن پڑھنے والے سے کہا جائے گا پڑھو اور ترقی کر اور ترتیل کر۔ تیسری منزل اس آخری آیت کے پاس ہے جو تو پڑھتا تھا۔ احمد ترمذی ابوداؤد و نسائی۔

ترتیل کا معنی ہے سہولت اور راستی کے ساتھ زبان سے لفظ کو نکالنا۔ صراح و قاموس۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے رَقِيلُ الْقُدَّانُ قرآن کو کھول کر بیان کر حسن بصری سے بھی یہی مطلب منقول ہے مجاہد

نے کہا ترتیل کا معنی ہے ایسی قرات جس میں ار سال ہو۔ قنادہؓ نے کہا حضرت انسؓ سے دریافت کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ کی قرات کیسی تھی فرمایا ٹھنچ کر تھی پھر آپ نے بسم اللہ الرحمن الرحیم کی قرات اللہ اور الرحمن اور الرحیم کی کھینچ کر کی۔ بخاری۔  
میں کہتا ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے لام کے بعد اور الرحمن کی میم کے بعد الف کا اظہار ایک حرکت کی برابر کیا اور الرحیم میں وقف کی حالت میں دو حرکتوں کی برابر کی جائز ہے اور وصل کی حالت میں تو بالاجماع الرحیم میں بھی ایک ہی حرکت کے برابر کیا جائے گا۔ حضرت ام سلمہؓ سے رسول اللہ ﷺ کی قرات دریافت کی گئی تو آپؐ نے قرات نبوی ﷺ کی تشریح کرتے ہوئے ایک ایک حرف کھول کر پڑھا یعنی فرمایا کہ ایک ایک حرف علیحدہ علیحدہ پڑھتے تھے (تمام حروف الگ الگ سمجھ میں آجاتے تھے) ترمذی ابوداؤد۔ نسائی۔ یہ بھی حضرت ام سلمہؓ سے منقول ہے کہ حضور ﷺ قرات توڑ دیتے تھے۔ (یعنی) الحمد للہ رب العالمین پڑھ کر ٹھہراؤ کرتے تھے پھر الرحمن الرحیم پڑھ کر ٹھہراؤ کرتے تھے۔ ترمذی۔ میں کہتا ہوں ترتیل کے اندر خوش آوازی سے قرآن پڑھنا بھی شامل ہے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے اللہ کسی چیز کی طرف اتنا متوجہ نہیں ہوتا جتنا نبی ﷺ کی خوش آوازی سے قرآن پڑھنے کی طرف متوجہ ہوتا ہے (ہم نے اذن کا ترجمہ متوجہ ہونا کیا لفظی ترجمہ ہے کان لگانا) بخاری و مسلم۔

حضرت ابوہریرہؓ کی دوسری روایت میں ہے اللہ اتنی (سننے میں) توجہ کسی چیز کی طرف نہیں کرتا جتنی اس خوش آواز نبی ﷺ کی طرف کرتا ہے جو بلند آواز سے قرآن پڑھ رہا ہو۔ بخاری و مسلم۔  
یہ بھی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور نے فرمایا جو قرآن کی قرات میں تقنی نہ کرے وہ ہم سے غیر متعلق ہے۔ بخاری۔ تقنی سے مراد گانا نہیں ہے۔ یہ تو حرام ہے بلکہ خوش آوازی سے پڑھنا مراد ہے بعض روایات میں خوش آوازی سے پڑھنے کی صراحت بھی آئی ہے۔

حضرت حذیفہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن کو عرب کے لہجوں اور آوازوں میں پڑھو۔ اہل عشق اور یہود و نصاریٰ کی لے سے پرہیز رکھو میرے بعد کچھ لوگ آئیں گے جو قرآن میں گٹ کری لگائیں گے جیسے گانے اور نوحہ کرنے میں گٹگری کی جاتی ہے قرآن ان کے حلق سے آگے نہیں بڑھے گا۔ ان کے دل اور ان کی اس کیفیت کو پسند کرنے والوں کے دل فتنہ زدہ ہوں گے۔ بیہقی فی شعب الایمان۔

### فائدہ

قرآن کے نصیحت آفریں الفاظ و معانی پر غور کرنا عذاب کی آیت پڑھ کر ڈرنا اور ثواب کی آیت پڑھ کر امیدوار ہونا وغیرہ وغیرہ ترتیل کے فوائد ہیں۔

بغویؒ نے حضرت ابن مسعودؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قرآن کو نہ بکھیر نہ شعروں کی طرح گاؤ اس کے عجائب پر ٹھہراؤ کرو اس سے دلوں کو ہلا دو اور سورت کو آخر تک ختم کرنا ہی تمہارا اصل مقصود نہ ہو۔

حضرت حذیفہؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز شب پڑھی آپ ﷺ جب بھی جنت کے ذکر والی آیت پر پہنچے تو ضرور ٹھہر کر اللہ سے جنت کی درخواست کی اور جب بھی دوزخ کے ذکر والی آیت پر پہنچے تو ٹھہر کر دوزخ سے پناہ مانگی۔

حضرت عبید ملک صحابیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے قرآن والو قرآن کو سر ہانہ بناؤ اور اوقات شب و روز میں اس کی تلاوت کرو اور جیسا حق ہے ویسی تلاوت کرو۔ قرآن کو پھیلاؤ۔ قرآن کو خوش آوازی سے پڑھو قرآن کے مضامین پر غور کرو تاکہ تم کو فلاح حاصل ہو اس کی قرات جلدی جلدی نہ کرو۔ اس کی (تلاوت کا بھی) ثواب ہے۔ بیہقی۔

حضرت سہل بن عبد ساعدیؓ نے فرمایا ہم قرآن پڑھ رہے تھے اچانک حضور اقدس ﷺ برآمد ہوئے اور فرمایا اللہ کی کتاب ایک ہے تم میں علماء بھی ہیں اور تم میں کالے گورے بھی ہیں قرآن پڑھو۔ اس زمانہ سے پہلے پڑھو جب کہ کچھ لوگ ایسے آئیں گے کہ قرآن پڑھیں گے اور ایسے درست حروف ادا کریں گے جیسے تیر کو سیدھا کیا جاتا ہے مگر قرآن ان کے حلق سے

آگے نہیں بڑھے گا وہ فوری اجر قرآن کے طالب ہوں گے اجر قرآن میں تاویل نہیں کریں گے (یعنی ثواب آخرت کے طالب نہیں ہوں گے)

إِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا ۝

بعض کا قول ہے کہ قَوْلًا ثَقِيْلًا سے مراد ہے نماز شب کا حکم کیونکہ نماز شب نفس کے لئے بہت گراں ہے اس تفسیر پر یہ جملہ سابق جملہ کی تاکید اور ضمیمہ ہے اور سُلْقِي میں سین استقبال کے لئے نہیں ہے صرف تاکید کے لئے ہے۔ بعض کے نزدیک قرآن مراد ہے محمد بن کعب نے کہا منافقوں پر قرآن بھاری ہوتا ہے میں کہتا ہوں اس صورت میں یہ قول کَبُرَ عَلَيَّ الْمُشْرِكَينَ مَا تَذَعُوهُمْ کی طرح ہوگا۔ مشرکوں پر وہ امر گراں ہے جس کی تم ان کو دعوت دے رہے ہو۔ حسن بن فضل کا قول ہے کہ میزان میں بھاری ہوگا۔ میں کہتا ہوں اسی کی مثل وہ حدیث ہے جس میں حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ دو کلمے ہیں جو زبان پر ہلکے ہیں میزان میں بھاری ہوں گے رَحْمٰن کو پیدائے ہیں یعنی سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم بخاری و مسلم۔

مقاتل نے کہا قرآن ثقیل ہے اس لئے کہ اس میں امر نئی اور حدود ہیں۔ قتادہ کا بھی یہی قول ہے ابو العالیہ نے کہا وعدہ اور وعید کی وجہ سے ثقیل ہے ان تمام اقوال کا حاصل یہ ہے کہ قرآن میں سخت اور امر و نواہی ہیں وعدہ ثواب اور وعید عذاب ہے اور قیامت کا تذکرہ ہے اور جن لوگوں کو ان کی پابندی کا حکم دیا گیا ہے ان کے لئے یہ بار ہیں خصوصاً رسول اللہ ﷺ پر تو اس کا بار مزید ہے آپ خود بھی اس بار کو اٹھانے پر مامور ہیں اور امت سے اٹھوانے پر بھی۔ اسی لئے حضور نے فرمایا تھا کہ مجھے سورہ ہود اور اس کی ساتھ والی (سورتوں) نے بوڑھا کر دیا۔ یہ حدیث عتبہ بن عامر اور ابو حنیفہ کی روایت سے طبرانی نے نقل کی ہے حضور ﷺ کی مراد یہ ہے کہ اس میں اللہ نے حکم دیا ہے فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ تَمَّ بَيْتُكُمْ حَسْبُ الْحُكْمِ استقامت رکھو اور تمہارے ساتھ جو لوگ مومن ہیں وہ بھی استقامت رکھیں۔ (اس دوہرے حکم نے رسول اللہ ﷺ کو بوڑھا کر دیا) یہ مراد ہے کہ اس میں قیامت کا اور گزشتہ اقوام پر عذاب آنے کا ذکر ہے۔ (اس ہیبت نے حضور کو بوڑھا کر دیا) آخر الذکر مطلب کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو حاکم نے ابو بکر کے حوالہ سے نقل کی ہے کہ حضور نے فرمایا مجھے سورہ ہود اور الواقعة اور المرسلات اور عم تیساء لون اور اذان الشمس کورت نے بوڑھا کر دیا۔ ترمذی بروایت حضرت ابن عباسؓ اور حاکم بروایت حضرت ابو بکر اور ابن مردویہ بروایت حضرت سعد۔ اسی قسم کی روایت حضرت انس سے بھی آئی ہے جس کو عبد اللہ ابن احمد نے بیان کیا ہے اس روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ مجھے سورہ ہود اور اس کی ساتھ والیوں نے بوڑھا کر دیا کیونکہ ان میں قیامت کا تذکرہ اور قوموں کے واقعات کا بیان ہے۔

بعض لوگوں نے کہا غور کرنے والے کے لئے قرآن ثقیل ہے کیونکہ غور کرنے کے لئے اس کو مزید باطنی تصفیہ اور فکری تجرید کی ضرورت ہوتی ہے قرآن کے معانی کا استحکام اور متانت اس کی طالب ہے یہ توجیہ گزشتہ اور آئندہ (آیات) کے مناسب ہے اس لئے کہ غور کرنے اور سمجھنے کے لئے ترتیل ہے اور رات کو اٹھنا دل اور زبان کے درمیان موافقت پیدا کرنے کے لئے بہت سخت ہے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ صوفی کے باطن کے لئے قرآن ثقیل ہے کیونکہ مخلوق کے دل پر خالق بزرگ و برتر جلوہ پاش ہوتا ہے۔ فراء کے قول سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے فراء نے کہا قرآن ثقیل ہے خفیف اور لچر نہیں ہمارے رب کا کلام ہے۔ ہمارے شیخ اجل مرشد کامل نے فرمایا کہ حقیقت کا انکشاف سالک کے باطن کے لئے بڑا وزنی ہوتا ہے اسی لئے اللہ نے فرمایا إِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا میں کہتا ہوں اس معرفت کی تائید آیت لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّصْبًى غَاطًى خَشْيَةَ اللّٰهِ ہوتی ہے اور یہی معنی ہے اس قول کا کہ قرآن کو قبول کرنا ثقیل ہے۔

حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر جب وحی اترتی تھی تو آپ بے چین ہو جاتے تھے اور چہرہ مبدک فق ہو جاتا تھا ایک اور روایت میں آیا ہے کہ حضور بھی سر جھکا لیتے تھے اور صحابہؓ بھی جب کیفیت وحی زائل ہو جاتی تو سر

اٹھاتے تھے۔

مکین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حادث بن ہشام نے خدمت مبارک میں عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر وحی کس طرح آتی ہے۔ فرمایا کبھی گھنٹی کی آواز کی طرح آتی ہے اور یہ زیادہ تکلیف رساں ہوتی ہے کیفیت وحی دور ہوتی ہے تو میں اس کو محفوظ رکھ چکا ہوتا ہوں۔ کبھی فرشتہ آدمی کی شکل میں آکر کلام کرتا ہے اور جو کچھ وہ کہتا ہے میں یاد رکھتا ہوں۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے خود دیکھا کہ آپ پر وحی اتر رہی تھی سخت سردی کا دن تھا جب وحی منقطع ہوئی تو آپ کی پیشانی سے پسینہ پھوٹا پڑ رہا تھا۔ (متفق علیہ)

یہ بھی احتمال ہے کہ ثقیل کا معنی یہ ہو کہ رسول اللہ ﷺ کا رخ پہلے اللہ کی طرف تھا توجہ الی اللہ میں (ہمہ تن) مشغول تھے غار حراء کی تنہائی میں شاہب عبادت کرتے تھے اسی حالت میں حکم ہوا اَقِمْ فَاَنْذِرْ اور اَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ اب دعوت تبلیغ ہدایت اور تکمیل کے لئے مخلوق کی طرف رخ کرنے کا حکم ہوا اور یہ امر دشوار اٹھانا پڑا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ گھر والوں کی طرف جانا اور اس کے لئے توشہ لینا پھر لوٹ کر حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کے پاس جانا اور غذا حاصل کرنا یہ امر ثقیل تھا۔ کذا فی الصحیحین فی حدیث عائشہؓ دوسروں کو ہدایت کرنا اور کامل بنانا اگرچہ خود کمال حاصل کرنے اور خلوت میں رہنے سے مخلوق کی طرف رخ کرنا اور اس کو ہدایت کرنا وحی ہے (مگر حقیقت اس کے خلاف ہے) اسی لئے کہا گیا ہے کہ ولایت نبوت سے افضل ہے (کیونکہ ولی کا رخ خدا کی طرف اور نبی کا رخ مخلوق کی ہدایت کی طرف ہوتا ہے)

اس قول کی مراد یہ ہے کہ نبی کی ولایت اس کی نبوت سے افضل ہوتی ہے کیونکہ ولایت میں اللہ کی طرف توجہ ہوتی ہے اور نبوت میں مخلوق کی طرف۔ مگر حضرت شیخ مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے یہ قول تحقیق پر مبنی نہیں ہے ولایت کا درجہ (کسی کا ہو ولی کا ہو یا نبی کا) نبوت کے درجے سے ادنیٰ ہے نبوت بہر حال ولایت سے افضل ہے کیونکہ صوفیہ کی نظر میں نبوت نام ہے سیر ذات کا اور ولایت نام ہے سیر صفات کا اور دونوں میں بڑا فرق ہے اصطلاح صوفیہ میں خدا کی طرف رخ کرنے کو عروج اور مخلوق کی طرف متوجہ ہونے کو نزول کہتے ہیں دونوں سیروں میں صوفی کو دونوں مقام پیش آتے ہیں مقام ولایت میں اترنے والے کی توجہ خواہ مخلوق کی طرف ہو مگر عروج کی انتہا تک چونکہ اس کی رسائی نہیں ہوتی اس لئے کمال کی طلب میں اس کا رخ اوپر کے مراتب کی طرف ہوتا ہے اور مقام نبوت پر پہنچ جانے والا کمال کو پہنچ چکا ہوتا ہے اور کمال عروج تک پہنچ جانے کے بعد ہی اس کا نزول (خلق) کی طرف ہوتا ہے اس لئے وہ بالکل مخلوق کی طرف متوجہ ہوتا ہے تاکہ دوسروں کو حسب حکم خداوندی کامل بنادے خواہ یہ عمل اس کی طبیعت اور مراد کے خلاف ہی ہو لہذا اس کا درجہ افضل اور اکمل ہوتا ہے اور جب تک یہ دوسری زندگی (یعنی تبلیغ و ارشاد کی زندگی) باقی رہتی ہے یہ جہاد باقی رہتا ہے (کہ نبی کی طبیعت یکسو ہو کر اللہ کی طرف مکمل توجہ رکھنی چاہتی ہے اور حکم خداوندی اس کو تبلیغ و ارشاد کے لئے مخلوق کی طرف متوجہ ہونے پر مجبور رکھتا ہے) آخر اس تبلیغی زندگی سے فارغ ہو کر نبی رفیق اعلیٰ سے مل جاتا ہے اور اس وقت بالکل مراتب عالیہ کی طرف اس کا رخ ہو جاتا ہے اور دونوں قسم کے مراتب اس کو نصیب ہوتے ہیں۔ ایک تو اپنی زندگی کی تکمیل کا ثواب دوسرا ان لوگوں کے ہدایت یاب ہونے کا ثواب جو نبی کی رہنمائی سے راہ راست پر چلے۔

غرض یہ کہ رَاٰنَا سَخِّیْفَیْ کا جملہ یا سابق جملہ کا ضمیمہ اور تاکید ہے یا قیام شب کی حکمت بیان کرنے کے لئے مستقبل جملہ ہے کیونکہ قیام شب سے نفس کی ریاضت ہوتی ہے اور طبیعت کی مخالفت کی مشق ہوتی ہے یا یہ کہ نماز بجائے خود رسول اللہ ﷺ کی آنکھ کی ٹھنڈک تھی۔ احمد نسائی اور بیہقی نے حضرت انسؓ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ نماز میں میرے لئے خنکی چشم بنادی گئی ہے۔ ابو داؤد نے ایک خزاعی صحابیؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے (حضرت بلالؓ سے) فرمایا بلال! نماز کی اقامت کہہ کر ہم کو سکھ پانچاؤ۔ گویا مخلوق کی طرف متوجہ ہونے کا جو بار رسول پر پڑتا تھا اس کی طمانی توجہ سے ہو جانی تھی یا یوں کہا جائے کہ نبی ﷺ کے تہجد کا اثر براہ راست نفوس امت پر پڑتا ہے پس قیام شب سے امت کے نفوس کو

متاثر کرنا مقصود ہے تاکہ امت والے جب نبی ﷺ کے قول کو سنیں تو مان لیں جیسے دعوت نبی ﷺ کو سن کر جنات نے مانا تھا۔ یا یہ کہا جائے کہ (قیامت کے دن) مقام شفاعت میں قیام کرنے سے قیام شب کو خاص تعلق ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے خود فرمایا ہے  
وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِّدْ لَهُ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُودًا۔

اِنْ نَاشِئَةَ الْكَوْنِ از ہری نے کہا ناشئۂ بروزن فاعلہ عافیۃ کی طرح مصدر ہے یعنی رات کو کھڑا ہونا حضرت عائشہؓ نے فرمایا سونے کے بعد رات کو (نماز کے لئے) اٹھنا اس صورت میں پھر اللیل اور تہجد کا ایک ہی معنی ہو گا۔ ابن کثیر نے کہا آخر شب میں اٹھنا ناشئۃ اللیل ہے سعید بن جبیر نے کہا حبشی زبان میں نشاء کا معنی ہے قام (اٹھا کھڑا ہوا) اس لئے رات کی جس ساعت میں قیام ہو وہ ناشئۃ ہے ابن زید کا بھی یہی قول ہے عکرمہؓ نے اول شب میں قیام کو ناشئۃ کہا ہے۔

بغوی نے حضرت امام زین العابدینؓ کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت امام حسینؓ مغرب و عشاء کے درمیان نماز پڑھتے تھے اور فرماتے تھے یہ ناشئۃ اللیل ہے۔ عکرمہؓ اور امام حسینؓ کے اقوال بظاہر اس مقام کے مناسب نہیں (یعنی اس جگہ مراد نہیں ہیں) کیونکہ رسول اللہ ﷺ پچھلی رات کے قیام پر مامور تھے حسنؓ نے کہا عشاء کے بعد ہر نماز پڑھتے ہیں۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ ناشئۃ اسم فاعل کا صیغہ ہے اور اسم فاعل (اٹھنے والا) ہی یہاں مراد ہے یعنی خوابگاہ سے عبادت کے لئے اٹھنے والا نفس۔ یہ اسم فاعل نشاء من مکانہ سے بنا ہے (فلاں شخص اپنی جگہ سے اٹھ گیا یعنی رات کی تمام ساعتوں میں اٹھا۔ رات کی ہر ساعت بھی پڑھتے ہیں) کیونکہ ہر ساعت آغاز نشوء کا وقت ہے (گویا اس وقت ناشیہ بمعنی طرف ہو گا) اسی سے ہے شات السحابہ و بدت بادل اٹھا اور نمودار ہوا ایسے جو واقعہ رات کو پیدا ہوا اور نمودار ہو وہ ناشیہ ہے اور ناشی کی جمع ناشئۃ ہے۔ ابن ملیک نے بیان کیا میں نے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن زبیرؓ سے پتھر کے معنی دریافت کئے دونوں نے فرمایا پوری رات پتھر ہے اس تقدیر پر پتھر کی لیل کی طرف اضافت بیان ہو گی۔

ہی اَشَدُّ وَطْأً ابن عامر اور ابو عمر کی قرأت میں وَطْأً ہے وَطْأً کا معنی ہے موافقت یعنی قیام شب کے اوقات میں قلب کی موافقت زبان سے خوب ہوتی ہے (زبان سے تلاوت اور قلب میں حضور ہوتا ہے) کون میں قلب کی طرف سے زبان کی موافقت رات کی برابر نہیں ہوتی جمہور کی قرأت میں وَطْأً کا معنی ہے بار یعنی دن کی نماز سے رات کی نماز کا زیادہ بار پڑتا ہے کیونکہ رات سونے اور آرام کرنے کے لئے ہوتی ہے اسی (نقل کے) معنی میں ہے یہ حدیث اللہم اشدد وطأتک علی مضراے اللہ اپنی طرف سے قبائل مضر پر سخت دکھ مسلط فرما۔ آدمی جب قلیل ترین عبادت کا عادی ہو جاتا ہے تو باقی احکام تکلیفیہ کی برداشت اس کے لئے آسان ہو جاتی ہے اور جو کام نفس پر زیادہ گراں گزرتا ہو اور زیادہ وزن ڈالتا ہو بشرطیکہ اس میں صمود و صنت سے تجاوز نہ ہو وہ میزان کے پلڑہ کو بھاری کرنے والا اور نفس کو زیادہ متاثر بنانے والا ہوتا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اول رات کی نماز زیادہ بار ڈالنے والی ہوتی تھی مراد یہ ہے کہ اللہ کی طرف سے فرض کی ہوئی نماز شب (اگر اول رات میں پڑھ لی جائے تو اس کا) احصاء ہو جاتا ہے (ناغہ نہیں ہو سکتی) کیونکہ جب آدمی سو جاتا ہے تو معلوم نہیں کس وقت بیدار ہو۔ قتادہ نے آیت کا ترجمہ کیا ہے نیکی میں جمانے والی اور قرأت کو محفوظ رکھنے والی ہے۔ اور فراء نے کہا رات کو اٹھنا نماز شب کی تیردی کو پختہ کرنے والا ہے اور دن کی نماز سے نمازی حکے لئے زیادہ سہل ہے کیونکہ دن کام کاج کے لئے ہے اور رات خلوت و عبادت کے لئے۔ یوں بھی ترجمہ کیا گیا ہے کہ رات کو اٹھنا بہت زیادہ چستی پیدا کرنے والا ہے کیونکہ جس چیز کا بار نفس پر زیادہ پڑتا ہے صوفی کے لئے اسی میں زیادہ لذت ہوتی ہے۔ ابن زید نے کہا دن کے مقابلہ میں رات کا وقت زیادہ فارغ البالی کا ہوتا ہے رات کے وقت نہ ضروریات زندگی پیش آتی ہیں نہ دوسری رکاوٹیں۔ حسنؓ نے کہا نیکی میں خوب جمانے والا اور شیطان سے محفوظ رکھنے والا ہے۔

وَأَقْوَمُ قِيْلًا ⑤ رات میں سکون ہوتا ہے آوازیں خاموش ہوتی ہیں اس لئے قیام شب میں قرأت نہایت درست اور الفاظ کی آوازیں خوب ہوتی ہے۔



إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا كَوْنِيًّا ۖ  
 سے کہا جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ دن میں ضروری کاموں کی تکمیل تکلیف اور دعوت دین کے لئے آپ کو لوہر اور چاندی کے پائے اور  
 ان امور میں آپ مشغول رہتے ہیں رات فراغت کا وقت ہوتا ہے اس لئے آپ کو رات کو نماز پڑھنی چاہیے گویا یہ جملہ گزشتہ حکم  
 کی علت ہے۔

## نماز شب کے فضائل کا بیان

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب رات کا آخری تہائی حصہ رہ جاتا ہے تو ہمارے بچے  
 آسمان پر نزول اجلال فرماتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے کوئی ہے کہ مجھ سے دعا کرے اور میں قبول کروں کوئی ہے کہ مجھ سے مانگے اور  
 میں عطا کروں کوئی ہے کہ مجھ سے مغفرت کا طالب ہو اور میں اس کے گناہ معاف کر دوں۔ بخاری و مسلم۔ مسلم کی روایت میں  
 اتنا زائد ہے کہ پھر اللہ اپنے دونوں ہاتھ پھیلا کر فرماتا ہے کوئی ایسی ہستی کو قرض دینے والا ہے جو نہ مفلس ہے نہ حق تلفی کرنے  
 والا۔

حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے رات میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اگر ٹھیک اس ساعت میں  
 کوئی مسلمان دنیا اور آخرت کی بھلائی کا خدا سے خواستگار ہوتا ہے تو اللہ اس کو ضرور ہی عطا فرماتا ہے۔ مسلم  
 حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ نماز  
 داؤدؑ کی نماز تھی اور سب سے زیادہ پسندیدہ روزہ داؤدؑ کا روزہ تھا۔ داؤدؑ آدھی رات سو جاتے تھے پھر اٹھ کر ایک تہائی رات میں نماز  
 پڑھتے تھے پھر رات کے چھٹے حصہ میں سو جتے تھے۔ ایک دن روزہ رکھتے تھے ایک دن ناغہ کرتے تھے۔ بخاری و مسلم۔  
 حضرت ابوالامہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز شب کا الزام کر دینا تم سے پہلے گزرے ہوئے صالحین  
 کا طریقہ ہے۔ رب کا قرب حاصل کرنے کا ذریعہ ہے گناہوں کو ساقط کرنے والا اور خطاؤں سے روکنے والا ہے۔ ترمذی  
 حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین آدمیوں کی حالت دیکھ کر اللہ ہنستا ہے (یعنی پسند  
 فرماتا ہے) ایک وہ آدمی جو رات کو اٹھ کر نماز پڑھتا ہے ایک وہ جماعت جو نماز میں ہمہ تن مشغول رہتی ہے اور ایک وہ جماعت جو  
 جہاد میں منہمک ہوتی ہے۔  
 شرح السنۃ للبخاری۔

حضرت عمرو بن عیینہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے زیادہ بندہ سے رب کا قرب رات کے آخری  
 حصہ میں ہوتا ہے اگر تم سے ہو سکے کہ اس وقت اللہ کی یاد کرنے والوں میں سے ہو جاؤ تو ہو جاؤ۔ ترمذی نے اس روایت کو حسن  
 صحیح کہا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حاملین قرآن (قرآن کے حافظ و عالم) اور راتوں والے  
 (راتوں کو نماز پڑھنے والے) میری امت میں سب سے افضل ہیں۔ بخاری و شعب الایمان۔

وَأَذْكُرُ اسْمَكَ رَبِّكَ ۖ  
 قِيمُ اللَّيْلِ ۖ عَطْفٌ ۖ ذِكْرُ رَبِّكَ ۖ  
 نہ کسی وقت سستی پیدا ہو نہ غفلت لیکن ایسا ذکر زبان سے تو ہو نہیں سکتا زبان اور دوسرے اعضاء سے تسبیح حمد نماز اور قرات  
 وغیرہ جو کچھ کیا جاتا ہے کسی وقت اس میں نیت کی سستی آتی ہے لامحالہ قلبی ذکر مراد ہے حقیقت میں قلبی ذکر ہی ذکر ہے  
 کیونکہ یاد نام ہے غفلت کو دور کر دینے کا جیسا کہ حدیث ذکر اللہ فی الغافلین بمنزلة الصابر فی الغارمین میں ذکر کا  
 غفلت سے مقابلہ کرنا بتا رہا ہے غفلت کے مقابل ذکر کو لانے کا اقتضاء ہی یہ ہے کہ ذکر غفلت کو دور کرنے کا نام ہے دل کی  
 غفلت کی حالت میں نہ کوئی نماز قابل اعتبار ہے نہ تسبیح نہ قرات جو نمازی نماز کی طرف سے غافل ہیں ان کے لئے بتایا ہے۔  
 ہم نے ذکر سے دوام ذکر اس لئے مراد لیا ہے کہ وَاذْكُرْكَ عَطْفٌ قِيمُ اللَّيْلِ پر ہے اور عطف معنی کی مغائرت چاہتا ہے

مطلق ذکر تو قیام شب میں بھی ہوتا ہے اور ترقیل قرآن کے ذیل میں بھی اس لئے یادگیری میں دوام ذکر مراد ہونے سے کلام نئے معنی کے لئے مفید ہو جائے گا محض تاکید معنی سے اضافہ معنوی اولیٰ ہے بعض لوگوں کے نزدیک ذکر رب سے مراد یہ ہے کہ تلاوت قرآن بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرو۔

مسئلہ: نماز سے باہر اگر سورہ فاتحہ پڑھی جائے یا کوئی دوسری سورت ابتداء شروع کی جائے یعنی سابق سورت سے ملا کر نہ پڑھی جائے بلکہ تلاوت کا آغاز ہی کسی سورت سے کیا جائے تو دونوں صورتوں میں شروع میں بسم اللہ پڑھنی باجماع علماء مسنون ہے ہاں اگر دو سورتیں (ایک کے بعد دوسری) پڑھی جائیں تو دوسری سورت کے شروع میں بسم اللہ پڑھنے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ ابن کثیر قالون اور عاصم سورہ انفال و برات کو چھوڑ کر ہر سورت کے آغاز میں بسم اللہ پڑھنے کے قائل ہیں خواہ کوئی سورت پہلی سورت سے ملا کر پڑھی جائے یا ابتداء پڑھی جائے دونوں حالتوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ہاں انفال اور برات پر بسم اللہ نہ پڑھنا اجماعی مسئلہ ہے۔ باقی آئمہ قرأت دو سورتوں کے درمیان بسم اللہ نہیں پڑھتے۔ ان میں سے حمزہ کے ساتھی تو اول سورت کے آخری لفظ کو دوسری سورت کے شروع لفظ سے ملا کر پڑھتے ہیں اور ورش و ابو عمر و ابن عامر اول سورت کے ختم پر سکتہ کرتے ہیں مگر قطع نہیں کرتے۔

لیکن کسی سورت کو اگر درمیان سے شروع کیا جائے تو سب آئمہ کے اقوال میں بسم اللہ سے شروع کرنے یا بسم اللہ کو نہ پڑھنے کا قاری کو اختیار ہے۔

یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب نماز سے باہر تلاوت کی جائے نماز کے اندر قرأت کی حالت اس سے الگ ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک سورہ فاتحہ بلکہ ہر سورت کی ابتدائی آیت بسم اللہ ہے اس لئے سورہ فاتحہ کے ساتھ بسم اللہ پڑھنی واجب ہے اور دوسری سورتوں کے ساتھ مسنون ہے پھر (قرأت سورت کی طرح) بسم اللہ بھی جہر کے ساتھ پڑھی جائے گی۔ باقی تینوں اماموں کے نزدیک بسم اللہ کسی سورت کا ابتدائی جز نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ قائل ہیں کہ بسم اللہ قرآن مجید کی آیت تو ہے مگر دو صورتوں کو جدا جدا کرنے کے لئے نازل کی گئی ہے لہذا پڑھی نہ جائے امام مالکؒ قائل ہیں کہ بسم اللہ قطعاً نماز میں نہ پڑھی جائے نہ سورہ فاتحہ کے ساتھ نہ کسی دوسری سورت کے ساتھ۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک صرف سورہ فاتحہ کے ساتھ بسم اللہ چپکے چپکے پڑھنی مسنون ہے دوسری سورتوں کے ساتھ بالکل نہ پڑھی جائے ایک روایت میں امام محمدؒ کا قول آیا ہے کہ ہر سورت کے ساتھ چپکے چپکے بسم اللہ پڑھنی مستحب ہے ہم نے سورہ فاتحہ کی تفسیر میں دلائل کے ساتھ بیان کر دیا ہے کہ بسم اللہ نہ سورہ فاتحہ کا جز ہے نہ کسی دوسری سورت کا اور نماز میں جہر کے ساتھ اس کو پڑھنا تو نہ رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے نہ خلفاء اربعہؓ سے۔ شافعیہ نے بسم اللہ کو جہر کے ساتھ پڑھنے کے متعلق نوحہ شیش ذکر کی ہیں جن کو دار قطنی اور خطیب نے نقل کیا ہے اور ابن جوزی نے سب حدیثوں کو بیان کرنے کے بعد لکھا ہے کہ دار قطنی کا قول ہے کہ بسم اللہ کو جہر کے ساتھ پڑھنے کی جو حدیث بھی رسول اللہ ﷺ سے نقل کی گئی ہے وہ صحیح نہیں ہے صحابہؓ کے بالجہر پڑھنے کی کچھ روایتیں صحیح ہیں کچھ ضعیف۔

ابوداؤد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بسم اللہ الرحمن الرحیم کو جہر کے ساتھ پڑھتے تھے (اس زمانہ میں) میلہ کو رخصت یمامہ کہا جاتا تھا مکہ والوں نے (جب بسم اللہ میں لفظ الرحمن سنا تو) کہنے لگے محمد یمامہ کے معبود کو پکارتے ہیں اس پر اللہ نے اپنے رسول کو پوشیدہ پڑھنے کا حکم دے دیا اور آپ وقت و قات تک بسم اللہ کو پوشیدہ ہی پڑھتے رہے۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بسم اللہ جہر کے ساتھ پڑھتے تھے۔ حضرات خلفائے اربعہ حضرت ابن مسعود حضرت عمار بن یاسر حضرت عبد اللہ بن مسفل حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ اور عالی مرتبہ تابعین مثلاً حسن بصریؒ، شعبیؒ، سعید بن جبیر ابراہیم نعمی قتادہ عمر بن عبد العزیز اعلمش اور ثوری وغیرہ ان حضرات میں سے کسی سے بالجہر پڑھنا ثابت نہیں بلکہ جہر نہ کرنا ثابت ہے البتہ معاویہؓ عطاء طاووسؓ اور مجاہدؓ سے بسم اللہ کی جہری قرأت منقول ہے کذا ذکر ابن الجوزی۔

اور ماسوی اللہ سے کٹ کر اللہ کی طرف رخ کر لو۔

وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ

تَبَتَّلْ ۱۱

تبتل باب تفعیل کا مصدر ہے تعلق کاٹ دینا۔ بجائے تبتل (باب تفعیل کا مصدر اور تبتل کا مفعول مطلق) آیات ذیل کی عبادت باب تفعیل کا مصدر کر لیا اس کے علاوہ اس طرح بناو بھی ہے کہ تبتل (کٹ جانا) اگر کسی چیز پر ہو تو اس کا معنی ہے اس سے بچھڑ کر (کٹ دینا) کا فعل ہوتا ہے پھر تبتل (کٹ جانا) اسی لئے تبتل کی تفسیر میں حسن بصریؒ نے اجتہد (کوشش کر) کہا ہے ابن زید نے کہا دینا اور مایسا کو چھوڑ کر ان چیزوں کی طلب کرنا جو خدا نے تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں تبتل ہے گویا یوں فرمایا کہ رب کے سوائے دل کا رشتہ ہر چیز سے توڑ لو اور اللہ ہی کی طرف ہو جاؤ۔

تبتل سے مراد یہ نہیں ہے کہ لوگوں سے ملنا چھوڑ دو اور حقوق عباد کی ادائیگی میں کوتاہی کرو اور جس تعلق و رشتہ داری کو جوڑنے کا اللہ نے حکم دیا ہے اس کو کاٹ دو اسلام میں سادہ سوچن تو قطعاً نہیں ہے۔ تم پر اپنے نفس کا بھی حق ہے اور بیوی بچوں کا بھی حق ہے اور مہمان کا بھی حق ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ حسی اور علمی تعلقات سے دل کی وابستگی نہ رکھو صوفیہ کا قول ہے کہ ہم جس راستہ کو قطع کرنے کے درپے ہیں۔ اس کی دو منزلیں ہیں پہلی منزل ہے مخلوق سے کٹ جانے کی اور دوسری منزل ہے حق سے جڑ جانے کی ایک دوسرے کے لئے لازم ہے اسی لئے اللہ نے دونوں کے درمیان واؤ عاطفہ جو جمعیت پر دلالت کرتا ہے ذکر کیا ہے اور پہلے وصول حق کو وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ فرما کر ذکر کیا پھر تبتل (مخلوق سے قطع) کو بیان کیا کیونکہ مخلوق سے کٹ جانے کی اصل غرض ہی حق سے جڑ جانا ہے (لہذا مقصود اصلی کو پہلے ذکر کیا)

ہم نے ذکر اللہ کی تعبیر وصول حق سے اس لئے کی کہ جس یاد میں سستی کا گزرنہ ہو اور غفلت لوہر ہو کر نہ گزرے وہ علم حضوری ہو گا۔ علم حصولی کا تصور وہاں بدلہ ممکن نہیں کیونکہ علم حضوری اسی کو تو کہتے ہیں جس میں عالم کے سامنے خود معلوم حاضر ہو (اس کی صورت حاصل نہ ہو) جب معلوم خود پیش نظر رہے تو یہ ہی دوام حضور ہے یہ ہی وصول و اتصال ہے اسی کو اتحاد اور بقاء کہتے ہیں الفاظ مختلف ہیں مطلب سب کا ایک ہے متقدمین اسی کو اخلاص کہتے تھے حضرت ابن عباسؓ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا تھا اللہ کے لئے کامل اخلاص اختیار کرو۔

یہی بات کہ بجائے وَاذْكُرْ رَبِّكَ کے وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ فرما لفظ اسم کو بڑھایا اس کی وجہ یہ ہے کہ تبتل جس کو فنا بھی کہا جاتا ہے اسماء و صفات کے علم کا نام ہے ذات سے تعلق رکھنے والے علم کا نام تبتل نہیں ہے علم الذات تو دراء الوریٰ یعنی حجابات سے بھی پرے ہے (دنیا سے کٹ جانے والے کی رسائی ذات تک نہیں صرف صفات تک ہوتی ہے ذات نامعلوم الحقیقت ہے)

یہ بھی امکان ہے کہ ذکر سے مراد ہو وہ ذکر لسانی جس کی موافقت دل سے ہو رہی ہو اور دوام ذکر سے مراد ہو دوام عرفی یعنی بشری طاقت کے موافق بکثرت ذکر کرنا یہ کثرت ذکر تبتل تک پہنچا دیتی ہے قطعاً از خلق تک پہنچنے کا یہ ذریعہ ہے بشر طیکہ براہ راست توفیق شامل حال ہو جیسے انبیاء اور بعض اولیاء کے لئے ہوتی ہے۔ یا شیخ کی کشش (کے بعد توفیق الہی مددگار) ہو اس تقدیر پر تبتل پر ذکر کا مقدم ہونا طبعی ہے (ذریعہ کو نتیجہ پر مقدم ہوتا ہی ہے ذکر ذریعہ ہے اور تبتل نتیجہ)

مذکورہ تفسیر کی صورت میں وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ میں اسم ذات کی تکرار کی طرف اشارہ ہو گا اور رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ میں (بشر طیکہ رب کو جہد کے ساتھ ربک کی صفت قرار دیا جائے) تمام ممکنات کو اللہ کا محیط ہونا اور لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ میں نفی و اثبات کا بیان ہو گا۔ یہ دونوں چیزیں کمال ولایت حاصل کرنے والوں کے طریقہ کی بنیاد ہیں۔ اس وقت قُمْ اللَّیْلُ اور تَعَلَّقِ الْقُرْآنَ اور وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ تینوں الگ الگ احکام ہوں گے اس تقریر سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ چاروں امور یعنی نماز تلاوت قرآن اور ذکر اسم ذات اور ذکر نفی و اثبات قرب کے درجات اور مراتب حاصل ہونے کی بناء ہیں لیکن اول الذکر دونوں چیزیں آخری حد پر پہنچنے والوں کے لئے ہیں اور آخری دونوں امور ابتدائی مدارج طے کرنے والوں کے لئے اور چونکہ آیات مذکورہ میں اول ترین مخاطب رسول اللہ ﷺ ہیں اور انتہائی کمال تک پہنچنے والوں میں آپ ﷺ کا درجہ سب سے اونچا ہے اس لئے جو دو امور

اللہ انتہا کے لئے مخصوص ہیں ان کا ذکر پہلے کر دیا گیا۔

رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اگر رفع کے ساتھ دُب کو پڑھا جائے جو ابن کثیر نافع ابو عمر اور حفص کی قرات ہے تو خبر ہوگی مبتدا محذوف ہو گیا مبتدا ہو گا اور خبر محذوف ہوگی اور دُب کو زبر کے ساتھ پڑھا جائے جیسا کہ باقی اہل قرات کے نزدیک ہے تو ربک سے بدل ہو گیا حرف قسم محذوف ہو گا اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ جواب قسم ہو گا۔

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْ كُوكِبًا ③ فَاتَّخِذْهُ مِثْلَ فَاءِ سَبِيءٍ یعنی اللہ کی الوہیت منفردہ اس کے کارساز ہونے کی علت ہے جب اللہ ساری مخلوق کا رب ہے اور الوہیت میں منفرد ہے تو اس کا تقاضا ہے کہ تمام معاملات اسی کے سپرد کر دیئے جائیں۔

تعلیم قبیل سے دماغ میں ایک وہم پیدا ہو سکتا ہے تھا کہ ہر انسان دوسرے کے تعاون کا محتاج ہے تمدن کے بغیر معاشیات اور ضروریات حیات کی فراہمی کا نظام ابتر ہو جائے گا پھر قبیل اور مخلوق سے قطع تعلق کی صورت میں نظام معاشی کیسے چلے گا۔ اس وہم کو دفع کرنے کے لئے فرمایا رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ الخ یعنی سارے سنسار کا مالک و حاکم اللہ ہے تمام انسان انسانوں کی بستیاں تمام آدمیوں کے افعال اعمال منافع اور دل اسی کے دست قدرت میں ہیں وہ جس طرح چاہتا ہے تصرف کرتا ہے اس کے سوانہ کوئی حاکم اعلیٰ ہے نہ معبود برحق نہ اس کی اجازت اور مشیت کے بغیر کوئی کسی کو نفع نقصان پہنچا سکتا ہے لہذا اسی کے سپرد اپنے تمام معاملات کر دو اسی کو اپنا ذمہ دار کارساز مانو۔ وہی سب سے اچھا کارساز ہے اس کی ذمہ داری کے بعد تم کو کسی دوسرے کی ضرورت ہی نہیں۔

حضرت عمرؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم خدا پر پورا توکل کر لو جیسا توکل کا حق ہے تو جس طرح وہ پرندوں کو رزق دیتا ہے تمکو بھی دے گا پرندے صبح کو بھوکے نکلتے ہیں اور شام کو پیٹ بھرے واپس آتے ہیں۔ (ترمذی و ابن ماجہ) یہ بھی حضرت عمرؓ کی روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا روح القدس (یعنی جبریل) نے میری روح میں یہ بات پھونک دی ہے کہ کوئی شخص اپنا رزق پورا کئے بغیر نہیں مرتا۔ لہذا تم اللہ سے تقویٰ رکھو اور اچھے راستے سے رزق کی طلب کرو۔ یہ حدیث بیہقی نے شعب الایمان میں اور بغوی نے شرح السنۃ میں نقل کی ہے۔

حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ترک دنیا یہ نہیں ہے کہ حلال کو حرام بنا دیا جائے اور مال کو برباد کر دیا جائے بلکہ زہد یہ ہے کہ تم کو اپنے ہاتھوں میں موجود چیز پر خدا کے ہاتھ میں موجود رہنے والی چیز سے زیادہ اعتماد نہ ہو (یعنی اپنے جمع شدہ مال پر جیسا بھروسہ ہوتا ہے ویسا ہی بھروسہ مال نہ ہونے کی صورت میں اللہ کی رزاقی کا ہو) اور اگر کوئی مصیبت تم پر آپڑے تو اس کے ثواب کی (اتنے وثوق کے ساتھ) تم کو رغبت ہو کہ تم اس دکھ کے زائل نہ ہونے کی رغبت کرنے لگو۔ (ترمذی) ہمارے شیخ اعظم امام برحق حضرت مولانا یعقوب کرخی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ آغاز سورت سے اس آیت تک مختلف مقامات سلوک کی طرف اشارہ ہے رات کی خلوت تلاوت ذکر نفی ماسوا اور توکل باللہ سلوک کے مختلف مدارج ہیں لیکن مقامات سلوک میں سب سے اونچا درجہ جفاء اعداء پر صبر رکھنے کا ہے اسی کی طرف مندرجہ ذیل آیت میں اشارہ کیا اور فرمایا۔

وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ④  
وَاهْجُزْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ⑤  
یعنی کافر جو خرافات کہتے ہیں تمکو کاہن، شاعر، مجنون وغیرہ کہتے ہیں اس پر تم صبر کرو۔  
ان سے کنارہ کش رہو بدلائہ لو ان کے معاملہ کو اللہ کے سپرد کر دو۔ اس

رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اور لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ میں صفات کا بیان ہے احاطہ ربوبیت و احدیت اللہ کے علم و قدرت کی ہمہ گیری پر دلالت کر رہا ہے اور لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ میں الوہیت غیر کی نفی اور اللہ ہی کیلئے حاکمیت و معبودیت کا اثبات ہے جب صوفی یہ دونوں مراتب صفات طے کر لیتا ہے اور افعال و صفات کا اسکو علم ہو جاتا ہے تو اسم ذات کا ذکر کرتا ہے پہلے غیر اللہ کی الوہیت کی نفی اور اللہ ہی کی الوہیت کا اثبات کرتا تھا اب اس کو اللہ کے سوا کوئی ہستی ہی نظر نہیں آتی جو جاذب نظر و توجہ ہو سکے اسلئے اسم ذات کا ذکر کرتا ہے اور آخر تمام کائنات سے اس کی قلبی وابستگی ختم ہو جاتی ہے ہر شے سے رشتہ ٹوٹ جاتا ہے آخری معراج اس کو ماحصلِ حقیقی ہے وہ اصل حقیقت ہے اور ہمہ تن توجہ الی اللہ میں ڈوب جاتا ہے واللہ اعلم

آیت کا حکم آیت قال سے منسوخ ہے۔

دَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ

حوالے کر دو میں تمہاری طرف سے ان کو سزا دینے کے لئے کافی ہوں۔ تم رنجیدہ نہ ہو۔ اُولِيَ النَّعْمَةِ سے مراد قریش کے سردار ہیں اور وَالْمُكَذِّبِينَ میں واو عاطفہ نہیں بلکہ مع کے معنی میں ہے۔

وَمَقَلُّهُمْ قَلِيلًا ۝۱۱

اور انکو کچھ مہلت یا کچھ زمانہ کے لئے ڈھیل دیدو یعنی اس وقت تک کہ یہ خود ہی مر جائیں یا اللہ ان سے لڑنے کا حکم نازل فرما دے اور اہل ایمان کے ہاتھوں سے ان کو عذاب دے اور مسلمانوں کے دلوں کو ٹھنڈا کرے۔ مقاتل بن حبان نے کہا اس آیت کا نزول مقتولین بدر کے بارے میں ہوا۔ کچھ ہی مدت گزری تھی کہ وہ بدر کی لڑائی میں مارے گئے۔

إِنَّا لَكَايِنًا

یہ حکم سابق کی علت ہے۔

أَنكَالًا

نکل کی جمع بھاری قید بیڑی۔ یہی نے حسن بصری کا قول نقل کیا ہے کہ اَنكَالٌ آگ کی بیڑیاں ہوں گی۔

وَجَحِيمًا ۝۱۲ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ

یعنی ایسا کھانا جس سے پھندہ لگے گانہ اندر اترے گانہ باہر نکلے گا۔ ابن جریر اور ابن ابی الدنیاء نے اس کو آگ کی صفات میں شمار کیا ہے لیکن حضرت ابن عباس کے نزدیک اس سے زقوم (تھوہر) کا درخت مراد ہے عبد اللہ بن احمد نے بروایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ضریح (سینڈہ یا تھوہر) دوزخ کے اندر کانٹوں (یا خاردار جھاڑی) کی طرح ایک چیز ہوگی جو ایلوے سے زیادہ تلخ مردار سے زیادہ بدبودار اور آگ سے زیادہ گرم ہوگی جب دوزخی کو کھلائی جائے گی تو نہ پیٹ میں جائے گی نہ منہ تک لوٹ کر آئے گی بیچ میں انگی ہوئی رہے گی نہ فرہی پیدا کرے گی نہ بھوک کو دفع کرے گا۔

وَعَذَابًا أَلِيمًا ۝۱۳

ابن ابی الدنیاء نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ دوزخیوں پر آگ کے سانپ اور بچھو گریں گے اگر ان میں سے ایک سانپ مشرق میں پھونک مارے تو مغرب والے جل جائیں اور اگر ان میں سے ایک بچھو دنیا والوں کو کاٹ لے تو سوختہ ہو جائیں وہ سانپ اور بچھو دوزخیوں پر گریں گے اور ان کے گوشت و پوست کے درمیان داخل ہوں گے حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دوزخیوں میں سب سے آسان عذاب ابو طالب پر ہوگا۔ اس کو آگ کے دو چیل پہنائے جائیں گے جن سے اس کا بھیجا کھولے گا۔

مسلم نے بروایت حضرت نعمان بن بشیر بیان کیا ہے کہ دوزخیوں میں سب سے ہلکا عذاب اس شخص کا ہوگا جس کے دونوں چیل اور (چیلوں کے) تسمے آگ کے ہوں گے جن کی وجہ سے ہانڈی کے ابال کی طرح اس کا دماغ کھولے گا وہ خیال کرے گا کہ اس پر سب سے سخت عذاب ہے حالانکہ اس پر سب سے ہلکا عذاب ہوگا۔ حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔

يَوْمَ تَنْجِفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ

یوم ظرف زمان ہے (جس میں کسی فعل کا وقوع ہوتا ہے) اس

سے پہلے لَدَيْنَا أَنكَالًا وَجَحِيمًا میں فعل کا معنی موجود ہے۔

## ایک شبہ

بظاہر زمین اور پہاڑوں میں زلزلہ نزع اول سے پہلے آئے گا اور کافروں کو قید و بند اور دوزخ کا عذاب حشر کے بعد ہوگا پھر کافروں کا عذاب نزع اول سے پہلے یعنی زلزلہ کے دن کیسے ہوگا۔

## ازالہ

قیامت کا دن کسی محدود مقدار کا نام نہیں بلکہ نزع اول کے پہلے سے اس وقت تک کہ جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں

پہنچ جائیں قیامت ہی کا دن کلاتا ہے۔

وَكَاَنَتِ الْجِبَالُ كَثِيْبًا مَّهِيلًا ۝۱۱

عباسؓ نے کَثِيْبًا مَّهِيلًا کا ترجمہ کیا ہے ریگ سیال یعنی ایساریت کہ اگر اس کا کوئی حصہ تم اٹھاؤ تو اس کی جگہ دوسرا (فورا) آجائے یہ قول کبھی کا ہے۔

اہل مکہ کو خطاب ہے۔

اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا ۝۱۲

اس کلام میں نیرنگی ہے پہلے خطاب کا رخ رسول اللہ ﷺ کی طرف تھا اور عَلٰی مَا يَظُنُّوْنَ میں کافروں کا ذکر بصیغہ غائب کیا تھا یہاں خطاب کافروں سے ہے اور رسول اللہ ﷺ کا ذکر بصورت غائب ہے۔ اس کلام سے سابق کلام کی تاکید بھی ہوتی ہے کیونکہ پہلے فرمایا تھا اِنَّا سَنُلْقِيْكَ عَلٰیكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا اور یہاں فرمایا اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا دونوں آیتوں کا مضمون ایک ہی طرح کا ہے۔

سَآهْدًا عَلٰیكُمْ ۝۱۳

تمہارے قبول یا انکار کی شہادت دینے والا۔  
یہ مصدر محذوف کی صفت ہے یعنی تمہارے پاس رسول کو بھیجنا ایسا ہی ہے جیسا فرعون کے پاس رسول کو بھیجنا تھا۔ (مطلب یہ کہ روانگی میں مساوات اور مشابہت ہے اگرچہ رسولوں میں بڑا فرق مراتب ہے)  
اِلٰی فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا ۝۱۴  
فَعَصٰی فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ  
فَاَخَذْنٰهُ اَخْذًا وَّهِيْلًا ۝۱۵

بارش۔ اللہ نے فرعون کو سمندر میں غرق کر کے آگ میں داخل کیا اگر تم اپنے رسول کی نافرمانی کرو گے تو تمہارے ساتھ بھی ایسا ہی کیا جائے گا (یعنی تباہ کیا جائے گا پھر جہنم میں داخل کیا جائے گا)

فَكَيْفَ تَتَّقُوْنَ اِنْ كَفَرْتُمْ ۝۱۶

اے اہل مکہ اگر اپنے رسول کا انکار کرو گے تو کس طرح بچو گے۔  
یَوْمًا اس دن کے عذاب سے یَوْمًا کا تعلق تَتَّقُوْنَ سے ہے اور یَوْمًا مضاف الیہ تھا لفظ عذاب مضاف تھا مضاف کو حذف کرنے کے بعد مضاف الیہ کو اس کی جگہ کر دیا اور اسی کا اعراب دے دیا یہ بھی احتمال ہے کہ یَوْمًا کا تعلق کَفَرْتُمْ سے ہو اور تَتَّقُوْنَ کا مفعول محذوف ہو مطلب یہ ہو گا کہ اگر روز قیامت کا انکار کرو گے تو عذاب سے کیسے بچو گے۔ اگر یَوْمًا کو کَفَرْتُمْ سے متعلق قرار دیا جائے گا تو یَوْمًا کی تاویل یَوْم سے کرنی ہوگی (یعنی مجرد کو حذف حرف جر منصوب بنانا پڑے گا کیونکہ کفر بغیر حرف جر کے مفعول کی طرف متعدی نہیں ہوتا)

يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِیْبًا ۝۱۷

شِیْبٌ اَشْبَبُ کی جمع ہے جیسے بیض ابیض کی جمع ہے۔ یہ جملہ یَوْمًا کی صفت ہے اور يَجْعَلُ کا فاعل بھی یَوْمًا ہی ہے لیکن جعل کی نسبت یَوْمًا کی طرف مجازی ہے (حقیقت میں اس روز بچوں کو بوڑھا بنانے والا تو خدا ہے لیکن روز قیامت کو بچوں کو بوڑھا بنادینے والا قرار دینا بطور مبالغہ ہے) جیسے صام نہارہ میں روزہ رکھنے کی نسبت نهار کی طرف مجازی (مبالغہ کیلئے) ہے اصل کلام یوں تھا یَوْمًا یَجْعَلُ اللہ فیہ الْوِلْدَانَ شِیْبًا جس روز کہ اللہ بچوں کو بوڑھا کر دے گا۔

یعنی شدت ہیبت اور طول مدت کی وجہ سے بچے بوڑھے ہو جائیں گے۔ اس قول کی بناء یا تو مفروضہ عمومی پر ہے (یعنی عام طور پر فرض کر لیا گیا ہے کہ شدت ہیبت سے بال سفید ہو جاتے ہیں اور انتہائی غم بوڑھا کر دیتا ہے اسی کلیہ پر کلام کی بناء ہے) یا بطور تمثیل و تشبیہ ہے (کہ جیسے زیادہ افکار کی وجہ سے بچوں کی ابھرنی ہوئی قوت ضعیف ہو جاتی ہے اور پیری جلد آ جاتی ہے ایسی ہی قیامت کے مصائب بڑے بڑے طاقتور اور بلند عزم رکھنے والوں کو ضعیف کر دیں گے)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت ہے کہ اللہ (قیامت کے دن) فرمائے گا آدم حضرت آدم جواب دیں گے حاضر ہوں دست بستہ حاضر ہوں ہر بھلائی تیرے ہی ہاتھوں میں ہے اللہ فرمائے گا دوزخ کا حصہ الگ کر لو۔ آدم عرض

کریں گے دوزخ کا حصہ کتنا۔ اللہ فرمائے گا نو سو ننانوے فی ہزار اس وقت (ایسا ہول ہو گا کہ) بچے بوڑھے ہو جائیں گے اور ہر حمل والی کو اسقاط ہو جائے گا۔ (یا بچے بوڑھے ہو جائیں اور ہر حمل والی کو اسقاط ہو جائے اور تم لوگوں کو نشہ میں خیال کر دو گے حالانکہ وہ نشہ میں نہیں ہوں گے بلکہ اللہ کا عذاب سخت ہو گا۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم میں سے وہ ایک (نجات یافتہ) کون ہو گا فرمایا خوش ہو تم میں سے ایک (دوزخی) اور یا جوج ماجوج میں سے ہزار ہوں گے پھر فرمایا قسم ہے اس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے مجھے امید ہے کہ تم اہل جنت کا چارم حصہ ہو گے ہم نے یہ سن کر اللہ اکبر کہا حضورؐ نے فرمایا مجھے امید ہے کہ تم اہل جنت میں ایک تہائی ہو گے ہم نے یہ سن کر تکبیر کہی حضورؐ نے فرمایا مجھے امید ہے کہ تم اہل جنت میں آدھے ہو گے ہم نے تکبیر کہی فرمایا تم (دوزخی) لوگوں میں ایسے ہو گے جیسے سفید تیل کی کھال پر ایک سیاہ بال یا سیاہ تیل کی کھال میں ایک سفید بال۔ (بخاری و مسلم)

یعنی آسمان اپنی عظمت اور مضبوطی کے باوجود اس روز کی شدت کی وجہ سے پھٹ جائے گا دوسری چیزوں کا تو ذکر ہی کیا ہے مُنْفَطِرٌ مَذْکُورٌ ہے اور سماء مومنٹ ہے اور مبتدا خبر میں مذکور و تانیث کے اعتبار سے یکسانی ہونی چاہیے۔ یہاں السماء کو سقفت قرار دے کر اس کی خبر کو مذکور کر کیا ہے کیونکہ لفظ سقف مذکر ہے یا یوں کہو کہ مُنْفَطِرٌ سے پہلے لفظ شئی محذوف ہے یعنی آسمان پھٹ جانے والی چیز ہو گی۔

كَانَ وَعْدُهُ مَقْعُورًا ۱۸ وَعْدُهُ میں مصدر کی اضافت فاعل کی طرف ہے یعنی اللہ کا عذاب کے متعلق کیا ہوا وعدہ ضرور پورا ہو گا اور ضمیر مفعول محذوف ہے۔ یا اضافت مفعول کی طرف ہے اور ضمیر کار جوع یوم کی طرف ہے۔ بہر حال یہ جملہ کی صفت ثالثہ ہے اور ان دونوں جملوں کا اول جملہ پر عطف بغیر حرف عطف کے ہو گا جیسے اَلرَّحْمٰنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْكَيَانَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ اور عَلَّمَهُ الْكَيَانَ کا عطف عَلَّمَ الْقُرْآنَ پر بغیر عطف کے ہے۔

یہ آیات جن کا القاء ہم تم پر کر رہے ہیں۔ یادداشت ہیں مبدع اور معاد کی یاد دلانے والی اللہ تک اللہ کی جود انعام رضا اور ہدایت تک پہنچنے کا راستہ بتانے والی ہیں۔

فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ سَرَبِهِ سَبِيلًا ۱۹ وہ اپنے رب تک پہنچنے کا راستہ پکڑ لے فَمَنْ شَاءَ میں فاعل سببی ہے یعنی یہ تذکرہ ہی اللہ تک پہنچانے کا راستہ ہے اس کے علاوہ کوئی راستہ نہیں۔ بات یہ ہے کہ اللہ کا قرب ہم سے ہماری اپنی جانوں سے بھی زیادہ ہے مگر ہماری غفلت اور اللہ کی عظمت و بزرگی کا پردہ حائل ہے انہی حجابوں کی طرف ایک حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے اشارہ کیا ہے فرمایا ہے اللہ کے ستر ہزار حجاب نور اور تاریکی کے ہیں عظمت و کبریا کے حجابات تو نورانی ہیں اللہ نے فرمایا ہے بزرگی میری چادر ہے اور عظمت میری رداء (یعنی بزرگی و برتری میرا لباس ہے جو بندوں سے مجھے چھپائے ہوئے ہے) اور بندوں کی غفلت کے حجابات تاریکی کے پردے ہیں اگر اللہ ان پردوں کو دور کر دے تو اس کے چہرے کے جلوے تمام چیزوں کو جلا ڈالیں جہاں تک اس کے بصر کی رسائی ہو (اور چشم الہی کی رسائی سے تو کوئی چیز باہر نہیں لا محالہ ہر چیز سوختہ ہو جائے گی) پردوں کو دور کرنے کی سہولت صرف یادداشت سے ہوتی ہے۔ یادداشت سے غفلت دور ہو جاتی ہے اور مرتبہ معیت پر فائز ہونے کی وجہ سے استحقاق محبت پیدا ہو جاتا ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ آدمی اپنے محبوب کے ساتھ ہوتا ہے محبت کو محبوب تک پہنچا دیتی ہے عظمت و بزرگی کے پردے بھی اس کو نہیں روکتے۔ جلوہائے چہرہ کا سوجھ کر دینا فناء اور بقاء سے کنایہ ہے خواہ یہ علمی مرتبہ میں ہی ہو (ظاہر جسمانی سوختگی نہ ہو) بعض علماء نے کہا کہ پورے کلام کا مضمون تحیر ہے (یعنی وہ دن حیران کن ہو گا) اور مجاز اس سے مقصود ڈرانا ہے۔

اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اَنَّكَ تَقُومُ اَدْنٰی مِنْ ثُلُثِي الْاَيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثِيهِ

اولی

کا معنی ہے اقرب (تقریباً) ابن کثیر اور قراء کو ف نے نصفہ و ثلث پڑھا ہے اس وقت اس کا عطف اولیٰ پر ہو گا یعنی آپ دو تہائی رات کے قریب اور آدھی رات اور ایک تہائی رات قیام کرتے ہیں باقی قراء نے نصفہ و ثلث کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے اس وقت ثلث پر عطف ہو گا یعنی آپ دو تہائی اور نصف اور ایک ثلث رات کے قریب قیام کرتے ہیں۔

اس قرأت سے ثابت ہوتا ہے کہ تہائی رات سے کم اور چوتھائی رات سے زیادہ قیام بھی ہوتا تھا چوتھائی رات سے زیادہ کی قید ہم نے اس لئے لگائی کہ آیت اَوَانْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا کی تفسیر میں ہم لکھ چکے ہیں کہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ قیام چوتھائی رات سے زیادہ ہو۔

وَكَأَيُّفَةٍ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ ۚ  
یعنی آپ کے طریقہ کی اقتداء میں آپ کے صحابہ کی ایک جماعت بھی ایسا ہی قیام کرتی ہے۔

بخاری نے تفسیر میں کہا ہے یعنی سب مومن جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قیام کرتے تھے۔ یہ تفسیر بہت بعید از فہم ہے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تو مومن ہی تھے کافر کب تھے اللہ نے فرمایا ہے مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أُولَئِكَ سَبِّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي حُلِيِّهِمْ نهاراً وَمِنْ لَيْلٍ يُقَدِّرُ الْكَيْلَ وَالتَّهَارُوتَ  
میں مِّنْ تَبَعِيضِهِ ہے یعنی قیام کرنے والے بعض تھے سب کے سب نہ تھے معلوم ہوا کہ بعض صحابہ مراہیں۔

اس کا عطف رُكْبَتٍ پر ہے بجائے ضمیر کے اسم ظاہر (لفظ اللہ) کو ذکر کیا یعنی اللہ ہی مقدار شب و روز سے واقف ہے تم ان کی واقعی مقدار سے ناواقف ہو (اس وقت گھڑی اور کوئی دوسرا وقت شناسی کا آلہ نہیں تھا)

بیضاوی نے لکھا لفظ اللہ کو شروع میں لانا اور پھر خبر کو فعل کی صورت میں ذکر کرنا اور اس طرح جملہ اسمیہ بنانا جس کی خبر جملہ فعلیہ ہے (بتدریج ہے) بتدریج ہے کہ مقادیر اوقات سے واقفیت اللہ کے لئے مخصوص ہے یہ قول مسلک عبد القاہر و محشری کے موافق ہے سکا کی اس کا قائل نہیں۔

اللہ واقف ہے کہ تم اوقات کا صحیح اندازہ نہیں کر دے اور تجدید ساعات نہ عَلِمَ أَنْ كُنْ مِّنْ مُّحْصُوٰتٍ  
کر سکو گے۔ اسی لئے اللہ نے بیخ گانہ نمازوں کے اوقات کی تعیین کے لئے ظاہری چیزوں کا اعتبار کیا۔ سورج کا طلوع غروب زوال سایہ کی مقدار اور شفق کا غروب یہ ظاہری امور ہیں جن سے اوقات نماز وابستہ ہیں۔

فَتَابَ عَلَيْكُمْ  
یعنی اللہ نے سختی سے تخفیف کی طرف رجوع کر لیا اور مذکورہ مقدار کو ساقط کر دیا تاکہ امت کے لئے آپ کی اقتداء دشوار نہ رہے۔

فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ط  
فاء سہمی ہے مطلب یہ ہے کہ جتنی نماز سہولت رات کو پڑھ سکو

پڑھو۔ قرأت کے لفظ سے نماز مراد ہے جز بول کر کل مراد لے لیا جاتا ہے ابتدائی آیت میں قیام بول کر نماز مراد لی تھی۔ اس آیت کا اقتضاء ہے کہ قرأت کو رکن صلوٰۃ کہا جائے جیسے مذکورہ سابق آیات کا اقتضاء تھا کہ قیام کو رکن صلوٰۃ کہا جائے۔ قیام اور قرأت کے رکن صلوٰۃ ہونے پر اجماع ہے۔ اس آیت سے قیام محدود (جس کا ذکر اوپر آیات میں گزر چکا ہے) منسوخ ہو گیا۔ لیکن مطلق نماز شب واجب رہی پھر بچکانہ نمازوں کی فرضیت کے بعد نماز تہجد کی فرضیت بالکل منسوخ ہو گئی اور تہجد بصورت نفل باقی رہا حضرت عائشہ حضرت ابن عباسؓ مقابل اور ابن کیسانؓ کے اقوال اسی پر دلالت کر رہے ہیں میں کہتا ہوں کہ اگر ابتداء میں تہجد کی نماز کو رسول اللہ ﷺ پر اور امت پر فرض قرار دیا جائے پھر منسوخ ہو جانے کا قول اختیار کیا جائے تو امت کے حق میں بالاجماع تہجد کی فرضیت منسوخ ہو گی۔ لیکن کیا رسول اللہ ﷺ سے بھی قیام شب منسوخ ہو گیا۔ خواہ یوں کہا جائے کہ پہلے صرف رسول اللہ ﷺ پر فرض تھا اور آیت فَاَقْرَءُوا کے نزول کے بعد حضور ﷺ سے فرضیت ساقط ہو گئی یا یوں کہ حضور ﷺ پر اور تمام امت پر تہجد پہلے فرض تھا پھر اس آیت کے نزول کے بعد سب سے فرضیت ساقط کر دی گئی بہر حال رسول اللہ ﷺ پر تہجد فرض نہ رہنا اختلافی مسئلہ ہے کوئی قائل ہے کہ کوئی قائل ہے کہ حضور ﷺ سے تہجد کی فرضیت ساقط نہیں ہوئی۔ آپ ﷺ پر آخر عمر



تک تہجد کی نماز فرض رہی کوئی کتا ہے فرضیت حضور سے بھی جانی رہی اور سب کے لئے تہجد کی نماز نفل ہو گئی میرے نزدیک موخر الذکر صحیح اور مختار ہے اس پر آیت وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ دلالت کر رہی ہے اس آیت میں رسول اللہ ﷺ کے لئے تہجد کے نفل ہونے کی صراحت ہے۔ اگر کوئی کہے کہ نافلہ کا معنی ہے زائد یعنی امت سے زیادہ تم پر چھٹا فرض تہجد کی نماز کا ہے میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ اگر یہ مطلب ہوتا تو لَکَ (تمہارے لئے) کی جگہ عَلَيْكَ (تم پر) کہا جاتا کیونکہ وجوب کے بعد لَکَ نہیں آتا عَلَيْكَ آتا ہے (یعنی تم پر یہ زائد واجب ہے اگر سوال کیا جائے کہ پھر نفل ہونے کی تخصیص رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہی کیا ہے تہجد تو سب کے لئے نفل ہے میں کہوں گا کہ خصوصیت رسول اللہ ﷺ کی وجہ وہ قول ہے جو مجاہد حسن بصری اور ابوامامہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے حق میں اس کو خصوصیت کے ساتھ نافلہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ آپ کے لئے تہجد کی نماز ترقی درجات کا سبب تھی اور دوسروں کے حق میں اس کی ھیت کا یہ معنی ہے کہ اکثر گناہوں کا کفارہ اس کی وجہ سے ان کے لئے ہو جاتا ہے۔

اس کے علاوہ حضرت مغیرہ کی روایت کردہ حدیث بھی بتا رہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے تہجد کی نماز بصورت نفل باقی رکھی گئی تھی۔ حضرت مغیرہ کی روایت میں ہے حضور ﷺ نے اس قدر قیام شب کیا کہ دونوں پاؤں پر درم آگیا عرض کیا گیا آپ ایسا کیوں کرتے ہیں۔ آپ کی تو اگلی پچھلی لغزشیں اللہ معاف کر چکا ہے فرمایا کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔ یہ نہیں فرمایا کہ یہ مجھ پر فرض ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ سفر کی حالت میں اونٹنی پر سوار ہی نماز شب پڑھتے تھے جس میں (رکوع سجود) اشارہ سے کرتے تھے اونٹنی کا رخ جدھر بھی ہوتا اسی رخ پر آپ ﷺ نماز پڑھتے تھے (سوائے فرائض کے) آپ فرائض سوار ہونے کی حالت میں نہیں پڑھتے تھے (ہاں دوسری کی حالت میں پڑھ لیتے تھے۔ بخاری و مسلم)

### مسئلہ

تہجد کی نماز سنت موکدہ ہے یا مستحب۔ یہ مسئلہ اختلافی ہے بعض علماء کا قول ہے کہ ہمارے لئے مستحب ہے اور رسول اللہ ﷺ پر وقت و فوات تک فرض تھی قولی دلیل مفید استحباب ہوتی ہے اور فعلی مداومت بطور نفل نہ تھی اور سنت وہی نفل ہوتا ہے جس پر رسول اللہ ﷺ نے مداومت بطور نفل کی ہو (نہ کہ بطور وجوب) لہذا تہجد کا استحباب باقی رہا۔ میرے نزدیک صلوٰۃ تہجد سنن ہدی میں سے ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی اس پر مداومت ہمارے نزدیک بطور نفل تھی اور بطور وجوب بھی مداومت اگر مان لی جائے تب بھی کوئی حرج نہیں رسول اللہ ﷺ کی کسی عمل پر مداومت خواہ بطور وجوب ہو یا بطور نفل جس طرح بھی ہو اس عمل کے مسنون ہونے پر دلالت کرتی ہے بشرطیکہ دوسروں کو اس سے روک نہ دیا گیا ہو جیسے صوم وصال (۲۰ کے روزے) سے روک دیا گیا (اس لئے صوم وصال باوجود رسول اللہ ﷺ کی مداومت کے امت کے لئے مسنون نہیں رہا)

تہجد کے سنت موکدہ ہونے پر حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث دلالت کر رہی ہے حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا ایک آدمی کار رسول اللہ ﷺ کے سامنے تذکرہ آیا کہ وہ صبح تک سوتا رہتا ہے (تہجد کی) نماز کو نہیں اٹھتا فرمایا وہ ایسا آدمی ہے کہ اس کے کان میں یا فرمایا اس کے دونوں کانوں میں شیطان پیشاب کر دیتا ہے۔ (بخاری و مسلم) مستحب کا ترک مستحق ملامت و عتاب نہیں بناتا (اور حضور ﷺ نے ملامت فرمائی معلوم ہوا کہ تہجد کی نماز مستحب نہیں سنت موکدہ ہے)

آیت فَاقْرَأْ مَّا نَسِيسُرِّمِنَ الْقُرْآنِ کی تفسیر میں بعض علماء نے کہا کہ اس سے مراد ہے پانچوں نمازوں میں قرآن کی قرات۔ اور حسن بصریؒ نے مغرب و عشاء میں قرات مراد لی ہے بغوی نے قیس بن حازم کا قول نقل کیا ہے قیسؒ نے کہا میں نے بصرہ میں حضرت ابن عباسؓ کے پیچھے نماز پڑھی آپ نے پہلی رکعت میں الحمد اور سورۃ بقرہ کی پہلی آیت پڑھی اور دوسری رکعت

میں الحمد کے بعد سورۃ بقرہ کی دوسری آیت پڑھی پھر رکوع کر دیا اور نماز سے فارغ ہو کر ہماری طرف رخ کر کے فرمایا اللہ فرماتا ہے **فَاقْرَءُوا مِمَّا نَشَاءُ مِنَ الْقُرْآنِ** ممکن ہے آیت کا یہ مطلب ہو کہ نفس قرآن پڑھو جیسے بھی آسان ہو۔

مسئلہ: مقدار قرات کتنی واجب ہے جس کے بغیر نماز درست نہیں یہ مسئلہ اختلافی ہے ایک روایت میں امام اعظم کا قول یہ ہے کہ جتنی قرات رکن صلوٰۃ ہے اور جس کے بغیر نماز نہیں ہوتی وہ کم از کم اتنا حصہ ہے جس پر لفظ قرآن کا اطلاق کیا جاسکتا ہو یعنی کسی انسان کے کلام کے مشابہ نہ ہو اس روایت کا تقاضا ہے کہ ایک آیت سے کم کی قرات بھی جواز صلوٰۃ کے لئے کافی ہے قدوری نے اسی روایت پر اعتماد کیا ہے۔

امام اعظم کا قول دوسری روایت میں یہ منقول ہے اور یہی امام احمد کا بھی مسلک ہے کہ ایک آیت سے کم پڑھنے سے نماز نہیں ہوتی اس روایت کو صاحب ہدایہ نے اختیار کیا ہے۔ امام اعظم سے تیسری روایت یہ ہے کہ چھوٹی تین آیات جیسے سورۃ کوثر کی اور بڑی ایک آیت جو تین آیات کے برابر ہو پڑھنا لازم ہے اتنی قرات کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ امام محمد اور امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے لیکن اسی کے ساتھ امام اعظم امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا یہ بھی قول ہے کہ سورۃ فاتحہ اور اس کے ساتھ ایک سورت (تین آیات یا ایک بڑی آیت) کی مقدار پڑھنی واجب ہے اگر سوا ترک ہو گئی تو سجدہ سو واجب ہے اگر سجدہ نہ کیا اور قصداً چھوڑ دیا تو گنہگار ہو گا نماز کا اعادہ واجب ہے مگر فرض نہیں۔

امام مالک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک بغیر سورۃ فاتحہ کے نماز ہی درست نہیں اور سورۃ فاتحہ کے ساتھ کسی سورت کو ملانا منسوخ ہے واجب نہیں ان ائمہ نے اپنے دعوے کے ثبوت میں یہ حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے فاتحہ کتاب نہیں پڑھی اس کی نماز ہی نہیں۔ بخاری و مسلم۔ اس حدیث کے رلوی حضرت عبادہ ہیں۔

دارقطنی کی روایت میں ہے کہ جس نے فاتحہ الکتاب نہیں پڑھی اس کی نماز جائز نہیں۔ دارقطنی نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ ابن خزیمہ اور اور ابن حبان نے انہی الفاظ میں یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ سے نقل کی ہے اس روایت میں اتنا زائد ہے کہ رلوی نے کہا اگر میں امام کے پیچھے ہوں تو میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا دل میں پڑھ لیا کر۔

مسلم اور امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت اس طرح نقل کی ہے کہ جس نے نماز پڑھی اور اس میں ام القرآن (سورۃ فاتحہ) نہیں پڑھی تو نماز ناقص ہے ناقص ہے نامتام ہے (رلوی کہتا ہے) میں نے کہا ابو ہریرہ میں کبھی امام کے پیچھے ہوتا ہوں ابو ہریرہ نے جواب دیا اے فارسی دل میں پڑھ لیا کر۔ حاکم نے بطریق اشہب از ابو عتبہ بروایت از محمد بن ربیع از عبادہ بن صامت مرفوعاً نقل کیا ہے کہ ام القرآن دوسری (سورت) کا تو بدل ہے لیکن کوئی دوسری (سورت) ام القرآن کا بدل نہیں۔ ہم نے حدیث فاتحہ الکتاب کو جو مختلف الفاظ کے ساتھ مختلف راویوں کے حوالے سے نقل کیا ہے اس سے ظاہر ہو گیا

کہ لا صلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب کا معنی جو لوگ بیان کرتے ہیں کہ بغیر فاتحہ الکتاب کے نماز کامل نہیں ہوتی (مگر ہو جاتی ہے اور فرض ساقط ہو جاتا ہے جیسا کہ ایک اور حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا صلوٰۃ لجار المسجد الا فی المسجد مسجد کے ہمسایہ کی نماز بغیر مسجد کے نہیں ہوتی یعنی کامل نہیں ہوتی یہ تو صحیح حدیث غلط ہے کیونکہ دوسرے الفاظ سے جو یہ حدیث مروی ہے وہاں یہ تاویل نہیں چلتی۔ اس کے علاوہ لا صلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب میں بفاتحۃ الکتاب جار مجرور فعل محذوف کے متعلق ہے اور جار مجرور جو کلام میں خبر واقع ہو اس کا تعلق کسی فعل عام سے (بشرطیکہ کسی فعل خاص کا قرینہ موجبہ نہ ہو) ضروری ہے اب لا صلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب یعنی نماز بغیر فاتحہ الکتاب کے نہیں ہوتی اور نہ ہونے کا معنی شرعی یہ ہے کہ اس کا شرعی وجود نہیں ہوتا اور صحیح نہیں ہوتی لہذا حدیث کا معنی اس طرح ہوا کہ بغیر فاتحہ کے نماز صحیح نہیں ہوتی۔ البتہ حدیث لا صلوٰۃ لجار المسجد الا فی المسجد میں نفی کمال ہے یعنی مسجد کے ہمسایہ کی بغیر مسجد کے نماز کامل نہیں ہوتی اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں جار مجرور خبر نہیں ہے بلکہ خبر محذوف ہے اسی لئے نفی کمال پر اجماع متفقہ ہے ایک اور حدیث قدسی ہے جس میں سورۃ فاتحہ کی تقسیم کی گئی ہے اور فرمایا ہے قسمت الصلوٰۃ بینی و بین عبدی نصفین الخ یہ

حدیث بھی دلالت کر رہی ہے کہ بغیر سورۃ فاتحہ کے نماز نہیں ہوتی۔

امام اعظمؒ نے اس حدیث کو بھی لیا ہے اور ایک اور حدیث کو بھی لیا ہے جس کو مسلم ابوداؤد اور ابن حبان نے روایت کیا ہے کہ لا صلوة لمن لم یقرء بفاتحة الكتاب فصاعداً جس نے فاتحہ الکتاب اور اس سے زیادہ کی قرأت نہ کی اس کی نماز نہیں۔ اسی لئے بعض روایات میں آیا ہے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک سورۃ فاتحہ کی قرأت اور اس کے ساتھ کوئی صورت ملائی واجب ہے۔

ابن ماجہ نے حضرت ابو سعیدؓ کی روایت نقل کی ہے کہ جس نے ہر رکعت میں الحمد اور کوئی سورت نہیں پڑھی خواہ فرض نماز ہو یا فرض نہ ہو تو اس کی نماز نہیں۔ (اس حدیث کی سند ضعیف ہے) ابوداؤد نے بطریق ہمام از قتادہ از ابویسرہ از ابو سعیدؓ بیان کیا حضرت ابو سعیدؓ نے کہا ہم کو رسول اللہ ﷺ نے فاتحہ الکتاب کو اور جو کچھ آسان ہو اس کو پڑھنے کا حکم دیا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ امام ابو حنیفہؒ فاتحہ کو رکن صلوة نہیں کہتے کہ بغیر فاتحہ کی قرأت کے نماز ہی جائز نہ ہو کیونکہ اس معاملہ میں آیت فَاَقْرُؤْ مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ کے عموم پر عمل کرتے ہیں۔ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ قرآن پر خبر واحد سے زیادتی (یعنی بطور فرضیت) جائز نہیں مگر موجب عمل ہے اس لئے ہم فاتحہ اور ضم سورت دونوں کو واجب کہتے ہیں۔

میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ قرأت فاتحہ اور ضم سورت دونوں نماز کے ارکان ہیں دونوں کے بغیر نماز جائز نہیں آیات فاقروا سے رکنیت فاتحہ کی نفی پر استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس آیت کی تفسیر ظاہری طور پر یہی ہے کہ قرأت سے مراد پوری نماز شب ہے اور قَاتِبٌ عَلَیْكُمْ فَاَقْرُؤْ مَا تَيَسَّرَ کا یہ مطلب ہے کہ اللہ نے قیام شب (فرضیت) میں تخفیف کر دی اب جتنی نماز بسہولت پڑھ سکتے ہو پڑھو۔ مقدار قرأت کا اس آیت میں بیان ہی نہیں ہے آیت کو بظاہر نماز کی قرأت سے متعلق قرار دینا ایک ضعیف احتمال ہے اور احتمال ضعیف وجوب کی دلیل نہیں بن سکتا ایسی ضعیف تشریح کو اس قطعی حکم کا مرتبہ دینا جس پر خبر واحد سے زیادتی جائز نہیں کس طرح درست ہو سکتا ہے حدیث کو ساری امت نے قبول کیا ہے جمہور اسلامیہ کا اس پر عملی اجماع ہے مسلسل نقل متواتر المعنی ہے کہ نہ رسول اللہ ﷺ نے نہ سلف خلف میں سے کسی دوسرے شخص نے سورۃ فاتحہ کے بغیر کبھی نماز پڑھی ایسی متواتر المعنی خبر اور ایسی اجماعی نقل سے تو کتاب پر زیادتی بالاجماع صحیح ہے مزید یہ کہ نماز (اپنی ہیئت اور حقیقت کے لحاظ سے) مجمل ہے اور احادیث احاد مجمل کا بیان کر سکتی ہیں اور ارکان صلوة کی تفصیل کر سکتی ہیں دیکھو حنفیہ آخری قعدہ کو فرض کہتے ہیں اور دلیل میں حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث کو پیش کرتے ہیں جس میں وارد ہے کہ جب تم یہ کہہ چکویا یہ کر چکو تو تمہاری نماز پوری ہو گئی اب چاہو اٹھ جاؤ چاہو بیٹھے رہو حنفیہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں تکمیل صلوة کو دو باتوں میں سے ایک کے ساتھ وابستہ کیا گیا ہے اس لئے احد الامرین فرض ہے۔ یہ حدیث اخبار احاد میں سے ہے اس کے باوجود حنفیہ نے اس سے قعدہ آخری کی فرضیت پر استدلال کیا ہے۔

حنفیہ نے رکنیت فاتحہ کی نفی پر ابو ہریرہؓ والی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے جب تم نماز کو کھڑے ہو تو تکبیر کو پھر جتنا قرآن میسر ہو پڑھو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے مطلق قرأت کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور لا صلوة الا بفاتحة الكتاب تعین فاتحہ پر دلالت کر رہی ہے لہذا مطلق کا متعید پر حمل کیا جائے گا اور دونوں حدیثوں پر عمل کیا جائے گا اور فاتحہ کو صلوة کا رکن قرار دیا جائے گا۔

اس کے علاوہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ حدیث حضرت رفاعہ بن رافع کے طریق سے ان الفاظ کے ساتھ منقول ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب نماز کو کھڑے ہو تو تکبیر کو پھر اَمِّ الْقُرْآنِ (فاتحہ) پڑھو پھر جو کچھ چاہو پڑھو۔ (امام احمد نے اس روایت کو بیان کیا ہے اور دارقطنی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں پھر اللہ اکبر کہے اور ثا کرے پھر اَمِّ الْقُرْآنِ پڑھو اور جس چیز کو پڑھنے کی اجازت دی گئی ہے اور جو کچھ با آسانی پڑھ سکے پڑھے اور۔

مسئلہ: مقتدی پر قرأت و فاتحہ واجب ہے یا نہیں امام شافعی کے نزدیک منفرد اور امام کی طرح مقتدی پر بھی قرأت

فاتحہ واجب ہے حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت معاذؓ سے اسی طرح منقول ہے امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ اور احمدؒ کے نزدیک واجب نہیں۔ امام اعظمؒ کے نزدیک تو مقتدی کے لئے قرات فاتحہ مطلقاً مکروہ ہے امام مالکؒ جہری نمازوں میں مکروہ کہتے ہیں امام احمدؒ کا قول ہے کہ سری نماز میں مقتدی کیلئے قرات فاتحہ مستحب ہے اور جہری میں بھی اس وقت مستحب ہے جب امام کسی آیت پر سکتہ کرے امام کی قرات کی حالت میں مکروہ ہے۔ ذہری امام مالکؒ اور ابن مبارکؒ سے بھی یہی مروی ہے۔ حضرت ابن عمرؓ حضرت عروہ بن زبیرؓ اور ابو القاسم بن محمدؓ سے بھی یہی روایت ہے۔

قرات امام کے وقت مقتدی سے قرات فاتحہ کا سقوط اس حدیث سے ثابت ہے جس کے راوی حضرت جابرؓ ہیں کہ حضور ﷺ اقدس نے فرمایا جس (نمازی) کے لئے امام ہو تو امام کی قرات اس کی قرات ہے۔ رواہ احمد والدار قطنی من طریق جابر الجعفی۔ دار قطنی نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے ابن جوزی کا بیان ہے کہ ثوری اور شعبہ نے اس کی توثیق کی ہے۔ دار قطنی نے اس حدیث کو ایک اور سند سے جس میں لیثؓ راوی ہے نقل کیا ہے لیکن ابن علیہ نے لیث کو ضعیف کہا ہے امام احمدؒ نے حمی بن سلام کے طریق سے حدیث ان الفاظ میں نقل کی ہے کہ جس نماز میں ام الکتاب نہ پڑھی جائے وہ ناقص ہے مگر اگر امام کے پیچھے ہو (تو ناقص نہیں) دار قطنی نے حمی کو ضعیف قرار دیا ہے۔ ابن جوزی نے کہا ہم نے نہیں دیکھا کہ کسی نے حمی کو ضعیف قرار دیا ہو۔ دار قطنی بیہقی اور ابن عدی نے کہا صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ حفاظ احادیث جیسے سفیان بن عیینہ سفیان ثوری ابو الاوص شعبہ اسرائیل شریک ابن خلد والانی جریر عبد الحمید زائدہ اور زہیر نے اس حدیث کو بروایت موسیٰ بن عائشہ بحوالہ عبد اللہ بن شداد رسول اللہؐ سے مرسل نقل کیا ہے ہم کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک مرسل حجت ہے اور ابن جوزی نے تو اس کے اتصال کی تعصیف کا ہی انکار کیا ہے پھر امام ابو حنیفہؒ نے تو اس سند سے اس کو بیان کیا ہے جو یحییٰ بن کیشر پر بھی صحیح ہے دیکھو امام محمدؒ نے موطا میں لکھا ہے اخبرنا ابو حنیفہ حدثنا ابو الحسن موسیٰ بن ابی عائشہ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ احمد بن حنبل نے سند میں ایسی سند کے ساتھ اس حدیث کو روایت کیا ہے جو شرط مسلم کے موافق ہے قال احمد اخبرنا اسحق الازرق حد ثنا سفیان و شریک عن موسیٰ بن ابی عائشہ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر

اس بحث کے سلسلہ کی کچھ اور احادیث بھی ہیں جو ضعیف ہیں بخوف طوالت ہم نے ان کو ترک کر دیا۔ ایک شبہ: آیت **فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ** کا حکم ہر نمازی کے لئے عام ہے پھر امام اعظمؒ کے ضابطہ کے مطابق اخبار آحاد سے اس حکم کی تخصیص نہیں ہو سکتی۔

جواب: اجماعاً آیت عام مخصوص البعض ہے یعنی وہ شخص جس نے امام کو رکوع میں آکر پایا اس حکم سے بالاجماع الگ ہے اس کے بعد مقتدی کی تخصیص بھی جائز ہے۔

سری نماز میں قرات فاتحہ کے مستحب ہونے کی دلیل حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت کردہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر قرات جہر کے ساتھ کی جائے تو تم میں سے کوئی قرآن کا کوئی حصہ نہ پڑھے سوائے ام القرآن کے۔

اس حدیث کو دار قطنی نے بیان کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔ اس حدیث میں جہری نماز میں قرات سے مقتدی کو منع فرمایا ہے جہری کی خصوصیت چاہتی ہے کہ سری میں قرات فاتحہ مستحب ہو۔ پھر ام القرآن کا استثناء چاہتا ہے کہ اس کی قرات امام کے مختلف ٹھہراؤ کی حالت میں کی جائے تاکہ تمام احادیث پر بھی عمل ہو جائے اور آیت **إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا** کی بھی تعمیل ہو جائے۔ صحابہؓ کی ایک جماعت سے قرات خلف الامام کا ترک منقول ہے۔ امام مالکؒ نے موطا میں بروایت نافع بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ امام کے پیچھے قرات فاتحہ نہیں کرتے تھے۔

طحاویؒ نے حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت جابرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ امام کے پیچھے نماز کے کسی حصہ میں قرات (فاتحہ) نہ کرو۔

امام محمدؒ نے موطا میں لکھا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ سے امام کے پیچھے قرات کا مسئلہ پوچھا گیا فرمایا خاموشی کے ساتھ متوجہ رہو کیونکہ نماز میں (قرات سے) روکنے والی چیز موجود ہے اور امام تمہارے لئے کافی ہے۔ محمد بن سعدؒ نے کہا جو امام کے پیچھے قرات کرے۔ میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں انگارے بھرے ہوں۔ عبدالرزاقؒ نے ایسی ہی روایت نقل کی ہے مگر اس میں انگاروں کی جگہ پتھر کا لفظ ہے محمدؒ نے بروایت داؤد بن قیس از عمالان بیان کیا کہ حضرت عمرؓ بن خطابؓ نے فرمایا جو امام کے پیچھے پڑھتا ہے کاش اس کے منہ میں پتھر ہوں۔

ابن ابی شیبہؒ نے مصنف میں حضرت جابرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ امام جبر کے ساتھ پڑھے یا پوشیدہ اس کے پیچھے قرات نہ کی جائے۔ ان اقوال سے مطلق قرات کی کراہت (امام کے پیچھے) ثابت ہوئی ہے نماز جبری ہو یا ساری۔ جبری نماز میں ترک قرات اس آیت کا بھی مقتضایہ اللہ نے فرمایا ہے وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ الَّذِي يُنْزِلُ الْهُدَىٰ وَالنُّصْحَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ۔ اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہؒ نے بیان کیا ہے۔ آیت مذکورہ کی تفسیر ہم انشاء اللہ عنقریب کریں گے۔

مسئلہ: کیا فرض و نقل کی ہر رکعت میں قرات واجب ہے۔ امام شافعی امام احمد اور امام مالک کے نزدیک ہر رکعت میں علی الاطلاق واجب ہے کیونکہ رکوع سجود کے حکم کی طرح قرات کا بھی حکم ہے صرف امام مالک کا ایک روایت میں یہ قول آیا ہے کہ اگر تین یا چار رکعتوں والی فرض نماز کی ایک رکعت میں قرات ترک کر دی تو سجدہ سو کی طرف یہ عمل کھینچ کر لے جائے گا (یعنی سجدہ سو واجب ہو گا اور ترک قرات کی تلاقی سجدہ سو سے ہو جائے گی) امام ابو حنیفہؒ و تروں کی ہر رکعت میں وجوب قرات کے قائل ہیں مگر اس حد تک نہیں کہ ترک قرات سے سجدہ سو واجب ہو جائے۔ امام ابو حنیفہؒ نقل میں جو ہر رکعت کے اندر وجوب قرات کے قائل ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ نقل کا ہر دو گانہ مستقل نماز ہے ہاں فرض کے اندر صرف دو رکعتوں میں قرات واجب ہے قیاس کا تقاضا تو یہ تھا کہ صرف ایک رکعت میں قرات کو واجب کہا جاتا کیونکہ امر تکملہ (تعمیل) کا مقتضی نہیں ہوتا لیکن جب (دو رکعتوں میں) ہم قرات اور مقدار قرات کے قائل ہیں تو ان کے ساتھ آخری رکعت یا آخری رکعتوں کو اس حکم میں شریک نہیں کیا جاسکتا۔

امام ابو حنیفہؒ کے اس قول کا مدار یہ امر ہے کہ آیت فَأَقْرَأُوا الْكُتُبَ سِرًّا وَلَا يَجْهَرَنَّ مِنْهَا صَوْتُكُمْ وَلَا يُمْسِكُوا بِهَا صَافِيًّا کے متعلق قرار دیا جائے مگر یہ بات قابل تسلیم نہیں (وجہ پہلے گزر چکی) جمہور کے قول کا ثبوت مختلف احادیث سے ہوتا ہے مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے مسجد میں داخل ہو کر نماز پڑھی رسول اللہ ﷺ اس وقت مسجد کے اندر ہی تشریف فرما تھے نماز پڑھ کر وہ شخص خدمت گرامی میں حاضر ہوا اور سلام کیا حضور اقدس ﷺ نے سلام کا جواب دینے کے بعد فرمایا لوٹ کر جاؤ نماز پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی (وہ لوٹ کر گیا نماز پڑھی پھر آیا پھر داپسی کا اور نماز پڑھنے کا حکم ہوا وہ پھر گیا اور نماز پڑھی اور حاضر ہوا) اس طرح اس نے تین بار کیا آخر میں عرض کیا قسم ہے اس کی جس نے آپ کو برحق نبی بنا کر بھیجا ہے میں اس کے علاوہ (یا اس سے زیادہ) اچھی نماز نہیں پڑھ سکتا مجھے سکھا دیجئے ارشاد فرمایا جب نماز کو کھڑے ہو تو اللہ اکبر کہو پھر جتنا قرآن سہولت پڑھ سکو پڑھو پھر رکوع کر دو جب اطمینان سے رکوع کر لو تو سر اٹھا کر سیدھے کھڑے ہو پھر سجدہ کر دو اطمینان سے سجدہ کر چکو تو سر اٹھاؤ اور ٹھیک ٹھیک بیٹھ جاؤ پھر تمام نماز میں اسی طرح کر دو متفق علیہ۔ اسی حدیث کی طرح رفاعہ رزقی نے بھی بیان کیا ہے جس کو احمد ابو داؤد ترمذی اور نسائی نے نقل کیا ہے۔

حضرت ابو قتادہؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر کی اول دور رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور دو سورتیں (اور) پڑھتے تھے اور آخری دور رکعتوں میں (صرف) سورۃ فاتحہ اور فجر و ظہر کی پہلی رکعت (دوسری رکعت) لمبی پڑھتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

ان احادیث کو جب حدیث صلوا کما رایتہنونی اصلی جس طرح مجھے نماز پڑھتے دیکھو اسی طرح نماز پڑھو کے

ساتھ دیکھا جاتا ہے تو یہ حدیثیں مجمل کتاب کا بیان ہو جاتی ہیں۔

حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ کیا ہر نماز میں قرآن پڑھے فرمایا ہاں یہ سن کر ایک انصاری بولا یہ واجب ہو گئی اگر شبہ کیا جائے کہ یہ تمام احادیث آحاد ہیں اور خبر واحد سے قرآن پر زیادتی جائز نہیں تو ہم جواب دیں گے کہ اصول فقہ کے اس ضابطہ کو ماننے کے بعد بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جب قرآن کی (کسی خاص حکم پر) دلالت قطعی (نا قابل تاویل) ہو اور آیت فاقروا تو مختلف تاویلات کا احتمال رکھتی ہے اور جس قرأت کا نماز کے لئے حکم دیا گیا ہے وہ مجمل ہے احادیث آحاد اس کا بیان ہو سکتی ہیں۔ واللہ اعلم۔

عَلِمُوا أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى  
عَلِمُوا كَمَا فاعل اللہ ہے اور اَنْ محقق ہے اور فاقروا کا تکرار تاکید کے لئے ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ دوسرا فاقروا پہلے فاقروا کی تاکید نہیں ہے بلکہ جو نئی مصلحت مقتضی تخفیف تھی اس کے بیان کے لئے ہے اسی لئے حکم کو اس پر مفرع کیا ہے۔

وَآخِرُونَ يَصُومُونَ فِي الْأَرْضِ  
يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ  
وَآخِرُونَ يُفَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
یعنی کچھ لوگ تجارت تحصیل علم اور حج کے لئے سفر کریں گے  
فضل اللہ سے مراد ہے تجارتی نفع اور علم اور ثواب۔  
اور کچھ لوگ جہاد کریں گے غرض یہ تمام لوگ (بہار طالب تجارت، طالب علم، حج کو جانے والے اور جہاد کے لئے نکلنے والے) قیام شب کی سنت کو ادا نہیں کر سکیں گے بغوی نے بروایت ابراہیم بیان کیا کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا جو آدمی مسلمانوں کے کسی شہر میں (کسی ملک سے) کچھ مال (فروخت کرنے کیلئے) بامید ثواب تکلیفیں اٹھا کر لائے اور اسی روز کے نرخ پر فروخت کر دے وہ اللہ کے ہاں شہیدوں کا ہم پلہ ہو گا پھر حضرت ابن مسعودؓ نے یہ آیت تلاوت کی وَآخِرُونَ يَصُومُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخِرُونَ يُفَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔

فاقروا مَاتَيْسَّرَ مِنْهُ  
یعنی جس قدر قرآن بہولت پڑھ سکو پڑھو۔  
شبیہ: لفظ ماعام ہے اس کے عموم کا تقاضا ہے کہ جتنا قرآن با آسانی پڑھا جاسکے سب پڑھا جائے کیونکہ لفظ مناسب کو شامل ہے۔

جواب: کلام کی رفتار بتا رہی ہے کہ جتنا قرآن با آسانی پڑھا جاتا ممکن ہو اس سب کی قرأت مراد نہیں ہے بلکہ اس کے حصوں میں سے جو حصہ پڑھ لیا جائے گا قلیل حکم (بقدر کفایت) ہو جائے گی۔

مسئلہ: قرأت میں توسط مستحب ہے افراط تفریط دونوں نامناسب ہیں ہمیشہ ہی اعتدال کے ساتھ پڑھنا چاہئے ایسا نہ کرنا چاہئے کہ کبھی تو بہت زیادہ حد سے بڑھ کر پڑھ لیا اور کبھی ترک کر دیا۔ قرأت کی درمیانی مقدار ایک سو پچاس آیات اور زیادہ سے زیادہ ایک ہزار آیات ہیں تاکہ ایک ہفتہ میں قرآن ختم ہو جائے۔

طبرانی نے بروایت حضرت ابن عباسؓ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فاقروا مَا تيسَّرَ مِنْهُ (یعنی) سو آیات ابن کثیر نے کہا یہ روایت بہت ہی غریب ہے۔

بغوی نے اپنی سند سے بروایت حضرت انسؓ بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے جس نے ایک دن رات میں پچاس آیات پڑھ لیں اس کا شمار عاقلوں میں نہیں ہو گا اور جس نے سو آیات کی

حضرت مولفؒ نے فضل کی تشریح تجارتی نفع علم اور ثواب تین الفاظ سے (غالباً بطور تعمیم) کی ہے اور حضرت ابن مسعودؓ نے جس موقع پر آیت کی تلاوت کی اس کا سیاق بتا رہا ہے کہ فضل سے مراد تجارتی نفع اور غیر ملکوں سے مسلمانوں کے ملک میں ضرورت کی چیزیں لانا اور معمولی نرخ پر فروخت کر کے ان سے نفع اور ثواب حاصل کرنا ہے۔ شاید حضرت ابن مسعودؓ نے اس موقع پر آیت کی تلاوت اپنے قول کے ثبوت میں فرمائی ہو فضل خدا میں تجارتی نفع کو داخل کرنا مقصود ہو تجارتی نفع میں فضل کا حصر مقصود نہیں۔

قرات کی اس کو عبادت گزاروں میں لکھا جائے گا اور جس نے دو سو آیات کی تلاوت کی قیامت کے دن قرآن مجید حجت میں اس پر غالب نہیں ہو گا اور جس نے پانچ سو آیات پڑھیں اس کے لئے ثواب کا ڈھیر لکھا جائے گا۔  
دارمی نے حسن بصریؒ کی روایت مرسلہ لکھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے ایک رات میں سو آیات پڑھ لیں اس رات قرآن اس سے جھگڑا نہیں کرے گا اور جس نے پانچ سو سے ایک ہزار آیات تک قرات کی اس کے لئے ثواب کا ایک ڈھیر لکھا جائے گا صحابہ نے عرض کیا ڈھیر کیا ڈھیر فرمایا بارہ ہزار درجے۔

مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت لکھی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ہر مہینہ میں (ایک) قرآن پڑھا کرو میں نے عرض کیا میں (اس سے زیادہ) طاقت (اپنے اندر) رکھتا ہوں فرمایا تو بیس رات میں (ایک قسم کیا کرو) میں نے عرض کیا میں (اس سے بھی زیادہ) قوت پاتا ہوں فرمایا تو سات رات میں (ایک بار قسم کر لیا کرو) اور اس سے زیادہ نہ کرو۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی نظر میں سب سے پسندیدہ عمل وہ ہے جس پر مداومت (پابندی) کی جائے خواہ عمل تھوڑا ہی ہو۔ یہ بھی حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جتنی طاقت ہو اتنا عمل اختیار کرو کیونکہ (زیادہ کرنے سے) تم اکٹا جاؤ گے اور خدا نہیں اکٹائے گا۔ یحییٰ میں حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چستی رہنے تک نماز پڑھو سستی آجائے تو بیٹھ جاؤ یحییٰ میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی کو نماز پڑھنے میں لو نگھ آنے لگے تو اس کو سو جانا چاہیے تاکہ نیند کا غلبہ جاتا رہے کیونکہ لو نگھتے ہیں نماز پڑھے گا تو اس کو معلوم نہ ہو گا (کہ وہ کیا پڑھ رہا ہے) شاید وہ استغفار (کرنا چاہتا ہو) اور خود اپنے کو گالیاں دینے لگے۔

وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبَدِّلُ دِينَهُ ۚ وَلَا يَسْخَرُ مِنْكَ ۚ وَاللَّهُ يَسْخَرُ مِنَ الْفَاسِقِينَ ۚ (اور) معطوف معطوف علیہ سے غیر ہوتا ہے اس لئے (عطف کا تقاضا ہے کہ تہجد کی نماز بجائے نمازوں سے منسوخ نہ قرار دی جائے جیسا کہ بعض لوگ کہتے ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ قیام شب کا حکم احتیاجی ہے وجوبی نہیں۔  
وَأَتُوا الزَّكَاةَ ۚ (یعنی فرض نماز ادا کرو۔

وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ۚ (حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس سے مراد ہے زکوٰۃ کے علاوہ دوسرا صرف خیر جیسے رشتہ داروں سے سلوک مہمان نوازی۔ میں کہتا ہوں ممکن ہے کہ اس سے عام اطاعت الہیہ مراد ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ زکوٰۃ کو اچھے طور پر ادا کرنا مراد ہو لفظ قرضاً حسنًا اس امر پر دلالت کر رہا ہے۔ لفظ حسنًا میں معاوضہ دینے کے وعدہ کی طرف طابع کو مائل کرنا مقصود ہے۔

وَمَا تَنْفَعُ مَالٌ وَلَا نَفْسٌ كَرِهَ اللَّهُ لِقَوْمٍ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِهِ أَنْ يَقُولُوا هَذَا مِثْلُ حَنْدَلٍ ۚ (خیر سے مراد ہے بدنی عبادت یا پھر وہ بھلائی جس میں شرط تقدیم محقق ہو۔

تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ مِمَّا تُكْسِبُونَ ۚ (یعنی جو بھلائی پہلے ہی سے (صحت و زندگی کی حالت میں) کر بھیجو گے وہ اس بھلائی سے بہتر اور عظیم الاجر ہے جس کے متعلق مرتے وقت وصیت کر دیا اور ٹول کے پاس دنیوی مال و متاع چھوڑ کر مرو۔

خَيْرٌ مِمَّا تُكْسِبُونَ کا دوسرا مفعول ہے اور هُوَ ضمیر شان ہے جو معرفہ کے حکم میں ہے۔ حضرت عبداللہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے کس کو اپنا مال (یعنی اپنے کام آنے والا مال) وارث کے مال (وارث کے کام آنے والے مال) سے زیادہ مرغوب ہے صحابہؓ نے عرض کیا ہم میں کوئی ایسا نہیں جس کو اپنا مال وارث کے مال سے زیادہ محبوب نہ ہو فرمایا سمجھ لو کیا کہہ رہے ہو صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم تو یہی جانتے ہیں فرمایا تم میں کوئی ایسا نہیں جس کو وارث کا مال اپنے مال سے زیادہ محبوب نہ ہو۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ کیسے۔ فرمایا تمہارا مال وہ ہے جو پہلے بھیج دیا ہو اور وارث کا مال وہ

ہے جو پیچھے چھوڑ دیا ہو۔ بغوی۔

وَاسْتَغْفِرُوا لِلّٰہِ ۝ اپنے گناہوں کی اللہ سے معافی مانگو اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ آدمی اپنی نیکیوں پر اعتماد اور بھروسہ نہ کر لے بلکہ نیکی کے ساتھ استغفار بھی کرتا رہے کیونکہ آدمی کی کوئی اطاعت قصور سے خالی نہیں ہوتی پھر بندہ سے کتنی ہی بڑی نیکی سرزد ہو بارگاہِ خداوندی کے شایانِ شان نہیں ہوتی جب تک اس کے ساتھ اپنی عاجزی قصور اور حقارت کا اقرار شامل نہ ہو۔

اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ اللہ تمہارے قصوروں کو معاف کرنے والا اور تم پر رحم فرمانے والا ہے تھوڑے عمل کا بھی بڑا ثواب عطا فرماتا ہے۔



## سورۃ المدثر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۵۶ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکی بن کثیر کا بیان ہے میں نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے پوچھا کہ سب سے پہلے قرآن کا کون سا حصہ نازل ہوا ابو سلمہ نے کہا المدثر میں نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ سب سے پہلے نازل ہوئی ابو سلمہ نے جواب دیا کہ میں نے حضرت جابر سے پوچھا تھا اور جو تم نے مجھ سے کہا میں نے بھی ان سے یہی کہا تھا، انہوں نے جواب دیا تھا کہ میں وہی بیان کر رہا ہوں جو رسول اللہ ﷺ نے ہم سے بیان فرمایا تھا حضور ﷺ نے فرمایا تھا میں حراء میں ایک مہینہ گوشہ نشین رہا جب مہینہ پورا کر لیا تو اتر کر آیا (راستہ میں) مجھے نداء آئی میں نے دائیں بائیں اور پیچھے دیکھا مگر کچھ نظر نہ آیا اوپر سر اٹھایا تو کچھ نظر آیا میں خدیجہ (رضی اللہ عنہا) کے پاس پہنچا اور (ان سے) کہا مجھے کپڑاڑھاؤ مجھے کپڑاڑھاؤ اور مجھ پر ٹھنڈا پانی ڈالو اس کے بعد فوراً نازل ہوا يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ رَبُّكَ فَكَبِّرْ وَتُبَّابِكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ اور یہ واقعہ فرضیت نماز سے پہلے کا ہے۔ (صحیح بخاری و مسلم)

صحیح یہ ہے کہ اقراء کا نزول المدثر سے پہلے ہوا ہم اقراء کے شان نزول کے بیان کے موقع پر اس کا ذکر کریں گے اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو تخمین نے بیان کی ہے کہ حضرت جابر نے کہا میں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ فترۃ الوحی سے متعلق بیان فرما رہے تھے ارشاد فرمایا تھا راستہ چلتے چلتے میں نے اوپر سے ایک آواز سنی نظر اٹھائی تو وہی فرشتہ جو حرائیں میرے پاس آیا تھا آسمان وزمین کے درمیان کرسی پر بیٹھا نظر آیا مجھے اس سے اتنا ڈر لگا کہ زمین کی طرف جھک گیا اور گھر آکر بیوی سے کہا مجھے کپڑاڑھاؤ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ رَبُّكَ فَكَبِّرْ وَتُبَّابِكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ نازل فرمائی پھر وحی گرم گرم اور پیہم آنے لگی۔ یہ روایت صاف بتا رہی ہے کہ سورۃ المدثر کا نزول فترۃ الوحی کے بعد ہوا اور فرشتہ کو اس سے پہلے حرائیں دیکھ چکے تھے۔

طبرانی نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ ولید بن مغیرہ نے قریش کی دعوت کی، لوگ کھانا کھا چکے تو کہنے لگے آپ لوگ اس شخص (یعنی رسول اللہ ﷺ) کے متعلق کیا کہتے ہیں ایک بولادہ ساحر ہے دوسرا بولادہ ساحر نہیں ہے کسی نے کہا وہ کاہن ہے دوسرے نے کہا وہ کاہن نہیں ہے کسی نے کہا شاعر ہے دوسرا بولادہ ساحر بھی نہیں ہے ایک شخص کہنے لگا (اس کا کلام تو) اثر آفریں جادو ہے۔ رسول اللہ ﷺ کو قریش کے ان خیالات کی اطلاع پہنچی تو آپ کو رنج ہوا اور کپڑاڑھا کر اوپر کو سر اٹھایا اس وقت اللہ نے نازل فرمایا يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ - فَاصْبِرْ تک۔

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ قُمْ

فَأَنْذِرْ ۝

اپنے بستر سے کھڑے ہو جاؤ یا عزم اور حوصلہ کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ۔ سب لوگوں کو اس عذاب سے ڈراؤ جو مشرکوں کے لئے ہے۔ اس جملہ میں مفعول کا حذف تعمیم کیلئے ہے (یعنی اگر کوئی خاص مفعول ذکر کیا جاتا تو شبہ ہوتا کہ صرف اسی شخص کو ڈرانا مقصود ہے حالانکہ اللہ کے عذاب سے ہر شخص کو ڈرانا مقصود ہے اس لئے کسی خاص مفعول کا ذکر نہیں کیا)

فترۃ الوحی - انقطاع وحی کا زمانہ۔ غار حرائیں نزول وحی ہوا۔ پھر کچھ مدت تک مزید وحی نہیں آئی۔ قلب مبارک میں بے چینی بڑھتی گئی شوق میں اضافہ ہوتا گیا آخر المدثر فائجر تک نازل ہوئی۔

وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ﴿۱۰﴾ اس جگہ اور اس کے بعد آنے والے جملوں میں (یعنی فَكَبِّرْ اور فَاهْجُرْ میں) فاء جزائیہ ہے اصل کلام یوں تھا کہ کچھ بھی ہو کسی حال میں ہو اپنے رب کی بڑائی کا اظہار کرو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ ربک فعل محذوف کا مفعول ہو اور کَبِّرْ اس کی تاکید ہو اور اس سے استمرار تکبیر مقصود ہو۔ (یعنی بیہم اللہ کی بڑائی کا اظہار کرو)۔

تکبیر کا معنی ہے حدوث اور ہر زوال و نقصان کی علامات سے اللہ کو برتر قرار دینا۔ وجوب وجود اور الوہیت و عبادت میں کسی کو اس کا شریک نہ بنانا کسی ممکن سے کسی طرح ذات اوصاف اور افعال میں اس کو مشابہ نہ ماننا صرف اسی کے اندر اوصاف کمال تسلیم کرنا اور دوسروں کے اوصاف کو ناقص اوصاف جاننا۔ عقیدہ تکبیر ہر شخص پر سب سے اول لازم ہے تمام فرائض سے زیادہ اہم ہے نہ اس کی خلاف ورزی قابل معافی ہے نہ کسی سے یہ واجب ساقط ہو سکتا ہے حکم شرع سے پہلے محض عقل کی نظر میں بھی یہ عقیدہ واجب تھا اور ہے مگر عقل (بطور خود) اس کی تفصیل کو جاننے سے قاصر ہے (اس لئے ہدایت شرع کی ضرورت ہوئی) یعنی یہ عقیدہ خلاف عقل نہیں مگر شریعت کے اظہار کے بغیر اس کی تفصیل کی حدود میں عقل کی رسائی نہیں)

مسئلہ: فقہاء نے اسی آیت کی وجہ سے نماز میں تکبیر تحریمہ کو فرض کیا ہے اور ثبوت میں اسی آیت کو پیش کیا ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ قائل ہیں کہ بجائے اللہ اکبر کے جو لفظ بھی مفید تنظیم ہو اس سے نماز کا انعقاد ہو جائے گا جیسے اللہ اجل۔ اللہ اعظم۔ لا الہ الا اللہ۔ الرحمن اکبر وغیرہ آغاز صلوٰۃ کی صحت صرف اللہ اکبر کہنے پر ہی موقوف نہیں ہے کیونکہ حکم ہے اللہ کی بڑائی یعنی عظمت کو ظاہر کرنے اور اس کا اقرار کرنے کا امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر اللہ اکبر اچھی طرح کہہ سکتا ہو (معذور نہ ہو) تو پھر اللہ اکبر کے سوا کوئی دوسرا لفظ کافی نہیں۔ اللہ اکبر اور اللہ الکبیر کہنا تینوں اماموں کے نزدیک درست ہے ثناء کے موقع پر الف لام بولنا زیادہ بلیغ ہے (حصر پر دلالت کر رہا ہے) اور اللہ کے اوصاف کے لئے افعال التفضیل (یعنی الاکبر) اور فعیل (یعنی الکبیر) دونوں برابر ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اللہ اکبر اور اللہ الاکبر کے علاوہ تحریمہ کے موقع پر تمام الفاظ غیر صحیح ہیں امام مالکؒ اور امام احمدؒ صرف اللہ اکبر کے جواز کے قائل ہیں۔

صحیح یہ ہے کہ یہ آیت تکبیر تحریمہ کے متعلق ہی نہیں ہے۔ صحیحین میں آیا ہے کہ یہ آیت قرآن سب سے پہلے (یعنی اقراء کے بعد) نازل ہوئی اور یہ واقعہ فرضیت نماز سے پہلے کا ہے (اس لئے نماز کی تکبیر تحریمہ اس جگہ مراد نہیں) اگر گما جائے کہ نماز سے باہر تکبیر کہنا تو واجب نہیں اور رَبَّكَ فَكَبِّرْ میں امر وجوب کے لئے ہے اس لئے ثابت ہوتا ہے کہ نماز کی تکبیر تحریمہ ہی اس آیت میں مراد ہے۔

یہ قول قابل تسلیم نہیں کیونکہ نماز سے باہر بھی تکبیر فرض ہے تکبیر نام ہے اعتراف توحید کا اور اعتراف توحید انسان کا اول ترین فرض ہے اس کا سقوط ممکن ہی نہیں۔ تکبیر تحریمہ کے سلسلہ میں تحقیق یہ ہے کہ نماز تجمل ہے (قرآن میں اس کی ہیئت ترتیب تعدد وغیرہ کی تفصیل نہیں) رسول اللہ ﷺ کا عمل اس کا بیان ہے اور عمل رسول اللہ ﷺ سے بتواتر ثابت ہے کہ آپ تحریمہ کیلئے اللہ اکبر ہی کہتے تھے اس کے علاوہ حضور ﷺ اقدس سے کوئی روایت ہے نہ کسی صحابی کا کوئی عمل منقول ہے کہ حضور ﷺ نے یا کسی صحابی نے ان الفاظ کے علاوہ کسی دوسرے لفظ سے نماز شروع کی ہو بلکہ حدیث رقاہ بعض سلسلوں سے اس طرح آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کسی شخص کی نماز اس وقت تک قبول نہیں فرماتا جب تک وہ پورا پورا وضو کر کے قبلہ رونہ ہو اور اللہ اکبر نہ کہے۔

وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ﴿۱۰﴾ اپنے کپڑوں کو پاک کرو یعنی اپنے نفس کو گناہوں سے پاک کر لو۔ قتادہ مجاہد۔ ابراہیم۔ ضحاک۔ شعبی۔ زہری۔ عکرمہ نے کہا حضرت ابن عباسؓ سے اس آیت کا معنی پوچھا گیا فرمایا گناہ اور گندگی کی حالت میں لباس نہ پہنو پھر فرمایا کیا تو نے غیلان بن سلمہؓ کا شعر سنا ہے۔

وانی بحمد اللہ لا ثوب فاجر  
لبست ولا من عذرة اتقنع  
اللہ کا شکر ہے کہ میں نے فسق کا لباس نہیں پہنا اور نہ گندگی کی حالت میں چادر اوڑھی۔

حضرت ابی بن کعبؓ کا بھی یہی قول ہے۔ ضحاکؓ نے کہا اپنے اعمال کو ٹھیک کر لو۔ سدی نے کہا نیک اعمال آدمی کو پاک کپڑوں والا اور بد کردار آدمی کو ناپاک کپڑوں والا کہا جاتا ہے۔ سعید بن جبیرؓ نے کہا اپنے دل اور گھر کو پاک کر لو۔ حسن بصریؒ نے کہا اپنے اخلاق کو اچھا بناؤ۔ ابن سیرین اور ابن زیدؒ نے کہا آیت میں کپڑوں کو پاک رکھنے ہی کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ مشرک اپنے کپڑے پاک نہیں رکھتے تھے۔ طاؤسؒ نے کہا اپنے کپڑوں کو طویل نہ کرو کپڑوں کا لمبائے ہونا ان کی تفسیر (کا سبب) ہے۔

میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ کپڑوں کو پاک رکھنے کا حکم تو عبارت النقص اور الفاظ سے واجب ہی ہے اور بدن کو پاک کرنے کا حکم دلالت النقص سے بدرجہ اولیٰ معلوم ہو رہا ہے۔ بسمبت کپڑے کے بدن کا مرتبہ اونچا ہے اور بدن کو خدا سے زیادہ قرب حاصل ہے تو جب اللہ تعالیٰ کپڑوں کی ناپاکی کو پسند نہیں فرماتا تو بدن کی ناپاکی کو کیسے پسند فرما سکتا ہے اور اس سے بھی اہم نفس اور قلب کی طہارت ہے۔ قلب کو بدن سے بھی زیادہ اللہ کا قرب حاصل ہے بیشک اللہ توبہ شعار اور پاکیزہ لوگوں کو پسند فرماتا ہے۔

مسئلہ: فقہاء نے اس آیت سے نماز کے لئے کپڑوں کی اور جگہ کی اور بدن کی طہارت نجاست حقیقہ سے ضروری قرار دی ہے۔ میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ اس آیت سے (صرف) نماز کے لئے طہارت کی شرط لگانا درست نہیں بلکہ تینوں اقسام کی طہارت کے وجوب پر اجماع ہے اور اجماع کی علت یہ ہے کہ جب جسمانی ناپاکیوں سے پاک رہنے کا حکم ناقابل نسخ آیت سے ثابت ہے تو اخلاقی (اور فکری) نجاستوں سے پاک رہنے کا وجوب بطریق اولیٰ ثابت ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے آیت وضوء میں فرمایا ہے مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَئِنْ يُرِيدُ لَيُطَهِّرَكُمْ مِنْكُمْ وَاسْمِعِلْ كَوْخَبًا كَرَّ (فرمایا طہارۃ انبیئہ لِلطَّائِفِیْنَ وَالْعَاكِفِیْنَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ۔)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہؐ و قبروں کی طرف سے گزرے اور فرمایا ان دونوں کو عذاب دیا جا رہا ہے لیکن کسی بڑی بات کی وجہ سے عذاب نہیں دیا جا رہا ہے ایک تو پیشاب سے آڑ نہیں کرتا تھا اور مسلم کی روایت میں ہے ایک پیشاب سے پاک نہیں رہتا تھا اور دوسرا چغلیاں کھاتا پھرتا تھا۔ (متفق علیہ) وَالْجَنَازَ فَاهْجُرُوهُ

مجاہدؒ، عکرمہؒ، قتادہؒ، زہریؒ، ابن زیدؒ اور ابو سلمہؒ نے کہا جزی سے مراد ہیں بت یعنی بتوں کو چھوڑ دو ان کے قریب بھی نہ جاؤ۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا گناہ کو چھوڑ دو۔ ابو العالیہ اور ربیع نے کہا جزی کے معنی ہے بت اور جزی کا معنی ہے نجاست اور گناہ۔ ضحاکؓ نے کہا مشرک مراد ہے اور کلی کے نزدیک عذاب یعنی ایسے عقائد و اعمال ترک کر دو جو موجب عذاب ہیں۔

وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُونَ (یعنی اس غرض کے لئے لوگوں کو اپنا مال نہ دو کہ تم کو اس سے زیادہ دیا جائے۔ اکثر مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں یہی قول اختیار کیا ہے۔ قتادہؒ نے کہا کسی کو مال دنیوی بدلہ کے لالچ میں نہ دو بلکہ محض اللہ واسطے دو۔)

کہا گیا ہے کہ یہ ممانعت متزیی ہے (وجوبی نہیں) ضحاکؓ و مجاہدؓ کا قول ہے کہ یہ حکم (وجوبی) صرف رسول اللہ ﷺ کے لئے تھا۔ ضحاکؓ نے یہ بھی کہا سود (حصول مال بلا عوض) دو قسم کے ہیں ایک حلال۔ دوسرا حرام۔ حلال سود۔ تحفے ہدیے ہیں اور حرام سود (عرفی شرعی) سود ہے۔ حسن بصریؒ نے اس طرح تشریح کی اپنے اعمال کو کثیر سمجھ کر اللہ پر اپنے اعمال کا احسان نہ رکھو۔ یہ بھی حسن بصریؒ نے فرمایا اپنے اعمال کو اپنی نظر میں زیادہ نہ سمجھو اللہ کی دی ہوئی نعمت کے مقابلے میں وہ کم ہی ہیں۔ مجاہدؓ کا قول خصیف کی روایت سے آیا ہے کہ مسنین کا معنی ہے ضعیف۔ مطلب یہ ہے کہ کثرت خیر کی طلب میں کمزور نہ ہو۔ ابن زیدؒ نے کہا نبوت کا لوگوں پر احسان نہ رکھو کہ ان سے دنیوی مال اس کے عوض طلب کرنے لگو۔ یہ بھی مطلب بیان کیا گیا ہے کہ اگر اہل حاجت کو کچھ دو تو اپنے عطیہ کو بڑا سمجھ کر ان پر احسان نہ دھرو۔

وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ (یعنی اللہ کی خوشنودی اور ثواب کی طلب میں اس کی اطاعت، حکم ممانعت اور مصائب پر صبر رکھو۔ اصل کلام تھا وَاصْبِرْ لِرَبِّكَ فَاصْبِرْ حکم صبر کی تکرار تاکید کے لئے ہے یا اقسام صبر کے گوناگوں ہونے کے زیر اثر۔ مجاہدؓ نے کہا تم کو جو دکھ دیا جائے اس پر صبر کرو۔ ابن زیدؒ نے کہا تم پر عرب و عجم کے مقابلے کا بار عظیم پڑا ہے اس بار کو

اٹھانے پر صبر رکھو۔ یہ بھی مطلب بیان کیا گیا ہے کہ قضاء خداوندی پر اللہ کے لئے صابر رہو۔  
فَإِذَا نُفِخَ فِي النُّفُورِ ۝

جب پھونکا جائے گا۔

صور۔ یہ لفظ نقر سے بنا ہے نقر کا معنی ہے آواز پیدا کرنا اصل معنی ہے کسی چیز کو اتنا کھٹکھٹانا کہ آخر اس میں سور اٹھ ہو جائے پرندہ کی چونچ کو منقار اسی مناسبت سے کہتے ہیں۔ صحاح جوہری۔ ابوالشیخ ابن حبان نے کتاب العظیمۃ میں وہب بن منبہ کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے سفید موتی سے جو بلور کی طرح چمکدار تھا صور کو بنایا پھر عرش کو حکم دیا کہ صور کو پکڑنے۔ صور عرش سے معلق ہو گیا پھر کُن فرمایا تو اسرافیلؑ کو صور لے لینے کا حکم دیا۔ اسرافیلؑ نے صور لے لیا صور میں ہر پیدا شدہ روح کی تعداد کے مطابق سور اٹھ ہیں کسی ایک سور اٹھ سے دو درحیں برآمد نہیں ہوں گی صور کے وسط میں آسمان و زمین کے چکر کی طرح ایک گول سور اٹھ ہے جس پر اسرافیلؑ اپنا منہ رکھے ہوئے ہیں پھر اللہ نے اسرافیلؑ کو حکم دیا کہ نقر اور صیحہ کی خدمت میں نے تیرے سپرد کی۔ اسرافیلؑ عرش کے اگلے حصے میں داخل ہو گیا سیدہ ہاقم عرش کے نیچے اور بایاں قدم عرش کے اندر رکھے ہوئے اللہ کے حکم کے انتظار میں ہے۔ احمد اور ترمذی نے ہند قوی حضرت زید بن ارقم کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں کس طرح آرام پاؤں صور والا تو صور منہ میں لئے پیشانی جھکائے کانوں کو حکم خدا کی طرف متوجہ کئے موجود ہے کہ کب اس کو (صور پھونکنے کا) حکم دیا جاتا ہے۔ یہ بات صحابہ پر سخت دشوار ہو گئی (کہ جب رسول اللہ ﷺ کو چین نہیں تو ہم کو بدرجہ اولیٰ مضطرب رہنا چاہئے ہم کہاں اور رسول کہاں) حضور ﷺ نے فرمایا حسبن اللہ ونعم الوکیل پڑھو احمد اور حاکم نے اسی طرح حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے روایت کی ہے اس روایت میں نعم الوکیل کے بعد علی اللہ توکلنا زائد ہے۔

فَإِذَا نُفِخَ فِي سُبْحٰی سَبَبٰی ۝ ہے گویا یہ مطلب ہوا کہ کافروں کے دکھ پر صبر رکھوان کے سامنے ایک سخت ترین زمانہ آ رہا ہے جس میں تم کو اپنے صبر کا اچھا نتیجہ ملے گا۔

فَذٰلِكَ يَوْمُ مِیْذٰنٍ ۝ عَلٰی الْكَافِرِیْنَ ۝ ذٰلِكَ يَوْمُ مِیْذٰنٍ ۝ عَلٰی الْكَافِرِیْنَ ۝  
یعنی اس روز کافروں کے لئے امر دشوار ہوگا۔  
ذٰلِكَ يَوْمُ مِیْذٰنٍ ۝ عَلٰی الْكَافِرِیْنَ ۝

یہ غیسر کی تاکید ہے اس لفظ سے معلوم ہوا کہ کافروں کے لئے اس روز کی دشواری ناقص نہ ہوگی کہ بعض وجوہ کے لحاظ سے دشواری ہو اور بعض وجوہ کے اعتبار سے آسانی ہو۔ نہیں مکمل دشواری ہوگی بالکل آسانی نہ ہوگی۔ اس میں اشارہ ہے کہ مومنوں کے لئے وہ دن آسان ہوگا۔ بغوی نے لکھا ہے کہ جب آیت حَمِّمْ تَنْزِیْلُ الْكِتَابِ مِنْ اِلٰهِ الْعَزِیْزِ الْحَكِیْمِ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ السُّوْبِ شَدِیْدِ الْعِقَابِ ذِی الطَّوْلِ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْبَدِیْعُ الْمَخْصِرُ نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ ان آیات کو پڑھنے مسجد میں کھڑے ہوئے ولید بن مغیرہ پاس ہی موجود تھا اور قرأت سن رہا تھا حضور اقدس ﷺ کو اس کے سننے کا احساس ہوا تو آپ نے دوبارہ ان آیات کو پڑھا ولید ان آیات کو سن کر اپنی قوم بنی مخدوم کی مجلس میں گیا اور کہنے لگا خدا کی قسم ابھی میں نے محمد ﷺ سے ایسا کلام سنا ہے جو نہ انسان کا کلام ہے نہ جن کا۔ اس میں عجیب چاشنی اور رونق ہے اس (درخت) کی چوٹی ثمر آفریں اور نچلا حصہ خوشہ دار ہے وہ غالب آئے گا مغلوب نہ ہوگا یہ کہہ کر وہ اپنے گھر چلا گیا قریش کہنے لگے خدا کی قسم ولید صابی (بے دین) ہو گیا واللہ تمام قریش والے بے دین ہو جائیں گے۔ ولید کو ریحانہ قریش کہا جاتا تھا ابو جہل بولا تمہاری یہ مصیبت میں خود حل کر دوں گا یہ کہہ کر ابو جہل ولید کے پاس گیا اور غمگین شکل کے ساتھ اس کے پہلو میں جا کر بیٹھ گیا ولید نے کہا میرے بھتیجے آج تم مجھے غمگین نظر آتے ہو کیا وجہ ہے ابو جہل بولا رنجیدہ نہ ہونے کی وجہ بھی کیا ہو سکتی ہے قریش خیمہ میں جمع ہو کر آپ کے بڑھاپے کے باوجود آپ پر تہمت لگا رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ نے محمد ﷺ کے کلام کو سجا کر دکھلایا آپ ابن کثیر اور ابن ابی قحافہ کے پاس اس لئے جاتے ہیں کہ ان کے پس خوردہ کھانا کچھ آپ کو مل جائے ولید یہ سن کر طیش میں آگیا اور بولا کیا قریش کو معلوم نہیں کہ میں بڑا مالدار اور کثیر الاولاد ہوں محمد ﷺ اور اس کے ساتھیوں کا

پیٹ تو خود ہی بھرا ہوا نہیں ان کے پاس پس خوردہ کہاں سے آیا پھر ابو جہل کے ساتھ اٹھ کر قوم کے جلسہ میں آیا اور بولا کیا تمہارا خیال ہے کہ محمد ﷺ مجنون ہے کیا کبھی کسی نے دیوانوں کی طرح بات کہتے اس کو دیکھا ہے حاضرین نے جواب دیا بخدا نہیں ولید نے کہا کیا تمہارا خیال ہے کہ محمد ﷺ کا ہن ہے کیا کبھی کمات کرتے تم نے اس کو دیکھا ہے لوگوں نے کہا خد گواہ ہے۔ نہیں دیکھا۔ ولید نے کہا کیا تم کہتے ہو محمد ﷺ بڑا جھوٹا ہے کیا کبھی تمہارے تجربہ میں اس کا جھوٹ آیا ہے لوگوں نے کہا بخدا نہیں۔ سچائی کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کو نبوت سے پہلے امین کہا جاتا تھا۔ پھر قریش نے ولید سے کہا تو آخر وہ کیا ہے ولید نے دل ہی دل میں کچھ غور کیا پھر نظر اٹھائی اور منہ بگاڑ کر بولا بس وہ جادوگر ہے اور کچھ نہیں۔ تم نے دیکھ لیا کہ وہ اپنے کلام سے میاں بیوی باپ اولاد اور بھائیوں میں جدائی پیدا کر دیتا ہے حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے یہ قصہ نقل کیا ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے بغوی نے کہا اس وقت مندرجہ ذیل آیات کا نزول ہوا ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے دوسری سند سے اس روایت کو بیان کیا ہے۔

ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۝۱۱

داؤد بمعنی مع ہے یعنی تم اس کی پروا نہ کرو مجھے اس کے لئے چھوڑ دو میں تمہاری طرف سے اس کے لئے کافی ہوں۔

یابہ مطلب کہ میں نے تمہارا خود بغیر کسی شریک کے اس کو پیدا کیا ہے۔ یابہ مطلب کہ میں نے اس کو اکیلا تنہا پیدا کیا اس وقت نہ اس کے پاس مال تھا نہ اولاد۔

یابہ مطلب یہ میں نے اس کو شرارت میں یکتا پیدا کیا اول صورت میں وَحِيدًا ذَرْنِي کے مفعول کا حال ہوگا۔ دوسری صورت میں خَلَقْتُ کے فاعل کا حال ہوگا۔ تیسری اور چوتھی صورت میں خَلَقْتُ کا مفعول محذوف ہوگا یعنی خَلَقْتُ عَمُورَ اِسی مفعول کی ضمیر سے وَحِيدًا حال ہوگا۔

وحید وہ شخص ہوتا ہے جس کا نسب کسی باپ سے نہ ملتا ہو وحید بھی حرای تھا۔ بغوی نے بیان کیا ولید کا خطاب قوم میں وحید تھا اللہ نے بھی بطور استہزاء و استخفاف اس کو وحید فرمایا۔

وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ۝۱۲

مَمْدُود بمعنی وسیع کثیر۔ یعنی نمو اور ترقی کی وجہ سے اس میں پھیلاؤ ہو گیا ہے جیسے کھیتی موٹی اور تجارت۔ مجاہد اور سعید بن جبیر نے کہا اس کے پاس ہزار دینار تھے۔ قنادہ نے کہا چار ہزار دینار۔ سفیان نے کہا ہزار در ہزار (دس لاکھ) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا نو ہزار مثقال چاندی۔ مقاتل نے کہا طائف میں ولید کا ایک باغ تھا جس کے پھل ختم ہی نہیں ہوتے تھے نہ سردی کے موسم میں نہ گرمی میں۔ عطا کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول منقول ہے کہ مکہ اور طائف کے درمیان ولید کے بہت لونٹ گھوڑے اور بکریاں تھیں۔ بہت چشمے اور باندی غلام بھی اس کی ملکیت میں تھے۔

وَبَيْنَ يَدَيْهِ عُدَّةٌ ۝۱۳

یعنی وہ بیٹے جو مکہ میں مقیم ہیں معاشی تلاش میں ان کو سفر کی ضرورت ہی نہیں پڑتی۔ ولید کے دس بیٹے تھے اور بر قول مقاتل سات تھے۔ ولید بن ولید، خالد، عمارہ، ہشام، عاص، قیس، عبد القیس ان میں سے خالد، ہشام اور عمارہ مسلمان ہو گئے تھے۔

وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ۝۱۴

یعنی میں نے اس کی ریاست اور جاہ و حشمت کا سامان درست کیا۔ ریاست اور پیشوائی کے استحقاق میں یکتا بنایا یہاں تک کہ اس کو ریحانۃ قریش کہا جانے لگایا یہ مطلب کہ اس کی عمر طویل کی طول عمر کے اسباب عطا کئے۔

لَعَلَّ يَظْمَعُ أَنْ أَرْبِدَ ۝۱۵

یہ حرف ردع (بازداشت) ہے یعنی اس کی ناشکری کی وجہ سے ہرگز ایسا نہیں کروں گا بغوی نے لکھا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد ولید کے مال و اولاد میں برابر کی آتی رہی اور اسی منزل کی حالت میں وہ مر گیا۔

إِنَّهُ كَانَ لَا يُلِيْنَا عَنْيِدًا ۝۱۶

وہ ہماری آیات کا معاند ہے وہ وحی کا منکر ہے اور آیات کو جادو قرار دیتا ہے۔

یہ جملہ گزشتہ بازداشت کی علت ہے کیونکہ ناشکری اور آیات الہیہ کی مخالفت سے نعمت کا زوال اور ترقی کی روک ہو جاتی ہے۔  
 سَأَرْهَقُهُ صُعُودًا ۝۱۵  
 میں اس پر سخت عذاب ڈھانک دوں گا۔ صُعُود اسیا سخت عذاب جو ہر عذاب سے بڑھ کر ہو سب پر غالب ہو۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ آیت سَأَرْهَقُهُ صُعُودًا کی تشریح میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ دوزخ میں آگ کا ایک پہاڑ ہے ولید کو اس پر چڑھنے کا حکم ہو گا جب وہ اپنا ہاتھ اس پر رکھے گا تو ہاتھ پھل جائے گا اور جب اٹھالے گا تو دوبارہ پھر اصلی حالت پر ہو جائے گا اور جب اس پر قدم رکھے گا تو قدم پھل جائے گا پھر جب قدم کو اٹھالے گا تو قدم پھر اصلی حالت پر ہو جائے گا۔ بغوی۔

بغوی نے حضرت عمر کی روایت سے بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے احمد، ترمذی ابن حبان اور حاکم نے بھی یہ روایت کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے۔ حضرت ابو سعیدؓ کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ دوزخ کے اندر ایک پہاڑ ہو گا ستر سال تک اس پر چڑھے گا پھر لڑک کر نیچے گر جائے گا اور ہمیشہ اسی طرح کرتا رہے گا۔

کلبی نے کہا صعد دوزخ میں ایک چکنی چٹان ہے ولید کو اس پر چڑھنے کا حکم دیا جائے گا اور پر سے لوہے کی زنجیروں سے اس کو کھینچا جائے گا اور نیچے سے لوہے کے ہتوروں سے مارا جائے گا اس طرح وہ چالیس برس تک چڑھتا رہے گا جب چوٹی پر پہنچے گا تو پھر نیچے گر ادیا جائے گا اور پھر چڑھنے کا حکم ہو گا اور آگ سے کھینچا جائے گا پیچھے سے مارا جائے گا۔ اس کی یہ حالت ہمیشہ رہے گی۔

إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ۝۱۶  
 قرآن پر نکتہ چینی کرنے کے لئے اس نے اپنے خیال میں غور کیا۔  
 اور اندازہ لگایا کہ قرآن کے متعلق کیا کہے۔ یہ جملہ ولید کے عناد کا بیان اور استحقاق عذاب کی علت ہے۔  
 فَقَتَلَ ۝۱۷  
 اس پر لعنت ہو اور بقول زہری اس پر عذاب ہو۔

کَيْفَ قَدَّرَ ۝۱۸  
 کیف کا استفہام انکاری اور زہری ہے اس کے اندازہ لگانے پر اظہار تعجب اور استہزاء ہے (یعنی اللہ سوال نہیں کر رہا ہے اس کو سب کچھ معلوم ہے سوال استفہامی وہ کرتا ہے جس کو وہ شے معلوم نہ ہو)

ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۝۱۹  
 یہ جملہ تاکید ہے اور لفظ ثم ترقی کو ظاہر کر رہا ہے۔  
 ثُمَّ نَظَرَ ۝۲۰  
 نظر کا عطف فکر اور قدر پر ہے یعنی سوچا غور کیا دل میں کچھ اندازہ کیا پھر دیر کے بعد سورۃ فاتحہ پر بیہم غور کیا۔

ثُمَّ عَبَسَ ۝۲۱  
 جب نکتہ چینی کی کوئی چیز نہیں ملی اور سمجھ میں نہیں آیا کہ کیا کہے تو منہ بگاڑ لیا۔ یا رسول اللہ ﷺ کی طرف دیکھا اور دشمنی سے تیوری پر بل ڈال لئے۔

وَبَسَّ ۝۲۲  
 یہ عبس کی تاکید ہے یعنی ترش دہول تیوری بگاڑی۔  
 ثُمَّ أَدْبَرَ ۝۲۳  
 پھر رخ موڑا۔

وَأَسْتَكْبَرَ ۝۲۴  
 اور مغرور بن گیا۔

فَقَالَ ۝۲۵  
 یعنی جب یہ الفاظ اس کے دل میں آئے تو فوراً بغیر توقف کے بول اٹھا۔

إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ۝۲۶  
 یہ صرف منقول جادو ہے جو دوسروں سے منقول ہے۔

إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۝۲۷  
 یہ پہلے جملے کی تاکید ہے اس لئے حرف عطف نہیں لایا گیا۔

سَأَصْلِيهِ سَقَرًا ۝۲۸  
 ستر جہنم کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔

وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ ۝۲۹  
 جملہ استفہامیہ ستر کی عظمت شان کو ظاہر کر رہا ہے۔

لَا تُبْقِي ۝۳۰  
 جو چیز اس میں ڈال دی جائے اس کو باقی نہیں چھوڑتا۔

وَلَا تَذَرُ ۝۳۱  
 اور بغیر ہلاک کئے نہیں رہتا۔ مجاہد نے دونوں جملوں کے تشریحی معنی اس طرح بیان کئے کہ ستر کسی کو

زندہ نہیں چھوڑتا اور نہ اس کے اندر کوئی چیز مردہ رہتی ہے جب دوزخ اس کے اندر جل جائے گا تو اس سرنوان کی بدنی ساخت درست ہو جائے گا۔ ضحاک نے کہا ہر چیز کی تیزی (ایک حد پر پہنچ کر) سست ہو جاتی ہے مگر ستر کی تیزی دھیمی نہ پڑے گی۔  
 ﴿لَوْ أَحْذَرْتَ الذُّبْنَ﴾ وہ کھال کو بگاڑ دینے والی ہے سفیدی کو سیاہی سے بدل دینے والی ہے حضرت ابن عباسؓ اور زید بن سلم نے تفسیر کی وہ جلد کو جلادینی والی ہے ﴿لَوْ أَحْذَرْتَ﴾ کا ترجمہ لائحۃ بھی کیا گیا ہے یعنی وہ لوگوں کے سامنے نمایاں اور ظاہر ہوگی حسن اور ابن کیسان نے کہا وہ سامنے دکھتی ہوگی کہ آنکھوں دیکھے لوگ اس میں اتریں گے اسی کی طرح معنی ہے آیت  
 ﴿وَبُرِّزَتِ الْجَحِیمُ لِلْعَاوِنِ﴾ کا۔  
 ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾

دوزخ پر انیس ملائکہ مسلط ہوں گے یہ سب دوزخ کے دربان ہوں گے ایک مالک اور باقی اٹھارہ دوسرے فرشتے۔ ابن مبارک اور بیہقی میں سے کسی نے ابو العوام کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان میں سے ہر فرشتے کے دونوں مونڈھوں کے درمیان اتنا لمبا چوڑا فاصلہ ہوگا۔ ابن وہبؒ نے بروایت زید بن اسلم بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان میں سے ہر ایک کے دونوں مونڈھوں کے درمیان ایک سال کی راہ کے بقدر فاصلہ ہوگا۔ رحمہ ان (کے دلوں) سے نکال لیا گیا ہے ہر فرشتہ ستر ہزار کواٹھا کر دوزخ میں جہاں چاہے گا پھینک دے گا۔ بغوی نے حضرت ابن عباسؓ اور قتادہ و ضحاک کا قول نقل کیا ہے اور بیہقی نے بھی ابن اسحاق کی روایت سے لکھا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ابو جہل نے قریش سے کہا تم پر تمہاری مائیں روئیں کیا تمہارے دس دس آدمیوں میں بھی یہ طاقت نہیں کہ ایک ایک دربان کو پکڑ لیں ابن کعبہؓ تو بیان کر رہا تھا کہ دوزخ کے صرف انیس دربان ہیں تم تو بڑے طاقتور بہادر ہو۔ ابو الاسد بن کلدہؓ جی بولا سترہ کے لئے تو میں کافی ہوں دس کو پشت سے بوسات کو پیٹ سے باندھ لوں گا رہے دو ان کو تم پکڑ لینا اس پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی۔  
 بیہقی نے سدی کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ نازل ہوئی تو ایک قریشی شخص نے جس کو ابو الاسد بن کہا جاتا تھا کہا اے گروہ قریش تم کو ان انیس سے خوفزدہ نہ ہونا چاہئے میں دس کو اپنے سیدھے مونڈھے سے اور نو کو بائیں مونڈھے سے دھکے دے کر تم سے دور کر دوں گا اس پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی۔

﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾  
 کئے ہیں وہ آدمی نہیں ہیں کہ یہ کافران گود فگ کر سکیں۔

﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا﴾  
 یعنی دوزخ کے دربانوں کی قلت  
 تعداد کو ہم نے کافروں کی گمراہی اور کفر کا سبب بنایا قلت تعداد کا انہوں نے مذاق اڑایا اور ان کے مقابلے میں غرور کیا اور اپنے خیال میں تمام کافروں کو اس قلیل تعداد کا عذاب دینا بعید از عقل سمجھا اور نتیجہ میں بیسودہ گفتگو کی اس ساری گمراہی کا سبب دربانوں کی تعداد کی قلت ہوئی۔

﴿لَيَسْتَبِیِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾  
 کلام کی رفتار بتا رہی ہے کہ اس فعل کا تعلق فعل مخذوف سے ہے مفہوم کلام یہ ہے کہ ہم نے آپ کو دربانوں کی تعداد کی قلت کی اطلاع اس غرض کے زیر اثر دی کہ اہل کتاب آپ کی نبوت اور قرآن کی صداقت کا یقین کر لیں کیونکہ یہ تعداد ملائکہ اس تعداد کے موافق ہے جس کی صراحت تورات و انجیل میں کی گئی ہے۔

﴿وَيُزَادُ الْكَاذِبُ إِلَّا إِيمَانًا﴾ اور اہل ایمان کی ایمانی کیفیت میں اضافہ ہوا اس وجہ سے بھی کہ ان کا اس تعداد پر ایمان ہو گا اور اس لئے بھی کہ اہل کتاب اس کی تصدیق کریں گے اور اس تصدیق سے مومنوں کے وثوق میں مزید زیادتی ہوگی۔

﴿لَا يَرْتَابُ الْكَاثِبُ إِلَّا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾  
 یہ عطف تفسیری ہے استیعان و زیادت  
 ایمان کی تاکید ہے۔ شک نہ ہونے سے مراد ہے دربانوں کی تعداد میں شک نہ ہونا ابن ابی حاتم نے اور بیہقی نے بعض میں ذکر کیا ہے کہ حضرت براء بن عازب نے فرمایا کہ یہودیوں کی ایک جماعت نے چند صحابیوں سے جہنم کے دربانوں کے متعلق سوال کیا

وہ خدمت گرامی میں حاضر ہوئے تو اسی وقت آیت عَلَیْہَا تَسْعَةُ عَشْرَ نَازِل ہوئی اور اس آیت کا نزول اہل کتاب کے لئے یقین بخش اور اہل ایمان کے ایمان کو بڑھانے والا ہوا۔

وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ اس وقت کوئی منافق نہیں تھا اس لئے ہجرت کے بعد مدینہ میں منافقوں کی طرف سے جو بات پیش آنے والی تھی اس کے متعلق یہ پیش گوئی ہے۔

وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا امْتَلَا عجب ہوتی ہے یہ بھی آیت کی تشریح میں کہا گیا ہے کہ منافقوں اور کافروں نے جب تعداد مذکور کو بعید از عقل قرار دیا تو سمجھے کہ (یہ کلام حقیقت پر مبنی نہیں بلکہ) بطور مثل ہے۔

كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنِ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ لفظ كَذَلِكَ کا تعلق مابعد سے ہے یعنی جس طرح دربانوں کی تعداد کا ذکر کر کے اللہ نے کچھ لوگوں کو گمراہ اور کچھ کو ہدایت یاب کیا اسی طرح اللہ جس کو گمراہ کرنا چاہتا ہے اس کو گمراہ کر دیتا ہے اور جس کو ہدایت یاب بنانا چاہتا ہے اس کو ہدایت کر دیتا ہے۔

وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ یعنی جُود رَبِّ کی حقیقت اور اندازہ قوت سے سوائے خدا کے کوئی واقف نہیں۔ تعداد سے ناواقفیت مراد نہیں تعداد تو بتادی کہ انیس ملائکہ ہیں اس میں کمی بیشی نہیں۔ مقاتل نے کہا یہ ابو جہل کے قول کا جواب ہے ابو جہل نے کہا تھا کہ محمد ﷺ کے مددگار صرف انیس (ملائکہ) ہیں عطا نے بیان کیا کہ جن فرشتوں کو اللہ نے دوزخیوں کے عذاب کے لئے پیدا کیا ہے ان کی تعداد سے سوا خدا کے کوئی اور واقف نہیں مراد یہ ہے کہ دربان تو انیس ہی ہیں مگر ان کے مددگار اور معاون کتنے ہیں ان کی تعداد اللہ ہی کو معلوم ہے۔ ہناد نے کعب کا قول نقل کیا ہے کہ جس شخص کو دوزخ میں لے جانے کا حکم ہوگا اس کے لئے ایک لاکھ فرشتے (پکڑنے کو) آگے بڑھیں گے قرطبی نے لکھا ہے کہ تسعة عشر سے سردار مراد ہیں کل ملائکہ جنم کتنے ہوں گے اس کو سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔

وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ انسانوں کے لئے محض یادداشت اور نصیحت ہے۔ مکروں کے لئے اس لفظ سے بازداشت کی گئی ہے یا منکروں کے نصیحت پذیر ہونے کا انکار ہے اگرچہ واقع میں یہ پیام نصیحت ہے۔

وَالْقَمَرِ ۖ وَإِذَا دُبُرُهُ نافع حفص جزہ اور یعقوب کی قرات میں إِذَا دُبُرُ ہے (اَوْ بِرَاضِي لِذُبَارٍ مصدر۔ باب افعال) باقی قاریوں کی قرات میں إِذَا دُبُرُ ہے (دُبُرَ راضی ثلاثی مجرد) دُبُر اور اذبر دونوں ہم معنی ہیں جیسے نیل اور اقل دبیر اللیل اور ادبر اللیل پشت پھیر کر رات چلی گئی۔ ابو عمرو نے بیان کیا کہ یہ قریش کا محاورہ ہے۔ قطرب نے کہا دبیر بمعنی اقبل ہے۔ عرب کہتے ہیں دبیرنی فلان فلاں شخص میرے پیچھے آگیا رات بھی دن کے پیچھے آتی ہے (اس لئے دبیر کے معنی ہوئے جب رات دن کے پیچھے آئے)

وَالصُّبْحِ إِذَا أَصْفَرَ یعنی جب صبح روشن ہو جائے۔ رَتْجًا أَلْحَدَى الْأُدْبُرِ ستر بڑی بلاؤں میں سے ایک بلاء ہے، بڑی بلائیں بہت ہیں ان میں سے ایک ستر بھی ہے جنم لفظی حطمہ سعیر مجسم ہادیہ ستر سب بڑی بلائیں ہیں (متعدد دوزخ ہیں) یہ جملہ جواب قسم ہے یا نکلا کی علت کا بیان ہے اور درمیان میں قسموں کا ذکر تاکید کے لئے ہے۔

نَذِيرًا لِلْبَشَرِ نذیر بمعنی انداز مصدر ہے (باعتبار ڈرانے کے) یا حال ہے جملہ سابقہ کے مدلول کا یعنی ستر بڑی خوف آفریں چیز ہے (اس وقت نذیر بمعنی منذر یعنی مصدر بمعنی اسم فاعل ہوگا) حسن نے کہا ستر سے بڑھ کر کسی



دوسری مصیبت سے (قرآن میں) نہیں ڈرایا گیا۔ حلیل نے کہا نذیر نکیر کی طرح مصدر ہے اور مونث (متر) سے حال ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ نذیر بمعنی مُنذِر، مَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ الْخ کی ضمیر فاعل متکلم سے حال ہے یعنی ہم ڈرانے والے ہیں۔ بعض لوگوں نے تفسیری مطلب اس طرح بیان کیا یَا أَيُّهَا الْمَذْذِرُ قُمْ نَذِيرُ الْبَشَرِ فَأَنْذِرْ (یعنی اے چادر پوش لوگوں کو) (عذاب خداوندی سے) ڈراتا ہوا اٹھ اور ڈر۔

لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّقَ مَا أَوْيَتُنَا حَبْرٌ  
جو خیر و اطاعت میں آگے بڑھنا چاہتا ہے دوسرا وہ فریق جو شر اور گناہ میں پڑا رہنا چاہتا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَنْ يَتَّقَ مَا  
اَوْيَتُنَا حَبْرٌ مبتدا ہو اور مَنْ شَاءَ مِنْكُمْ مخبر مقدم ہو اس وقت آیت کا مفہوم زجر و توبیخ ہو گا۔  
کُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ  
یعنی گناہ۔ بد اعمالیاں۔

یہ شتیعة کی طرح مصدر ہے۔ صیغہ صفت (بروزن فعلیہ) بمعنی اسم مفعول نہیں ہے کیونکہ جو وزن فعلیل بمعنی مفعول ہوتا ہے اس میں مذکر مونث برابر ہوتے ہیں مونث کے لئے تانیث کی تاۓ زیادہ نہیں کی جاتی اس لئے اگر صیغہ صفت بمعنی اسم مفعول ہو تو رَهِیْنَةُ کی بجائی رہین ہونا چاہئے مطلب یہ کہ ہر شخص اپنی بد اعمالی کی وجہ سے دوزخ میں ہمیشہ کے لئے محبوس ہو گا بد اعمالی کی وجہ سے یعنی کفر کی وجہ سے۔

اِلَّا اَصْحَابَ الْاِيْمَانِ  
سواء اہل ایمان کے۔ حضرت ابن عباس کا قول مردی ہے کہ اصحاب الیمین سے مراد ہیں وہ لوگ جن کے اعمال نامے دائیں ہاتھوں میں دیئے جائیں گے۔ ابن مبارک نے ایک اسدی شخص کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے کعب سے فرمایا کیا آخرت کے متعلق کوئی بات (تمہارے پاس) ہے کعب نے کہا جی ہاں امیر المومنین قیامت کا دن ہو گا تو لوح محفوظ رکھ دی جائے گی ہر شخص اپنے اپنے عمل کو دیکھ لے گا پھر اعمال نامے لا کر عرش کے چاروں طرف بکھیر دیئے جائیں گے پھر مومن کو بلا کر اس کا اعمال نامہ دائیں ہاتھ میں دیا جائے گا اور وہ اس پر غور کرے گا۔

مقاتل نے کہا اصحاب الیمین وہ جنتی ہوں گے جو روزِ یثاق میں حضرت آدم کے دائیں طرف تھے اور اللہ نے ان کے متعلق فرمایا تھو لاء للجنة ولا ابالی حضرت ابن عباس کا قول ایک روایت میں آیا ہے کہ اصحاب الیمین وہ لوگ ہوں گے جن کے نفوس مبارک ہیں۔ ان تمام اقوال کا نتیجہ ایک ہی ہے کہ اصحاب الیمین سے مومن مراد ہیں اہل ایمان کو ہی دوائی عذاب نہ ہو گا یا بقدر گناہ سزا پانے کے بعد مغفرت ہو جائے گا یا شفاعت کی وجہ سے معافی ہو جائے گی یا محض رحمت الہی سے بغیر شفاعت کے عذاب سے محفوظ رہیں گے حسن بصری نے کہا کہ اصحاب الیمین سے مراد مخلص اہل ایمان ہیں۔

قاسم نے آیت کی تفسیر اس طرح کی کہ ہر شخص سے اس کے نتیجے برے عمل کا مواخذہ ہو گا اپنے اعمال پر اعتماد رکھنے والا ہر شخص۔ مرہون ہے۔ ہاں جو فضل الہی پر اعتماد رکھتا ہے اس سے مواخذہ نہ ہو گا (گویا فضل الہی پر اعتماد رکھنے والا صاحب یمین ہیں)

ان دونوں قولوں کا حاصل یہ ہے کہ ہر شخص سے اس کے اعمال کا مواخذہ ہو گا اگرچہ بعض کی پکڑ سخت نہ ہو مگر کامل مسلمانوں سے کوئی مواخذہ نہ ہو گا۔ اصحاب الیمین سے کامل ایمان والے مراد لینے کی کوئی دلیل نہیں۔

سعد بن منصور اور ابن حاتم نے نیز حکیم نے نوادر الاصول میں حضرت علیؓ کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے کہ اصحاب الیمین سے مراد مسلمانوں کے خور و سال بچے ہیں (جو طفولیت میں مر گئے) حکیم نے اس روایت میں اتنی بیشی کی ہے کہ انہوں نے کوئی عمل نہیں کیا اور نہ وہ اپنے اعمال کے ہاتھوں میں رہن ہوئے۔

ابوظہبیان نے حضرت ابن عباس کا ایک قول نقل کیا ہے کہ اس سے مراد ملائکہ ہیں لیکن جب تک اس روایت کی صحت ثابت نہ ہو نہیں کہا جاسکتا کہ اصحاب الیمین سے ملائکہ (یا اطفال مسلمین) مراد ہیں۔

وہ جنتوں میں ہوں گے۔

يَتَسَاءَلُونَ

ہاں سوال کریں گے یعنی سب ملکر دوسروں سے پوچھیں گے۔ باب تقاطع کا استعمال اس لئے کیا گیا کہ سوال کرنے میں سب شریک ہوں گے۔

عَنِ الْمُجْرِمِينَ

مجرموں کی حالت کے متعلق سوال کریں گے۔

مَا سَأَلَكَ عَنْ فِي سَقَرٍ

یہ سوال اور اس کا آئندہ جواب اس واقعہ کا بیان ہے جو سائل مسئول اور مجرموں کے درمیان ہو گا مسئول مجرموں سے کیا پوچھیں گے مجرم کیا جواب دیں گے اور سوال کرنے والے دوسروں سے کیا دریافت کریں گے کس کی حالت دریافت کریں گے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کلام میں اختصار ہو اصل کلام اس طرح تھا کہ اہل جنت کچھ لوگوں سے مجرموں کی حالت پوچھیں گے اور وہ مجرموں سے سوال کریں گے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عَنِ الْمُجْرِمِينَ میں عن زائد ہے اس وقت یہ مطلب ہو گا کہ اہل جنت مجرموں سے دریافت کریں گے۔

قَالُوا

مجرم جواب دیں گے۔

لَعَنَكَ مِنَ الْمُصَلِّينَ

ہم فرض نماز پڑھنے والوں میں سے نہیں تھے۔

وَلَعَنَكَ لَطِيفُ الْمُسَكِّينَ

اور جو چیز مسکین کو دینی واجب تھی ہم اس کو کھانے کو نہیں دیتے تھے۔

آیت بتا رہی ہے کہ آخرت میں فروع اعمال پر گرفت کرنے کیلئے کافروں سے خطاب کیا جائیگا البتہ دنیا میں کفار فروع اعمال کے مخاطب اس لئے نہیں ہیں کہ خطاب بالا اعمال کی شرط یعنی ایمان مفقود ہے لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کفار اعمال پر مکلف نہیں ہیں کیونکہ کفر کا تقاضا توشدت تکلیف ہے، تخفیف تکلیف مقضیٰ کفر کے خلاف ہے۔ ہاں اسلام لانے سے گزشتہ حقوق اللہ نماز روزہ اور مختلف سزائیں ساقط ہو جاتی ہیں۔ حالت کفر میں کافر اللہ کی جو حق تلفیاں کرتا ہے مسلمان ہونے کے بعد ان کا مواخذہ نہ ہو گا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسلام پہلے کے گناہوں کو نابود کر دیتا ہے اس لئے یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

وَكُنَّا نَحْوُ جَدِّكَ مَعَ الْخَائِيضِينَ

اور جس لہو و باطل میں اللہ نے گھسنے کی ممانعت فرمادی تھی ہم اس میں گھستے تھے۔

وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ

یعنی ان تمام جرائم کے بعد (سب سے بڑا جرم یہ تھا کہ) ہم روز جزا کو غلط

جانتے تھے تکذیب یوم الدین کو تمام جرائم کے بعد ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ سب سے بڑا جرم ہے۔

حَتَّىٰ أَتَيْنَا الْيَقِينَ

الیقین سے مراد ہے موت۔

فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ

بالفرض اگر سب سفارشی بھی ملکر ان کی سفارش کریں

تو سفارش قبول نہیں کی جائے گی۔ اس جملہ کی وابستگی یا توکل نفسی رُحْنِیۃ سے ہے یا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ سے۔ یہ آیت بطور مفہوم مخالف بتا رہی ہے کہ اہل ایمان کے لئے خواہ وہ فاسق (مرکب کبیرہ) ہوں شفاعت سودمند ہوگی۔

اسحاق بن راہویہ نے اپنی مسند میں حضرت ام حبیبہؓ یا حضرت ام سلمہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ہم عائشہؓ کے گھر تھے رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا جس مسلمان کے تین خور و در سال بچے جوانی کو پہنچنے سے پہلے مر جائیں گے ان کو قیامت کے دن لا کر جنت کے دروازے پر کھڑا کیا جائے گا اور جنت کے اندر داخل ہونے کا حکم دیا جائے گا وہ کہیں گے کہ اگر ہمارے ماں باپ داخل ہوں تو (تو ہم بھی داخل ہوں گے بغیر ان کے ہم اندر نہیں جائیں گے) آخر دوسری یا تیسری بار حکم دیا جائے گا اور کہا جائے گا جنت میں تم بھی جاؤ اور تمہارے باپ بھی۔ آیت فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ سے یہی مراد ہے (یعنی شافعین سے مراد خور و در سال اطفال ہیں اور شفاعت سے مراد ان کی شفاعت ہے)

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا ملائکہ اور انبیاء اور شہید اور نیک بندے اور تمام اہل ایمان شفاعت کریں گے پھر دوزخ کے اندر سوائے چار (قسم کے آدمیوں کے) اور کوئی نہیں رہے گا اس کے بعد آپ نے آیت قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ یَوْمِ الدِّینِ تک تلاوت کی (یعنی اس آیت میں جن چار اقسام کا بیان ہے وہی دوزخ میں رہیں گے)

حضرت عمر ان بن حصین نے فرمایا شفاعت مفید ہوگی مگر ان لوگوں کے لئے سود مند نہ ہوگی جن کا تذکرہ تم (کیات مذکورہ میں) سنتے ہو حضرت ابن مسعود اور حضرت عمر ان کا قول بتا رہا ہے کہ نماز کو ترک کرنے والے زکوٰۃ نہ دینے والے لہو اور باطل میں گھسنے والے خواہ مومن ہی ہوں مگر شفاعت سے بھی ان کو کچھ حاصل نہ ہوگا۔ ان دونوں بزرگوں کے قول کی بناء اسی آیت پر ہے کیونکہ اس آیت میں فاء سببی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اوصاف اربعہ جن کا ذکر آیت میں آیا ہے شفاعت کے غیر مفید ہونے کے موجب ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ عدم افادہ شفاعت کا ترتیب اوصاف اربعہ کے مجموعہ پر ہے جن میں ایک وصف تکذیب قیامت بھی ہے تو افادہ شفاعت سے مانع یہ اوصاف بحیثیت مجموعہ ہیں (ایک ایک انفرادی وصف افادہ شفاعت سے مانع نہیں)

ہر مومن کے لئے شفاعت کے جواز پر اجماع ہے دوزخ میں داخل ہونے کے قابل بعض مومن شفاعت کی وجہ سے دوزخ میں داخل ہی نہیں ہوئے اور داخل ہو چکے ہوں گے تو نکال لئے جائیں گے۔ معتزلہ، خوارج اور ان جیسے دوسرے بدعتی شفاعت کے منکر ہیں حالانکہ احادیث شفاعت متواتر المعنی ہیں تمام احادیث کو ذکر کرنا تو موجب طوالت ہے ہم بعض احادیث بیان کرتے ہیں۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا آخر میرا رب ندا دے گا محمد ﷺ کیا تو اب خوش ہو گیا۔ میں عرض کروں گا جی ہاں! میرے رب میں راضی ہوں۔ بزار، طبرانی، ابو نعیم، حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کبیرہ گناہوں والے اتیوں کے لئے میری شفاعت ہے۔ ترمذی، ابن حبان، حاکم، احمد، ابوداؤد، ابی ہی روایت حضرت ابن عباس کی بھی طبرانی نے لکھی ہے اور خطیب نے حضرت ابن عمر اور حضرت کعب بن عجرہ کی روایات بھی اسی طرح کی درج کی ہیں۔

حضرت عثمان بن عفانؓ نے مرفوعاً بیان کیا کہ (قیامت کے دن) عالم اور عابد کو لایا جائے گا عابد سے کہا جائے گا جنت میں چلا جا اور عالم سے کہا جائے گا تو شفاعت کرنے کے لئے ٹھہرا۔ اصہبانی، یہ بھی حضرت عثمان غنیؓ کی مرفوع روایت ہے کہ میری امت کے بدکردار (بھی) اچھے لوگ ہیں عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ یہ کیسے فرمایا میری امت کے بدکردار لوگوں کو میری شفاعت سے اللہ جنت میں داخل فرمائے گا اور نیکوں کو ان کے اعمال کی وجہ سے اللہ کے طرف سے جنت میں داخلہ ملے گا۔ طبرانی و ابو نعیم۔ حضرت ابن عمرؓ کی موقوف روایت ہے کہ عالم سے کہا جائے گا اپنے شاگردوں کی شفاعت کر خواہ ان کی تعداد آسمان کے ستاروں کے برابر ہو جائے۔ دیلمی۔ حضرت ابودرداءؓ کی مرفوع روایت ہے کہ شہید اپنے ستر گھر والوں کی شفاعت کرے گا۔ ابوداؤد

حضرت انسؓ کی مرفوع روایت ہے کہ قیامت کے دن لوگ قطار در قطار کھڑے ہوں گے پھر ایک جنتی آدمی ایک دوزخی کی طرف سے گزرے گا دوزخی اس سے کہے گا کیا تجھے یاد نہیں کہ ایک روز تو نے مجھ سے پینے کے لئے کچھ مانگا تھا اور میں نے تجھے شربت پلایا تھا یہ سن کر جنتی اس دوزخی کی سفارش کرے گا پھر وہ (شفاعت یافتہ دوزخی یا وہی جنتی) ایک اور دوزخی شخص کی طرف سے گزرے گا اور موخر الذکر اول الذکر شخص سے کہے گا کیا تجھے یاد نہیں کہ میں نے تجھے پاک پانی دیا تھا یہ سن کر وہ اس دوزخی کی شفاعت کرے گا پھر وہ (نجات یافتہ نمبر دو یا اول الذکر جنتی) ایک اور دوزخی کی طرف سے گزرے گا اور دوزخی اس سے کہے گا کیا تجھے یاد نہیں کہ تو فلاں کام کو جا رہا تھا اور میں نے تیرا وہ کام کر دیا تھا یہ سن کر وہ شخص اس دوزخی کی شفاعت کرے گا۔

مسئلہ: شفاعت کس کو نصیب نہ ہوگی حضرت انسؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے (عقیدہ) شفاعت کی تکذیب کی اس کو شفاعت نصیب نہیں ہوگی اور جس نے (حوض کوثر) کی تکذیب کی اس کو حوض سے کچھ حصہ نہیں ملے گا۔ اس روایت کے راوی سعید بن منصور ہیں۔

حضرت زید بن ارقم اور کچھ لوہر دس صحابیوں سے حضور اقدس ﷺ کا یہ فرمان مروی ہے کہ قیامت کے دن میری شفاعت حق ہے جس کا شفاعت پر ایمان نہ ہو گا وہ شفاعت کا مستحق بھی نہیں ہو گا۔ ابن مہیج۔

حضرت عبدالرحمنؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری شفاعت (ہر مومن کے لئے) مباح ہے سوائے ان لوگوں کے جنہوں نے میرے صحابہؓ کو گالیاں دیں۔ ابو نعیم فی الحلیۃ۔

حضرت انسؓ کی مرفوع روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا میری امت کے دو قسم کے لوگوں کو میری شفاعت نہیں حاصل ہو گی۔ (۱) مرحبہؓ (۲) ندریہ۔ ابو نعیم۔

مسئلہ: احادیث میں آیا ہے کہ بعض گناہ شفاعت سے محروم رکھنے والے ہیں حضرت عثمانؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے عرب سے کھوٹ کی (دعا دی فریب کیا) اس کو میری شفاعت حاصل نہ ہو گی۔ بیہقی نے اس کو جید سند سے روایت کیا ہے۔

حضرت معقل بن یسارؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دو آدمیوں کو قیامت کے دن میری شفاعت نصیب نہ ہو گی (۱) بڑا ظالم لوگوں کی بڑی حق تلفیاں کرنے والا (۲) دنیا میں بہت زیادہ گھنے والادین سے نکل جانے والا۔ بیہقی اور طبرانی نے اس کو عمدہ سند سے بیان کیا ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آپس کے جھگڑے چھوڑ دو قیامت کے دن میں جھگڑالو کی شفاعت نہیں کروں گا۔ طبرانی۔

فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِيرِ مُعْرِضِينَ ﴿۵۷﴾  
میں قرآن بھی شامل ہے۔ استفہام انکاری ہے یعنی دنیا میں ان کا حال ایسا کیوں ہے جو عذاب آخرت تک پہنچانے والا ہے۔  
كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ ﴿۵۸﴾  
عجب اور استعجب۔ مُسْتَنْفِرَةٌ بفتح فاء خوفزدہ بد کے ہوئے۔ دونوں طرح مروی ہے۔

قُرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴿۵۹﴾  
ہر یہ نے فرمایا قسورہ سے مراد ہیں شیر۔ عطا اور کلی کا بھی یہی قول ہے مجاہد قتادہ اور ضحاک کے نزدیک تیر انداز (شکاری) مراد ہیں۔ قسورہ کا واحد اس لفظ سے نہیں آتا۔ عطا کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی یہی منقول ہے۔ زید بن اسلم نے کہا طاقتور اور ہر موٹے قوی کو عرب قسورہ کہتے ہیں۔ ابوالتوکل نے کہا لوگوں کے شور و غلبہ کو قسورہ کہتے ہیں۔

عکرمہ کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول آیا ہے کہ قسورہ شکاری کے جال کو کہتے ہیں۔ سعید بن جبیر نے شکاری ترجمہ کیا ہے۔ ابن المنذر نے سدی کی روایت سے بیان کیا کہ کافروں نے کہا اگر محمد ﷺ سچے ہیں تو ہم میں سے ہر ایک کے سر پر صبح کو ایک پروانہ لکھا ہوا ملنا چاہیے جس میں دوزخ سے امان اور حفاظت کی تحریر ہو۔ اس پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی۔

بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَن يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنشَرَةٌ ﴿۶۰﴾  
انتقال مضمون کے لئے لایا گیا ہے کلام سابق سے اعراض مقصود نہیں۔ اہل تفسیر نے بیان کیا ہے کہ کفار قریش نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تھا کہ (اگر تم سچے ہو تو) ہم میں سے ہر شخص کے سر پر صبح کو ایک کھلی چٹھی برآمد ہونا چاہیے جس میں لکھا ہو کہ آپ خدا کے رسول ہیں آپ کے کہنے پر عمل کرنا ضروری ہے منشرہ اور منشورہ ہم معنی ہیں۔

کَلَّا ۚ وَضُوحٌ أَمْرٍ ۚ كَعَدُّ الْجَنِّ نَجْمًا ۚ وَمَا يُعْطَاكَ بِهِمْ نَسْفَةً يُّسْفَتُونَ ۚ لَكِ الْخِزْيَانَةُ الْيَوْمَ ۚ ﴿۶۱﴾  
وضوح امر کے بعد طلب معجزات سے یہ بازداشت ہے۔  
بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴿۶۲﴾  
کَلَّا ۚ ابداً ایہ ہے کلام کا رخ پھیر دینے کے لئے نہیں ہے یعنی ان کو آخرت کا خوف نہیں اسی لئے تذکرہ (قرآن) سے انہوں نے منہ پھیر لیا ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ بَلْ اضطراب کے لئے ہو رنفا

کلام بتا رہی ہے کہ اصل کلام اس طرح تھا اگر ان کو کھلے پردانے بھی دے دیئے جائیں تب بھی یہ ایمان نہیں لائیں گے کیونکہ ان کو معجزہ کی طلب اس غرض کے لئے نہیں ہے کہ معاملہ مبہم ہے (نبوت کی صداقت ان پر واضح نہیں ہے) معاملہ تو ان پر کھلا ہوا ہے اب جو معجزہ کے طلب گار ہیں اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ ان کو آخرت کا اندیشہ ہی نہیں ہے۔  
 تنبیہ: خوف آخرت ایک وہی امر ہے صداقت رسول واضح ہو جانے کے بعد بھی ضروری نہیں کہ کافر مان ہی لے اور روز قیامت کا اس کو خوف ہو جائے۔

یقیناً یہ کلمہ روع ہے بے باکی پر ایک بازداشت ہے یا گزشتہ کلام کی تاکید ہے۔  
 یعنی قرآن یادداشت ہے اللہ کی ذات اور جمالی جلالی صفات اور رحمت و عذاب کا اس میں ذکر

لَا تَذَكَّرُ ۝۹۹

جو نصیحت پذیر ہونا چاہے وہ اس کو یاد رکھے فاء سببی ہے نصیحت پذیری کو انسانی مشیت سے وابستہ کرنا بظاہر لفظ تو تخمیر ہے (یعنی انسان کو نصیحت پذیر ہونے کا اختیار دیا گیا ہے) لیکن معنوی حیثیت سے یہ زجر ہے۔

وَمَا يَنْصَرِفُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۝  
 خدا ان کی مشیت اور نصیحت پذیری کا ارادہ کرے۔ یہ آیت صراحتہ دلالت کر رہی ہے کہ انسانی اعمال اللہ کی مشیت و ارادہ سے وابستہ ہیں۔

یعنی اللہ ہی اس بات کا مستحق ہے کہ اس کے عذاب سے خوف کیا جائے جس کی صورت  
 هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ

صرف یہ ہے کہ اسکے احکام کی مخالفت سے اجتناب کیا جائے۔  
 وَأَهْلُ الْمَخْصَةِ ۝  
 اللہ مغفرت کا اہل ہے یعنی مومن بندوں کے گناہ معاف کر دینے کا مالک ہے۔ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ کے سلسلہ میں فرمایا تمہارے رب نے فرمایا کہ میں اسی قابل ہوں کہ میرا شریک قرار دینے سے اجتناب کیا جائے اور کسی کو میرا سا جہی نہ بتلایا جائے اور میں اس بات کا اہل ہوں کہ جو تقویٰ رکھے اور کسی کو میرا شریک نہ بنائے میں اس کی بخشش کر دوں۔ احمد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، حاکم وغیرہ۔ واللہ اعلم۔

## سورة الْقِيَامَةِ

یہ سورت مکی ہے اس میں چالیس آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

لَا اُقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِيَامَةِ ۝  
اقسم فعل قسم ہوگا۔ جمہور کی قرأت لَا اُقْسِمُ ہے لازائد ہے۔  
وَلَا اُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۝  
اس میں بھی لازائد ہے صرف قسم کا مفہوم مراد ہے (نفس قسم مراد نہیں) قسم کا جواب (جس امر کو قسم کھا کر ظاہر کیا گیا ہے) محذوف ہے آئندہ کلام اس کا قرینہ ہے یعنی ضرور تمہارا حشر ہوگا ضرور تمہارا حساب ہوگا۔ ضرور ہر شخص کو اس کے اچھے برے عمل کا بدلہ ملے گا۔ ابو بکرؓ بن عیاش نے کہا لا تاکید قسم کیلئے ہے۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ فعل قسم پر لا تاکید قسم کے لئے لانا کلام عرب میں بکثرت ہے۔ میں کہتا ہوں فعل قسم پر نفی لانے میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ آئندہ جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ بالکل واضح ناقابل انکار ہے۔ قسم کھا کر موکد کرنے کی اس کو ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ عقل و فہم رکھنے والے واقف ہیں کہ کچھ لوگ اس دنیا میں اللہ کی نعمتوں کی ناشکری کرنے والے ہیں۔ خلق خدا پر ظلم کرنے والے اور رشتہ داروں سے تعلق توڑنے والے اور ایسی حرکتوں کا ارتکاب کرنے والے ہیں جن کی خرابی اور برائی ہر دانشمند کی نظر میں یقینی ہے لیکن ان تمام معصیت کو شیعوں کے باوجود وہ خوش عیش اور آسودہ حال ہیں اور ان کے خلاف کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اللہ کے بڑے شکر گزار ہر حال میں خدا کے حکم پر راضی اور مخلوق پر مہربان ہیں مگر ہر وقت دکھ اور مصیبت میں ہیں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سزا جزا کے لئے کوئی اور مقام ہے ورنہ برے کی اچھے پر اور مذموم کی محمود پر ترجیح لازم آئے گی اور یہ ناممکن ہے اللہ کی شان اس سے اعلیٰ اور بالا ہے۔

النَّفْسِ اللَّوَّامَةِ میں لام جنسی ہے ہر نفس مراد ہے (کافر ہو یا مومن نیک ہو یا بد) فراء نے کہا ہر شخص نیک ہو یا بد قیامت کے دن اپنے کو ملامت کرے گا اگر اس نے اچھے کام کئے ہوں گے تو نفس سے کہے گا اس سے زیادہ نیکی تو نے کیوں نہیں کی اور بدی کی ہوگی تو کہے گا برے کام تو نے کیوں کئے۔ حسن نے کہا نفس لوامہ سے مراد مومن کا نفس ہے۔ مومن دنیا میں ہر طعام کلام پر اپنے نفس کو ملامت کرتا رہتا ہے لیکن کافر نہ اپنے نفس سے حساب فہمی کرتا ہے نہ اس کو برا کہتا ہے۔ مقاتل نے کہا اس سے کافر مراد ہے۔ ہر کافر قیامت کے دن اپنے نفس کو برا کہے گا کہ دنیا میں حقوق اللہ کی ادائیگی میں اس نے قصور کیوں کیا۔ بعض لوگوں نے کہا اس سے مراد شخص جو کہتا ہے کہ اگر میں ایسا کر لیتا تو ایسا ہو جاتا یا نہ کرتا تو ایسا نہیں ہوتا۔ غرض وہ حکم خداوندی پر راضی نہیں رہتا جو چاہتا ہے کہتا ہے اللہ کثرت اللہ تقدیر پر خوش نہیں رہتا۔

صوفیہ کہتے ہیں نفس بدی کا حکم دیتا ہے لیکن اگر آدمی کو شش کر کے ذکر الہی کرے اور اللہ کی طرف سے کشش بھی اس کی مددگار ہو تو اپنے نفس کی برائیاں اس پر کھل جاتی ہیں وہ اپنے نفس کو ماسوی اللہ میں مشغول پاتا ہے اور مخلوق سے کامل طور پر تعلق منقطع کر لینے پر اس کو قدرت نہیں ہوتی تو اس وقت خود اپنے کو ملامت کرتا ہے اس مرتبہ میں پہنچ کر نفس کو نفس لوامہ کہا جاتا ہے لیکن جب اس کو فانی اللہ اور بقاء باللہ کا دمچہ حاصل ہو جاتا ہے اور وہ ماسوائے اللہ کے تعلق سے بالکل آزاد ہو جاتا ہے اور ذکر الہی سے ہی اس کو اطمینان نصیب ہو جاتا ہے تو اس مرتبہ پر اس نفس کو نفس مطمئنہ کہا جاتا ہے۔

اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ استغنام انکاری تو تھی ہے۔ الْاِنْسَان سے مراد ہے جس انسان جس میں وہ شخص بھی داخل ہے جو منکر بعث و حشر تھا۔ یا الف لام عہدی ہے اور کوئی لمعین شخص مراد ہے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ یہ آیت عدی بن ربیعہ کے حق میں نازل ہوئی۔ عدی خاندان زہرہ کا حلیف اور اخض بن شریق ثقفی کا داماد تھا۔ عدی اور اخض ہی کے سلسلے میں رسول اللہ ﷺ نے دعا کی الہی مجھے میرے برے ہمسایہ سے محفوظ رکھ۔

بات یہ ہوئی کہ عدی نے خدمت ﷺ گرامی میں حاضر ہو کر عرض کیا محمد ﷺ مجھے بتاؤ قیامت کب ہوگی۔ اس کے کیا احوال ہوں گے حضور ﷺ نے اس کو قیامت کی کیفیت بتائی تو کہنے لگا اگر میں قیامت کو دیکھ بھی لوں تب بھی تمہاری بات کی تصدیق نہیں کروں گا اور نہ تمہیں سچا جانوں گا کیا خدا ہڈیوں کو پھر اکٹھا کر دے گا اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

اَلْکُنْ تَجْمَعُ عِظَامَهُ ۝ کیا انسان خیال کرتا ہے کہ اس کی ہڈیوں کو بوسیدہ فرسودہ طور پر آگندہ ہونے کے بعد ہم اکٹھا نہیں کریں گے اس سے مراد ہے دوبارہ جی اٹھنے کا انکار کیونکہ ہڈیاں جان کا قالب ہیں۔ دوبارہ زندگی انہی کے اجتماع پر مقرر ہوگی۔

بلی کیوں نہیں۔ یعنی اللہ ہڈیوں کو ضرور اکٹھا کر کے انسان کو زندہ کرے گا۔ فاعل مقدر سے حال ہے اور اس سے مراد ہے مزید قدرت کا اظہار یعنی ایسی چیزوں پر قدرت کا اظہار جو انکاری چیزوں سے زیادہ اہم ہیں (یعنی ہڈیاں جمع کرنے پر تو خدا کو قدرت ہے ہی پورا پورا جوڑنے پر بھی اس کو قدرت حاصل ہے) جیسے کہا جاتا ہے کہ کیا تیرا خیال ہے کہ ہم کو تجھ پر قابو حاصل نہیں ہم تجھ پر بھی قابو رکھتے ہیں اور تجھ سے زیادہ طاقت والوں پر بھی۔ آیت کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ ہم ہڈیاں جمع کریں گے ان کو اکٹھا کرنے پر ہم کو قدرت ہے اور

عَلَىٰ اَنْ نُّسَوِّيَ بَنَانًا ۝ اس کے پورے پورے جوڑنے پر بھی ہم قادر ہیں۔ بَنَان سے مراد ہیں انگلیاں یا انگلیوں کے پورے انگلیوں کے پورے اور ان کی ہڈیاں تو چھوٹی اور باریک ہوتی ہیں جب ان کو ہم جوڑ دیں گے تو بڑی ہڈیوں کو جوڑنے پر قدرت تو بدرجہ اولیٰ ہم کو حاصل ہے۔ بَلَّ يَرْيَدُ الْاِنْسَانُ

کُلُّ عَاطِفٍ ۝ حَسْبُ ۝ پر عطف ہے (استغمام کے تحت ہے) اس کو سوالیہ بھی کہا جاسکتا ہے اور تحقیقہ بھی کیونکہ سابق سائل یا سوال سے اعراض (اور دوسری بات کو بیان کرنے کی طرف میلان ہوتا) درست ہے (یعنی یہ دوسرا انسان پہلے انسان سے غیر ہوگا تو سائل اول سے اعراض ہو جائے گا اور اگر سائل وہی ہو مگر اس کے سوال سے اعراض ہو تو سوال سے اعراض اور دوسرے مسئلے کا بیان ہوگا)

لِيَفْجُرَ اَمَامَهُ ۝ مجاہد حسن بصری عکرمہ اور سدی نے اس طرح تفسیری معنی بیان کئے کہ ہر شخص واقف ہے کہ خدا تعالیٰ اس کی ہڈیاں جوڑنے پر قادر ہے مگر وہ آنے والے زمانہ (یعنی قیامت) کا انکار کرنا چاہتا ہے اس لئے کفر پر قائم رہتا ہے نہ کفر کو چھوڑتا ہے نہ توبہ کرتا ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا آدمی گناہ میں جلدی کرتا ہے اور توبہ کو نالارہ ہوتا ہے کہتا ہے میں پھر نیکی کر لوں گا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اسی بد اعمالی کی حالت میں اس کو موت آجاتی ہے۔ ضحاک نے کہا اس سے مراد امیدیں باندھنا ہیں آدمی کہتا ہے میں زندہ رہوں گا اور اتنا مال منال حاصل کروں گا موت کی یاد اس کو نہیں ہوتی۔

حضرت ابن عباسؓ اور ابن زید نے فرمایہ بَیْزُرُ سے مراد ہے پیچیدہ اور اَمَامَہ سے مراد ہے قیامت یعنی آگے آنے والے روز قیامت و حشر اور حساب کو وہ جھوٹا قرار دیتا ہے۔ لغت میں فُجور کا معنی ہے میلان فاجر کو فاجر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ حق سے وہ مڑ جاتا ہے۔

يَسْئَلُ یہ سوال بطور استہزاء کے ہوتا ہے اور قیامت کو بعید از عقل قرار دیتے ہوئے وہ دریافت کرتا ہے۔

اَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ کب ہوگا قیامت کا دن یعنی نہیں ہوگا۔

فَاِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ۝ بَرَقَ بفتح راء (ناضج) بکسر راء (جمہور) دونوں لفظ لغت میں آتے ہیں۔ قاموس میں

ہے بَرَقُ فَرَحِ لَوْنِ کی طرح ہے۔ بَرَقًا اور بَرَدًا مصدر ہیں متحر ہو گیا یا دہشت زدہ ہو گیا کہ دیکھ ہی نہ سکا۔ فراء اور خلیل نے کہا بَرَق بکسر راء کا معنی ہے مٹھیر ہو گیا گھبرا گیا وہ عجیب چیزیں دیکھیں جن کی دنیا میں تکذیب کرتا تھا۔

بروق بصر اور تحیر نظر سے مراد کس وقت کی حیر کی ہے بعض کا قول ہے کہ موت کے وقت کا تحیر مراد ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ واقعہ قیامت کا بیان ہے کیونکہ اس کے بعد شمس و قمر کا اجتماع بیان کیا گیا ہے اور یہ اجتماع قیامت کے دن ہو گا لہذا بروق نظر سے بھی مراد وہی تحیر ہے جو قیامت کے دن ہو گا۔

وَحَسَفَ الْقَمَرُ ① چاند بے نور ہو جائے گا اس کی روشنی زائل ہو جائے گی۔

وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ② یعنی دونوں سیاہ اور بے نور ہو جائیں گے۔ دونوں کے اجتماع کا مطلب بعض لوگوں نے بیان کیا کہ دونوں مغرب سے نکلیں گے (جست طلوع میں اشتراک ہو گا) اور خسوف سے بطور استعارہ بے نور ہونا مراد ہے۔ عطا بن یدار نے کہا قیامت کے دن دونوں کو اکٹھا کر کے سمندر میں پھینک دیا جائے گا اور سمندر آگ بن جائے گا۔ یہ بھی مطلب بیان کیا گیا ہے کہ بے نور ہو جانے میں دونوں کا اشتراک ہو جائیگا یہی دونوں کا اجتماع ہے۔ جمل میں ہے کہ بروق بصر بعض کے نزدیک موت کے وقت ہوتا ہے اسی کی تشریح خسوف قمر ہے کہ آنکھوں کی روشنی جاتی رہے گی اور اجتماع شمس و قمر کا معنی یہ ہے کہ حارہ نظر کے پیچھے روح بھی جاتی رہے گی یا یہ مراد کہ عالم بالا کے اس مقام پر پہنچ جائے گا جہاں سے نور عقل حاصل ہوتا ہے۔ شمس مؤنث ہے جمع فعل مذکر ہے لیکن چونکہ قائل ظاہر ہے اس لئے فعل کو مذکر لایا گیا یا یہ وجہ ہے کہ قمر مذکر ہے قمر کا عطف شمس پر ہے معطوف کی حالت کا لحاظ رکھا گیا اور معطوف علیہ کو نظر انداز کر دیا گیا۔ اِذَا ظَرْفِیہ ہے بَرَقُ اور حَسَفَ اور جُمِعَ تینوں افعال ایک وقت خاص پر دلالت کر رہے ہیں اور یہ وقت آئندہ فعل (یعنی يَقُولُ الْإِنْسَانُ) کا زمانہ وقوع ہے۔ يَقُولُ الْإِنْسَانُ یَوْمَئِذٍ آيِنَ الْمَفْتَرِ ③

الانسان سے مراد ہے کافر۔ آيِنَ الْمَفْتَرِ يَقُولُ کا مفعول یعنی کافر کا مقولہ ہے۔

یہ طلب مغر سے بازداشت ہے جس کا بیان آگے آتا ہے۔

لَا دَرَرٌ ④ کوئی پناہ گاہ اور بچاؤ کی جگہ نہ ہوگی۔ اس سے مراد ہے پہاڑ کیونکہ (اس زمانے میں) لوگ پہاڑوں پر (دشمنوں سے) پناہ لیتے تھے دَرَرٌ دَرَرٌ سے بنا ہے دَرَرٌ کا معنی ہے بوجھ۔

إِلَىٰ رَبِّكَ یَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ⑤ مستقر جہاں رجوع لوٹنے کی جگہ۔ یعنی اللہ کی مشیت اور حکم کی طرف ان کو لوٹنا ہو گا۔ اللہ کا حکم ہی ان کی قرار گاہ ہو گا۔

يُنَبِّئُوا الْإِنْسَانَ یَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ⑥

حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا مَا قَدَّمَ سے مراد ہیں وہ اچھے برے عمل جو مرنے سے پہلے انسان کرتا ہے اور مَا أَخَّرَ سے مراد ہیں وہ اچھے برے طریقے جن کی بنیاد ڈال کر دنیا میں چھوڑ آتا ہے قادم نے کہا آگے کرنے سے مراد ہے اللہ کی اطاعت کرنا اور پیچھے ڈال دینے سے مراد ہے اطاعت کو ضائع کر دینا۔ مجاہد نے کہا مقدم و موخر عمل سے مراد ہے اول عمل اور اخیر عمل۔ زید بن اسلم نے کہا اول سے مراد وہ مال ہے جو (راہ خدا میں) اپنے فائدے کے لئے انسان خرچ کر دیتا ہے اور دوسرے سے مراد ہے وہ مال جو وارثوں کے لئے پیچھے چھوڑ آتا ہے بعض نے کہا کہ مَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ کا مطلب یہ ہے کہ دنیوی امور کو آخرت کے کاموں پر ترجیح دی ہو یا اس کے خلاف کیا ہو دونوں کی اطلاع قیامت کے دن اس کو دے دی جائے گی۔

كَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ⑦ یعنی دنیوی زندگی کے اعمال فقط یاد دلانے سے ہی اس کو دکھ جائیں گے وہ ضرور دیکھ لے گا اطلاع دینے کی ضرورت بھی نہ ہوگی۔ بَصِيرَةٌ میں تاء مبالغہ کی ہے (خوب دیکھنے والا) یہی مفہوم ہے آیت کَفَىٰ بِتَفْسِيرِكَ الْيَوْمَ حَسْبًا کا ابو العالیہ اور عطا کا بھی قول ہے۔ بغوی نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ بَصِيرَةٌ کا موصوف محذوف ہو (اور اس میں تاء مبالغہ کی نہ ہو) یعنی انسان اپنے نفس کی حالت دیکھنے



کے لئے خود چشم نگر اس ہوگا۔

یا بصیرۃ کا معنی ہے ثبوت اور حجت یعنی انسان خود اپنے نفس کے خلاف شاہد اور ثبوت ہوگا بصیرت بمعنی حجت آیت قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ میں بھی آیا ہے یہ بھی احتمال ہے کہ بصیرہ سے مراد ہو وہ موکل فرشتہ جو ثبوت میں پیش ہوگا۔  
مقاتل اور کلبی نے کہا معنی اس طرح ہے کہ انسان کے نفس پر کچھ نگر اس ہیں جو نگرانی کرتے رہتے ہیں اور قیامت کے دن اس کے اعمال کی شہادت دیں گے یہ نگر اس ہیں آنکھ کان اور ہاتھ پاؤں اس وقت بصیرہ میں تاء قیاسی ہوگی (مبالغہ کی نہ ہوگی) کیونکہ بصیرہ سے مراد ہیں اعضاء انسانی۔ یہ بھی احتمال ہے کہ حرف جر محذوف ہو یعنی انسان اپنے جوارح اور اعضاء کے ذریعہ سے اپنے نفس کا شاہد ہے جیسے آیت اِنْ اَرَدْتُمْ اَنْ تَنْتَرُوا خُذُوا اَوْلَادَكُمْ مِنْ حَرْفِ جَرٍ محذوف ہے اصل کلام تھا لَا وَ لَا دِكُمْ۔

مَعَاذِیْرُہٗ معذار کی جمع ہے یعنی لوگ پردہ کو معذار کہتے ہیں ضحاک لور سدی نے اسی لئے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا ہے کہ انسان خواہ اپنے اعمال کو چھپانے کے لئے پردے چھوڑ کر اور دروازے بند کر کے کوئی کام کرے سود مند نہ ہوگا اس کا نفس خود اس کے خلاف شہادت دے گا جو فرشتہ موکل ہے وہ بھی شاہد ہوگا اور اللہ تعالیٰ تو ہر چیز کا حاضر ناظر ہی ہے۔

مجاہد قتادہ اور سعید بن جبیر نے اس طرح مطلب بیان کیا کہ انسان کے اعضاء اور ملائکہ اس کے اعمال پر شہادت دیں گے خواہ انسان کچھ ہی عذر پیش کرے اور کتنا ہی جھگڑے لیکن کچھ فائدہ نہ ہوگا۔ دوسری آیت لَا تَنْفَعُ الظَّالِمِیْنَ مَعَاذَرَتُهُمْ کا بھی یہی مطلب ہے۔

فراء نے کہا انسان خواہ معذرت پیش کرے مگر اس کے نفس کی طرف سے خود اس کو جھوٹا قرار دینے والی چیزیں ہوں گے۔ آیت وَالْقَوْلُ اَلْبِیْسُ لَکَاذِبُوْنَ میں القاء قول کا بھی یہی معنی ہے۔ ان اقوال کی بناء پر معاذیر جو معذار کی جمع ہے معذرت کے معنی میں ہوگا۔ معاذیر کو اگر معذرت کی جمع کہا جائے گا تو خلاف قیاس ہوگا جیسے مناکیر منکر کی جمع غیر قیاسی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ معاذیر اور مناکیر اسم جمع ہیں معذرت کی جمع معاذیر ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب جبرئیل وحی لے کر آتے تھے تو رسول اللہ ﷺ آیات وحی کو یاد رکھنے کے لئے (جبرئیل کی قرأت کے وقت میں ہی) اپنی زبان اور لبوں کو (چپکے چپکے) حرکت دیتے تھے اور یہ عمل حضور پر سخت گزرتا تھا جس کے آثار نمایاں ہوتے تھے اس پر اللہ نے مندرجہ ذیل آیت نازل فرمائی۔ (تخمین)

لَا تُخَوِّلُ بِهٖ لِسَانَکَ لِتَتَّعَلَّ بِهٖ  
یعنی قرآن کو جلدی جلدی یاد کر لینے کے لئے تکمیل وحی سے پہلے تم اپنی زبان نہ ہلایا کرو۔ بقول ابن عباسؓ رسول اللہ ﷺ کو اندیشہ ہوتا تھا کہ نازل شدہ آیات کا کوئی حصہ چھوٹ نہ جائے اس لئے (دور ان نزول میں ہی چپکے چپکے) لبوں کو حرکت دیتے رہتے تھے۔ (تخمین)

اِنَّ عَلَیْنَا جَمْعَہٗ  
قرآن کو تمہارے سینہ میں جمع کر دینا تو ہمارے ذمہ ہے۔  
وَقَرَّ اَنَّهُ  
اور قرآن کو تمہاری زبان سے رواں کرنا بھی ہمارے ذمہ ہے۔

فَاِذَا قَرَأْنٰہُ  
جب ہم قرآن پڑھ چکیں یعنی جبرئیل پڑھ چکیں چونکہ اللہ کے حکم سے جبرئیل پڑھتے تھے اور وہ قاصد تھے اس لئے مجازاً جبرئیل کی قرأت کو اپنی قرأت قرار دیا۔

فَاَتَّبِعْ قُرْاٰنَہٗ  
تو ہماری قرأت کے بعد تم پڑھو اس کا اتباع کرو تاکہ تمہارے ذہن میں جم جائے۔  
شاگرد کے لئے بھی لازم ہے کہ شیخ کی قرأت کے بعد خود پڑھے ساتھ ساتھ نہ پڑھتا جائے تاکہ قرأت لور یادداشت میں دشواری، پر آگندگی اور ٹکراؤ نہ ہو۔

کَلَّمَآتٍ عَلَیْنَا بَیَانَہٗ  
قرآن کا اظہار اس کے بعد ہمارے ذمہ ہے یعنی اگر معافی قرآن میں کچھ اشکال ہو

تو اس کی مراد کو ظاہر کر دینا ہمارے ذمہ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ بعض آیات محکم ہیں (واضح المراد) لیکن آیت مذکورہ کی روشنی میں کسی آیت کا رسول اللہ ﷺ کے لئے قشابہ ہونا اور مراد کی اطلاع آپ کو نہ ہونا درست نہیں ورنہ کلام بے سود ہو گا اور آیت مندرجہ بالا میں جو وعدہ کیا گیا ہے اس کی بھی مخالفت لازم آئے گی۔ آیت لَا یَعْلَمُونَ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ کی تفسیر میں ہم اس کی توضیح کر چکے ہیں۔

آیت ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ میں لفظ ثُمَّ۔ بتا رہا ہے کہ خطاب کے وقت اگر مطلب واضح نہ کیا جائے اور کچھ مدت کے بعد مراد واضح کر دی جائے تو جائز ہے لیکن وقت ضرورت سے تاخیر جائز نہیں۔ جملہ لَا تُخَوِّتْ بِهٖ لِسَانُكَ مقررہ ہے جیسے کسی سے بات کرتے وقت اگر مخاطب بھی بولنے لگے تو متکلم اس سے کہتا ہے ذرا خاموش رہو میری بات نہ کاٹو پوری بات سنو پھر تم کو بولنے کا حق ہے یہ درمیانی کلام بطور ہدایت بول کر متکلم پھر اصل مدعا پر کلام کرنا شروع کر دیتا ہے۔

کلا اسی طرح درمیانی جملہ بطور ہدایت بول کر اللہ نے پھر اصل کلام کی طرف رجوع فرمایا۔ کلاسے بازداشت کی گئی خواہ انکار حشر پر یا غور پر یا بے کار عذر پیش کرنے پر۔

بَلْ يُحِیُّوْنَ الْعِجَاجَ ۝۱۱ ثُمَّ یَحْیِیُّوْنَ اَوْ یَذُرُوْنَ ۝۱۲ بے شک اللہ تعالیٰ نے خطاب بے نیہ جمع کیا گیا۔ الْعِجَاجَ سے مراد ہے دنیا اور خواہشات دنیا۔ وَتَذُرُوْنَ الْاٰخِرَةَ ۝۱۳ یَحْیِیُّوْنَ اور یَذُرُوْنَ بے نیہ غائب بھی قرأت میں آیا ہے اور ضمیر انسان مذکور کی طرف راجع ہے۔ مطلب یہ ہے کہ انسان اس بات سے تو ناواقف نہیں کہ اللہ دوبارہ حشر و تخلیق پر قادر ہے اور قیامت کے دن کوئی معذرت نفع بخش نہ ہو گی بات یہ ہے کہ دنیا کی محبت کی وجہ سے خواہشات کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں ہو اء ہوس نے ان کی آنکھوں کو اندھا اور دلوں کو تابیلا کر دیا ہے اس لئے وہ آخرت کو چھوڑ بیٹھے ہیں اس کے بعد احوال آخرت کو بیان فرمایا۔

وَجُودًا یہ مبتداء ہے یا تو مضاف الیہ کو حذف کر دیا گیا یعنی اہل قرب کے چہرے یا صفت محذوف ہے یعنی بہت چہرے۔

(مطلب یہ کہ دُجُوہ نکرہ ہے جب تک اس میں کوئی تخصیص نہ ہو مبتداء نہیں ہو سکتا اس لئے یا مضاف الیہ کو محذوف مانا جائے گا یا صفت تخصیص کو)

یابوں کہا جائے کہ دُجُوہ سے دُجُوہ و سُنْہُم مراد ہے یعنی انسانوں میں کچھ چہرے ہوں گے (اس وقت وجوہ خبر ہو گا اور مَبْنِیُّہُ مَبْتَدَاً بِہُمْ ظرف اور وجوہ اس کا قائل)

یَوْمَئِذٍ اس روز یعنی بصر کے روز یا آخرت کے روز۔

تَوَّازَہُ خوبصورت شکستہ

اِلٰی رَبِّہَا نَاطِرَةٌ ۝۱۴ اِلٰی رَبِّہَا کا تعلق نَاطِرَةٌ سے ہے یعنی آنکھوں سے اپنے رب کی طرف دیکھیں گے لیکن بغیر کسی جہت اور کیفیت اور بعد مسافت کے یہ جائز نہیں کہ غائب کو حاضر پر قیاس کیا جائے (اور کہا جائے کہ دیکھنا تو بغیر جہت اور سمت کے ناممکن ہے پھر آنکھ میں اور اس چیز میں جس کو دیکھا جا رہا ہو ایک محدود فاصلہ بھی ہونا چاہیئے نہ بہت قرب ہو نہ انتہائی دوری۔ پھر جس چیز کو دیکھا جائے اس کی کوئی خاص کیفیت بھی ہو ان شرائط کے بغیر دیکھنا ناممکن ہے اور خدا کی کوئی جہت نہیں وہ مکانی نہیں وہ ہر کیفیت اور مکانی قرب و بعد سے پاک ہے اس کو کیسے دیکھا جاسکتا ہے۔ یہ حاضر پر غائب کا قیاس ہے ایسا نہ کرنا چاہیئے یہ شرطیں اس وقت دیکھنے کی ہیں اور غیر اللہ کو دیکھنے کی ہیں خدا کو دیکھنا اور وہ بھی آخرت میں دیکھنا اپنی نوعیت جدا رکھتا ہے)

آجری اور بیہقی نے کتاب الرویتہ میں الگ الگ طریق سند سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ نَاطِرَةٌ کا معنی ہے خوبصورت اور اِلٰی رَبِّہَا نَاطِرَةٌ کا معنی ہے اپنے خالق کی طرف نظر کرنے والے حسن بصری وغیرہ سے یہی تشریح منقول ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ادنیٰ درجہ کا جنتی وہ ہوگا جو اپنے باغوں کو بیویوں کو مسلمان آسائش کو خدمت گاروں کو اور مسہریوں کو ایک ہزار سال کی راہ کے بقدر دیکھا کرے گا اور اللہ کے ہاں سب سے معزز وہ جنتی ہوگا جو صبح شام اللہ کا دیدار کرے گا پھر حضور ﷺ نے آیت وَجْوهٌ يُؤْمِنُونَ تَاْخِضُوْنَ اِلَيْهِ رَبِّهَا تَاْخِضُوْنَ تلاوت فرمائی۔ احمد، ترمذی، دارقطنی، لا لکائی، آجری وغیرہ۔ آجری کی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ ادنیٰ جنتی وہ ہوگا جو اپنے ملک میں دو ہزار برس کی راہ کے بقدر (مسافت جنت) دیکھے گا اور آخر ترین حصہ کو بھی اسی طرح دیکھے گا جیسے قریب ترین حصہ کو دیکھے گا۔

باب روایت میں حضرت انسؓ کی روایت کردہ حدیث بھی آئی ہے جس کو بزار طبرانی بیہقی اور ابو یعلیٰ نے پورا پورا نقل کیا ہے۔ اس روایت میں یہ بھی ہے کہ جمعہ کے روز جنت میں دیدار الہی دیکھنے کی مزید نعمت حاصل ہوگی اسی لئے یوم جمعہ کو یوم مزید کہا جائے گا۔ بزار و اصفہانی وغیرہ۔

آجری نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ جنتی ہر جمعہ کو اپنے رب کو دیکھیں گے۔ حسن بصری سے مرسل مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنتی ہر جمعہ کو اپنے رب کی طرف دیکھیں گے۔ اس حدیث کی تخریج صحیحی بن سلام نے کی ہے۔ حضرت انسؓ کی مرفوع روایت کہ اللہ نے فرمایا میں جس کی دوپہاری آنکھیں لے لوں گا اس کا بدلہ (یہ ہوگا کہ) وہ میرے گھر (جنت) میں اترے گا اور میرے چہرے کی طرف دیکھے گا۔ طبرانی وغیرہ۔

حضرت جریر بکلیؓ نے فرمایا ہم خدمت گرامی میں بیٹھے ہوئے تھے حضور نے چودھویں کے چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا بلاشبہ تم اپنے رب کو اسی طرح دیکھو گے جیسے چودھویں کے اس چاند کو دیکھ رہے ہو دیکھنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہوگی جہاں تک ہو سکے طلوع و غروب سے پہلے کی نمازوں کی پابندی کرو (ہم نے اس حدیث کے لفظ لا تغلبوا کا مرادی ترجمہ پابندی سے کیا ہے لفظی ترجمہ ہے تم مغلوب نہ ہو)۔ بخاری

لا لکائی نے حضرت حذیفہؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے۔

بخاری میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث منقول ہے۔ حضرت زیدؓ بن ثابت کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دعا فرمایا کرتے تھے الہی میں مرنے کے بعد خشک زندگی اور تیرے دیدار کی لذت اور تیری ملاقات کے شوق کی تجھ سے درخواست کرتا ہوں جس میں نہ ضرر رساں دکھ ہو نہ گمراہ کن فتنہ۔ لا لکائی۔

حضرت عبادہ بن صامت کی روایت میں ہے تم مرنے سے پہلے اپنے رب کو ہرگز نہیں دیکھو گے دارقطنی۔ لا لکائی نے یہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔ ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت رَبِّ اَرِنِيْ اَنْظُرْ اِلَيْكَ تلاوت فرما کر ارشاد فرمایا کہ اللہ نے (موسیٰ سے) کہا موسیٰ مجھے کوئی زندہ مرے بغیر نہیں دیکھے گا اور نہ خشک اور نہ کوئی تر۔ مجھے صرف جنتی دیکھیں گے (جنت میں) ان کی آنکھیں مردہ نہیں ہوں گی اور نہ ان کے جسم کہنہ ہوں گے۔

آیت فَمَنْ كَانَ يَرْجُوْا لِقَاءَ رَبِّهٖ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا كَلَّا تَشْرَح میں حضرت علیؓ نے فرمایا جو شخص اپنے خالق کی طرف دیکھنا چاہتا ہے تو لازم ہے کہ وہ نیک عمل کرے اور کسی کو خالق کا شریک نہ بنائے۔ بیہقی خلاصہ یہ کہ اس آیت کے تفسیر اور آیت لِّلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا الْحُسْنٰی وَزِيَادَةُ کی تشریح اور آیت لَدَيْنَا مَزِيْدٌ کی توضیح اور ان کے علاوہ بعض دوسری آیات کی تفسیر روئے اللہ سے کرنا تفلاً ثابت ہے رسول اللہ ﷺ سے بھی اور صحابہؓ سے بھی اور تابعین سے بھی اس تفسیر کی اتنی احادیث مروی ہیں جو اصحاب حدیث کے نزدیک حد تو اتر کو پہنچتی ہیں۔ سیوطی وغیرہ نے اسی طرح بیان کیا ہے اس جگہ ہم نے جس قدر ذکر کر دیا وہ کافی ہے اس قسم کی جو آیت جہاں آئے گی ہم اس کی تفسیر میں اس کے متعلقات پر انشاء اللہ روشنی ڈالیں گے۔

اللہ کی روایت پر اہل سنت کا اجماع ہے۔ معزز اور خوارج وغیرہ رویت الہی کو ناممکن قرار دیتے ہیں ان کا خیال ہے کہ دیکھنے کے لئے ضروری ہے کہ جس کو دیکھا جائے وہ جسم ہو کیثف ہو (یعنی شفاف نہ ہو) اور اس پر پردہ نہ ہو اور دیکھنے والی آنکھ سے

اس کی مسافت متوسط ہونے زیادہ دور ہونے بہت قریب۔ (ان کا یہ بھی خیال ہے کہ) دیکھنے والے کی آنکھ سے شعاع کا نکل کر مرئی تک پہنچنا چاہتا ہے کہ مرئی کسی جہت میں ہو پس اگر خدا کو مرئی کہا جائیگا تو اس کا کسی جہت میں ہونا لازم ہوگا۔ یہ تو امتناع رویت پر ان کی عقلی دلیل تھی) نقلی دلیل میں وہ آیت لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ کو پیش کرتے ہیں (اللہ کو نگاہیں نہیں پاسکتیں) یہی آیت مندرجہ بالا تو اس کے سلسلے میں وہ ناظرہ کو منتظرہ کے معنی میں لیتے ہیں یعنی کچھ لوگ اس روز اللہ کے حکم اور انعام کے منتظر ہوں گے۔ مگر یہ تاویل عربی لغت کے خلاف ہے انتظار کے بعد (مفعول پر) لام آتا ہے الہی نہیں آتا اور آنکھ سے نظر کے بعد (مفعول پر) الہی آتا ہے (اور آیت میں الہی رَبَّہَا ہے لِیُرَیہَا نہیں ہے)

اہل سنت کہتے ہیں کہ دیکھنے کے لئے مرئی کا موجود ہونا ہی کافی ہے اور دیکھنے والے کا وجود حیوۃ علم اور نگاہ سے دیکھنا ضروری ہے (اگر مرئی موجود ہو اور دیکھنے والے میں یہ شرائط بھی موجود ہوں تو رویت ہو جاتی ہے) مرئی کی رویت کے لئے ان باتوں کے علاوہ دوسری شرطوں کا پایا جانا اس وقت ضروری ہے جب وہ چیز مادی ہو (اور خدا مادی نہیں) حاضر پر غائب کو قیاس کرنا درست نہیں۔ دیکھو اللہ اپنی ساری مخلوق کو دیکھتا ہے مخلوق مادی ہو یا غیر مادی نہ وہاں کوئی مسافت اور فاصلہ ہوتا ہے نہ شعاع آنکھ سے نکلتی ہے وہ ہر حال سمیع و بصیر ہے پھر رسول اللہ کی صراحت کے بعد رویت الہی کا کس طرح انکار کیا جاسکتا ہے۔ یہی آیت لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ تو اس میں اور اک کی نفی کی گئی ہے اور کسی چیز کو اور اک کرنے کا تقاضا ہے کہ اس چیز کو گھیر لیا جائے اور اس کی حقیقت کا علم ہو جائے (گویا لا تدرك کا معنی ہے لا تحیط) اور خدا کو کسی نظر کا احاطہ کر لینا ناممکن ہی ہے ہاں علم حضوری بالکنہ یعنی معلوم کی حقیقت کا عالم کے سامنے حاضر ہو جانا محال نہیں ہے مگر اللہ احاطہ نظری سے برتر ہے واللہ اعلم۔

فائدہ: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جتنی اللہ کو ہمیشہ پیہم دیکھیں گے کبھی رویت منقطع نہ ہوگی جیسے چہروں کی شکستگی اور تازگی کبھی ختم نہ ہوگی کیونکہ جملہ اسمیہ دوام اور استمرار پر دلالت کرتا ہے البتہ احادیث میں آیا ہے کہ بعض لوگوں کو اللہ کا دیدار ہر جمعہ میں ہوگا اور بعض کو ہر جمعہ یعنی ہر ہفتہ میں دو بار ہوگا۔ ابن ابی الدینانے حضرت ابو لہاسہ کی روایت اسی طرح نقل کی ہے اور بعض لوگوں کو عید کی مقدار کے برابر دیدار ہوگا یعنی سال میں دو بار۔ صحیح بن سلام نے ابو بکر بن عبد اللہ المرینی کی روایت اسی طرح بیان کی ہے۔ اور بعض کو روزانہ دو بار صبح اور شام دیدار ہوگا۔ ابن عمرؓ کی روایت میں ایسا ہی آیا ہے۔ جملہ اسمیہ مفید دوام ضرور ہے مگر اس سے غیر معین جماعت کے لئے دوام رویت ثابت ہوتا ہے ہر شخص کے لئے دوام رویت ثابت نہیں ہوتا محالہ مومنوں میں کسی خاص جماعت کی تخصیص کرنی ہوگی جس کو ہمیشہ نعمت دیدار حاصل رہے گی یعنی مقربین کی جماعت پس (وجوہ میں تنوین محذوف مضاف الیہ کے قائم مقام ہوگی اور) اصل کلام یوں گا کہ مقربوں کے چہرے اس روز شاداب و شگفتہ اور اپنے رب کی طرف ہمیشہ دیکھتے رہیں گے۔

ابو نعیمؒ نے ابو یزید بسطامیؒ کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ کے کچھ خاص بندے ایسے ہیں کہ اگر جنت میں اللہ ان سے اپنے دیدار کو آڑ میں کر لے گا تو وہ اسی طرح فریاد کریں گے جس طرح دوزخی دوزخ سے نکلنے کے لئے فریاد کریں گے۔

اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ رویت الہی سے فیضیاب ہونے والوں کے نامحدود اور ان گنت درجات ہوں گے اور احادیث میں ان کے مراتب کو پورا پورا بیان کرنا مقصود نہیں ہے حدیث میں جو آیا ہے اکرمہم علی اللہ من ینظر الی وجہہ غدوۃ و عشیۃ (اللہ کے ہاں سب سے معزز وہ شخص ہوگا جس کو صبح و شام دیدار الہی ہوگا) اس سے مراد یہ ہے کہ صبح و شام نعمت دیدار سے سرفراز ہونے والا معزز ترین گروہ میں شامل ہوگا یہ مقصد نہیں کہ سب سے زیادہ باعزت ہوگا اس سے زیادہ کسی کی عزت ہی نہیں ہوگی (یعنی اگر ہم میں تفہیل نفسی ہے تفہیل اضافی نہیں کہ سب سے زیادہ معزز ہونے کا مفہوم پیدا ہو) نعمت رویت سے ہمیشہ اور ہر وقت فیضیاب ہونے والے انبیاء ہوں گے یا پھر وہ اہل قربت ہوں گے جو ذات مقدس سے باوجود یکہ وہ تمام کیفیات اور اعتبارات سے پاک ہے۔ وصل رکھتے ہیں یہ وہی لوگ ہوں گے جن کو ذات کی تجلی دواہی طور پر حاصل تھی۔ بجلی کے جھپکنے کی طرح ان پر جلوہ ذات پر تو افکن نہیں تھا (کہ ایک آن میں چمک پڑی اور جاتی رہی) مگر قابلیت نہ

ہونے کی وجہ سے اس دنیا میں ان کو دیدار میسر نہ تھا لامحالہ آخرت میں میسر ہو گا جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے ابو نعیم نے حلیہ میں حدیث نقل کی ہے۔ مانع زائل ہو گیا تو آخرت میں دوائی دیدار حاصل ہوتا ہی چاہیے ورنہ پیچھے کو لوٹنا اور ترقی کی بجائے تنزل ہونا لازم آئے گا۔ (دنیا میں جب دوائی جلوہ ذات حاصل تھا اور دنیوی زندگی رویت سے مانع تھی اس لئے رویت حاصل نہ تھی اور آخرت میں دنیوی زندگی نہ ہو گی مانع زائل ہو چکا ہو گا اس لئے دوائی رویت حاصل ہونا چاہیے دوائی جلوہ ذات سے ترقی کر کے دوائی رؤیت تک پہنچنا چاہیے اگر دوائی رویت حاصل نہ ہو گی بلکہ کبھی کبھی حاصل ہو گی تو یہ ترقی نہ ہوئی تنزل ہوا جلوہ ذات کی دوائی پر تو انگلی جو دنیا میں حاصل تھی وہ بھی آخرت میں میسر نہ آئی اور دیدار کی نعمت بھی ہر وقت نصیب نہ ہوئی) ہاں جس شخص کو دنیا میں دوائی تجلی ذات اور بارگاہ قدس میں ہمہ وقت حضور میسر نہ تھا (کبھی کبھی نصیب ہو جاتا تھا) تو حسب مرتبہ کبھی کبھی رویت بھی نصیب ہو گی مثلاً اگر تجلی ذات کی پر تو انگلی برقی تھی تو آخرت میں اس کو دیدار بھی روزانہ دوسرے یا چند مرتبہ حاصل ہو گا اور جس کو حصہ تجلی اس سے بھی کم ملا تھا اس کو ہر جمعہ میں یا ہر سال میں ایک بار دیدار نصیب ہو گا۔

فائدہ: حضرت یعقوبؑ کے دل میں حضرت یوسفؑ کی محبت رچی ہوئی تھی باوجود یہ کہ اہل قرب کے دل غیر اللہ کی محبت سے خالی ہوتے ہیں اس کا کیار از تھا۔ شیخ سرہندی حضرت مجدد الف ثانیؒ نے مکتوبات جلد سوئم کے مکتوبات ۱۰۰ میں اس کی تسبیح فرمائی ہے۔ فرمایا ہے کہ

ہر شخص کے تعین (تشخص) کا مبداء اللہ کے ناموں میں سے کوئی نام ہوتا ہے (کسی کا مبداء اسم الرحمن ہے کسی کا اسم صمد کسی کا تبار۔ غرض وجود مطلق نے کسی وصف خاص کے ساتھ جب ظہور کیا اور تعینی جامہ پہنا تو مخلوق ظاہر ہوئی پس ہر شخص کا تعین اور تشخص اللہ کے کسی نہ کسی اسم وصفی کا مظہر ہے) اب اس شخص کی جنت اسی اسم وصفی کے ظہور کا نام ہے جو اس شخص کے تعین کا مبداء ہے اور اس اسم وصفی کا ظہور اور جلوہ پاشی درختوں، دریاؤں اعلیٰ مکانوں اور حور و غلاماں کی شکل میں ہوتی ہے اس انکشاف حقیقت کی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے ہوتی ہے کہ جنت پاکیرہ مٹی دالی اور شیریں ہو گی یعنی اس کے دریا شیریں ہوں گے اور اس کے پودے بھی (کلمات) ہیں یعنی سبحان اللہ اور الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اس کے بعد مجدد صاحبؒ نے فرمایا ہے کہ وہ درخت اور دریا (جو اسم وصفی کے مظہر ہیں اور جن کا نام جنت ہے) کبھی بلور کی طرح شفاف ہو جائیں گے اور ان کے ذریعے سے بے کیف رویت الہی کی نعمت حاصل ہو گی پھر کچھ وقت کے بعد ان کی شفافیت جاتی رہے گی اور اپنی اصلی حالت پر لوٹ آئیں گے اور خود ان سے مومن دل بسلائے گا اور یہ سلسلہ ہمیشہ جاری رہے گا (کبھی جنت بذات خود مومن کے دل کا بسلاوا ہو گی اور کبھی رویت خداوندی کا آئینہ)

اس سے آگے مجدد صاحبؒ نے فرمایا جس طرح دنیا میں صوفی کو کبھی اسماء و صفات کے پردوں سے (چھن کر) تجلی ذات حاصل ہوتی ہے اور کبھی یہ پردے بھی اٹھ جاتے ہیں اور تڑپتی بجلی کی طرح جلوہ ذات ضواء انگن ہو جاتا ہے۔ اسی طرح آخرت میں دیدار الہی ہو گا، ہر جتنی کا ذات خداوندی سے تعلق اس اسم وصفی کے اعتبار سے ہو گا جو جنت کا مبداء ہے اور جس کا ظہور جنت کی صورت میں ہو گا (کبھی جنت کی نعمتیں دیدار الہی کا آئینہ ہوں گی اور کبھی لوٹ کر اپنی اصلی حالت پر آجائیں گی) رویت الہی کی جنت میں جلوہ پاشی اس تڑپتی بجلی کی طرح ہو گی جو تھوڑی دیر کے لئے چمکتی ہے اور پھر چھپ جاتی ہے لیکن اس کی نورانیت اور برکت جنت کی نعمتوں اور درختوں کی شکل میں باقی رہے گی۔ میں کہتا ہوں کہ شیخ نے جو رویت کی تشریح کی ہے وہ عام مومنوں کے لئے ہو گی خواص کے لئے تو دنیا میں تجلی ذات کی ضواء انگلی دوائی ہوتی ہے آخرت میں دیدار بھی دوائی ہو گا۔

ایک شبہ: اہل تفسیر نے بیان کیا ہے کہ الی زبہا ناظرۃ میں الی کی تقدیم مفید حصہ ہے اس کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ جب اللہ چاہے گا تو جنتی دیدار الہی میں غرق ہو جائیں گے دیدار کے وقت کسی اور طرف نہیں دیکھیں گے اس کی تائید حضرت جابرؓ کی حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جنت والے اپنے احتواں میں ہوں گے کہ اچانک لوپر سے

ایک نور چمکے گا جتنی سر اٹھا کر دیکھیں گے تو پروردگار ان کے اوپر سے جلوہ افکن ہو گا اور فرمائے گا اے جنت والو تم پر سلام ہو آیت سلام قولاً من رب الرحیم کا یہی مفہوم ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا پھر اللہ ان کی طرف اور وہ اللہ کی طرف دیکھیں گے جب تک خدا کی طرف دیکھیں گے کسی دوسری طرف توجہ نہیں کریں گے یہاں تک کہ اللہ ان سے حجاب فرمائے گا۔ مگر اس کی نورانیت اور برکت ان کے مکانوں میں باقی رہے گی۔ ابن ماجہ، ابن ابی الدنیا، دارقطنی، اب سوال یہ ہے کہ اگر بعض لوگوں کو دوائی دیدار ہو گا تو حصر کا کیا معنی اور کسی نعمت کی طرف دیدار کے وقت توجہ نہ کرنے کی کیا توجیہ ممکن ہے۔

جواب: جار مجرور (الی رہا) کی تقدیم حصر کے لئے قابل تسلیم نہیں بلکہ فواصل آیات کی رعایت سے جار مجرور کو مقدم کیا گیا ہے ممکن ہے دوائی دیدار سے فیضیاب ہونے والوں کے لئے جنت کی کسی دوسری نعمت کی طرف توجہ رویت دیدار میں محل نہ ہو بلکہ جنت کی نعمتیں ان کے لئے آئینہ دیدار کا کام دینے والی ہوں اور اس طرح ان کو ہمیشہ دیدار کی نعمت حاصل ہوتی رہے۔ ایسے لوگوں کو دو رویتیں نصیب ہوں گی۔ رویت حاجب اور جنت کی نعمتوں کے ذریعہ سے رویت اور ان دونوں رویتوں کے حاصل ہونے کے دوران میں وہ اصل نعمتوں کو بھی دیکھتے ہوں گے اور ان کے لطف اندوز بھی ہوتے ہوں گے ایک حالت دوسری حالت سے ان کو غافل نہیں بنائے گی، رہے دوسرے عام جنتی ان کو جنت کی نعمتوں کی طرف توجہ رویت دیدار سے روک دے گی اور رویت دیدار کسی دوسری نعمت جنت کی طرف متوجہ نہیں ہونے دے گی کیونکہ ان میں استعداد کی کمی ہوگی۔

### یا جواب اس طرح دیا جائے گا

آیت میں رویت کا حصر صرف اسی شخص کے لئے ہے جس کو نعمت دیدار میسر ہو اور حدیث جابرؓ میں عام جنتیوں کے حال کا بیان ہے۔  
شبیہ: ہم تسلیم کرتے ہیں کہ نعمتوں کی طرف توجہ رویت میں محل نہ ہوگی لیکن نعمت دیدار کے میسر ہونے کی موجودگی میں کسی دوسری نعمت کی طرف توجہ کا جواز ہی کس طرح ہو سکتا ہے۔  
ازالہ: جنت کی نعمتیں اللہ اسماء وصفی کی مظاہر ہیں (آئینہ کی طرح) رویت دیدار کے ہوتے ہوئے نعمتوں کی طرف التفات ناممکن نہیں۔

فائدہ: بعض ائمہ کے کلام میں آیا ہے کہ رویت الہیہ صرف مومن انسانوں کے ساتھ مخصوص ہے فرشتوں کو دیدار الہی نہیں ہو گا لیکن بیہقی نے اس کے خلاف صراحت کی ہے اور اپنے قول کے ثبوت میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی روایت کردہ حدیث پیش کی ہے کہ اللہ نے اپنی عبادت کے لئے مختلف ملائکہ کو (مختلف شکل میں عبادتوں میں منہمک) پیدا کیا ہے کچھ فرشتے اپنی پیدائش کے دن سے صف بستہ قیام میں ہیں اور قیامت تک قیام میں رہیں گے جب قیامت کا دن ہو گا تو پروردگار ان پر جلوہ افکن ہو گا اور فرشتے اس کے مبارک چہرے کی طرف دیکھیں گے اور عرض کریں گے ہم نے تیری عبادت کا حق ادا نہیں کیا اسی قسم کی حدیث دوسری سند سے عدی بن ارفاف کی دساطت سے ایک اور صحابی سے منقول ہے۔ ہم نے اوپر بیان کیا ہے کہ ہر شخص کو نعمت دیدار اس کے مبدء تعین کے موافق حاصل ہوگی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عام مومنوں پر ملائکہ کو فضیلت حاصل ہے کیونکہ تشخصات انسانی کے مبادی پر تشخصات ملائکہ کے مبادی کو فضیلت ہے حضرت مجدد صاحب کی یہی تحقیق ہے۔ لیکن ہم یہ بھی بیان کر چکے ہیں کہ خاص خاص انسانوں کو نعمت دیدار دوائی طور پر بغیر کسی انقطاع کے حاصل ہوتی رہے گی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خواص ملائکہ پر خواص بشر کو فضیلت حاصل ہے۔ کتب عقائد میں اس کی تفصیل کر دی گئی ہے۔

اور کافروں کے چہرے یا بہت چہرے (اول صورت میں تئوین مضاف الیہ

وَجُودٌ كَوَمِيزٍ أَبَاسِرَةٍ ۝

کے عوض ہے اور دوسری صورت میں توین نکثیر ہے) سخت بدر وقت بگڑے ہوئے ہوں گے۔  
تُظُنُّ یعنی مذکورہ چہرہ والے یقین کر لیں گے۔

اَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ۝۱۵ فاقرة ایسی سخت مصیبت جو پشت کے مروں پر ضرب لگائے ابن زید کے نزدیک اس سے مراد ہے جہنم میں داخلہ اور کلبی کے نزدیک دیدار سے محرومی۔

کَلَّا یہ آخرت پر دنیا کو ترجیح دینے سے بازداشت ہے گویا یوں کہا گیا۔ دنیا کو آخرت پر ترجیح دینے سے باز رہو موت کو یاد کرو موت کے وقت دنیا ختم ہو جائے گی اور غیر فانی آخرت سامنے آئے گی۔

اِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ۝۱۶ جب ہنسی کی ہڈی تک سانس پہنچ جائے گی سیاق کلام بتا رہا ہے کہ بطور کنایہ یہ بَلَغَتْ کا فاعل محذوف نفس ہے۔

اِذَا شَرِطِيہ ہے اور اِلٰی رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقِ جزاء ہے یا ظریفیہ ہے (یعنی ہنسی تک سانس پہنچنے کے وقت) اور ظرف کا تعلق ایک محذوف فعل سے ہے جس پر لفظ مساق دلالت کر رہا ہے یعنی تم کو رب کی طرف ہٹا کر اس وقت لے جایا جائے گا جب سانس گلے میں انکی ہوگی۔

التَّرَاقِي (الترقوة کی جمع ہے) گلے کے زیریں حصے میں ایک گڑھا ہوتا ہے اس کے دائیں بائیں (دو ٹیڑھی) ہڈیاں ہوتی ہیں انہی کو تراقی کہا جاتا ہے ہنسی تک سانس پہنچنے سے مراد ہوتی ہے موت کے قریب پہنچ جانا۔

وَقَبِلَ مَنْ رَاقٍ ۝۱۷ قادم نے کہا مراد یہ ہے کہ حاضرین یا مردہ کہتا ہے کہ اس پر کوئی افسوس دم کر دے کہ یہ موت سے بچ جائے۔ سلیمان تمیمی اور مقاتل بن سلیمان نے کہا موت کے فرشتے کہتے ہیں کہ اس کی روح کو لے کر کون چڑھے گا۔ رحمت کے فرشتے یا عذاب کے فرشتے۔ راقی (اسم فاعل) رقی سے مشتق ہے۔

تَوَكَّلْ اِنَّهُ الْفَرَّاقُ ۝۱۸ اور مرنے والا یقین کر لیتا ہے کہ اب دنیا اور مرغوبات دنیا کا فراق ہے یعنی موت ان سب کو چھوڑ دینے کا سبب ہے۔

وَالْتَقَتِ السَّانِي بِالسَّانِي ۝۱۹ یعنی ایک پنڈلی دوسری پنڈلی سے لپٹ رہی ہوگی اور آدمی میں ان کو ہلانے کی طاقت نہیں ہوگی۔ شعبی اور حسن بھری وغیرہ نے یہی تفسیر کی ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا (سانق سے مراد ہے امر دنیا اور آخرت یعنی) امر دنیا امر آخرت کے ساتھ لپٹا ہو گا دنیا کا آخری اور آخرت کا اول ترین دن ہو گا اور مرنے والے پر دوہری شدت ہوگی دنیا کو چھوڑنے کی اور آخرت کے سامنے آنے کی۔ ضحاک نے کہا مطلب یہ ہے کہ لوگ اس کے جنازہ کی تیاری کرتے ہوتے ہیں اور فرشتے اس کی روح کی تیاری میں لگے ہوتے ہیں۔

اِلٰی رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ۝۲۰ یعنی اس روز اللہ ہی کی طرف مرنے والے کا رجوع ہوتا ہے اللہ ہی جیسا چاہتا ہے عزم دیتا ہے کسی اور کی طرف مردہ کی واپسی نہیں ہوتی۔

فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّيْ ۝۲۱ اس نے رسول یا قرآن کی تصدیق نہیں کی یا مال کی زکوٰۃ نہیں دی اور اللہ کی فرض کردہ نماز ادا نہیں کی۔ فَلَا صَدَّقَ کا عطف اَلْحَسْبُ کے مضمون پر ہے کیونکہ استفہام سے مراد ہے زجر اور کسی چیز پر زجر کرنے کا تقاضا ہے کہ وہ چیز واقع ہو چکی ہو (اسی لئے اس پر زجر کی جاتی ہے) تو گویا مطلب اس طرح ہو گا انسان خیال کرتا ہے کہ ہم اس کی ہڈیاں نہیں جوڑیں گے اور اس کو قیامت کے دن زندہ کر کے نہیں اٹھائیں گے اسی لئے نہ وہ تصدیق کرتا ہے نہ نماز پڑھتا ہے صَدَّقَ اور صَلَّی کی ضمیریں الانسان کی طرف راجع ہیں کلام کی رفد بتا رہی ہے کہ

آیت میں عدی بن ربیعہ مراد ہے لیکن بغوی کے نزدیک ابو جہل مراد ہے (یہ تعین شخصی اس وقت ہوگی جب الانسان کے لام کو عمدی قرار دیا جائے) لیکن لام جنسی ہو تو عدی اور ابو جہل (اور ان جیسے سب انسان) الانسان میں داخل ہو جائیں گے۔

وَلٰكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلٰی ۝  
تَتَذَكَّرْ اِلٰی اٰهْلِهٖ یَتَمَطَّلٰی ۝  
بلکہ رسول اللہ ﷺ کو جھوٹا قرار دیا اور آپ پر ایمان لانے سے منہ پھیر لیا۔  
یَتَمَطَّلٰی کا معنی ہے تیز چلتا ہوا، قاموس میں ہے مطلی فی سبیرہ فلاں  
شخص تیز چال سے چلا اور کوشش سے چلا۔ جو ہری نے صحاح میں لکھا ہے وہ پشت دراز کرتا ہے (یعنی اینٹھتا چلتا ہے) بعض لوگوں  
نے کہا یَتَمَطَّلٰی کی اصل یَتَمَطَّلٰی تھی تین ہم جنس حرفوں کے اجتماع کی وجہ سے تیسری طاء کو یاء سے بدل دیا مطاک کا معنی ہے دراز  
کرنا پھیلاتا۔ بہر حال اس جگہ یَتَمَطَّلٰی سے مراد ہے (اکڑتا ہے اینٹھتا چلتا ہے) اتڑاتا چلتا ہے گردن اکڑا کر پشت دراز کر کے چلنا  
اترآنے کی علامت ہے۔

اَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی ۝  
ثُمَّ اَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی ۝  
جملہ بد دعائیہ ہے تیری تباہی ہو یا تمہید و تخویف ہے (تیری تباہی ہوگی) گزشتہ کلام  
میں یَتَمَطَّلٰی تک اَلْاِنْسَان کا ذکر بصیغہ عائب تھا اس جملے میں طرز کلام میں نیرنگی اختیار کی اور خطاب کی ضمیر استعمال کر۔  
جملہ کی تکرار مفید تاکید ہے یہ بھی احتمال ہے کہ پہلے جملے میں دنیوی تباہی اور اس  
جملے میں آخرت کی تباہی مراد ہو۔ یعنی قتل پھٹکار بدنامی اور دنیوی سزا کی صورت میں تیری تباہی ہوگی اور مرنے کے وقت بھی  
بھی تیری تباہی ہوگی اور جب تجھے قبر سے اٹھایا جائے گا اس وقت بھی تیری تباہی ہوگی اور جہنم میں داخل ہونے کے وقت بھی  
تیری تباہی ہوگی (اول اور دوسرا اَوَّلٰی دنیوی تباہی کے لئے ہے یعنی زندگی میں اور مرتے وقت تباہی ہوگی اور تیسرا اور چوتھا اَوَّلٰی  
آخرت کی تباہی کے لئے ہے یعنی حشر کے وقت اور جہنم میں داخلے کے وقت تباہی ہوگی)

ایک اور آیت میں حضرت یحییٰ کے متعلق فرمایا تھَا الْاِسْلَامُ عَلَیْہِ یَوْمَ وُلِدَ وَ یَوْمَ یَمُوْتُ وَ یَوْمَ یُبْعَثُ حَیًّا اس  
آیت میں (عدی یا ابو جہل یا مغرور کافر کے متعلق) کو دنیوی اور اخروی تباہی کی صراحت فرمائی تو اس کلام کا مفہوم اس کلام کے  
مفہوم کے برعکس ہے جو حضرت یحییٰ کے متعلق فرمایا تھا (ایک میں سلامتی کی بشارت ہے اور دوسرے میں تباہی کی خبر)  
اس تقدیر پر اَوَّلٰی اصل میں اوایل تھا اور اوایل و ایل سے اسم تفصیل کا صیغہ ہے (بڑی تباہی) جیسے ادنیٰ کی اصل ادون  
تھی اور ادون دون سے اسم تفصیل ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ اَوَّلٰی لَکَ میں لام زائد ہے (اور اولیٰ ماضی کا صیغہ ہے) یعنی اولاک  
اللہ ساتکرہ اللہ تجھے وہ چیزیں دے گا جو تجھے ناگوار ہوں گی جیسے رد و لکم لام زائد ہے بعض لوگوں نے اولیٰ لک کی  
اصل اولیٰ لک الہلاک قرار دی ہے (یعنی لک مفعول نہیں ہے کہ لام کو زائد ماننا پڑے بلکہ الہلاک مفعول محذوف  
ہے) یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ال بول سے فعل (متعدی ماضی) ہے بعض لوگ اس کو اسم فعل کہتے ہیں (لیکن بمعنی ماضی) یعنی وہ  
مصیبت جو تجھے ناگوار نہیں تجھ سے قریب ہوگئی۔ قاموس میں ہے اَوَّلٰی لَکَ تہدید اور دھمکی ہے یعنی ہلاکت تیرے قریب  
آگئی اس صورت میں اولیٰ ولی سے مشتق ہو گا اور ولی کا معنی ہے قریب۔

قائدہ کا قول ہے کہ ہم سے بیان کیا گیا جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے بطحا میں ابو جہل کے پورے کپڑے  
تھام کر فرمایا اَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی ابو جہل نے کہا محمد کیا تم مجھے دھمکی دیتے ہو خدا کی قسم نہ تم میرا کچھ  
کر سکتے ہو نہ تمہارا رب میں مکہ کے پہاڑوں کے درمیان چلنے والوں میں سب سے طاقت ور ہوں لیکن بدر کا دن ہوا تو اللہ نے  
بدترین طور پر اس کو ہلاک کیا اور بہت بری طرح وہ مارا گیا۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ ہر امت کا ایک فرعون ہوتا ہے اس امت  
کافر عون ابو جہل ہے۔

ابن جریر نے عون کی وساطت سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت عَلَیْہَا تَسْعَۃَ عَشَرَ نازل ہوئی  
تو ابو جہل نے قریش سے کہا تمہاری مائیں تم پر روئیں ابو کبوعہ کا بیٹا تم سے کہہ رہا ہے کہ دوزخ کے دربانوں کی تعداد انیس ہے تم  
بڑے پہلوان ہو کیا تم میں سے دس آدمی بھی ایک ایک دربان کو پکڑ لینے سے عاجز ہیں۔ اس پر اللہ نے اپنے پیغمبر کے پاس  
وحی بھیجی کہ ابو جہل کے پاس جاؤ اور اس سے کہو اَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی لَکَ  
نسائی نے بیان کیا کہ سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس سے دریافت کیا کہ اَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی لَکَ  
نے



خود اپنی طرف سے فرمایا تھا یا اللہ نے ایسا کہنے کا آپ کو حکم دیا تھا حضرت ابن عباس نے جواب دیا پہلے حضورؐ نے خود اپنی طرف سے فرمایا تھا پھر اللہ نے آیت نازل فرمائی۔

اَيُّسَبُّ الْاِنْسَانَ اَنْ يُتْرَكَ سُدِّي ۝۲۶

چھوڑ دیا جائے گا نہ کسی کام کو کرنے کا حکم دیا جائے گا نہ کسی فعل سے منع کیا جائے گا نہ اس کا حشر ہو گا نہ جزا سزا۔ انکار حشر کا تو اقتضاء ہے کہ آدمی کو آزاد چھوڑ دیا جائے حالانکہ انسانی پیدائش کے غرض ہی پابندی امر و نہی ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُوْنَ دوسری جگہ فرمایا قُلْ لَا يَعْْبُدُكُمْ رَبِّيْ لَوْلَا دُعَاءُكُمْ

اَلَمْ يَكُنْ لَطُفَةٍ مِّنْ مَّيْمَنِيْ ۝۲۷ ثُمَّ كَانَ عَقَلَهُ

کیا انسان کا یہ خیال ہے کہ اس کو یوں ہی بے کار

انسان حشر کا کیسے انکار کرتا ہے اور

نقصان کے درست کیا۔  
فَجَعَلَ مِنْهُ الذَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ۝  
اور اسی منی سے جو علقہ پھر مہفہ پھر ہڈیاں اور  
گوشت کی شکل اختیار کر چکی ہے دو صغیر اللہ نے بنائیں نر اور مادہ کبھی دونوں رحم کے اندر جمع ہوتی ہیں کبھی ایک ہوتی ہے  
دوسری نہیں ہوتی۔ اَلَيْسَ ذَلِكَ بِقْدِيرٍ عَلَيَّ اَنْ يُخَيَّرَ الْمَوْتَى ۝  
کیا وہ خدا جو مذکورہ بالا مکمل انجام دیتا ہے اور عدم سے وجود میں لاتا ہے  
مردوں کو زندہ  
کرنے کی قدرت نہیں رکھتا۔ حشر جسمانی سے زیادہ تعجب آفریں قدرت کا مشاہدہ ہوتے ہوئے حشر کا انکار کرنا انتہائی حماقت اور  
عناد پر دلالت کرتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے جو شخص (سورۃ التین) پڑھے اور آخر سورت  
الْیَسِّیِّ اللّٰہُ یَا حَکِیْمُ الْحَاکِمِیْنِ پر ختم کرے تو اس کو کنا چاہئے بَلَا وَاَنَا عَلٰی ذٰلِکَ مِنَ الشّٰہِدِیْنِ (کیوں نہیں۔ میں  
اس کی شہادت دینے والوں میں سے ہوں) اور جو شخص لَا اُقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِیَامَةِ پڑھے اور سورت کو الْیَسِّیِّ ذٰلِکَ بِقَادِرٍ  
عَلٰی اَنْ یُّحْیِی الْمَوْتٰی پر ختم کرے تو اس کو کنا چاہئے بَلٰی وَاَنَا عَلٰی ذٰلِکَ مِنَ الشّٰہِدِیْنِ اور جو شخص والمرسلات  
پڑھے اور فَبَاِیْ حَدِیْثٍ کَعْدَهُ یُؤْمِنُوْنَ پر پہنچے تو کہے۔ اٰمَنًا بِاللّٰہِ۔

موسیٰ بن عائشہؑ نے کہا ایک شخص اپنے مکان کی چھت پر نماز پڑھا کرتا تھا جب آیت الْکَیْسِ ذَلِکَ یَقَادِرُ عَلَیْہِ اَنْ یَّحْیِیَ الْمَوْتٰی پڑھتا تو کہتا سُبْحٰنَکَ بَیْیَیٰ لُوگوں نے اس کا سبب دریافت کیا تو اس نے جواب دیا میں نے رسول اللہ ﷺ سے اسی طرح سنا ہے۔ مذکورہ بالا دونوں حدیثیں ابوداؤد نے نقل کی ہیں۔

(سورة القيامة ختم ہوئی بعونہ ومنہ تعالیٰ)

## سورة الدھر

یہ سورت مکی ..... اور بقول قتادہ و مجاہد مدنی ہے اس میں ۳۱ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ  
استفہام تقریری ہے (قد کے معنی میں هَلْ استعمال کیا گیا ہے) بیشک آچکا ہے گزر چکا ہے۔  
الْإِنْسَانِ سے عام انسان مراد ہے یا حضرت آدم علیہ السلام۔  
زمانہ کا ایک محدود ٹکڑا (معین حصہ) رضیٰ عنہ ہے۔ بیضاوی۔

قاموس میں ہے حین بمسموٰت جس کا اطلاق ہر زمانہ پر ہوتا ہے لمبی مدت ہو یا چھوٹی بعض کا قول ہے کہ حین چالیس سال یا ساٹھ سال یا ایک ماہ یا دو ماہ کے لئے مخصوص ہے۔

قَبْلِ الدَّهْرِ غیر محدود مدت۔ قاموس میں ہے دھر طویل زمانہ یا ایک ہزار برس میں کہتا ہوں یہی حضرت آدم کی عمر کی مدت تھی۔ صحیح میں ہے کہ دھر اصل میں عالم کی کل عمر۔ آغاز آفرینش سے آخر اختتام تک ہے اور آیت هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ (مِنَ الدَّهْرِ) اسی معنی پر محمول ہے پھر (عرف عام میں) بڑی طویل مدت کو دھر کہا جانے لگا۔ دھر فلاں یعنی فلاں شخص کی مدت زندگی۔

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ①  
یہ انسان کی حالت کا بیان ہے یعنی اس وقت انسان کا نہ ذکر کیا جاتا تھا نہ اس کو کوئی پہچانتا تھا نہ اس کا نام معلوم تھا نہ مقصد۔ یا یہ جملہ حین کی صفت ہے اور (موصوف کی طرف راجع ہونے والی) ضمیر محذوف ہے یعنی ایسا وقت تھا کہ اس وقت میں انسان کوئی قابل ذکر چیز نہ تھا۔ بہر حال کلام کا اقتضاء یہ بھی ہے کہ انسان اس وقت مذکور نہ تھا بلکہ فراموش کردہ (یعنی متروک الذکر) تھا اسی لئے اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ اگر الانسان سے مراد آدم ہوں تو حین سے مراد ہو گا وہ وقت جب گارے سے اللہ نے ان کی مورتی بنا کر مکہ اور طائف کے درمیان چالیس برس تک بغیر روح کے ڈال رکھی تھی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا پھر (پتلا بنانے سے) ایک سو بیس برس کے بعد اللہ نے آدمؑ کو (زندہ) بنایا اور اگر الانسان سے عام انسان مراد ہو تو حین سے مراد ہو گی وہ چار ماہ کی مدت جس میں نطفہ علقہ اور معضہ کی صورت میں انسان ہوتا ہے اور وہ چھ ماہ جو کم سے کم حمل کی مدت ہے یا دو سال جو زیادہ سے زیادہ حمل کی مدت ہے بعض لوگوں نے بیش از بیش مدت حمل سات سال بتائی ہے بہر صورت اس تشریح میں کچھ سہل انگاری سے کام لیا گیا ہے کیونکہ مذکورہ اوقات انسان پر نہیں گزرتے بلکہ گارے پر (گزرے) یا نطفہ اور علقہ وغیرہ پر گزرتے ہیں اور کلام چاہتا ہے کہ اس وقت انسان ہو کیونکہ انسان کے لئے دوسرے اوصاف کے ثبوت سے پہلے اس کا انسان ہونا ضروری ہے۔ لہذا اولیٰ یہ ہے کہ حین سے مراد وہ دور لیا جائے جب کہ انسان اعیان ثابتہ (حقائق کوئیہ یا درجہ تقرر) کے مرتبہ میں تھا اعیان ثابتہ کا مرتبہ صرف صوفیاء نے پہچانا ہے۔ ہمارے قول کی تائید حین کی تنوین سے بھی ہوتی ہے جس کے معنی تکثیر کے ہیں یعنی بہت بڑا وقت گزرا کہ آدمی کچھ..... نہ تھا۔

روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک شخص کو یہی آیت لَمَّ يَكُنْ شَيْئًا مِّنْ دُونِ مَا يَرْجُو تفسیر کرتے ہوئے فرمایا کہ کاش یہ (حالت) پوری ہوئی ہوتی آپ کا مقصد یہ تھا کہ کاش انسان ہمیشہ اسی ناقابل ذکر دور میں باقی رہتا حضرت ابن عمرؓ کا یہ قول صوفیہ کی تشریح کے زیادہ قریب ہے اور سابق تفسیر سے زیادہ میل نہیں کھاتا۔ صوفیہ نے اس آیت کی ایک اور دقیق تشریح کی ہے کہتے ہیں کہ انسان پر یعنی صوفی پر ایک وقت ایسا آتا ہے کہ وہ ناقابل ذکر چیز ہوتا ہے پہلے انسان اور صفات انسانی سے متصف



شکری کی بھی۔ (ایسا نہیں کہ کسی کو ایک اور کسی کو دوسری دکھائی ہو) بلکہ تردید کا تعلق راستے سے ہے راستہ یا شکر کا ہے یا ناشکری کا۔

بعض لوگوں نے تردید کا تعلق ہدایت سے سمجھ کر شبہ کیا تھا کہ حق کے راستے کو حق دکھانا اور باطل کے راستے کو باطل بتانا باہم لازم و ملزوم ہے اس صورت میں تردید کا تصور ہی نہیں ہو سکتا تردید کا مفہوم تو یہ ہو گا کہ ہم نے شکر اور ناشکری دونوں میں سے ایک راستہ بتا دیا دوسرا نہیں بتایا حق کا راستہ بتا دیا اور انسان اس پر چل نکلا یا باطل کا راستہ دکھا دیا اور انسان اس پر چل دیا اس توضیح پر لازم آئے گا کہ بعض انسانوں کی تقدیری تخلیق باطل راستہ پر چلنے پر ہوئی ہے۔

ہم نے جو السَّيِّئِل سے شَاكِرًا اور كَفُوْرًا کو حال قرار دیا ہے اس پر مذکورہ بالا سوال وارد نہیں ہوتا (کیونکہ اللہ نے انسان کو راستے تو دونوں دکھائے لیکن راستے کی دو قسمیں ہیں یا شکر کا یا ناشکری کا)

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ کلام شرطیہ ہے اماں مرکب ہے ان (شرطیہ) اور ما (زائد) سے۔ اس وقت مطلب یہ ہو گا کہ انسان اگر شاکر ہو یا کافر بہر حال ہم نے اس کو راستہ دکھا دیا اور کوئی عذر اس کے لئے باقی نہیں رکھا۔

کافر (اسم فاعل۔ ناشکرا) کی جگہ کفور (مبالغہ۔ بڑا ناشکرا) استعمال کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ہر شکر گزار (کامل شکر گزار نہیں ہوتا) کسی نہ کسی قسم کی ناشکری اس میں ضرور پائی جاتی ہے تو اب اس کے مقابل بڑا ناشکرا ہو سکتا ہے اِنَّا هَدَيْنَاكَ السَّبِيْلَ مستفہ ہے ایک سوال پیدا ہوتا تھا کہ اللہ نے جب انسان کو پیدا کر دیا اور اس کو سمیع بصیر بنادیا تو پھر انسان نے کیا کیا اور خدا نے اس کے ساتھ کیا کیا اس موہومی سوال کو دور کرنے کے لئے اِنَّا هَدَيْنَاكَ السَّبِيْلَ فرمایا۔

اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِيْنَ سَلَٰسِلًا عَلٰٓلًا وَّسَجِيْرًا ۝۵  
گردنوں میں اور بہت بھڑکتی ہوئی آگ کافروں کے لئے ہم نے تیار کر رکھی ہے۔ یہ پورا جملہ اور اس کے بعد والا جملہ مَآءُ الْاَبْرَارِ يَشْرَبُوْنَ الخ جملے مستفہ ہیں شکر گزاروں اور ناشکروں کو کیا ملے گا یہ ایک سوال پیدا ہوتا تھا اس کا جواب ان جملوں میں دے دیا۔ کافروں کا ذکر تو شاکروں کے بعد کیا تھا۔ مگر ان کی سزا کا تذکرہ مومنوں کی جزا سے پہلے کیا کیونکہ عذاب سے تخویف نصیحت پذیر کی کے لئے (بشارت سے) زیادہ مفید ہوتی ہے پھر اہل ایمان کے تذکرے سے کلام کا آغاز اور انہی کے ذکر پر کلام کا خاتمہ یوں بھی بہت اچھا ہے۔

اِنَّ الْاَبْرَارَ يَشْرَبُوْنَ  
اَبْرَار بزرگی جمع ہے جیسے ارباب رب کی یا بار کی جمع ہے جیسے اشہاد، شاہد کی اَبْرَار سے مراد ہیں وہ اہل ایمان جو اپنے ایمان میں سچے اور اپنے رب کے فرمان بردار ہیں۔ بَرُّ مصدر ہے بر کا معنی ہے اچھا سلوک اور خیر، اطاعت سچائی، اور بھلائی میں وسعت قاموس۔ یہ تمام اوصاف مومنوں کے ہیں۔

مِنْ کَاسٍ جوہری نے صحاح میں کہا کاس شربت (پانی وغیرہ) سے بھرے ہوئے برتن کو کہا جاتا ہے اور شربت کے خالی برتن کو بھی کاس کہتے ہیں۔ دونوں طرح اس لفظ کا استعمال ہے کاس خال بھی کہا جاتا ہے اور شربت کاسا اور شربت کاسا بطبیۃ بھی کہا جاتا ہے۔ میں نے پیالہ یا یعنی شربت سے بھرا ہوا میں نے پاکیزہ پیالہ یا یعنی پاکیزہ شربت۔

قاموس میں ہے کاس پینے کا برتن یا پینے کا برتن بشرطیکہ اس میں پینے کی چیز موجود ہو پینے کی چیز کوئی ہو کوئی تخصیص نہیں نہ شراب کی نہ شہد کی نہ دودھ کی نہ پانی کی۔ شاید آیت میں برتن مراد ہے اور مِنْ ابتدا یہ ہے یعنی ابرار پینے کی چیزیں پینے کے برتن میں پائیں گے۔ شراب شہد دودھ پانی کچھ بھی ہو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ پینے کی چیز مراد ہو خواہ حقیقتاً یا بطور مجاز جیسے ظرف بول کر منظور مراد ہوتا ہے جری النہر میں نہر سے پانی مراد ہوتا ہے اس وقت مَنْ کَاسٍ میں مِنْ زائد ہو گا یا جمع یہ (کچھ شربت) یا بیانیہ (کیا پیئیں گے شربت) یہ بھی ممکن ہے کہ مشروب سے بھرا ہوا برتن مراد ہو اور مِنْ ابتدا یہ ہو۔

كَانَ مِنْ اَجْزَا  
مزاج ملائی جانے والی چیز ضمیر کاس کی طرف راجع ہے ملائی جانے والی چیز کاس کے ساتھ حقیقتاً مخلوط ہوگی اگر کاس بمعنی مشروب ہو یا مجازاً مخلوط ہوگی اگر کاس سے برتن مراد ہو یعنی برتن کے اندر والے مشروب کے

ساتھ ملی ہوئی چیز۔ جیسے اذا نزل السماء بارض قوم رعینا۔ یعنی کسی قوم کی زمین پر جب مینہ برستا ہے تو ہم اس کو یعنی اس سے پیدا ہونے والی گھاس کو چراتے ہیں۔ کَا قُوْرًا ۵

قلہ و نے کہا اہل جنت کے لئے کافور (شریت میں) ملایا جائے گا اور مشک کی مہر لگائی جائے گی۔ عکرمہ نے کہا چکھنے میں اس کی خوشبو کافور کی طرح ہوگی جیسے آیت حَتّٰی اِذَا جَعَلَهُ نَارًا مِّنْ نَّارِ (آگ کی طرح) مراد ہے (یعنی عکرمہ کے نزدیک کافور شربت میں آمینہ نہوگا بلکہ کافور منصوب حذف حروف جر ہے یعنی کافور کی طرح پیتے وقت خوشبو ہوگی) کلبی نے کہا جنت کے ایک چشمہ کا نام کافور ہے جیسے آیت وَیَسِّرُ اِلَیْهِ سُبْحٰنَہٗمُ اَیُّہُہٗ تَسْنِیْمٌ آئی ہے تسنیم ایک چشمہ کا نام ہے۔

عَیْنًا یہ کافور سے بدل ہے بشرطیکہ کافور کو چشمہ کا نام قرار دیا جائے یا بسن کا پس کے محل (مفعول) سے بدل ہے اور مضاف محذوف ہے مراد یہ ہے کہ جتنی جام پیئیں گے یعنی چشمہ کا پانی۔ یا اختصا ص کی وجہ سے عَیْنًا منصوب ہے یا کوئی فعل مدح محذوف ہے اس کا مفعول ہے یا کوئی ایسا فعل محذوف ہے جس کی تفسیر آئندہ فعل کر رہا ہے۔

تَشْرِبُ بِہَا بِہَا مفعول ہے باء زائد ہے اس کو پائیں گے۔ یا تَشْرِبُ لذت کے معنی کو متضمن ہے اور یلذذ کے مفعول پر باء آتی ہے اس لئے تَشْرِبُ کے مفعول پر بھی باء لائی گئی یا مزوجا محذوف ہے پچاس سے متعلق ہے یا باء من ابتدا یہ کے معنی میں ہے اس سے پیئیں گے۔

عِبَادُ اللّٰہِ اللہ کے پرستار جنہوں کے خالص اطاعت کے ساتھ اللہ کی عبادت کی۔

یُنْجِیْہُمْ وَنُحَا تَفْجِیْرًا ۵ یعنی اللہ کے پرستار جنت کے اندر اپنے مکانوں اور محلات میں جہاں چاہیں گے آسانی کے ساتھ اس چشمہ (کی شاخ) بہا کر لے جائیں گے۔ عبد اللہ بن احمد نے کتاب الزہد میں ابن شوزب کا قول نقل کیا ہے کہ اہل جنت کے پاس سونے کی ٹہنیاں ہوں گی ان ٹہنیوں کے ذریعہ سے چشمہ کا پانی جہاں چاہیں گے لے جائیں گے پانی ان کے حکم کا تابع ہوگا۔

یُؤْتُوْنَ بِالْاَشْجَارِ یہ جملہ مستحقہ ہے (گویا یہ) جواب ہے ایک فرضی سوال کا کہ ابراہیم کو ایسا ثواب کیوں ملے گا یا ابراہیم کے کیا اوصاف ہیں اس صورت میں یہ ابراہیم کی تعریف ہو جائے گی کہ وہ فرائض ادا کرتے ہیں۔ اللہ سے ڈرتے ہیں ممنوعات سے پرہیز رکھتے ہیں بندوں پر رحم کرتے ہیں اور مرضی مولیٰ کی طلب میں خلوص کے ساتھ نیکیاں کرتے ہیں یہ ابراہیم کے اوصاف ہیں اور یہ مرتبہ اس وقت حاصل ہوتا ہے جب نفس کو فنا کر دیا گیا ہو اور بری خصلتیں دور ہو گئی ہوں۔ رہے اہل قرب تو ان کے اوصاف ان سے بھی اونچے ہیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ یُوْفُوْنَ سے کلام سابق کی علت بیان کی گئی ہو ابراہیم پر بہشت میں انعامات مذکورہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ دنیا میں وہ نذر پوری کرتے تھے۔ الخ نذر کا لغوی معنی ہے غیر واجب چیز کو اپنے اوپر واجب کر لینا۔ صحاح اور جب ابراہیم غیر واجب (مستحب) امور کو اپنے اوپر واجب کرتے اور ان کو ادا کرتے ہیں تو نماز روزہ زکوٰۃ حج عمرہ جہاد اور دوسرے فرائض الہیہ کو تو بدرجہ اولیٰ ادا کرتے ہی ہیں۔ شاید قنادہ کے قول کا یہی مطلب ہے۔ قنادہ نے آیت کی تشریح میں کہا تھا کہ اللہ نے جو فرائض ان پر مقرر فرمائے ہیں نماز زکوٰۃ حج عمرہ وغیرہ ان کو وہ ادا کرتے ہیں۔

## فصل

### وجوب کا بیان

جب نذر کا معنی ہے غیر واجب کو اپنے اوپر واجب بنا لینا تو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ نذر کے انعقاد کے لئے دو شرطیں ضروری ہیں (۱) جس چیز کی نذر مانی جائے وہ اطاعت ہو (معصیت نہ ہو) اگر اطاعت نہ ہوگی تو اس قابل نہ ہوگی کہ اس کو واجب

بنایا جائے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے نذر وہی ہوتی ہے جو خالص مرضی مولیٰ کی طلب کے لئے ہو۔ یہ حدیث امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ کی روایت سے بیان کی ہے (۲) پہلے سے اللہ کی طرف سے واجب کردہ نہ ہو۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو شرطیں اور بھی ہیں۔

(۱) عبادت مقصودہ ہو (اس لئے عبادت غیر مقصودہ جیسے وضوء، طہارت، جسم للصلوٰۃ کی نذر صحیح نہیں) (۲) اس قسم کا کوئی دوسرا واجب اللہ کی طرف سے موجود ہو۔ جمہور کے نزدیک یہ دونوں شرطیں ضروری نہیں۔ دیکھو اعتکاف کی نذر کے درست ہونے پر اجماع ہے باوجود یہ کہ اعتکاف خود عبادت مقصودہ نہیں ہے بلکہ اس کا عبادت ہونا نماز کے انتظار کے لئے ہے بجائے خود یہ عبادت نہیں (مسجد میں مقیم رہنا بجائے خود کوئی عبادت نہیں) پھر کسی قسم کا دوسرا اعتکاف اللہ کی طرف سے واجب بھی نہیں۔ (امام صاحبؒ کی قائم کردہ دونوں شرطیں اعتکاف نذر میں مفقود ہیں) اسی لئے امام شافعیؒ نے فرمایا کہ نذر کی وجہ سے اس عبادت کا وجوب ہی جاتا ہے جو پہلے (اللہ کی طرف سے) واجب نہ تھی جیسے مریض کی عیادت، جنازہ کے ساتھ جانا۔ سلام علیک، وجوب نذر کی تکمیل پر حضرت عائشہؓ کی حدیث دلالت کر رہی ہے فرمایا جس نے اللہ کی اطاعت کی منت مانی اس کو اطاعت کرنی چاہیے اور جس نے اللہ کی نافرمانی کی نذر مانی اس کو نافرمانی نہ کرنی چاہیے۔ (بخاری)

صحابی نے اس روایت میں اتنی بیشی نقل کی ہے کہ (نافرمانی کرنے کی نذر پوری نہ کرے بلکہ) کفار قسم ادا کرے ابن عطاء نے کہا طحاوی کی روایت میں جو یہ بیشی ہے اس کے مرفوع ہونے میں شک ہے (معلوم نہیں حضور ﷺ نے یہ زائد الفاظ فرمائے تھے یا راوی کی طرف سے بیشی ہے)

### مسئلہ

اگر کسی نے نذر اطاعت کی مگر نذر کو بعض (غیر ضروری) شرطوں کے ساتھ مشروط کر دیا تو نذر کا ایفاء واجب ہو جائے گا اور شرطیں لغو قرار پائیں گی (ان کی تکمیل واجب نہ ہوگی) جیسے کسی نے نذر مانی کہ کسی خاص جگہ نماز پڑھوں گا یا روزہ میں گھڑا رہوں گا۔

اس صورت میں ادائے صوم و صلوٰۃ واجب ہوگی اور ہر حال میں یہ نذر پوری ہو جائے گی۔ اس پر اجماع ہے۔

لیکن امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ وغیرہ کے نزدیک اگر مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی نذر مانی ہو تو کسی دوسری مسجد میں پڑھنے سے نذر پوری نہ ہوگی اور اگر مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) یا مسجد نبوی ﷺ میں نماز پڑھنے کی نذر مانی ہو تو مسجد حرام میں پڑھنے سے نذر پوری ہو جائے گی۔ غرض کم فضیلت والی مسجد میں نماز پڑھنے سے اس نماز کی نذر پوری نہ ہوگی جو زیادہ فضیلت والی مسجد میں لازم کی گئی ہو۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر صورت میں ہر جگہ نماز پڑھنے سے نذر پوری ہو جائے گی۔ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ فتح مکہ کے دن ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے منت مانی تھی کہ اگر اللہ آپ ﷺ کو فتح مکہ نصیب فرمادے گا تو میں بیت المقدس میں نماز پڑھوں گا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسی جگہ پڑھ لو اس شخص نے دوسری بار یا تیسری بار وہی گزارش کی آخر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تم جانو تمہارا حال (یعنی تم کو اختیار ہے جو چاہو کرو یہاں پڑھو یا وہاں۔ واللہ اعلم) ابوداؤد۔ داری۔

اسی حدیث کی بناء پر امام صاحبؒ نے شرط مکانی کو لغو قرار دیا ہے امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ تینوں مساجد میں سے کسی ایک مسجد کی شرط لگانے میں ثواب کی کثرت (تموظ) ہوتی ہے اور مقصود طاعت ہے لہذا یہ شرط طغوانہ ہوگی۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری اس مسجد میں نماز علاوہ مسجد حرام کے دوسری مسجدوں میں ہزار نمازوں سے بہتر ہے۔ بخاری و مسلم۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے حضور نے فرمایا آدمی کی اپنے گھر میں نماز ایک نماز کا اجر رکھتی ہے اور محلہ کی

مسجد میں پچیس نمازوں کا اور جامع مسجد میں پانچ سو نمازوں کا اور مسجد اقصیٰ میں ہزار نمازوں کا اور میری مسجد میں پچاس ہزار نمازوں کا اور مسجد حرام میں ایک لاکھ نمازوں کا۔ ابن ماجہ۔

(یہ تفصیلی درجات) فرض نمازوں کیلئے ہیں نوافل کا یہ حکم نہیں ہے۔ حضرت زید بن ثابتؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا علاوہ فرض کے (باقی دوسری) نماز آدمی کیلئے اپنے گھر میں میری مسجد میں پڑھنے سے بہتر ہے۔ ابو داؤد۔ ترمذی۔

علاوہ طاعت کے دوسری شرائط کے لغو ہونے پر حضرت ابن عباس کی حدیث دلالت کر رہی ہے ابن عباسؓ نے فرمایا رسول اللہ خطبہ دے رہے تھے دفعۃً ایک شخص دھوپ میں کھڑا نظر آیا اسکے متعلق کیفیت دریافت فرمائی ابواسر اہل نے عرض کیا اس نے منت مانی ہے کہ نہ بیٹھے گانہ سایہ میں جائیگا نہ بات کرے گا اور اسی طرح روزہ پورا کریگا۔ فرمایا اس کو حکم دو بات کرے سایہ میں جائے بیٹھے جائے اور روزہ پورا کرے۔ ابو داؤد، ابن ماجہ، ابن حبان، بخاری کی روایت میں دھوپ کا ذکر نہیں ہے۔ امام مالکؒ نے اس حدیث کو موطا میں مرسل ذکر کیا ہے اس روایت میں ہے اس کو حکم دو کہ طاعت خد لوندی کو پورا کرے اور جو معصیت ہے اس کو ترک کر دے۔ امام مالک نے بیان کیا ہم کو یہ بات نہیں پہنچی کہ حضور ﷺ نے کفارہ ادا کرنے کا حکم دیا ہو امام شافعیؒ نے بھی یہ حدیث بیان کی جس کے آخر میں یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے کفارہ کا حکم نہیں دیا البتہ بیہقی نے بوساطت محمد بن کریب حضرت ابن عباس کی روایت نقل کی ہے اس میں کفارہ کا حکم ہے مگر محمد بن کریب ضعیف الروایت ہے۔

مسئلہ: اگر واجب نذر ادا نہ کر سکے تو قضا واجب ہے نذر کی مثل ادا کرے خواہ مثل حقیقی ہو یا حکمی جیسے نماز نذر کے عوض نماز صوم نذر کے عوض صوم۔ اور شیخ فانی (پیر ضعیف) ہر صوم نذر کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔ اگر کسی نے پیدل حج کرنے کی منت مانی اور کسی عذر کی وجہ سے سوار ہو گیا تو جمہور کے نزدیک اس کو ایک جانور کی قربانی پیش کرنی چاہئے صحیح روایت سے امام ابو حنیفہ کا بھی یہی مسلک ثابت ہے اصل روایت میں امام صاحبؒ کا قول یہ آیا تھا کہ پیدل حج کی نذر ماننے والے پر پیدل جانا واجب ہی نہیں ہے اس لئے اگر سوار ہو جائے تو قربانی واجب نہیں کیونکہ عقبہ بن عامر جہنی کی روایت ہے حضرت عقبہؓ نے کہا میری بہن نے برہنہ سر ننگے پاؤں پیدل کعبہ کو جانے کی منت مانی رسول اللہ ﷺ اس کی طرف تشریف لائے اور فرمایا اس کی کیا کیفیت ہے لوگوں نے عرض کیا اس نے ننگے سر ننگے پاؤں پیدل کعبہ کو جانے کی نذر مانی ہے فرمایا اسکو حکم دو سوار ہو جائے اور سر ڈھانک لے۔ بخاری و مسلم۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے رسول اللہ نے دیکھا کہ ایک بوڑھا آدمی اپنے دو لڑکوں کے درمیان دونوں کے سارے سے جا رہا ہے وجہ دریافت فرمائی جواب ملا اس نے پیادہ جانے کی نذر مانی ہے فرمایا اللہ کو اس کو عذاب دینے کی کوئی ضرورت نہیں پھر حضور اکرم ﷺ نے اس کو سوار ہو جانے کا حکم دیا۔ متفق علیہ۔ ہم (جمہور کی طرف سے) کہتے ہیں کہ حضرت عقبہ بن عامرؓ کی روایت کو ابو داؤد نے جید سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ میری بہن نے کعبہ تک پیادہ جانے کی منت مانی تھی مگر رسول اللہ ﷺ نے اس کو سوار ہونے اور ایک قربانی کرنے کا حکم دیا۔

ابو داؤد ہی میں زید بن عباسؓ کی روایت سے یہ الفاظ آئے ہیں کہ عقبہ بن عامر کی بہن نے نذر مانی تھی کہ پیدل حج کو جائے گی اور اس میں اس کی طاقت نہیں تھی تو حضور اقدس ﷺ نے فرمایا یقیناً اللہ کو تیری بہن کے پیدل چلنے کی پرواہ نہیں وہ سوار ہو جائے اور ایک اونٹ کی قربانی دے۔ طحاوی نے بھی اسی طرح حضرت عقبہ بن عامر کی روایت اچھی سند کے ساتھ نقل کی ہے ان قصریمات سے ظاہر ہو گیا کہ صحیحین کی روایات میں اختصار ہے۔ ہماری نقل کردہ روایات سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ قربانی کیلئے اونٹ ہی مخصوص ہے۔ عبدالرزاق نے صحیح سند کے ساتھ حضرت علیؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جس نے کعبہ کو پیدل جانے کی منت مانی ہو تو اس کو پیدل چلنا چاہئے اگر تھک جائے تو سوار ہو جائے اور اونٹ کی قربانی دے حضرت ابن عمرؓ حضرت

ابن عباسؓ قنادہ اور حسن بصریؒ کے بھی ایسے ہی اقوال منقول ہیں۔

مسئلہ: اگر کسی نے گناہ کی نذر مانی یا ایسے امر مباح کی منت مانی جو طاعت نہیں ہو سکتا تو اس کو پورا کرنا واجب نہیں بالاجماع وہ نذر درست نہوگی امام اعظمؒ کے نزدیک کلام لغو ہو جائیگا اور جمہور کے نزدیک نذر نہیں ہوگی لیکن کلام بھی لغو نہوگا بلکہ قسم کے حکم میں آجائے گی جہاں تک ہو سکے شیخ العقل کے کلام کو لغویت سے محفوظ رکھا جائے۔ نذر کے لفظوں میں چونکہ پختہ تاکید ہوئی ہے اللہ کا نام ذکر کیا جاتا ہے اس لئے کلام لفظاً قسم بن جانے کی صلاحیت رکھتا ہے اور معنی بھی وہ قسم ہو سکتا ہے کیونکہ جس چیز کی منت کو واجب بنایا ہے لامحالہ اس کی ضد کو حرام قرار دیا ہے۔ لہذا جمہور کے نزدیک اس قسم کو توڑنا اور نذر معصیت کی صورت میں کفارہ (قسم) دینا واجب ہے مگر نذر مباح کی صورت میں اختیار ہے کہ نذر کو پورا کرے یا توڑ کر کفارہ ادا کرے جمہور کے قول کو ثابت کرنے والی مختلف احادیث ہیں ایک حدیث حضرت عقبہؓ بن عامر والی ہے کہ کفارہ نذر (وہی ہے جو) کفارہ قسم ہے۔ مسلم

حضرت عمران بن حصینؓ کی حدیث مرفوعہ ہے کہ معصیت خدا کی کوئی نذر (جائز) نہیں اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔ نسائی، حاکم، بیہقی۔ اس روایت کا مدلل محمد بن زبیرؓ حنفی پر ہے اور یہ راوی قوی نہیں۔ حافظ بن حجر نے کہا یہ حدیث دوسرے طریقوں سے بھی منقول ہے جن کی اسناد صحیح ہے مگر بے معلول امام احمد اور اصحاب السنن اور بیہقی نے بوساطت زہریؒ از ابو سلمہؒ از ابو ہریرہؓ بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے مگر یہ سلسلہ منقطع ہے ابو سلمہؒ نے ابو ہریرہؓ سے سماعت نہیں کی۔ اصحاب السنن نے یہ حدیث حضرت عائشہؓ کی روایت سے بھی نقل کی۔ لیکن اس سلسلہ میں سلیمان بن ارقمؓ ہے جو متروک ہے۔ دار قطنی نے حضرت عائشہؓ کی مرفوعہ حدیث نقل کی ہے کہ جس نے معصیت خدا کی منت اپنے اوپر لازم کی اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اس سند میں غالب بن عبد اللہ متروک ہے۔ ابو داؤد نے کریم کی وساطت سے جو حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے اس کی اسناد حسن ہے لیکن نووی نے لکھا ہے کہ معصیت خدا کی کوئی نذر (درست) نہیں اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔ باتفاق علماء حدیث یہ حدیث ضعیف ہے۔ حافظ نے کہا کہ طحاوی نے اس حدیث کو صحیح مانا ہے اور ابو علی بن سکن نے بھی۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے معین نذر مانی اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اور جس نے گناہ کی منت مانی اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اور جس نے ایسی منت مانی جس کو ادا کرنے کی اس میں طاقت نہیں اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اور جس نے قابل برداشت نذر مانی تو اس کو پورا کرے۔ ابو داؤد، ابن ماجہ۔ حضرت ثابت بن ضحاک کی روایت ہے کہ ایک شخص نے کسی خاص مقام پر، ایک روایت میں اس مقام کا نام بوانہ آیا ہے، اونٹ ذبح کرنے کی نذر مانی رسول اللہ ﷺ نے اس سے (دریافت) فرمایا کیا جاہلیت کے دور میں وہاں کسی بت کی پوجا ہوتی تھی لوگوں نے عرض کیا نہیں۔ فرمایا کیا جاہلیت والوں کا کوئی خوشی کا میلہ لگتا تھا۔ لوگوں نے جواب دیا نہیں فرمایا تو اپنی نذر پوری کر ابو داؤد۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ عمرو بن شعیبؒ نے اپنے باپ پر دوا کی روایت سے یہ حدیث نقل کی ہے اور اسی کی طرح ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت بھی لکھی ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایسی چیز کی نذر مانی ہو جو نہ طاعت ہے نہ معصیت تو اس کو پورا کرنا جائز ہے عمرو بن شعیبؒ کے باپ نے دادا کے حوالے سے بیان کیا کہ ایک عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے منت مانی تھی کہ آپ ﷺ کے سر پر دف بجاؤں گی۔ اس کی مراد یہ تھی کہ آپ کی تشریف آوری پر (آپ کے سامنے دف بجاؤں گی) حضور ﷺ نے فرمایا اپنی منت پوری کر لے۔ یہ حدیث ابو داؤد نے نقل کی ہے شاید یہ واقعہ دف بجانے کی حرمت سے پہلے کا تھا۔

نذر معلق باشرط، بوقت تحقق شرط، نذر قطعی کی حکم میں ہے ظاہر روایت میں امام اعظمؒ کا یہی قول ہے اور ابو یوسفؒ کا بھی یہی مسلک ہے اور امام شافعیؒ کا قول بھی ایک روایت میں یہی آیا ہے۔ امام مالکؒ بھی اسی کے قائل ہیں مگر انھوں نے (ایک صورت میں اس کے خلاف) کہا ہے کہ اگر کسی نے نذر مشروط کی صورت میں کل مال خیرات کرنے کی منت مانی اور شرط واقع ہو گئی تو (کل مال خیرات کرنا ضروری نہیں صرف ایک تہائی مال خیرات کرنا لازم ہے باقی جو صورت بھی ہو ہر حالت میں جو



منت مانی ہے اس کو پورا کرنا ضروری ہے)

ایک روایت میں آیا ہے کہ امام اعظمؒ نے قول مذکور سے رجوع کر لیا تھا اور فرمایا تھا کہ نذر معلق اگر پوری کرے تو خیر ورنہ کفارہ قسم ادا کرنا کافی ہے یہی امام محمد کا قول ہے۔ صاحب ہدایہ اور دوسرے محققین حنفیہ نے کہا ہے کہ کفارہ قسم امام صاحب کے نزدیک اس شرط کے وقت کافی ہوگا جس شرط کا تحقق وہ چاہتا ہو مثلاً یوں کہے کہ اگر میں گھر کے اندر جاؤں یا فلاں شخص سے بات کروں یا فلاں کام کروں تو مجھ پر حج یا ایک سال کے روزے لازم ہیں۔ اس نذر کو نذر خارج کہا جاتا ہے۔ لیکن اگر شرط ایسی ہے جس کا وقوع وہ خود چاہتا ہے (اور وہ شرط واقع ہو گئی) تو نذر پوری کرنی لازم ہے مثلاً یوں کہہ کہ اگر فلاں غائب شخص آجائے یا میرا دشمن مر جائے یا میرا فلاں کام ہو جائے یا میری بیوی کے لڑکا پیدا ہو تو مجھ پر یہ چیز لازم ہے تو اس صورت میں لامحالہ اس پر وہی چیز ادا کرنی لازم ہوگی جو اس نے مانی ہے۔ اس نذر کا نام نذر تبرء ہے۔ اسی تفصیل کے امام احمد بھی قائل ہیں اور ظاہر ترین روایت میں امام شافعیؒ کا بھی یہی قول آیا ہے۔ امام شافعی کا ایک تیسرا قول بھی ایک روایت میں آیا ہے جو ایک روایت میں امام احمد کی طرف بھی منسوب ہے کہ نذر خارج میں کفارہ قسم ہی واجب ہے مانی ہوئی منت ادا کرنی جائز نہیں۔

سعید بن مسیب نے بیان کیا کہ دو انصاری بھائی کسی میراث کے مشترک وارث ہوئے ایک نے دوسرے سے تقسیم کی خواہش کی اس نے جواب دیا اگر تو نے دوبارہ تقسیم کیلئے کہا تو میرا کل مال کعبہ کے منافع کیلئے ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کعبہ کو تبرء مال کی ضرورت نہیں۔ اپنی قسم کا کفارہ ادا کر اور اپنے بھائی سے کلام کر۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے حضور ﷺ فرما رہے تھے کہ تم پر نہ کوئی قسم پڑیگی نہ نذر (اگر) خدا کی نافرمانی یا قطع رشتہ داری یا ایسی چیز کے متعلق ہو جس کے تم مالک نہ ہو۔ ابو داؤد

مسئلہ: جس نے خارج از طاقت عبادت کی نذر مانی تو کفارہ دینا جائز ہے امام اعظم کے نزدیک کفارہ لازم نہ ہوگا صرف اللہ سے استغفار کرے۔

ہماری دلیل حضرت ابن عباسؓ کی وہ حدیث ہے جو اوپر گزر چکی کہ جس نے خارج از طاقت چیز کی منت مانی اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔ حضرت عقبہ کی بہن کے قصہ میں بھی آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ تیری بہن کے پیدل چلنے کی سخت تھکان سے خدا کو کچھ فائدہ نہیں۔ وہ سوار ہو جائے اور سوار ہو کر حج کو جائے اور اپنی قسم کا کفارہ دے دے۔ ابو داؤد۔ عبد اللہ بن مالکؓ نے کہا کہ حضرت عقبہ بن عامر نے بیان کیا کہ میری بہن نے برہنہ سر پیدل چل کر حج کو جانے کی منت مانی تھی اس کا تذکرہ حضور کے سامنے آیا ارشاد فرمایا اپنی بہن سے کہہ دے کہ سر پر اوڑھنی اوڑھے سوار ہو اور تین روزے رکھے۔ ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی، طحاوی۔

اختلاف احادیث کو دور کرنے کی توجیہ یہ ہے کہ شاید حضور ﷺ نے کفارہ کا حکم اس وقت دیا جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ وہ عورت نذر پوری کرنے سے عاجز ہے واللہ اعلم۔

یعنی اس کی برائی صحاح میں ہے شروہ چیز ہے جس سے روگردانی کی جاتی ہے (یعنی قابل نفرت چیز)

مُسْتَطِيرًا ⑤ بہت زیادہ پھیل ہوئی۔ استطار الحریق آگ بہت پھیل گئی استطار الفجر صبح کی روشنی خوب پھیل گئی۔ مقابل نے کما روز قیامت کا شر آسمانوں میں پھیلے گا تو آسمان پھٹ جائیں گے۔ ستارے جھڑ جائیں گے چاند سورج بے نور ہو جائیں گے ملائکہ پر خوف طاری ہو جائیگا اور زمین پر شر پھیلے گا تو پہاڑ خاک ہو کر اڑ جائیں گے پانی خشک ہو جائیگا۔ روئے زمین پر جو پہاڑی یا عمارت ہوگی ٹوٹ پھوٹ جائیگی۔ اس آیت میں مومنوں کے عقیدہ کی خوبی اور گناہوں سے پرہیز رکھنے کا اظہار ہے جس طرح آیت یُوقُونَ بِالنَّذْرِ میں اہل ایمان کی ادائیگی فرض کا اظہار تھا۔

وَلِيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ اس میں اشارہ ہے اس امر کی جانب کہ مومن اللہ کے بندوں پر مہربانی کرتے ہیں

رضائے مولیٰ کے حصول کیلئے خلوص کے ساتھ نفل (غیر لازم) نیکیاں کرتے ہیں۔

اللہ کی محبت میں یا کھانے کی محبت اور حاجت کے باوجود۔

مَسْكِينًا وَبَيْنَمَا ذَا اَسِيرًا ①

ابن منذرؒ نے ابن جریرؒ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اہل اسلام کو قید نہیں کرتے تھے (اس لئے آیت میں مسلمان قیدی مراد نہیں) بلکہ اس آیت کا نزول ان مشرکوں کے سلسلہ میں ہوا تھا جن کو مسلمان قید کر لیا کرتے تھے رسول اللہ ﷺ ان مشرک قیدیوں سے اچھا سلوک کرنے کا حکم دیتے تھے۔ قتادہ کا بھی یہی قول ہے لیکن مجاہد اور سنیب بن جبیرؒ کا قول ہے کہ اسیر اے مراد مسلمان قیدی ہے۔ اول الذکر قول زیادہ واضح ہے بعض کے نزدیک اسیر سے مراد ہے باندی غلام بعض کے نزدیک عورت مراد ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دو ضعیفوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہو مملوک اور عورت۔ رواہ ابن عساکر۔

ابو عمرو نے حضرت ام سلمہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نماز اور اپنے مملوک کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہو۔ رواہ الخطیب۔ بخاری نے ابوب میں حضرت علیؓ کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ اپنے مملوکوں کے معاملہ میں اللہ سے ڈرو۔

بغویؒ کی روایت میں ہے کہ غورتوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہو وہ تمہارے پاس قیدی ہیں بغوی نے لکھا ہے اس آیت کی شان نزول کے متعلق علماء میں اختلاف ہے مقاتل کا بیان ہے کہ اس کا نزول ایک انصاری کے متعلق ہوا تھا جس نے ایک ہی دن میں مسکین کو بھی کھانا کھلایا تھا اور یتیم کو بھی اور قیدی کو بھی۔

مجاہد اور عطائے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کے حق میں ہوا۔ حضرت علیؓ نے ایک یہودی کی مزدوری کر کے کچھ جو حاصل کئے اور ان میں سے ایک تہائی پیس کر گھر والوں کے کھانے کیسے کچھ کھانا تیار کیا جو نہی کھانا پک کر تیار ہوا ایک مسکین نے آکر سوال کیا گھر والوں نے وہ کھانا اس کو دے دیا دوبارہ پھر ایک تہائی جو پکائے گئے کھانا پک کر تیار ہوا تو ایک یتیم نے آکر سوال کیا گھر والوں نے وہ کھانا اس کو کھلا دیا تیسری بار بانی جو کو پکایا اور پک کر تیار ہوا تو ایک مشرک قیدی آگیا اور سوال کیا گھر والوں نے وہ کھانا اس کو دیدیا اور سب اس روز بھوکے رہے۔

ثعلبیؒ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ (ایک بار) حضرت حسنؓ اور حسینؓ بیمار ہو گئے رسول اللہ ﷺ عیادت کیلئے تشریف لے گئے اور (حضرت علیؓ سے) فرمایا ابواحسن اگر تم اپنے بچوں (کی صحت کی) نذرمان لو (تو بہتر ہے) حضرت علیؓ، حضرت فاطمہؓ اور حضرت فضہؓ نے نذرمان لی کہ اگر ان دونوں کو صحت ہو گئی تو ہم تین روزے رکھیں گے حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ کی خادمہ کا نام فضہ تھا۔ چنانچہ دونوں صحت یاب ہو گئے مگر اس روز ان حضرات کے پاس کچھ کھانے کو نہیں تھا حضرت علیؓ نے شمعون خیبری (یہودی) سے تین صاع (تقریباً بدہ سیر) جو قرض لئے حضرت فاطمہؓ نے ایک صاع جو کا آنا پیسا اور پانچ روٹیاں پکا کر گھر والوں کے سامنے روزہ افطار نے کیلئے رکھ دیں اتنے میں ایک مسکین آکر کھڑا ہو گیا گھر والوں نے اس کو اپنے اوپر ترجیح دی اور روٹیاں اس کو دیدیں خود پانی کے سوا کچھ نہیں پکھا اور رات یونہی گزار دی اور صبح کو روزے رکھ لئے شام ہوئی تو گزشتہ دن کی طرح کھانا پکا کر سامنے رکھا ہی تھا کہ ایک یتیم آگیا سب کھانا اس کو دیدیا اور رات یونہی فاقہ سے گزار دی اور صبح کو روزے رکھ لئے شام کو پھر کھانا پکا کر سامنے رکھا ہی تھا کہ تیسری مرتبہ ایک قیدی آکھڑا ہوا اور گھر والوں نے حسب سابق اس کے ساتھ برتاؤ کیا اس پر جبرئیلؑ یہ سورت لے کر نازل ہوئے اور کہا محمد یہ لو اللہ نے تمہارے اہل بیت کے معاملہ میں تم کو مبارک باد دی ہے۔ حکیم ترمذی نے کہا یہ مفصل حدیث سوائے بے وقوف اور جاہل کے کسی کیلئے تسکین بخش نہیں۔ ابن جوزی نے اس کو موضوعات میں شمار کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ اس کا موضوع ہونا ناقابل شک ہے۔ سیوطی نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ سورت مکی ہے اور حضرت فاطمہؓ سے حضرت علیؓ کا نکاح ہجرت سے دو سال بعد ہوا تھا۔ میں کہتا ہوں یہ اعتراض تو مقاتل اور مجاہد و عطا کے قول پر بھی ہوتا ہے کیونکہ کسی انصاری کے حق میں اگر آیت کا نزول قرار دیا جائے تو آیت کاملنی ہونا ضروری ہے اسی طرح حضرت علیؓ کا کسی یہودی کی مزدوری کر کے کچھ جو حاصل کرنا بھی مدینہ ہی میں ہو سکتا ہے مکہ میں یہودی

ہی نہیں تھے بلکہ نفس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ مدنی ہو کیونکہ قیدی مدینہ میں ہی تھے مکہ میں تو نہ جہاد تھا نہ کسی مشرک قیدی کا وجود پس ظاہر ہے کہ اس سورت کا کچھ حصہ مدنی ہے خواہ بعض حصہ مکی ہو۔ اگر کل سورت کو مکی قرار دیا جائے تو آیت میں پیش گوئی ہوگی اور ہجرت کے بعد مسلمانوں کو پیش آنے والے واقعہ کی اطلاع بطور اخبار غیب کے قرار دی جائے گی۔

إِنَّمَا نُنْطِئُكُمْ بِطَعْمُونِ کی ضمیر کی حالت کا اظہار ہے یعنی وہ اس قول کو کہنے کی حالت میں کھانا کھلاتے ہیں۔ یہ قول یا تو واقعی وہ زبان سے کہتے ہی تھے یا زبان حال گویا تھی۔ مجاہد اور سعید بن جبیر نے کہا ان لوگوں نے اپنی زبانوں سے یہ الفاظ نہیں کہے تھے مگر ان کی دل کی حالت سے اللہ واقف تھا (اور دل سے ضرور انہوں نے یہ بات کہی تھی) اس قلبی قول ہی کی اللہ نے تعریف فرمائی ہے۔

لِيُوجِبَ اللَّهُ لَكُمْ أَجْرًا لِقَدْ وَجَّهَ زَائِدٌ ہے مراد ہے اللہ واسطے اللہ کی خوشنودی اور ثواب کی طلب میں۔

وَلَا تُشْكُرُونَ ⑨ شکورہ دخول مجروح قبول سب مصدر ہیں۔ روایت میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ خیرات کا کچھ مال کسی کے گھر بھیجتی تھیں پھر واپسی کے بعد قاصد سے پوچھتی تھیں ان گھر والوں نے کیا کہا اگر قاصد کہتا کہ آپ کیلئے دعا کی تھی تو ام المؤمنین بھی ان کو ویسی ہی دعا دیتی تھیں تاکہ خیرات خالص اللہ واسطے باقی رہے (یعنی اجر آخرت کیلئے باقی رہے۔ دنیوی کوئی اجر اس سے حاصل نہ ہو یہاں تک کہ اس کے عوض کلمہ دعائیہ بھی نہ ملے)

إِنَّا خَفَّافٌ مِنْ رَبِّنَا اَطْعَامُ کی پہلی علت لَوْ جَوَّجَ اللّٰهُ تھی اور یہ دوسری علت ہے گویا حرف عطف اور حرف جر کو حذف کر کے لَوْ جَوَّجَ اللّٰهُ پر عطف کر دیا گیا ہے اصل کلام یوں تھا نَطْعُمُكُمْ طَعْمًا وَ خَوْفًا مِنَ اللّٰهِ یعنی اللہ کی خوشنودی اور ثواب کی طلب میں اور اللہ کے عذاب و غضب کے خوف سے ہم تم کو کھانا کھلاتے ہیں۔ مِنْ رَبِّنَا کا معنی ہے من عذاب ربنا یعنی ہم اللہ کے عذاب سے ڈرتے ہیں۔

يَوْمًا عَمُوسًا قَمَطِرًا ⑩ اس دن کے عذاب سے جو عَمُوسٌ اور قَمَطِرٌ ہوگا عبوس تر مشرور تیوری پر بل ڈالے ہوئے آدمی۔ یہ یوم کی صفت مجازا ہے جیسے نہارہ صائم اس کا دن روزہ دار ہے یعنی وہ دن میں روزہ دار ہے (پس دن کے تیوری پر بل پڑنے کا معنی ہوا کہ اس دن غم و رنج کی وجہ سے سب لوگ ترش رو ہوں گے) قَطِرٌ ترش و سخت تر مشرور۔ کلبی کا یہی قول ہے۔ انحفش نے کہا سب سے زیادہ سخت اور طویل دن۔ قاموس میں ہے قَطِرٌ کا معنی ہے شدید اقمطر شدید ہو گیا اقمطر نسفہ اس نے ادلی سے اعلیٰ کی طرف ترقی کی۔

فَوَقَّهْمُ اللّٰهُ فاسی ہے یعنی ابراء چونکہ اللہ سے ڈرتے اور عذاب آفریں اعمال سے بچتے تھے اس لئے اللہ نے ان کو محفوظ رکھا۔ واقعہ اگرچہ مستقبل سے تعلق رکھتا ہے (آئندہ ہوگا) مگر یقینی الوقوع ہے اس لئے مستقبل کی تعبیر ماضی کے صیغہ سے کردی (گویا ایسا ہو گیا)۔

شَرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ شَرٌّ سے مراد مکروہات اور بجائے ترش و دلی (لور بد نمائی) کے ان کو عطا فرمایا گیا وَلَقَّهْمُ نَصْرًا وَ سُرُورًا ⑪ چہرہ کا حسن اور دل کی خوشی وَجَّزَاهُمْ

بِمَا صَبَرُوا ان کے صبر رکھنے کی۔ یعنی اللہ کی اطاعت پر اور گناہوں سے پرہیز رکھنے پر اور مسکین کو کھانا کھلانے کے وقت اپنی بھوک پر اور جہاد میں شہید ہونے پر اور خیرات دیتے وقت خود کھ اٹھانے پر صبر رکھنے کے بدلے میں اللہ ان کو عطا فرمائے گا۔

جَنَّةً وَ حَرِيرًا ⑫ جنت جس میں وہ داخل ہوں گے اور ریشمی لباس جو ان کو پہنایا جائے گا۔

مَعْنَىٰ فِيهَا عَلَى الْأَسْبَابِ ۝

گے۔ اُن اُنک پر وہ والی مسریاں حضرت ابن عباس نے فرمایا صرف پلنگ بغیر پردے اور چھتری کے اور صرف چھتری پر وہ بغیر پلنگ کے اُن اُنک نہیں کہلاتا پلنگ مع چھتری اور پردہ کے ہو تو اُن اُنک کہلاتا ہے۔ یہی

لَا يَبْرُدُونَ فِيهَا سَمُومًا وَلَا زَهَرًا ۝  
الکواکب ستارے چمکنے لگے۔ زَمَهْرُور سے مراد یا سخت سردی اور شمس سے مراد گرمی ہے یعنی جنت کے اندر نہ گرمی ہوگی نہ سردی بلکہ ہمیشہ معتدل ہوا رہے گی۔

ابن مبارک نے بیان کیا اور عبد اللہ بن احمد نے بھی زوائد میں تخریج کی ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا جنت سکون بخش ہے نہ اس میں گرمی ہے نہ سردی۔ یا زمریر سے مراد ہے چاند یا چمکتے ستارے اس وقت یہ مطلب ہوگا کہ جنت خود روشن ہے نور رب سے منور ہے اس کو نہ سورج کی ضرورت ہے نہ چاند کی۔ شعیب بن جبران نے بیان کیا میں ابو العالیہ رباحی کے ساتھ سورج نکلنے سے پہلے باہر نکلا ابو العالیہ نے فرمایا جنت کی اسی طرح نسبت کی جاتی ہے پھر آیت وَمُظِلٌّ مِّمَّنْ دُونِهَا ۝

میں کہتا ہوں کہ ابو العالیہ کی مراد نور صبح سے جنت کی تشبیہ دینا نہیں ہے صبح کا نور تو ضعیف ہوتا ہے جس میں تاریکی مخلوط ہوتی ہے بلکہ اس امر میں تشبیہ دینی مقصود ہے کہ (جس طرح) صبح کی روشنی پھیلتی جاتی ہے منقطع نہیں ہوتی (اسی طرح جنت کی روشنی رو بہ ترقی ہوگی منقطع نہیں ہوگی) ۱۔

وَدَانِيَةً ۝ یعنی قریب۔ اس کا عطف مَعْنَىٰ پر ہے یا لَا يَبْرُدُونَ کے محل پر یعنی وہ قریب ہی دیکھیں گے یا جنت پر عطف ہے اور موصوف محذوف ہے یعنی ایک اور جنت اللہ عطا فرمائے گا جس کے سائے قریب ہوں گے (گویا دو جنتیں عطا فرمائی جائیں گی) جیسا کہ ایک اور آیت میں آیا ہے وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ لِّيَنْتَظِرُوا ۝ لیکن یہ موخر الذکر تاویل ضعیف ہے کیونکہ اس توجیہ کا اقتضاء ہے کہ پہلی جنت کے سائے قریب نہوں تقسیم شرکت کے منافی ہے۔

عَلَيْهَا ظِلُّهَا ۝  
وَذَلَّلْتُ قُطُوفَهَا تَذَلُّلًا ۝  
ذَلَّلْتُ، ظِلَّالَهَا سے حال ہے یا دَانِيَةً پر معطوف ہے جیسے خَالِقُ  
الْأَصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا ۝ میں جعل کا عطف خالق پر ہے یا دَانِيَةً کے ذوالحال سے حال ہے اور ذوالحال کی طرح راجع ہونے والی ضمیر محذوف ہے یعنی ذَلَّلْتُ لَهُمْ قُطُوفَ سے مراد ہیں پھل یعنی جنت کے پھل بڑے سہل الحصول ہوں گے اہل جنت جس طرح چاہیں گے توڑیں گے کسی طرح کی کوئی رکاوٹ نہیں ہوگی۔ حضرت براء بن عازب نے فرمایا کہ جنتی جنت کے پھل جس طرح چاہیں گے (توڑ کر) کھائیں گے کھڑے ہو کر، بیٹھ کر، لیٹ کر۔ یہی اور سعید بن منصور۔  
وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِدَانِيَةٍ مِّنْ فَضْلِهِ وَأَكْوَابِ ۝

مجاہد کا یہی قول نقل کیا ہے۔

كَانَتْ قَوَارِيرًا ۝  
كَانَتْ اُكْرَ فعل تام ہوگا تو قَوَارِيرُ اُكْرَ کو حال کہا جائیگا یعنی وہ کوزے بنے ہوئے ہیں اور مثل بلور کے ہیں اور کَانَتْ کو اگر فعل ناقص کہا جائے تو قواریر اس کی خبر ہوگا یعنی وہ کوزے صفائی میں بلوری جام کی طرح ہیں ابن جریر نے حسد عوفی حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ وہ چاندی کے برتن ہیں جن کی صفائی شیشوں کی طرح ہے۔ سعید بن مسعود بن عبد الرزاق نے اور یہی نے حضرت ابن عباس کا قول بیان کیا ہے کہ اگر دنیا کی چاندی لے کر تم اس کا باریک ورق کھینچ کے پر کی طرح بھی بنا لو تب بھی دوسری طرف کا پانی اس میں سے نظر نہیں آئیگا۔ لیکن جنت کی برتن کی سفیدی مثل چاندی کے اور صفائی شیشوں کی طرح ہوگی۔

ممکن ہے نور صبح سے تشبیہ انبساط کے علاوہ اس وجہ سے بھی ہو کہ صبح کی روشنی میں نہ تکلیف دہ سردی ہوتی ہے نہ ناگوار گرمی بلکہ ایک خوشگوار فرحت آفریں اہترازی کیفیت ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

اول قَوَارِيرَ سے بدل ہے۔ ابن ابی حاتم کی دوسری روایت ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جنت میں کوئی ایسی چیز نہیں کہ تم کو دنیا میں اس کے مشابہ چیز میں دی گئی ہو جنت کے قَوَارِيرِ فضة کے مشابہ دنیوی قواریر ہیں۔ کلبی کا قول ہے کہ اللہ نے ہر قوم کے بلوری برتن انہی کے ملک کی مٹی سے پیدا کئے اور جنت کی زمین چاندی کی ہے اس لئے وہاں کی چاندی کے بلوری برتن ہوں گے جن سے اہل جنت پیئیں گے۔

مِنْ فِضَّةٍ قَدْ دُھَا تَقْدِيرًا ۝ یعنی اہل جنت کی سیرابی کے اندازہ کے مطابق پلانے والے خادم (غلمان) کو زوں کی مقدار مقرر کر لیں گے نہ سیرابی کی ضرورت سے مقدار زیادہ ہوگی نہ کم۔

فریابی نے حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول نقل کیا ہے شیخ اجل مولانا یعقوب کرتبی نے فرمایا شاید اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ ارواح میں معرفت الہی کی جتنی استعداد ہوگی اسی کی مقدار کے موافق کو زوں کی مقدار ہوگی۔ ہنود نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ تقدیر اکواب کا یہ معنی یہ کہ وہ نہ اتنے لبریز ہوں گے کہ چھلک جائیں نہ کناروں سے کم پایہ مطلب ہے کہ اہل جنت خود اپنے دلوں میں ایک اندازہ مقرر کر لیں گے اور ان کے اندازہ کے موافق کو زے ان کے سامنے آئیں گے یا یہ معنی کہ نیک اعمال کے اندازہ کے موافق کو زے ان کو ملیں گے۔

وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا ۝ يَطَافُ عَلَيْهِنَّ بِعُطْفٍ كَأْسًا ۝ مراد یا حقیقتہ مشروب ہے یا کاس بول کر مشروب مجازاً لکھ لیا گیا ہے جیسے جری النہر نہر جاری ہو گئی۔ یعنی پانی۔  
كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ۝ یہ کاس کی صفت ہے۔ سونٹھ کی آمیزش والی شراب۔ عرب کے ذوق کیلئے بہت لذیذ ہوتی تھی اللہ نے بھی (انہی کے ذوق کے اعتبار سے) کوعدہ فرمایا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ نے جنت کی جن چیزوں کا تذکرہ قرآن میں کیا ہے اور جو نام ذکر کئے ہیں ان کی مثل دنیا میں نہیں۔ بعض کا قول ہے کہ زنجبیل جنت کے ایک چشمے کا نام ہے جس کے پانی میں سونٹھ کا مزہ ہوگا۔ قادرہ نے کہا جنتی چشمہ کا پانی اہل قربت کو بغیر آمیزش کے ملے گا اور باقی اہل جنت کو آمیزش کے بعد۔

میں کہتا ہوں کہ اللہ نے کَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا كَقَوْرًا بھی فرمایا اور کَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا بھی فرمایا یہ اختلاف پینے والوں کی طبعی خواہش کے پیش نظر ہوگا گرم مزاج والوں کو مشروب کی خنکی پسند ہوتی ہے ان کو ایسی شراب مرغوب ہوتی ہے جس میں کافور کی آمیزش ہو اور سرد مزاج والوں کو گرم مشروب پسند ہوتا ہے اس لئے ان کو ایسا مشروب مرغوب ہوتا ہے جس میں سونٹھ کی آمیزش ہو ہر شخص کی رغبت خاطر جدا جدا ہے۔

عَبْدًا فِيهَا ۝ اگر زنجبیل کو چشمہ کا نام کہا جائے تو عیناً اس سے بدل ہوگا ورنہ کَأْسًا سے بدل ہوگا اور مضاف مجذوف ہوگا یعنی مشروب عین۔

سَلْسِلًا سَلْسِلًا ۝ اس چشمہ کا نام سَلْسِلٌ ہے۔ جو مشروب آسانی کے ساتھ حلق میں اتر جائے اور خوشگوار ہو وہ سَلْسِلٌ ہے۔ سلسل سلسلا سَلْسِلًا (آسانی اور خوشگوری کے ساتھ حلق میں اتر گیا) بعض لوگوں کا قول ہے کہ سَلْسِلٌ میں باء زائد ہے (اصل لفظ میں سلسل یعنی پانچ حرف ہیں) زجاج نے سَلْسِلٌ کی وجہ تسمیہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ اہل جنت اس (چشمہ) کو جدھر چاہیں گے بہا کر لے جائیں گے وہ ان کی مرضی کا تابع ہوگا اس لئے اس کو سَلْسِلٌ کہا گیا ہے۔ مقاتل اور ابو العالیہ نے کہا کہ وہ چشمہ اہل جنت کے راستے میں اور ان کے گہروں میں رواں ہوگا۔ زیر عرش سے جنت عدن کے اندر سے پھوٹ کر نکلے گا اور جنت والوں تک پہنچے گا۔ جنت کی شراب میں کافور کی خنکی سونٹھ کا مزہ اور مشک کی خوشبو ہوگی۔

وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ ۝ وَلَدَانِ غلمان جن کو اہل جنت کی خدمت کیلئے اللہ پیدا کرے گا یا کافروں کے تابع بچے جن کو اہل جنت کا خادم بنایا جائے گا۔

مُتَّكِئِينَ ۝ یعنی نہ مریں گے نہ بوڑھے ہوں گے۔

اِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسْبَتْ لَهُمْ لَوْ لَوْ اَمْتَنُوْرًا ۝ غلمان اہل جنت کی خدمت کیلئے منتشر ہوں گے اور منتشر موتیوں کی طرح دکھائی دیں گے۔ غلمان کی صف بندی وجہ شہ نہیں در نہ پروئے ہوئے موتیوں سے تشبیہ دی جاتی ابن مبدک اور ہناد اور بیہتی نے حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ لوئی جنتی وہ ہوگا جس کی خدمت میں ایک ہزار خادم لگے ہوں گے اور ہر خادم کا کام دوسرے خادم کے کام سے جدا ہوگا۔ پھر آپ نے یہی آیت تلاوت فرمائی۔ ابن ابی الدنیا نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ سب سے کم درجہ کے جنتی کے سر کے پیچھے دس ہزار خادم (خدمت کیلئے) کھڑے ہوں گے۔ ابن ابی الدنیا نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ سب سے کم مرتبہ والا جنتی وہ ہوگا جس کے پاس خدمت کیلئے صبح و شام پانچ ہزار خادم آئیں گے اور ہر خادم کے پاس (کھلانے پلانے کیلئے) ایسا برتن ہوگا جو دوسرے خادم کے پاس نہ ہوگا۔ واللہ اعلم۔

ابن المنذر نے بروایت عمرہ بیان کیا کہ حضرت عمرؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھجور کی ٹہنیوں کی چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے اور پہلو پر نشان بڑ گئے تھے یہ دیکھ کر حضرت عمرؓ رو دیئے۔ ارشاد فرمایا کیوں روتے ہو۔ حضرت عمرؓ نے کسری اور اس کی حکومت، ہر مز اور اس کی حکومت، شاہ حبشہ اور اس کی حکومت کا ذکر کیا اور عرض کیا آپ اللہ کے رسول ﷺ ہیں اور کھجور کی ٹہنیوں کی چٹائی پر تشریف فرما ہیں۔ فرمایا کیا تم اس بات پر راضی نہیں کہ ان کیلئے دنیا ہے اور ہمارے لئے آخرت۔ اس پر اللہ نے مندرجہ ذیل آیت نازل فرمائی۔

وَ اِذَا رَأَيْتَ رَاٰیْتَ فَعَلْ مُتَعَدٰی قَاۡمٌ مَّقَامٌ لَّازِمٌ كَے ہے فَعْلٌ مَحْذُوْفٌ ہے۔ وہاں یعنی جنت میں۔ یہ رَاٰیْتَ کا ظرف مکان ہے۔

رَاٰیْتَ نَعِيْمًا وَّمَلٰٓئِكًا كٰثِرًا ۝ (نعمائیں تنوین تکثیر ہے یعنی) بڑی راحت، حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث پہلے گزر چکی ہے کہ کم ترین مرتبہ والا جنتی وہ ہوگا جو اپنے باغات کو بیویوں کو خادموں کو اور تختوں (سہریوں) کو ہزار برس (اور ایک روایت میں ہے دو ہزار برس) کی راہ کی مسافت سے دیکھے گا اور اس کو (اپنی آخری حدود کا) آخری کنارہ اسی طرح نظر آئے گا جس طرح قریب ترین حصہ نظر آئے گا کی چیز کی تشریح میں کہا گیا ہے۔ لازوال حکومت ہوگی۔ فرشتے آکر سلام کریں گے اور دریائی کی اجازت کے خواستگار ہوں گے جنت کے اندر اہل جنت کو وہ سب کچھ ملے گا جو ان کی خواہش ہوگی۔ رب جلیل کو بھی دیکھیں گے۔

عَلَيْهِمْ شَرٰبٌ سٰدِسٌ

شراب مبتداء ہے یا خبر ہے یا عائد لہم کا فاعل ہے لفظ سُدُسُ معرب ہے۔

ایک قسم کا باریک ریشی دیا ہوتا ہے۔ (قاموس)

خَضْرُوْا۟ اسْتَبْرَقُ ذ

موتی ریشی دریائی، استبرہ کا معرب ہے یا زرفیت یا دیبا (دریائی) کی طرح کوئی ریشی

دیز کپڑا ہوتا ہے۔ قاموس۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جنتیوں کے کپڑوں کے متعلق ارشاد فرمائیے کیا وہ کوئی پیدا ہونے والی چیز ہے جس کی تخلیق کی جائے گی یا بننے والی چیز ہے جس کو بنایا جائیگا فرمایا نہیں وہ ایسی چیز ہے جو جنت سے پھوٹ کر نکلے گی وہ جنت کا ایک پھل ہے۔ رواہ النسائی والہمز اردو البیہقی بسند جید۔ حضرت جابرؓ کا قول مروی ہے کہ جنت میں ایک درخت سے سندس پیدا ہوگا جس سے اہل جنت کے کپڑے (تیل) ہوں گے رواہ البزار والہمز الطبرانی وابو یعلیٰ بسند صحیح۔ حضرت عمرؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس (مرد) نے دنیا میں ریشم پہنا وہ آخرت میں نہ پئے گا۔ نسائی اور حاکم نے یہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بھی بیان کی ہے اس میں اتنا زائد ہے کہ جس نے دنیا میں شراب پی وہ آخرت میں نہیں پیے گا اور جس نے سونے چاندی کے برتنوں میں دنیا میں کچھ کھلایا وہ آخرت میں سونے چاندی کے برتنوں میں پینے سے محروم رہے گا

تجین میں حضرت عمرؓ کی روایت کی طرح حضرت انسؓ اور حضرت زبیرؓ سے بھی حدیث مروی ہے اور حضرت ابو سعید خدریؓ سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے مگر اس روایت میں اتنا زائد ہے اگر وہ جنت میں داخل ہو بھی جائے گا تو ریشم تب بھی نہیں پہنے گا ابو داؤد نے صحیح سند سے اس کو بیان کیا ہے نسائی ابن حبان اور حاکم بھی اس کے ناقل ہیں۔

یہ بِطُوفٍ عَلَیْہِمُ پر معطوف ہے یا عارِ لَہِمُ کی ضمیر سے حال ہے اور قَدْ محذوف ہے۔ اَسَاوِرُ سے پہلے حرف جر محذوف ہے۔ من فضۃ میں من بیان یہ ہے یعنی اہل جنت کو چاندی کے کنگنوں سے آراستہ کیا جائے گا۔ دوسری آیت میں اَسَاوِرُ مِنْ ذَّہَبٍ آیا ہے۔ سونے کے کنگن پہنائے جائیں گے۔ ان دونوں آیات میں تعارض نہیں ہے ہو سکتا ہے دو قسم کے پہنائے جائیں یا ایک کے بعد دوسرے پہنائے جائیں یا کسی کو کوئی اور کسی کو کوئی پہنائے جائیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اساور کو خادموں کی حالت کا بیان قرار دیا جائے اس وقت خادموں کے کنگن چاندی کے ہوں گے اور اہل جنت کے سونے کے اور ایک کنگن چاندی کا دوسرا موتیوں کا۔

ابو الشیخ نے العظمتہ میں کعب احبار کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ کا ایک فرشتہ اہل جنت کیلئے زیور آغاز فریش سے بنا رہا ہے اور قیامت پہنچنے تک بناتا رہے گا اور اہل جنت کا کوئی ایک زیور بھی نمودار ہو جائے تو سورج کی روشنی (پر غالب آجائے) جانی رہے۔

صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مومن کے (ہاتھ کے) زیور وہاں تک پہنچیں گے جہاں تک وضو کا پانی پہنچے گا (یا پہنچتا ہے) نسائی اور حاکم نے حضرت عقبہ بن عامر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ کا ارشاد ہے اگر تم جنت کا زیور اور کسی لباس پسند کرتے ہو تو دنیا میں اس کو نہ پہنو۔

وَسَقْفُہُمْ رُبُّہُمْ شَرَابًا طَہُورًا ① تمام گندگیوں سے اور ہاتھوں کے چھونے سے پاک۔ ابو قلابہ اور ابراہیم کا قول ہے کہ جنت کی شراب اہل جنت کے بدن میں ناپاک پیشاب نہیں بن جائے گی بلکہ پسینہ بن جائے گی جس کی خوشبو مشک کی طرح ہوگی اس کی صورت یہ ہوگی کہ پہلے کھانا دیا جائے گا پھر شراب طہور دی جائیگی شراب پینے سے ان کے پیٹ پاک ہو جائیں گے اور جو کچھ کھلایا ہو گا وہ پسینہ بن کر جلد بدن سے خارج ہو جائیگا جس کی خوشبو خالص مشک جیسی ہوگی (پسینہ آنے کے بعد) پھر کھانے کی خواہش لوٹ آئیگی۔

مقاتل نے کہا جنت کے دروازہ پر پانی کے ایک چشمہ کا نام طہور ہے جو شخص اس کا پانی پئے گا اللہ اس کے دل سے ہر طرح کا کینہ اور حسد نکال دے گا۔

بیضاوی نے کہا ان اقوال سے بہتر وہ قول ہے کہ جس میں کہا گیا ہے کہ یہاں شراب کی ایک اور خاص قسم مراد ہے جو دونوں مذکورہ اقسام سے اعلیٰ ہے اسی کو عطا فرمانے کی نسبت اللہ نے اپنی طرف کی ہے اور اسی کو طہور فرمایا ہے کیونکہ اس کو پینے والا تمام حسی لذتوں کی طرف میلان اور غیر اللہ کی رغبت سے پاک ہو جاتا ہے صرف جمال ذات کا معائنہ کرتا اور دیدار الہی سے لذت اندوز ہوتا ہے یہ درجہ ثواب ابراہار کا آخری درجہ اور صدیقین کے ثواب کا ابتدائی مرتبہ اور مبداء ہے۔ صاحب مدارک نے لکھا ہے۔ بعض کا قول ہے کہ فرشتے اہل جنت کو شراب پیش کریں گے مگر وہ قبول کرنے سے انکار کر دیں گے اور کہیں گے درمیانی وسائل سے تو ہم مدت دراز سے لیتے ہی رہے ہیں (اب تو براہ راست لیں گے) اچانک غیب سے بغیر ہاتھوں کی وساطت کے پیالے منہ سے لگ جائیں گے۔ اس قول کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو ابن ابی الدنیانے جید سند کے ساتھ نقل کی ہے کہ حضرت ابولہامہ نے فرمایا جنتی آدمی شراب کی خواہش کرے گا شراب فوراً اس کے ہاتھ میں آجائیگی وہ پی لگا پینے کے بعد پیالہ لوٹ کر اپنی جگہ چلا جائیگا شیخ یعقوبؒ کرخنی نے فرمایا کہ سابقین مقررین کو زیریں عرش سے بغیر کسی درمیانی ذریعہ کے شراب ملیگی اور درمیانی درجہ والوں کو یعنی ابراہار کو فرشتے دینے کے باقی اہل جنت کو یعنی ان لوگوں کو جو گناہوں کی بخشش کے بعد یا سزا بھگتے کے بعد جنت میں داخل ہوئے ہوں گے غلامان شراب پیش کریں گے۔ میں کہتا ہوں ان آیات میں تو ابراہار کے احوال کا

مذکورہ ہے اس لئے ممکن ہے کہ کبھی ان کے غلامان کے ذریعہ سے کبھی ملائکہ کے ذریعہ سے اور کبھی بغیر کسی ذریعہ کے شراب دی جائے البتہ اہل قربت کو اکثر بغیر واسطہ کے دی جائیگی۔

إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً  
وَكَانَ سَعْيَكُمْ مَشْكُورًا ﴿۳۱﴾

یہ راحت تمہارے اعمال کے عوض ہے۔

مشکور کا معنی مقبول پسندیدہ۔ ستائش کے لائق۔ قابل ثواب۔ اللہ کی طرف سے یہ قول گویا ان کے حسن اعمال کا شکریہ ہو گا کیونکہ وہ یتیموں اور مسکینوں سے شکریہ کے طالب نہیں تھے۔ میں کہتا ہوں اللہ نے اپنی مربانی سے جنت کی نعمتوں کو برابر کے اعمال کی جزا قرار دیا ورنہ آدمی کا کون سا عمل اس قابل ہو سکتا ہے کہ اسکی جزا جنت ہو (یعنی کوئی نیکی جنت کا مستحق نہیں بنا سکتی نہ خدام پر لازم ہے کہ وہ نیکیوں کو جنت عطا فرمائے بلکہ اس نے اپنی مربانی سے نیکی کے عوض جنت دینے کا وعدہ فرمایا ہے)

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ﴿۳۲﴾ حضرت ابن عباس نے فرمایا مراد یہ ہے کہ آیت آیت کر کے قرآن نازل کیا ایک دم مجموعہ نازل نہیں کیا۔ نَحْنُ مُسَمِّدُ الْوَحْيِ (مبتدا) ہے نَزَّلْنَا خبر فعلی ہے جملہ کو ان سے شروع کیا ہے نَزَّلْنَا خود جمع متکلم ہے لیکن نَحْنُ کا اس پر اضافہ کر کے فاعل کی طرف فعل کی اسناد کو مکرر کر دیا یہ طرز کلام کلام کو بہت موکد کر دیتا ہے اس میں اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ تفریق کے ساتھ قرآن کو نازل کرنے ہی میں حکمت اور مصلحت ہے (یکدم مجموعہ نازل کرنے سے وہ مصلحت اور فائدہ حاصل نہیں ہوتا) پھر فعل کی نسبت اپنی طرف مکرر کرنے سے اختصاص کا فائدہ بھی حاصل ہوتا ہے (کہ ہم نے ہی نازل کیا کسی دوسرے نے نہیں یہ فعل ہمارا ہی ہے) اور حکیم کا فعل پر از حکمت ہوتا ہے (خدا حکیم ہے اس کا یہ فعل حکمت سے خالی نہیں)

فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ﴿۳۳﴾ فاء سببی ہے (ف سے پہلے کا کلام بعد والے کلام کا سبب ہے) یعنی جب تم نے نیکیوں اور بدوں کا حال اور سزا جزا کی تاخیر کا سبب جان لیا تو کافروں کی طرف سے پہنچنے والے دکھ پر صبر کرو ان کو عذاب دینے کی جلدی نہ کرو کافروں پر تمہارے فتیاب ہونے میں جو تاخیر ہو رہی ہے اس سے رنجیدہ نہ ہو اور جب تم جانتے ہو کہ قرآن خدا ہی نے نازل فرمایا ہے تو اس کے تشریفی احکام پر صبر رکھو۔

وَلَا تَطِعْ مِنْهُمْ إِنَّمَا أَوْفَوْنَا سِوَاكَ ﴿۳۴﴾ یعنی فتیابی میں تاخیر ہونے کی وجہ سے متکدل ہو کر کافروں میں سے کسی اٹھ یا کفور کے کہنے پر نہ چلو۔ اِثْمٌ سے مراد وہ گناہ گار جو گناہ کی طرف چلانے والا ہے خواہ وہ گناہ کفر نہ ہو۔ کفور سے مراد وہ کافر جو کفر کی طرف بلانے والا ہے۔

## ایک شبہ

(آیت مذکورہ کے مضمون سے سطحی نظر رکھنے والے کے دل میں ایک شبہ پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ اِثْمٌ یا کفور کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے یعنی اختیار دیا گیا ہے کہ اِثْمٌ کی اطاعت مت کرو یا کفور کی اطاعت مت کرو دونوں میں سے کسی ایک کی اطاعت مت کرو یعنی ایک کا کسنا مت مانو دوسرے کا مانو)

## ازالہ

اِثْمًا اور کُفُورًا دونوں نکرہ ہیں جو نفی (لَا تَطِعْ) کے زیر عمل ہیں اس لئے ممانعت میں عموم مستفاد ہو رہا ہے یعنی کوئی گناہ کی دعوت دے یا کفر کی پادونوں کی تم کسی کی اطاعت نہ کرو۔ اگر بجائے اِثْمِ کے آیت میں واو ہو تا تو یہ مطلب ہو جاتا کہ اس شخص کی اطاعت نہ کرو جو تم کو اِثْم اور کُفُور دونوں کی دعوت دیتا ہو۔ اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ تمہارا اِثْم یا صرف کفر کی دعوت دینے والے کی اطاعت نہ کرو۔



## آیت کا اقتضاء

آیت سے اقتضاء ثابت ہے کہ اگر کوئی کافر کسی ایسے امر کی دعوت دے جو نہ گناہ ہو نہ کفر تو اس کی اطاعت جائز ہے۔ بعض اہل تفسیر نے کہا کہ آیت میں اَوْ بِمَعْنٰی ہوا ہے اور اَوْ کُفُّورِ دونوں سے مراد ابو جہل ہے واقعہ یہ ہوا کہ جب نماز فرض ہوئی تو ابو جہل نے حضور کو نماز سے روکا اور کہا اگر میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ وسلم کو نماز پڑھتے دیکھ لیا تو اس کی گردن توڑ دوں گا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ رواہ عبد الرزاق وابن المنذر و ابن جریر عن قتادہ۔

مقاتل نے کہا کہ آثم سے مراد ہے عقبہ بن ربیعہ اور کفور سے مراد ہے ولید بن مغیرہ۔ دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا کہ تم جو کچھ کر رہے ہو اگر عورتوں کے اور مال کیلئے کر رہے ہو تو اس سے باز آ جاؤ عقبہ نے کہا میں تم سے اپنی بیٹی کا نکاح بغیر مہر کے کر دوں گا اور ولید نے کہا میں تم کو تہمدی پسند کے موافق مال دے دوں گا اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

وَ اذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ  
ہے (بشرطیکہ جزء اہم ہو) تکبیرہ تحریمہ نماز کا رکن ہے (اس لئے اہم جزء ہے) لہذا یوں کہا جائے کہ نماز کا ہر عمل اور ہر قول ذکر ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس نماز میں کوئی حصہ انسانی کلام کا نہیں یہ صرف تسبیح تکبیر اور قرات قرآن ہے۔ رواہ مسلم من حدیث معاویہ بن الحکم۔

نکوة دن کا شروع حصہ۔ اس سے مراد فجر کی نماز ہے۔  
وَ اَصْبَحًا دن کا پچھلا حصہ۔ اس سے مراد ظہر اور عصر کی نمازیں ہیں۔  
وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَّهُ سجود سے مراد نماز ہے اور اس سے مغرب اور عشاء کی نمازیں مراد ہیں چونکہ رات کی نمازوں میں تکلیف زیادہ برداشت کرنی ہوتی ہے اس لئے مِنَ اللَّيْلِ کو فاسجد سے پہلے ذکر کیا۔ فَاسْجُدْ میں فاء زائد ہے اور لکھنویہ مقدّر ہے اصل کلام یوں تھا وَ اَمَّا مِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ تسبیح سے مراد ہے نماز یعنی نماز شب۔

طوبیلاً ۱۵ یہ مصدر محذوف کی صفت ہے یعنی تَسْبِيحًا طَوِيلًا اس سے مراد ہے آدھ دلتیاں سے کچھ کم بیش۔  
اِنَّ هَؤُلَاءِ يُجِبُّونَ الْعَاجِلَةَ مکہ کے کافر، دارعاجلہ یعنی دنیا کو چاہتے ہیں۔  
وَيَذَرُونَ وِرَاءَهُمْ اور اپنے آگے پاپس پشت چھوڑ دیتے ہیں۔  
يَوْمًا ثَقِيلًا ۱۶ بھاری دن یعنی سخت دن۔ ثقیل اصل میں سخت و شہوار کام ہوتا ہے مجازاً ان کو ثقیل کہہ دیا گیا یعنی اس روز امر اتنا بھاری ہو گا کہ گویا وہ دن بھاری ہو جائے گا اِنَّ هَؤُلَاءِ يُجِبُّونَ الخ پورا جملہ ممانعت اطاعت کی علت ہے۔ مطلب یہ کہ کفار مکہ تو خطاکار ہیں یہ جو کچھ کرتے ہیں دنیا کیلئے کرتے ہیں ان کو آخرت کی پرواہ نہیں اسلئے تم ان کے کہنے پر نہ چلو۔

تَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَ شَدَدْنَا آسْرَهُمْ  
فَاِذَا يَشْتَاِبَدْنَا اَمَّا لَهُمْ تَبَدُّلًا ۱۷  
ہم نے بنائے ان کی بندش کمزور کر دی اور سخت بندش مضبوط کی ہے۔  
اور ہم جب چاہیں گے ان جیسی بنادیں اور بندش مفاصل والے دوسرے لوگ ان کی جگہ لے آئیں گے۔

تَبَدُّلًا مفعول مطلق تاکید کیلئے ہے وَاِذَا يَشْتَاِبَدْنَا جملہ شرطیہ ہے اس کا عطف شد دنا پر ہے اور تَحْنُ خَلَقْنَا هُمْ یعنی اس پورے کلام سے کافروں کی مذمت کا اظہار مقصود ہے کہ انہوں نے اللہ کی دی ہوئی نعمتوں کے مقابلے میں ناشکری کی۔ تخلیق اور طاقت بخشی کا تذکرہ خصیصہ صیت کے ساتھ اسلئے کیا کہ تمام نعمتوں کی بنیاد یہی ہے۔ اِذَا يَشْتَاِبَدْنَا کے جملہ سے رسول اللہ

یعنی کو لغویت کفار پر تسکین بخشی مقصود ہے اور کافروں کو جانی اور ہلاکت کی دھمکی ہے اور ان کی جگہ دوسروں کو قائم کر دینے کی وعید آمیز اطلاع ہے چنانچہ بدر کی لڑائی میں ان کو ہلاک بھی کر دیا۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ اِذَا اس جگہ بمعنی اِنْ (محض فرض کیلئے) ہے یعنی اگر اللہ چاہے گا تو تمہاری جگہ دوسروں کو لے آئے گا لیکن اس کی مشیت نہیں ہوئی (اس لئے اس نے عام طور سے کفار مکہ کو تباہ نہیں کیا)

اِنَّ هٰذَا تَذٰكِرَةٌۭ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلٰی رَبِّهِ سَبِيْلًا ۝۱۹

یہ سورت یہاں آیات۔

تذکرہ

فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلٰی رَبِّهِ سَبِيْلًا ۝۱۹

اب جو اللہ کی قربت اور اس کے راستے پر چلنا چاہے وہ

رب تک پہنچنے کا راستہ اختیار کرے یعنی اس کی طاعت کرے ہمیشہ اس کی یاد کرے اور دل سے خلوص رکھے اور رسول اللہ ﷺ کی پیروی کرے۔

وَمَا تَشَاءُوْنَ اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ

یعنی اے لوگو! اے کافرو! تمہاری مشیت راہ خدا پر چلنے کے

متعلق ہو یا کسی اور چیز کے متعلق کسی وقت بھی اس کا وجود نہیں ہو سکتا مگر اسی وقت تمہاری مشیت کا وجود ہو گا جب خدا کی مشیت

تمہاری مشیت کے وجود کی ہو (یعنی تمہاری مشیت خود بخود پیدا نہیں ہو سکتی تمہاری مشیت کی ہستی اور تخلیق اللہ کی مشیت پر

موقوف ہے)

حضرت عبد اللہ بن عمرو کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمام بنی آدم کے دل ایک دل کی طرح رحمن کی

چٹکی میں ہیں جس طرح چاہتا ہے اس کو پھیر دیتا ہے اس کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا اے اللہ! اے دلوں کو پھیرنے والے

میرے دل کو اپنی طاعت پر موڑ دے۔ (مسلم)

چونکہ مومنوں کو ہدایت یاب کرنے کی اللہ کی مشیت تھی اس لئے اس کی مشیت کے موافق لیل ایمان نے اس کی راہ

اختیار کی اور کافروں کو ہدایت یاب کرنے کی اس کی مرضی نہ تھی اس لئے اس نے کافروں کو راہ حق پر چلائے چاہا۔

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا

اللہ ہر شخص کی اہلیت سے خوب واقف ہے اس لئے ہر شخص کو وہی دیتا ہے جس کا وہ اہل

ہوتا ہے۔ یہ آیت چاہتی ہے کہ انسانوں میں خیر و شر کی قابلیت پہلے سے ہوتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ تعین مومن کا مبداء اللہ

کا اسم ہادی ہے اور تعین کافر کا مبداء اللہ کا اسم مضل۔

حٰكِمًا ۝۲۰

اللہ حکیم ہے تقاضائے حکمت کے مطابق اس کی مشیت ہوتی ہے۔

يَدْخُلُ مَنْ يَّشَاءُ فِي رَحْمَتِي

اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے اپنی جنت میں

داخل کرتا ہے رحمت سے مراد ہے جنت کیونکہ آخرت میں جنت ہی محل رحمت ہے۔ رحمت میں داخل کرنے کی مشیت اس

طرح ظاہر ہوتی ہے کہ دل میں ایمان اور یقین ڈال دیتا ہے اور سر میں اپنی محبت پیدا کر دیتا ہے اور طاعت کی توفیق دے دیتا ہے اور

اطاعت پر قائم رکھتا ہے اور کفر و معصیت سے نفرت پیدا کر دیتا ہے۔

وَالظّٰلِمِيْنَ اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝۲۱

ظالمین فعل محذوف کا مفعول ہے اس کا

عطف یہ فعل پر ہے اور دونوں جملوں سے مَا تَشَاءُوْنَ اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ کے مضمون کی تاکید ہوتی ہے۔

واللہ اعلم

سورة الدھر ختم ہوئی بعونہ تعالیٰ

سورة الدھر ختم ہوئی بعونہ تعالیٰ

## سورة المرسلات

یہ سورت مکی ہے اس میں پچاس آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۝۱ قَالَ عَصَفَاتٍ عَصَفًا ۝۲ وَالنَّشْرِاتِ نَشْرًا ۝۳ فَالْفَرْقَاتِ  
فَرْقًا ۝۴ فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا ۝۵

مقاتل کے نزدیک ان پانچوں سے مراد ملائکہ ہیں۔

المرسلات وہ ملائکہ جن کو امر و نہی (احکام تشریعی) لے کر بھیجا جاتا ہے۔ مسروق نے حضرت ابن مسعود کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ اس مطلب پر عُرْفًا مفعول لہ ہوگا (یعنی ارسال کی علت) یہ بھی احتمال ہے کہ عُرْفًا حال ہو اس وقت عُرْفًا کا معنی ہوگا پییم۔ اس کا ماخذ عرف الفرس (گھوڑا پییم دوڑا) ہوگا مراد یہ کہ ان ملائکہ کی قسم جن کو پییم احکام دے کر بھیجا جاتا ہے۔ قَالَ عَصَفَاتٍ عَصَفًا اور وہ عصر تک حکم کی تعمیل میں تیزی کے ساتھ چلتے ہیں۔ عَصَف الرِّيحِ آندھی چلنا وَالنَّشْرِاتِ نَشْرًا اور اللہ کے احکام کو زمین پر پھیلاتے ہیں مراد یہ کہ اللہ کی طرف سے کتابیں اتارتے اور پھیلاتے ہیں اور ان احکام کے ذریعے سے ان مردہ نفوس کو جو جہالت کی وجہ سے مرچکے ہوتے ہیں زندہ کر دیتے ہیں۔ فَالْفَرْقَاتِ فَرْقًا اور حق و باطل میں تفریق کر دیتے ہیں۔ فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا اور انبیاء کے دلوں میں وحی کالقاء کرتے ہیں یا مومنوں کے دلوں میں ذکر خدا سے یقین پیدا کرتے ہیں۔

مجاہد و قتادہ نے کہا (پوری آیت میں) ہوائیں مراد ہیں الْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا یعنی ان ہوائوں کی قسم جو پییم چلائی جاتی ہیں۔ بعض اقوال میں عُرْفًا کا معنی کثیر بھی آیا ہے (یعنی وہ ہوائیں جو بکثرت چلائی جاتی ہیں) الْعَصَفَاتِ عَصَفًا تیز چلنے والیاں۔ النَّاشِرَاتِ بادلوں کو فضا میں اٹھا کر لانے والیاں الْفَارِقَاتِ فَرْقًا بادلوں کو دبا کر نچوڑنے والیاں یا بارش کے بعد ابر کو پر اگندہ کر دینے والیاں فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا دلوں میں یاد خدا پیدا کرنے والیاں ہوشمند جب ہو اکی رفتار دیکھتا ہے اور اس کے اٹھان کا مشاہدہ کرتا ہے تو اللہ کا ذکر کرتا ہے اور اس کے کمال قدرت کا اعتراف کرتا ہے لوگوں کے نامید ہو جانے کے بعد بارش کی نعمت کا شکر ادا کرتا ہے۔ اسی طرح ہوائیں ذکر الہی کا سبب بن جاتی ہیں۔

یہ بھی احتمال ہے کہ آیات قرآن مراد ہوں آیات قرآن ہر امر معروف کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیجی گئیں۔ الْعَصَفَاتِ گزشتہ کتابوں اور ملتوں کو ان آیات نے منسوخ کر دیا گویا اڑا دیا۔ النَّاشِرَاتِ مشرق اور مغرب میں ہدایت کے آثار پھیلائے۔ الْفَارِقَاتِ حق و باطل میں امتیاز کر دیا۔ الْمُلْقِيَاتِ اللہ کی یاد کل جہان میں پیدا کر دی۔ یا نفوس انبیاء مراد ہیں جن کو مخلوق کی ہدایت رہنمائی اور احکام پہنچانے کیلئے بھیجا گیا۔ الْعَصَفَاتِ نفوس انبیاء نے اقبال مامورات اور اجتناب ممنوعات میں جلدی کی النَّاشِرَاتِ اور ہدایت کو پھیلا یا الْفَارِقَاتِ اور حق کو باطل سے جدا کیا۔ فَالْمُلْقِيَاتِ اور اللہ کی یاد امت کے دلوں میں اور زبانوں پر پیدا کر دی۔

عَذْرًا أَوْ تَذَرًا ۝۶  
یہ دونوں لفظ ذال کے سکون کے ساتھ مصدر ہیں عَذْرُ بمعنی معذرت اور تَذَرُ بمعنی انذار  
ذرا اور ذال کے ضمہ کے ساتھ جمع کے صیغے ہیں عَذْرُ عَذیر کی جمع اور تَذَرُ تَذیر کی جمع۔ عذیر اور تذیر یا تو بمعنی مصدر ہیں لول  
بمعنی معذرت اور دوئم بمعنی انذار یا بمعنی فاعل ہیں عذیر بمعنی عاذر۔ عذر پیش کرنے والا اور تذیر بمعنی منذر ڈرانے والا۔ اگر مصدر

کہا جائے تو (ارسال۔ صحت نشر فرق اور) القاء ذکر کی علت اور غرض کا بیان ہو گا یعنی مذکورہ (پانچوں) فعل اس غرض کی وجہ سے ہوتے ہیں کہ اہل ایمان اپنے گناہوں کو مٹانے کا عذر پیش کریں اور اہل کفر کو خوف پیدا ہو۔ اگر مذکورہ بالا آیات میں المرسلات وغیرہ سے ہوائیں مراد ہوں تو (ان کا مسلمانوں کیلئے درس معذرت ہو تا تو ظاہر ہے البتہ) کافروں کیلئے سبب خوف بننے کی یہ صورت ہوگی کہ کافر ستاروں کی وجہ سے بارش ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں اس لئے بارش لانے والی ہوائیں اس بد اعتقادی کی وجہ سے ان کیلئے پیام عذاب ہوتی ہیں اگر ذکر سے وحی مراد ہو تو عذراً اَوْ نَذْراً کا نصب بدلیت کی وجہ سے ہو گا اور آیات قرآن مراد ہوں تو دونوں حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہوں گے۔

یہ جواب قسم ہے یعنی جس قیامت یا پاداش عمل کا تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے وہ ضرور آئے گی بلا شک۔  
فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ۝۱۰  
جب ستارے سیاہ کر دیئے جائیں گے ان کو بے نور کر دیا جائے گا۔ یہ جملہ شرطیہ ہے جواب محذوف ہے تو اس روز اہل جنت اور اہل دوزخ کو جدا جدا کر دیا جائے گا۔

وَلَا إِذَا السَّمَاءُ فَجَتْ ۝۱۱  
جب آسمان پھاڑ دیئے جائیں گے ان میں شکاف ہو جائیں گے۔  
فَلَا إِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ ۝۱۲  
اور پہاڑوں کو ان کی جگہ سے اکھاڑ دیا جائے گا۔  
فَلَا إِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ ۝۱۳  
ابو عمر کی روایت میں وَقَبَتْ آیا ہے اُقْبَتِ کی اصل بھی وَقَبَتْ تھی یعنی پیغمبروں کو اپنی اپنی امتوں پر شہادت دینے اور یکجا ہونے کیلئے ظاہر کیا جائے گا (اور قبروں سے باہر لایا جائے گا)  
لَا إِلَهَ إِلَّا يَوْمَ يُخْلَقُ السَّمَاءُ ۝۱۴  
یَوْمَ کا تعلق اُخْلَقَتْ سے ہے یہ استفہام (نامعلوم چیز کو معلوم کرنے کیلئے نہیں ہے بلکہ) مجازاً تعجب اور رد قیامت کی ہولناکی ظاہر کرنے کیلئے ہے۔ یعنی مذکورہ حوادث میں تاخیر کیوں ہے اور ان کے واقع ہونے کا کونسا وقت مقرر کیا گیا ہے۔

لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۝۱۵  
لَا إِلَهَ إِلَّا يَوْمَ سے بدل ہے یعنی حوادث مذکورہ کی تاخیر و تاویل فیصلہ کے دن کے لئے ہے۔  
وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۝۱۶  
فعل تعجب اظہار تعجب کے لئے ہے یہ تعجب بالائے تعجب یوم الفصل کی عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے ہے مطلب یہ ہے کہ یَوْمُ الْفَصْلِ عظیم الشان چیز ہے تم کو اس کی حقیقت معلوم نہیں نہ اس کی مثل کوئی دن تم نے دیکھا۔

وَيْلٌ ۝۱۷  
دلیل مصدر ہے اصل میں اس کا معنی ہے تباہی اور خرابی پیدا ہو جانا یہ جملہ فعلیہ تھا، اور ویلا مفعول مطلق ہونے کی بناء پر منصوب تھا اور فعل محذوف تھا مفعول کی بجائے دلیل کو بصورت مبتدا امر فروع لایا گیا تاکہ تباہی اور خرابی کے دوام پر دلالت ہو جائے (کیونکہ فعل سے عدول کر کے جملہ اسمیہ کو ذکر کرنا ثبات و دوام فعل پر دلالت کرتا ہے) یہ جملہ بد دعائیہ ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دیل جنم میں ایک وادی ہے کافر اس کے اندر چالیس برس تک تلی تک پہنچے بغیر لڑکھاتا چلا جائے گا۔ احمد، ترمذی، ابن جریر، ابن ابی حاتم، حاکم، بیہقی، ابن ابی الدنیا، ہنذا، حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا دیل جنم کے اندر ایک وادی ہے جس میں دوزخیوں کا کچھ لہو بہتا ہو گا۔ اللہ نے مکذبین کے لئے اس کو مقرر فرمایا ہے۔ بیہقی۔ وابن منذر۔ حضرت نعمان بن بشیرؓ کی روایت سے بھی ابن ابی حاتم نے ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔ عطاء بن یسارؓ نے فرمایا دیل جنم کے کچھ لہو سے بھری ہوئی ایک وادی ہے اگر پہاڑ بھی اس میں چھوڑ دیئے جائیں تو اس کی گری سے پھل جائیں۔ بیہقی، ابن جریر، ابن مبارک۔

حضرت عثمان بن عفانؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دیل دوزخ میں ایک پہاڑ ہے۔ ابن جریر بزار نے ضعیف سند سے بروایت حضرت سعید بن ابی وقاص بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دوزخ میں ایک پتھر ہے جس کو دیل کہا جاتا ہے

اس پر اہل عرافت (علم غیب کا مدعی اور غیب کی خبریں دینے والا) ایک خاص کردہ عرب میں تل عرافت کہلاتا تھا گویا عرافت ایک قسم کی کمات تھی) چڑھیں گے اتریں گے۔

یَوْمَ مَبِیِّنٍ لِّلْمُكْذِبِیْنَ ⑮ مذکورہ بالا حواشی کے دن ان لوگوں کے لئے دلیل ہو گا جو روز فیصلہ کی تکذیب کرتے ہیں۔  
 اَلَمْ نَخْلُقْ لَكَ الْاَكْلَیْنَ ⑯ کیا ہم نے عذاب سے گزشتہ زمانہ میں قیامت کی تکذیب کرنے والوں کو ہلاک نہیں کر دیا جیسے قوم نوح، عاد، ثمود وغیرہ یہ استفہام تقریری ہے (یعنی ضرور ہلاک کر دیا)  
 ثُمَّ نُنَبِّعُھُمْ الْاٰخِرِیْنَ ⑰ اَلَا خِرَیْنُ سے مراد ہیں مکہ کے کافر جو تکذیب انبیاء کے راستہ پر کفار سلف کی طرح چلتے تھے۔ یعنی پھر ان کفار سلف کے پیچھے ان دوسرے کافروں کو چلائیں گے (ان کو بھی ان کی طرح عذاب سے ہلاک کریں گے)

كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِیْنَ ⑱ یعنی مجرموں کا ہم اسی طرح ستیاس کر دیتے ہیں۔  
 وَیْلٌ یَّوْمَیْنِ لِّلْمُكْذِبِیْنَ ⑲ اللہ کی وعید کی تکذیب کرنے والوں کے لئے اس روز دلیل ہے۔  
 اَلَمْ نُخْلُقْكُمْ مِّنْ مَّاءٍ مَّھِیْنٍ ⑳ استفہام تقریری ہے۔ مہین سے مراد ہے۔ حقیر گندہ۔ یعنی نطفہ۔  
 فَجَعَلْنٰہُ فِیْ قَدَرٍ اَسْمٰکِیْنِ ㉑ قابل استقرار گڑھا یعنی رحم۔ اس جملہ کا عطف اَلَمْ فَخَلَقْنٰكُمْ کے مضمون پر ہے اور فَجَعَلْنٰہُ میں ف تفسیری ہے تعقیبی نہیں ہے (یعنی جملہ سابق کی تفصیل اور تشریح اس جملہ میں ہے ایسا نہیں ہے کہ قتل تخلیق کے بعد رحم میں استقرار نطفہ ہوتا ہے) اور اگر ف کو تعقیب کے لئے کہا جائے تو دونوں جملوں کی ترتیب معکوس ہوگی (یعنی استقرار نطفہ پہلے پھر تخلیق)

اِلٰی قَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ ㉒ یعنی ہم نے اس کو رحم میں رکھا۔ اتنے وقت تک جس کی مقدار عرفاً (عام لوگوں کو) معلوم ہے کم سے کم چھ ماہ اور زیادہ سے زیادہ دو سال یا معلوم سے مراد ہے اللہ کو معلوم ہوتا یعنی اس وقت تک اس کو رحم میں رکھا جس کی مقدار اللہ کو معلوم ہے

فَقَدَرْنَا ۙ نَافِع اور کسائی کی روایت میں فَقَدَرْنَا ہے۔ یعنی ہم نے ماں کے پیٹ میں رہنے کا وقت پیدا نش کا پیدا ہونے کے بعد اعمال زندگی مدت زندگی اور رزق کا اور آخرت میں نیک بخت اور بد نصیب ہونے کا ایک اندازہ مقرر کر دیا۔  
 حضرت ابن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں ہر ایک کا تخلیقی قوام ماں کے پیٹ کے اندر چالیس روز تک بصورت نطفہ رہتا ہے پھر اتنی ہی مدت میں بستہ خون ہوتا ہے پھر اتنی ہی مدت میں گوشت کا لوتھڑا ہوتا ہے پھر اللہ اس کے پاس فرشتہ کو چار باتوں کے لئے بھیجتا ہے فرشتہ اس کا آئندہ عمل اور مدت زندگی اور رزق اور شقی یا سعید ہونا لکھتا ہے پھر اس میں جان پھونکتا ہے پس قسم ہے خدا کی جس کے سوا کوئی دوسرا معبود نہیں کہ تم میں سے بعض لوگ جنت والوں کے کام کرتے ہیں یہاں تک کہ ان کے اور جنت کے درمیان ایک بانہ کا فاصلہ رہ جاتا ہے مگر لکھا ہوا غالب آتا ہے اور وہ دوزخیوں کا عمل کرتے ہیں اور دوزخ میں چلے جاتے ہیں۔ بخاری و مسلم، نافع اور کسائی کے علاوہ دوسروں نے فَقَدَرْنَا پڑھا ہے یعنی ہم اس کو ہست کرنے نیست کرنے اور دوبارہ پیدا کرنے پر قادر ہیں۔

فَنَحْنُ الْفٰیذُوْنَ ㉓ یعنی ہر چیز پر ہم اچھے قادر ہیں۔ ممکن ہے کہ قادر بمعنی مُقَدِّر ہو (یعنی ہم اچھا اندازہ کرنے والے ہیں)۔

وَیْلٌ یَّوْمَیْنِ لِّلْمُكْذِبِیْنَ ㉔ ہماری قدرت کی تکذیب کرنے والوں کے لئے یعنی کافروں کے لئے دلیل ہے یا ہماری تقدیر کا انکار کرنے والوں کے لئے دلیل ہے۔ تقدیر کا منکر (اسلام میں) فرقہ قدریہ ہے جو امت اسلامیہ کا مجوسی ہے۔

اَلَمْ تَجْعَلِ الْاَرْضَ كِفَاتًا ㉕ کِفَاتٌ یا صیغہ صفت ہے یعنی سمیٹنے والا جمع کرنے والا یا مصدر ہے اور

زمین کو کفات بطور مبالغہ کہا ہے یا کفایت کی جمع ہے جیسے صیام صائم کی جمع ہے یا کففت کی جمع ہے اور کفت کا معنی ہے پورا کرنا۔ اگر کفات کو جمع کہا جائے تو زمین کو کفات قرار دینا زمین کے ٹکڑوں کے لحاظ سے ہوگا یعنی زمین کے قطعات کفات ہیں۔

أَحْيَاءُ وَأَمْوَاتًا ﴿۱۷﴾  
مفعول محذوف ہے یعنی زندہ اور بے جان انسانوں کو۔ یہ اس صورت میں ہوگا کہ کفات کو صفت کا صیغہ قرار دیا جائے ورنہ فعل محذوف ہوگا یعنی زمین جمع رکھتی اور سمیٹتی ہے کچھ لوگوں کو اپنی سطح پر جو اپنے گھروں میں اور مکانوں میں ہوتے ہیں اور کچھ مردوں کو اپنے اندر۔ فراء نے کہا مفعول ہو (الناس) چونکہ معلوم تھا اس لئے حذف کر دیا گیا یہ بھی احتمال ہے کہ أَحْيَاءُ اور أَمْوَاتًا مفعول ہو۔ ان دونوں کی تین ان کی عظمت شان پر دلالت کر رہی ہے۔ اور اگر تینوں جمع بعض کے لئے ہو تو نکرہ لانے کی یہ وجہ ہوگی کہ زندہ مردہ انسان، دوسرے زندہ مردہ حیوانوں میں سے بعض ہیں۔ یہ بھی احتمال ہے کہ أَحْيَاءُ وَأَمْوَاتًا مجمل کا مفعول دویم ہو اور کفات ان کی حالت کا بیان ہو ذوالحال کے نکرہ ہونے کی وجہ سے حال کو مقدم کر دیا گیا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الْأَرْضُ يَا كَفَاتًا سے أَحْيَاءُ و أَمْوَاتًا حال ہوں اس وقت أَحْيَاءُ سے مراد ہوگی زمین سے پیدا ہونے والی چیز اور أَمْوَاتًا سے مراد ہوگی وہ چیز جس کا نمونہ زمین سے نہیں ہوتا۔

وَجَعَلْنَا فِيهَا رِوَادًا يَشْبَعُونَ ﴿۱۸﴾  
زمین میں ہم نے اونچے پہاڑ بنائے جو زمین سے ابھرے ہوئے ہیں۔

وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً قَرَارًا ﴿۱۹﴾  
وَقِيلَ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿۲۰﴾  
صاف شیریں پانی۔  
ان نعمتوں کی تکذیب کرنے والوں کے لئے اس روز ویل ہے مقاتل نے  
کہا امور مذکور: حشر و قیامت سے زیادہ عجیب ہیں۔

لَا تَطْلُقُوا إِلَى مَا كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿۲۱﴾  
ہے کہ اس روز ان کے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ اس کا جواب دیا ان سے کہا جائے گا کہ دنیا میں آتش جہنم کے تم قائل نہ تھے اب اس کی طرف چلو۔

لَا تَطْلُقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴿۲۲﴾  
یہ لول کلام کی تاکید یا اس سے بدل ہے اہل تفسیر نے کہا کہ  
ظن سے مراد ہے جہنم کا دھواں۔ بیضاوی وغیرہ نے کہا بڑا دھواں جو اونچا اٹھتا اور پچھرا ہوتا ہے۔ دخان جہنم کی تین شاخیں قرار  
دینے کی کچھ وجوہ بیضاوی وغیرہ نے لکھی ہیں جو ہم کو پسند نہیں ہمارے نزدیک تین شاخیں بنانے کی پسندیدہ وجہ یہ ہے کہ جہنم  
میں صرف تین قسم کے آدمی داخل ہوں گے (۱) وہ کافر جنہوں نے صرف یہی الفاظ کے ساتھ پیغمبروں کی تکذیب کی جیسے کفار  
نے کہا تھا أَفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (۲) وہ بدعتی جن کے اقوال ظاہر نصوص قطعیہ کے خلاف ہیں اور وہ اجماع کے خلاف  
نصوص کی غلط تالیس کرتے ہیں ان کے کلام سے آیات کا انکار اور پیغمبروں کی تکذیب انتضاء ثابت ہوتی ہے جیسے  
مجسمہ، قدریہ، رافضی، خارجی اور مرجئہ کے فرقے۔ مثلاً مجسمہ آیت وَجُوهٌ يُّؤْمِنُونَ بِالْغُثَاثِ کی تکذیب کرتے ہیں اور ان تمام  
آیات کو نہیں مانتے جن میں اعمال کے تولنے کا یا پل صراط وغیرہ کا تذکرہ ہے۔ اور رافضی و خارجی ان متواتر المعنی احادیث کے منکر  
ہیں جو حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کی مدح میں آئی ہیں۔ (۳) نفسانی خواہشات کی پیروی کرنے  
والے (مسلمان) جو صغیرہ کبیرہ گناہ کرتے اور فرائض کو ترک کرتے ہیں۔ یہی تینوں امور دخان جہنم کی تثلیث کے اسباب بننے  
کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

بغوی نے کہا بعض علماء کا قول ہے کہ دوزخ سے ایک گردن برآمد ہوگی جو تین شاخوں پر تقسیم ہو جائے گی (۱) نور ہوگا  
جو مومنوں کے سروں پر آکر ٹھیر جائے گا (۲) دخان ہوگا جو منافقوں کے سر پر آکر ٹھیر جائے گا (۳) بھڑکتے شعلے ہوں گے جو  
کافروں کے سروں پر آکر ٹھیر جائیں گے۔ میں کہتا ہوں یہ قول ضرور مرفوع ہوگا کیونکہ صرف رائے کو اس کا لارک نہیں

ہو سکتا اس قول کی تشریح یہ ہے کہ آتش جنم کی سہ گانہ اقسام میں پہلی قسم نور ہوگی اس کو نور کہتے کی وجہ یہ ہے کہ دوسری دونوں قسموں سے کم تاریک ہو گا ورنہ دوزخ کی آگ میں نور ہونے کا معنی ہی کیا ہو سکتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہزار برس تک دوزخ کی آگ بھڑکائی گئی یہاں تک کہ وہ سرخ ہو گئی پھر ہزار برس تک بھڑکائی گئی یہاں تک کہ وہ سیاہ ہو گئی اب وہ سیاہ تاریک ہے۔ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ترمذی اور بیہقی نے بیان کی ہے۔ دخان جنم کی یہی ہلکی ظلمت والی قسم گناہ گار مسلمانوں کے سروں کے اوپر آکر ٹھہر جائے گی۔ دوسری قسم دخان ہے اس میں آتش اجزاء کی کثرت اور تاریکی کی شدت ہوگی یہ منافقوں کے سروں پر آکر ٹھہر جائے گی اس جگہ منافقوں سے مراد ہیں وہ بدعتی جو ایمان کا تو دعویٰ رکھتے ہیں مگر کفر اور تکذیب انبیاء ان کے قول کے لئے لازم ہے۔ وہ منافق مراد نہیں ہیں جو زبانوں سے ایمان کے قائل ہیں اور دلوں میں ان کے ایمان نہیں ہے بظاہر مومن باطن کافر۔ یہ تو اعلانیہ کفر کرنے والوں سے بھی زیادہ سخت ہیں اور ان کی جگہ تو دوزخ کے سب سے نچلے طبقہ میں ہے۔ تیسری قسم بھڑکتے شعلوں کی ہوگی اس قسم میں سوزش اور التہاب خالص ہو گا یہ کافروں کے سروں پر آکر ٹھہر جائیں گے۔ بدعتیوں کو منافق کہنے کی وجہ سورۃ بقرہ کی تفسیر میں بیان کی جا چکی ہے اور اللہ نے جو منافقوں کی مثال دی ہے اس کی بدعتیوں پر مطابقت کا ذکر بھی ہو چکا ہے۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آیت میں ظل سے مراد خود جنم کی آگ ہے آگ کے تاریک اور سیاہ ہونے کی وجہ سے مجازاً اس کو ظل کہہ دیا کیونکہ سایہ میں کچھ تاریکی ہوتی ہی ہے۔ پس تین شاخوں والی آگ کی طرف چلنے کا مطلب یہ ہوا کہ اس آتش جنم کی طرف چلو جس میں پہنچانے والے تین راستے ہیں (۱) انبیاء کی صراحت تکذیب (۲) انبیاء کی لزومی تکذیب (لول کفر التزای اور دوسرے کفر لزومی ہے) (۳) گناہوں کا ارتکاب آیت میں کافروں کے لئے امر استہزائی ہے جیسے آیات ذُنُکَ اِنَّکَ اَنْتَ الْعَزِیْزُ الْکَرِیْمُ میں اور تَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ اَلِیْمٍ میں خطاب استہزائی ہے۔

لَا ظَلِیْلٌ یہ ظل کی صفت ہے یعنی وہ سایہ عرش اور جنت کے سایوں کی طرح (فرحت بخش) نہیں۔  
وَلَا یُغْنِی مِنَ اللّٰہِ ۵ وہ جنم کے شعلوں کو دفع نہیں کرے گا۔ یا تو یہ جملہ محذوف موصوف کی صفت ہے یعنی وَلَا ظِلٌّ یُّغْنِی مِنَ اللّٰہِ یا ظلیل پر اس کا عطف ہے جیسے هَالِکُ الْاَصْبَاحِ بِمِرْوَجَعِلِ اللَّیْلِ کا عطف۔ اس وقت یہ ظل مذکور کی تیسری صفت ہوگی۔ بہر حال ظل کے لفظ سے وہم پیدا ہوتا تھا کہ شاید وہ گرمی سے کچھ محفوظ رکھ لے اور دوزخ کی لیٹ سے بچالے اس وہم کا ازالہ اس آیت سے ہو گیا۔  
اِنَّہَا یہ ضمیر ظل کی طرف راجع ہے بشرطیکہ ظل سے مراد نار جنم ہو ورنہ اس کا مرجع مذکور نہیں مگر قد کلام سے معلوم ہو رہا ہے یعنی جنم۔

تَرْمِیْ بِشَدَرٍ چنگاریاں پھینکے گی۔ دوزخ کی لیٹ کو دور نہ کرنے کی وجہ کا بیان ہے۔ شَرٌّ شَرْدَةٍ کی جمع ہے چنگاریاں۔  
کَالْقَصْرِ ۶ ہر چنگاری قصر کی طرح بڑی ہوگی۔ قصر پتھر کا مکان یا ایک گاؤں۔ یا قلعہ۔ قاموس۔ اس صورت میں قصر مفرد ہوگا۔ بعض نے اس کو قصرۃ کی جمع کہا ہے اور قصرۃ کا معنی ہے کھجور کے درخت کی جڑ یا موٹا درخت۔  
کَاَنَّهُ جَلَّتْ ۷ جمالاتہ جمالتہ کی جمع ہے اور جمال جمال کی۔

صُفْرٌ ۸ صُفْرٌ صُفْرٌ کی جمع ہے چنگاریوں میں آگ ہوگی اس لئے زرد ہوں گی۔ بعض علماء نے صفر کا ترجمہ سود یعنی سیاہ کیا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جنم کی آگ کی چنگاریاں تار کول کی طرح سیاہ ہوں گی اونٹ کے رنگ کی سیاہی زردی مائل ہوتی ہے اس لئے عرب اونٹ کے رنگ کو صُفْرٌ کہتے ہیں قصر کے ساتھ تشبیہ مقدار کی بڑائی میں تھی اور جمالات صُفْرٌ کے ساتھ تشبیہ رنگ۔ کثرت تسلسل باہم احتلاط اور سرعت حرکت میں ہے۔

وَلِیْلٌ یُّوْمِیْنِ الْمَمْدِیْنِ ۹ دوزخ اور عذاب کی تکذیب کرنے والوں کے لئے اس روز و لیل ہوگی۔  
هَذَا یَوْمٌ لَا یَنْطِقُوْنَ ۱۰ یعنی کافر کوئی ایسا کلام نہ کر سکیں گے جو ان کے لئے مفید ہو یا دہشت اور حیرت کی

وجہ سے بالکل نہ بول سکیں گے لیکن یہ نہ بول سکتا بعض مقامات میں ہوگا بعض مقامات میں کافر بولیں گے۔

وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴿۳۷﴾ لَا يَنْطِقُونَ ﴿۳۸﴾ یعنی عذر پیش کرنے کی ان کو اجازت نہیں دی جائے گی کہ وہ معذرت کر سکیں۔ فَيَعْتَذِرُونَ کا عطف لَا يُؤْذَنُ پر ہے یعنی نہ ان کو اجازت ملے گی نہ وہ معذرت ہی کریں گے۔ فَيَعْتَذِرُونَ۔ لَا يُؤْذَنُ لَهُمْ کی نفی کا جواب نہیں ہے یعنی عدم معذرت کی وجہ عدم اذن نہیں اور نہ یہ وہم پیدا ہو سکتا ہے کہ چونکہ ان کو معذرت پیش کرنے کی اجازت نہیں ہوگی اس لئے معذرت پیش نہ کر سکیں گے حقیقت میں ان کے پاس عذر ہوگا کہ اگر اس کو اجازت مل جائے تو پیش کر سکے۔

وَبِئْسَ الْيَوْمَ مَبِیْدٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿۳۹﴾ جو لوگ اللہ کے انعامات اور احسانات کے منکر ہیں اور اپنے منعم و محسن سے روگرداں ہیں ان کے لئے اس روز ویل ہوگی۔

ہَذَا يَوْمُ الْقِيَامِ ﴿۴۰﴾ یعنی اہل جنت اور اہل جہنم کے الگ الگ کر دیئے کا یہ دن ہے۔  
جَمْعُكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿۴۱﴾ یہ ہذا کی دوسری خبر ہے یا یَوْمُ الْقِيَامِ سے حال ہے اور ضمیر محذوف ہے یعنی اس دن میں ہم نے تم کو جمع کیا یا یَوْمُ الْقِيَامِ ہونے کی علت ہے یعنی یہ فیصلہ کا دن اس وجہ سے ہے کہ ہم نے تم سب کو جمع کیا ہے یا فصل کی تاکید اور بیان ہے۔

فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا ﴿۴۲﴾ اگر عذاب کو دفع کرنے کی تمہارے پاس کوئی تدبیر ہو تو اب کرو جیسے دنیا میں اہل ایمان کے مقابلہ میں کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کیا تم میں سے دس دس آدمی بھی ایک ایک کارندہ جہنم کو پکڑ لینے سے عاجز ہے۔ کِيدُوا میں باء محذوف ہے امر صرف زجر اور تنبیہ کے لئے ہے (یعنی مخاطب کا عجز ظاہر کرنا مقصود ہے)  
وَبِئْسَ الْيَوْمَ مَبِیْدٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿۴۳﴾ عذاب کی تکذیب کرنے والوں کے لئے اس روز ویل ہوگی کیونکہ عذاب سے اپنے آپ کو بچانے کی کوئی تدبیر ان کو نصیب نہیں ہوگی۔

إِنَّ الْمُتَّقِينَ ﴿۴۴﴾ المتقین سے مراد ہے شرک سے بچنے والے یا عموماً گناہوں سے اجتناب رکھنے والے۔ اپنے اپنے فرق مراتب کے لحاظ سے۔

فِي ظِلِّ سَائِبٍ ﴿۴۵﴾ سائیبوں میں ہوں گے (سایہ کا حقیقی معنی مراد نہیں) جنت میں سورج ہی نہ ہوگا سایہ کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا بلکہ سایہ سے کنایت مراد ہے جنت کے درختوں کا گہنا ہونا جیسے طوبیٰ، التجاد (لبے پر تلہ والا) دراز قد آدمی کو کہتے ہیں خواہ اس کے پاس پر تلہ نہ ہو۔

وَعَمِيُونَ ﴿۴۶﴾ اور جاری چشمے۔ جو ایسے پانی کے ہوں گے جو کبھی خراب ہونے والا نہ ہوگا۔ اور ایسے دودھ کے ہوں گے جو کبھی بد مزہ نہ ہوگا اور ایسی شراب کے ہوں گے جو پینے والوں کے لئے سر اسر لذت ہوگی (تلخ نہ ہوگی) اور صاف شدہ شدہ کے ہوں گے۔

ذَوَاكَرَةٍ مِّمَّا يَتَشَبَّهُونَ ﴿۴۷﴾ اور طرح طرح کے پھل جن کا مزہ حسب اشتہاء ہوگا یَتَشَبَّهُونَ میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ جنت کے اندر کھانے پینے کی چیزوں کا مزہ کھانے والوں کی اشتہات کے موافق ہوگا دنیوی پھلوں کی حالت اس کے خلاف ہے ان کا مزہ وہی ہے جو سب کے لئے یکساں ہوتا ہے۔

كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴿۴۸﴾ فِی ظِلِّ سَائِبٍ کے متعلق (مُسْتَقَرِّونَ) محذوف کی ضمیر مرفوع سے حال ہے یعنی وہ جنت کے گھنے درختوں کے اندر ایسی حالت میں ہوں گے کہ ان سے کہا جائے گا کھاؤ پویا جملہ معترضہ ہے یعنی ان سے یہ الفاظ کہے جائیں گے۔  
هَنِيئًا ﴿۴۹﴾ یہ مصدر محذوف کی صفت ہے یعنی کھاؤ پو خوشگوار کھانا پینا یا حال ہے یعنی خوشگوار کی کے ساتھ کھاؤ۔  
جَنَاءَ وَه چیز ہے جس کے حصول میں مشقت نہ ہو اور نتیجہ میں برائی نہ ہو۔

لَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۵۰﴾ اپنے اعمال کے عوض (عمل قلب کا ہو جیسے) ایمانیات پر عقیدہ (یا اعشاء جسمانی کا





## سورة النباء

یہ سورت مکی ہے اس میں چالیس آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عَمَّ

عَمَّ اصل میں عَن مَّا تَمَلَّسُ اسْتِفْہَامِیہ اگر حرف جر کے بعد آتا ہے تو الف کو حذف کر دیا جاتا ہے (لورنا کو ہم پڑھا جاتا ہے) جیسے لِمَ - فِیْمَ - عَمَّ - یَمَّ اس حذف کے دو سبب ہیں۔

(۱) کثرت استعمال (۲) استفہامیہ کا موصولہ سے فرق۔

(عن ما کے الف کو حذف کر دینے کے بعد نون کو میم میں ادغام کر دیا جاتا ہے اور پھر) ع کو م کے ساتھ ملا کر عَم لکھا ہوتا ہے کیونکہ حذف نون کے بعد ع تیار ہوتا ہے اسی طرح ما کا الف حذف ہو کر م رہ جاتا ہے۔  
اللہ سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں اس لئے اس کے کلام میں استفہام سوالیہ نہیں ہوتا بلکہ جس چیز کے متعلق سوال کیا جاتا ہے اس کی عظمت اور ہولناکی کو ظاہر کرنا مراد ہوتا ہے۔

یَسْأَلُونَ ①

کیسی عظیم الشان ہولناک چیز کے متعلق اہل مکہ باہم سوال کرتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے اہل مکہ کو جب توحید کی دعوت دی اور مرنے کے بعد جی اٹھنے کی خبر بیان کی اور قرآن پڑھ کر سنایا تو وہ باہم پوچھتے اور کہنے لگے کہ کیسے بیت ناک واقعہ کی خبر محمد ﷺ دیتے ہیں۔ بغوی۔ اسی طرح ابن جریر اور ابن حاتم نے حسن بصری کا قول نقل کیا ہے۔ یا یہ معنی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے اور مسلمانوں سے قیامت کے متعلق بطور استہزاء دریافت کرتے ہیں (اس وقت یَسْأَلُونَ بمعنی یَسْتَلْفُونَ کے ہوگا) جیسے یتدا عون یدعون کے معنی میں ہے اور سوال بطور استہزاء ہوگا۔

عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ ②

وہ عظیم خبر کے متعلق پوچھتے ہیں۔ عَمَّ کا تعلق یا مذکور یَسْأَلُونَ سے ہے یا محذوف یَسْأَلُونَ سے۔ بر تقدیر اول عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ کا تعلق فعل (یتساءلون) محذوف سے ہوگا اور فعل محذوف وہی ہوگا جس کی تشریح فعل مذکورہ (یعنی یتساءلون مذکور) کر رہا ہے۔ (ترجمہ اس طرح ہوگا وہ کس قدر ہولناک چیز کے متعلق دریافت کرتے ہیں۔ نباء عظیم کے متعلق پوچھتے ہیں) اس وقت دوسرا جملہ (یعنی یَسْأَلُونَ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ) لفظ پہلے جملہ (یعنی عَمَّ یَسْأَلُونَ) کا جواب ہوگا اور معنوی اعتبار سے مسئول عنہ یعنی قیامت کی عظمت کا بیان ہوگا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرا جملہ بھی استفہامیہ ہو اور حرف استفہام محذوف ہو اس صورت میں دوسرا جملہ پہلے جملہ کی تاکید اور مسئول عنہ کی عظمت و ہولناکی کا مکرر اظہار ہو جائے گا۔ مطلب یہ ہوگا کہ یہ لوگ کیسی ہولناک چیز کے متعلق دریافت کرتے ہیں کیسی نباء عظیم کو پوچھتے ہیں یہ بھی احتمال ہے کہ دوسرا استفہام (پہلے استفہام کی تاکید نہ ہو بلکہ) انکاری ہو یعنی نباء عظیم کے متعلق پوچھنا زیادہ نہیں۔ سوال کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے اس کی حالت تو مکمل ہوئی ہے اس کی شدت و وضوح ناقابل سوال ہے اس کو تو مان لینا ہی ضروری ہے۔ مجاہد اور اکثر علماء کے نزدیک نباء عظیم سے مراد قرآن ہے کیونکہ اللہ نے قرآن کو نباء عظیم فرمایا ہے ارشاد ہوا ہے قُلْ هُوَ نَبَاٌ عَظِيْمٌ۔ قنادہ کے نزدیک حشر مراد ہے یہ بھی احتمال ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا حشر کی خبر دینا (بجائے خود) نباء عظیم ہو۔

الَّذِيْ بَعْدَ كُوْاۤنِ وَاٰلِیٖنَ صَلٰوۃٍ ۝۱۰

الَّذِيْ هُوَ فِيْهِ مَخْتَلِفُوْنَ ۝۱۱

یتساء لون کی ضمیر کی طرح ہم ضمیر جمع بھی کفار مکہ کی طرف راجع ہے۔ یہ اس صورت میں ہو گا کہ سوال کو استہزائی یا انکاری قرار دیا جائے۔ اس حالت میں نباء عظیم کے متعلق کفار مکہ کے مختلف ہونے کے یہ معنی ہیں کہ کچھ لوگ نباء عظیم کی صداقت کے قطعی منکر ہیں اور کچھ تردد میں پڑے ہیں۔ یہ بھی احتمال ہے کہ یتساء لون اور ہم کی ضمیریں اہل مکہ کی طرف راجع ہو جائیں اہل مکہ میں کچھ مومن تھے کچھ کافر۔ نباء عظیم کے متعلق سوال کرنے والے دونوں گروہ تھے ایک گروہ تصدیق کرتا تھا لیکن زیادتی یقین اور انکشاف حالات کے لئے سوال کرتا تھا اور دوسرا گروہ منکر تھا اور محض استہزاء کے لئے سوال کرتا تھا۔

کَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿۴﴾ کَلَّا سے اختلاف مذکور کو رد کیا گیا ہے کیونکہ اختلاف کی بناء انکار پر تھی خواہ کل اہل مکہ منکر تھے (اور قطعیت و تردد میں ایک دوسرے سے مختلف تھا) یا بعض منکر تھے اور بعض نہ تھے۔ یعنی ان کو اختلاف نہ کرنا چاہئے کافروں اور منکروں کو اس کو حقانیت عنقریب (دنیا میں) اور قبر میں معلوم ہو جائے گی۔

ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿۵﴾ پھر قیامت کے دن ان کو صداقت معلوم ہوگی۔ مکرار جملہ مبالغہ کے لئے ہے اور اس سے عذاب کی دہمکی دو مرتبہ ہو گئی ایک بار قبر کے عذاب کی اور دوسری بار قیامت کے دن کی۔ لفظ ثم بتا رہا ہے کہ قیامت کے عذاب کی وعید قبر کی وعید سے زیادہ پر سطوت ہے۔

آئندہ آیات میں اللہ نے اپنی مصنوعات کا ذکر کر کے اپنی توحید پر قدرت حشر پر اور اپنی عطا کی ہوئی نعمتوں کے وجہ ب شکر پر استدلال کیا ہے تاکہ توحید و عبادت کے داعی کی دعوت کو لوگ مانیں اور اس کا اتباع کریں فرمایا۔

أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ﴿۱﴾ کیا ہم نے زمین کو فرش نہیں بنایا یہ استہام تقریری ہے یعنی استفہام کی غرض یہ ہے کہ مخاطب کو اقرار و عبادت پر آمادہ کیا جائے یا استفہام انکاری ہے اور انکار نفی مفید ثبوت ہے (مطلب یہ کہ کیا ہم نے نہیں بنایا) یعنی زمین کو فرش بنایا۔

وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ﴿۲﴾ اور کیا ہم نے پہاڑوں کو زمین کی میخیں نہیں بنایا تاکہ زمین میں ارتعاشی جنبش نہ ہو۔ اور ہم نے تم کو مرد و عورت الگ الگ صنف پیدا کیا۔

وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ﴿۳﴾ اور ہم نے نیند کو تمہارا اعمال (بیداری) کو قطع کر دینے والی چیز بنایا تاکہ تمہارے جسمانی اعضاء کو آرام مل جائے۔ سُبُّت کا معنی ہے قطع کرنا۔

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ﴿۴﴾ اور ہم نے رات کو لباس بنایا (یعنی ہمہ پوش کرات کی تاریکی ہر چیز کو چھپا لیتی ہے دیکھنا ناممکن ہو جاتا ہے تمام آوازوں میں سکون پیدا ہو جاتا ہے اور سونے والے آرام پاتے ہیں۔

وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ﴿۵﴾ اور ہم نے دن کو حصول معاش کا سبب بنایا۔ اللہ نے اپنی مربانی سے بندوں کو جو رزق تقسیم کیا ہے بندے اس کو حاصل کرنے کے لئے عموماً دن میں محنت کرتے ہیں۔ ضروریات زندگی اور لوازم بقاء حیوۃ کو حاصل کرنے کے لئے دن میں ادھر ادھر گھومتے پھرتے ہیں۔

وَبَيْنَنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدِيدًا ﴿۶﴾ اور تمہارے اوپر ہم نے سات مضبوط یعنی آسمان بنائے جن پر گردش زمانہ کا کوئی اثر نہیں پڑتا۔

۱۔ تمام اعضاء جسم اور دماغی قوتیں بیداری میں بیرونی کاموں میں مشغول رہتی ہیں اس مسلسل حرکت کی وجہ سے تمام اعضاء تھک جاتے ہیں اور انسان کی غریزی طاقت تحلیل ہوتی ہے اس تحلیل کو روکنے کے لئے تھکاوٹ کو دور کرنے اور اعضاء کو آرام پہنچانے کے لئے اللہ نے نیند مقرر کر دی ہے نیند کی حالت میں انسان کی بیرونی حرکات ختم ہو جاتی ہیں اور اعضاء کو آرام کا موقع ملتا ہے اور اندرونی طاقت محفوظ رہتی ہے اور دوران خون اعتدال پر آ جاتا ہے۔ لیکن اندرونی آلات ہضم و بقاء ہر وقت کام کرتے ہیں ان میں نیند سے سکون نہیں آتا۔

وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ﴿۱۷﴾ اور ہم نے روشن چراغ پیدا کیا جَعَلْنَا کا اول مفعول محذوف ہے یعنی سورج کو ہم نے روشن چراغ بنالیا۔ وَهَّاجًا کا معنی ہے جگمگاتا بھڑکتا ہوا مقاتل نے کہا وَهَّاجٌ کا معنی ہے ایسی روشنی جس میں گرمی بھی ہو اللہ نے سورج میں نور بھی پیدا کیا اور گرمی بھی۔

وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ﴿۱۸﴾ اور ہم نے بادلوں کو نچوڑنے والی ہواؤں سے یا بادلوں سے مسلسل برسنے والا پانی برسایا۔ الْمُعْصِرَاتِ وہ ہوائیں جو بادلوں سے پانی نچوڑتی ہیں مجاہد مقاتل اور کلبی کا یہی قول ہے عوفی کی روایت میں حضرت ابن عباس کا بھی یہی قول آیا ہے۔ لیکن ابو العالیہ اور خماک نے کہا الْمُعْصِرَاتِ سے مراد بادل ہیں۔ والی کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ سے یہی مروی ہے۔ فراء نے کہا مُعْصِرَاتِ وہ بادل ہیں جو بارش سے بھرے ہوں برسنے والے ہوں مگر ابھی برسنے نہ ہوں جیسے المرأة المعصرة وہ عورت جس کے حیض کا زمانہ آگیا ہو اور ابھی حیض جاری نہ ہو اہو ابن کیسان نے کہا الْمُعْصِرَاتِ برسنے والے بادل۔ وفيہ تعصرون کے محاورہ سے یہ لفظ ماخوذ ہے۔ حسن بصری۔ سعید بن جبیر زید بن اسلم اور مقاتل بن حبان کے نزدیک الْمُعْصِرَاتِ سے آسمان مراد ہیں (۱) مجاہد کے قول پر مِّنَ الْمُعْصِرَاتِ میں مِّنَ سببہ ہوگا (یعنی پانی بادلوں سے برستا ہے اور ہوائیں بادل اٹھا کر لاتی ہیں) باقی اقوال پر مِّنَ ابْتَدَأَیَہ ہوگا (بادلوں سے یا آسمان سے پانی برستا ہے) ثَجَّاجًا کا ترجمہ مجاہد نے کیا خوب برسنے والا۔ قتادہ نے کہا مُسَلَّسٌ برسنے والا ابن زید نے کہا۔ بکثرت۔ مال سب کا ایک ہی ہے۔

لَفُتْجٍ بِهِ حَبَّبًا وَنَبَاتًا ﴿۱۹﴾ وَجَنَّتٍ أَلْفَافًا ﴿۲۰﴾ تاکہ ہم اس سے یعنی اس پانی سے غلہ اور گھاس اور باغ پیدا کر دیں۔ آدمیوں کے لئے غلہ جیسے گیوں جو اور جانوروں کے کھانے کے لئے گھاس۔ أَلْفَافٌ گھنے درخت باہم لپٹے ہوئے۔ یہ لف کی جمع ہے جیسے جذع کی جمع اجذاع یا لفیف کی جمع قرار دیا جائے گا تو یہ صیغہ جمع الجمع کا ہوگا، کیونکہ لف لفاقة کی جمع ہے اگر درخت گھنے ہوں تو ان کو الفاف کہا جاتا ہے جنة الفاف بولا جاتا ہے۔

جب ثابت ہو گیا کہ جو ان چیزوں کو ابتداء عدم سے وجود میں لا سکتا ہے وہ دوبارہ بھی پیدا کر سکتا ہے اور اس عظیم الشان سدا کی ہستی بغیر اس کے کہ اس کا خالق حکیم ہو ممکن نہیں اور کائنات میں سے کسی چیز کا وجود بے کار اور منافی حکمت نہیں ہے (اور لا محالہ اس کائنات سے فائدہ اندوزی کی باز پرس انسان سے ہونی چاہیے) تو سننے والے کو شوق پیدا ہوا کہ فیصلہ کا وقت اور اس کی تفصیل معلوم کرے اس لئے گزشتہ کلام سے پیدا ہونے والے سوال کے جواب میں فرمایا۔

إِنَّ يَوْمَ الْقَضِيلِ كَانَ مِيقَاتًا ﴿۲۱﴾ یعنی حق کو باطل سے جدا کرنے کا دن اللہ کے علم یا حکم میں عذاب و ثواب کی ایک مقرر میعاد اور معین وقت ہے یا اوقات دنیوی کے ختم ہونے کی حد ہے یا مخلوق کے ختم ہونے کی۔

يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ﴿۲۲﴾ جس روز صور پھونکی جائے گی۔ یہ يَوْمَ الْقَضِيلِ سے بدل یا عطف بیان ہے یا مِيقَاتًا سے بدل ہے یا گان کی دوسری خبر ہے۔ مسدود کی بانسوا صحیح روایت ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا صور سینک کی شکل کی ہوگی جس میں پھونکا جائے۔ حضرت ابن عمرؓ سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے۔ سورۃ الحاقہ میں اس کا بیان گزر چکا ہے۔ وہب کا قول ہے کہ صور کی ساخت سفید موتی کی ہوگی جس میں چمک شیشہ کی طرح ہوگی ہر زوج کی تعداد کے برابر اس میں سوراخ ہوں گے۔ سورۃ المدثر میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ﴿۲۳﴾ یعنی صور پھونکتے ہی تم قبروں سے نکل کر جماعت در جماعت ہو کر حساب کے مقام پر آؤ گے۔ حضرت ابوذرؓ نے فرمایا ہم سے سچے نبی ﷺ نے سچ فرمایا کہ قیامت کے دن حشر کے موقعہ پر لوگوں کے تین گروہ ہوں گے ایک گروہ ان لوگوں کا ہوگا جو کھانے سے سیر لباس پوش اور سوار یوں پر سوار ہوں گے دوسرا گروہ پیادہ دوڑتا ہوگا۔ تیسرے گروہ کو منہ کے بل گھسیٹ کر لایا جائے گا۔ نسائی۔ حاکم۔ بیہقی۔

حضرت معاذ بن جبلؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ تلاوت کرنے کے بعد فرمایا۔

وقت حشر میری امت کے دس گروہ ہوں گے ایک قطار کی صورت میں بندروں کی طرح ہوں گی یہ قدر یہ ہوں گے۔ ایک قطار سوردوں کی شکل پر ہوگی یہ مر جند ہوں گے ایک قطار سوردوں اور کتوں جیسی ہوگی یہ حرور یہ ہوں گے ایک گروہ کی صورت گدھوں کی طرح ہوگی یہ رافضی ہوں گے۔ ایک گروہ کی شکل چھوٹی چوہوں کی طرح ہوگی یہ متکبروں کا گروہ ہوگا ایک قطار چوپایوں کی شکل کی ہوگی یہ سود خور ہوں گے ایک گروہ درندوں کی صورت کا ہوگا یہ زندیق ہوں گے ایک گروہ کا حشر منہ کے بل ہوگا یہ مصور اور دوسروں کی عیب چینی کرنے والے اور دوسروں پر طرد و طعن کرنے والے ہوں گے ایک گروہ ناز و لوا سے شملنے والوں کا ہوگا یہ لوگ مقرب ہوں گے ایک گروہ وہ ہوگا جو شکم سیر ہوگا یہ دائیں طرف والے ہوں گے ابن عساکر نے اس حدیث کو بیان کرنے کے بعد لکھا ہے یہ حدیث منکر ہے اس کی اسناد میں کچھ مجہول رولوی ہیں۔

خطیب نے (السرارج الکبیر میں) ان الفاظ کے ساتھ حدیث کو نقل کیا ہے میری امت کی دس اصناف کا حشر دس گروہ ہوں گی صورت میں ہوگا بعض کی صورت بندروں کی ہوں گی یہ چغل خور ہوں گے بعض سوردوں کی شکل پر ہوں گے یہ حرام خور ہوں گے بعض سرنگوں ہوں گے ٹانگیں لو پر چرے اور آنکھیں نیچے ان کو اسی طرح کھینچا جائے گا یہ سود خور ہوں گے کچھ لوگ نابینا ہوں گے اور اور ہر سر گرداں ہوں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو قیصلہ میں ظلم کرتے تھے بعض گوجے ہرے اور بے عقل ہوں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو اپنے اعمال پر مغرور تھے بعض لوگوں کی زبانیں سینہ پر لٹکتی ہوں گی اور ان کے منہ سے لہو پیپ بہتا ہوگا جس سے مجمع میں تعفن پیدا ہوگا۔ یہ وہ علماء اور داعی ہوں گے جن کا کردار گفتار کے خلاف تھا بعض لوگوں کے ہاتھ پاؤں کٹے ہوں گے یہ پڑوسیوں کو دکھ دینے والے لوگ ہوں گے بعض لوگوں کو آتش تھنوں پر صلیب دی گئی ہوگی یہ وہ لوگ ہوں گے جو حاکم سے جا کر لوگوں کی چغلیاں کھاتے تھے بعض لوگوں کی بدبو مردار سے زیادہ سڑی ہوئی ہوگی یہ وہ لوگ ہوں گے جو نفسانی خواہشات اور لذات میں مزے اڑاتے تھے اور اللہ کے مالی حق کو اپنے مالوں کے ساتھ روکے رکھتے تھے (ذکوۃ عشر وغیرہ ادا نہیں کرتے تھے) بعض لوگوں کو تار کول کی لمبی چادریں پہنائی جائیں گی یہ رعوت فخر اور غرور کرنے والے ہوں گے۔ حضرت براء بن عازب نے بھی بروایت حضرت معاذ بنی حدیث بیان کی جس کو خطیب نے نقل کیا ہے۔

وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴿۱۷﴾  
آسمان کو شکاف کر دیا جائے گا اس میں دروازے ہو جائیں گے۔  
ابواب میں مضاف محذوف ہے یعنی آسمان دروازوں والا ہو جائے گا بطور مبالغہ آسمان کو ابواب قرار دیا یعنی آسمان میں اتنے زیادہ شکاف ہو جائیں گے کہ پورا آسمان دروازے بنی دروازے بن جائے گا۔

وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴿۱۸﴾  
اور پہاڑوں کو زمین سے اٹھا کر فضاء میں ذروں کی طرح

لکھو یا متاقل سے دو روایتیں آئی ہیں ایک روایت کے اعتبار سے مقاتل مجاہد کے ساتھ ہیں اور دوسری روایت کے لحاظ سے حسن بصری کے ساتھ۔

ابن عساکر کی روایت کردہ حدیث میں بعض فرقوں کے نام آئے ہیں ہم ان کی بھل خصوصیات بیان کرتے ہیں۔ اول قدر یہ ہے کہ وہ اپنے اعمال کا خالق خود انسان کو کہتا ہے۔ خدا کو خالق اعمال نہیں جانتا۔ دوسرا امر یہ ہے کہ گروہ کا کل ہے کہ اگر ایمان صحیح ہے تو پھر اعمال کی بدی ضرر رساں نہ ہوگی تمام ممنوعات تصدیق قلبی کی موجودگی میں معاف ہیں گویا اس کے نزدیک اعمال کی کوئی اہمیت نہیں بنیادی عقیدہ کی درستی ضروری ہے۔ حرور یہ خادجیوں کا ایک گروہ تھا مقام حرور میں جنہوں نے لشکر کشی کی تھی اس گروہ کے نزدیک اعمال ایمان کے اجزاء تقویٰ میں صغیرہ گناہ کرنے کے بعد بھی آدمی کافر ہو جاتا ہے یہ لوگ حضرت علیؑ، حضرت عثمانؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کو کافر کہتے ہیں اور ان حضرات پر طرح طرح کی تہمتیں لگاتے ہیں۔ رافضیہ گروہ کا مسلک خدایہ کے خلاف ہے ان کے نزدیک صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ بلکہ چند صحابہؓ کو چھوڑ کر تمام صحابہ ایماندار نہ تھے خلافت جو حضرت علیؑ کا حق تھا انہوں نے غصب کر لیا تھا جماع حجت نہیں خلافت اور امامت خدا کا حق ہے نص خدا یا نص پیغمبر یا نص امام پر اس کا مدلل ہے جس طرح نبوت پر ایمان لانا ضروری ہے اسی طرح امامت کی تصدیق بھی ضروری ہے وغیرہ۔

پھیلا دیا جائے گا اور پہاڑ بے حقیقت ہو جائیں گے۔ اصل نعت میں سرب کا معنی ہے جانا۔ صحاح جوہری۔ بیابان میں جو ریت چمکتی ہے اس کو سرب اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ دیکھنے میں پانی کو لے کر آتی ہے۔ یہاں مرلویہ ہے کہ پہاڑ بے حقیقت ہو جائیں گے ان کے اجزاء ریزہ ریزہ ہو کر پر اگندہ ہو جائیں گے۔

جب آیت فتنوں افواج میں تمام لوگوں کا حساب نفی کے لئے محشر میں آنا ذکر کیا گیا تو سننے والے کو ان کے تفصیلی احوال جاننے کا شوق پیدا ہوا اس لئے آئندہ آیت میں سب سے پہلے ظالمین کا ذکر کیا کیونکہ عموماً انسانی ذہن بشارت سے زیادہ تحریف سے اثر پذیر ہوتا ہے اس لئے فرمایا۔

إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴿١٥﴾ لِلظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾  
مطلب یہ ہے کہ جہنم کے پل پر عذاب اور رحمت کے فرشتے گزرنے والوں کی تاک میں لگے رہیں گے عذاب کے فرشتے تو کافروں کی گھات میں رہیں گے کہ ان کو پکڑ کر دوزخ میں پھینک دیں اور عذاب دیں اور رحمت کے فرشتے ایمان والوں کی تاک میں ہوں گے کہ پل صراط سے گزرتے وقت مومنوں کو جہنم کی لپٹ اور پل پر (دو طرفہ) لگے ہوئے آنکڑوں سے محفوظ رکھیں اس تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنم سب لوگوں کی گزرگاہ ہوگی تمام آدمی اس پر سے گزریں گے جیسا کہ آیت وان منکم الا واردھا میں آیا ہے اس صورت میں مِرْصَاد کا معنی ہوگا گھات کا راستہ۔ یا مِرْصَاد کا مفہوم التزای ہوگا راستہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مِرْصَاد سے مراد ہے کافروں کے لئے تیار کیا ہوا۔ ارسدات الشیخی میں نے وہ چیز تیار کیا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مِرْصَاد مبالغہ کا صیغہ ہو۔ یعنی کافروں کو تاکنے اور ان کی گھات لگانے میں بڑی کوشش کرنے والا تاکہ کوئی کافر بچ کر نکل نہ جائے۔ بیہقی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے صراط تلوار کی دھار کی طرح بہت تیز (اور باریک) ہوگی اور ملائکہ ایماندار مردوں اور عورتوں کی حفاظت کرتے ہوں گے جبرئیل میری کمر پکڑے ہوں گے اور میں کتابوں گا اہی بجا الہی بجا اور پھسل کر گرنے والے اور گرنے والیاں بہت ہوں گے۔ ابن مبارکؒ، بیہقی اور ابن ابی الدنیاء نے حضرت عبید بن عمیرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جہنم پر صراط تلوار کی دھار کی طرح ہوگی اس کے دو طرفہ آنکڑے اور کانٹے ہوں گے (آنکڑوں کے ذریعہ سے) لوگوں کو اچک لیا جائے گا۔

قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے (صرف ایک) ایک آنکڑے سے قبائل مضطرب سے بھی زیادہ لوگ پکڑ لئے جائیں گے اور ملائکہ اس کے کنارہ پر کھڑے کہتے ہوں گے اہی بجا الہی بجا۔ بیہقی نے عبید بن عمیرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ صراط تلوار کی دھار کی طرح (باریک اور تیز) ہوگی اور پھسلواں لغزش گاہ ہوگی ملائکہ اور انبیاء کھڑے کہہ رہے ہوں گے الہی بجا الہی بجا اور کچھ فرشتے کافروں کو آنکڑوں سے پکڑ رہے ہوں گے۔ بیہقی نے بروایت مقسم حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جہنم کے پل پر سات جگہ لوگوں کو روکا جائے گا پہلی جگہ بندہ سے لا الہ الا اللہ کی شہادت پوچھی جائے گی اگر اس نے شہادت پوری دی ہوگی تو دوسرے مقام تک گزر جائے گا وہاں اس سے نماز کی باز پرس ہوگی اگر اس نے نماز بھی ٹھیک لڑا کی ہوگی تو تیسرے مقام تک گزر جائے گا وہاں زکوٰۃ کی پرسش ہوگی اگر زکوٰۃ بھی پوری دی ہوگی تو چوتھے مقام تک گزر جائے گا وہاں روزہ کے متعلق پوچھ کچھ ہوگی اگر روزے ٹھیک ادا کئے ہوں گے تو پانچویں مقام تک چلا جائے گا وہاں حج کے متعلق سوال کیا جائے گا اور اگر ٹھیک طور پر حج لڑا کیا ہوگا تو چھٹے مقام تک چلا جائے گا وہاں عمرہ پوچھا جائے گا اگر یہ بھی کر چکا ہوگا تو ساتویں مقام تک پہنچ جائے گا۔ وہاں بندوں کے حقوق کے متعلق دریافت کیا جائے اگر اس مقام سے بھی نکل گیا تو خیر ورنہ کہا جائے گا دیکھو اس کے پاس کچھ نوافل ہیں۔ نوافل سے اس کے فرض اعمال کو پورا کر دیا جائے گا اور سب امور سے فارغ ہو جائے گا تو اس کو جنت کی طرف لے جایا جائے گا۔

الْطَّائِفِينَ (الطَّائِفِينَ کا واحد) گناہوں میں حد سے بڑھ جانے والا۔ آدمی طغیان کی حد میں صرف اس وقت داخل ہوتا ہے جب کفر و انکار پر اس کو یقین ہو جائے اگر صریحاً (کہہ کر) کفر پر یقین ہو گا تو اس کو کافر کہا جائے گا اور اگر اس کے عقیدہ

پر کفر لازم آتا ہو اور عقیدہ کا تقاضا کفر ہو تو وہ بدعتی راہی یا قدریہ یا مرجعہ ہوتا ہے۔

مَا بَابُ (جائے رجوع واپسی کا مقام) یہ کائنات کی دوسری خبر ہے (یعنی جسم طاعنیوں کا ٹھکانا ہے)

لَا يَشِينُ فِيهَا أَحْقَابًا (طاعنی دوزخ میں صدیوں تک رہیں گے۔ اَحْقَابُ حَقْب کی جمع ہے ایک حب اسی

(۸۰) برس کا ہو گا اور ہر سال بارہ مہینہ کا اور ہر مہینہ تیس دن کا اور ہر دن اس دنیا کے ہزار برس کا۔ بقول

بقیہ یہ تفصیل حضرت علیؓ سے اور بقول ہناد حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے۔ مجاہد نے کہا الاحقاب ۴۳ حبہ کا ہر حبہ ستر

(۷۰) خریف کا ہر خریف سات سو سال کا ہر سال ۳۶۰ دن کا اور ہر دن دنیا کے ہزار برس کا۔ مقاتل بن حبان نے کہا ایک حبہ

سترہ ہزار برس کا ہو گا۔

## ایک شبہ

احقاب کی مدت کچھ بھی بیان کی جائے بہر حال متناہی ہوگی اور آیات محکمات بتا رہی ہیں کہ کافر ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے

اللہ نے فرمایا ہے وَفُجِ الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ اسی پر اجماع بھی ہے۔ سدی نے مرہ بن عبد اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ اگر

دوزخیوں کو معلوم ہو جائے کہ ان کو دنیا کے سنگریزوں کی شمار کے برابر دوزخ میں رہنا ہے تو ان کو اس سے خوشی ہوگی اور اگر

جنتیوں کو معلوم ہو جائے کہ ان کو دنیا کے سنگریزوں کے شمار کے برابر جنت میں رہنا ہے تو اس سے ان کو رنج ہوگا (پس یہ حدیث

بھی دلالت کر رہی ہے کہ دوزخیوں کے لئے دوزخ ابدی اور لازوال ہے)

## ازالہ

اہل تفسیر نے مذکورہ شبہ کو دور کرنے کے لئے ان آیات کی تاویل کی ہے۔ کسی نے کہا یہ آیت منسوخ ہے اس کی تاخ آیت

فَلَنْ نَزِيدَ كُمْ إِلَّا عَذَابًا ہے کیونکہ زیادتی عذاب کی خبر سے عذاب کی متناہی ختم ہوگئی اور خلود کا مفہوم حاصل ہو گیا۔ میں کہتا

ہوں آیت اِنْ جَهِنَّمَ كَانَتْ النِّعَ خبر ہے اور خبر میں نسخ کا احتمال ہی نہیں ہوتا (حکم منسوخ ہوتا ہے خبر منسوخ نہیں

ہوتی) حسن بصریؒ نے یہ تاویل کی کہ اللہ نے دوزخیوں کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں کی بلکہ لَا يَشِينُ فِيهَا أَحْقَابًا فرمایا اور

احقاب کا سلسلہ غیر متناہی ہے پس خدا کی قسم جب ایک حب گزر جائے گا تو دوسرا حب آجائے گا اور یہ سلسلہ ابد تک جاری رہے گا

احقاب کی کوئی منقطع مدت نہ ہوگی۔ اسی قول کی روشنی میں بیضاوی نے احقاب کی تشریح میں دھور امتناعہ کہا ہے اور

صراحت کی ہے کہ اس آیت میں دوزخ سے نکل آنے پر کوئی قوی دلالت نہیں اگرچہ بطور مفہوم انقطاع مدت سمجھا جاتا ہے مگر

منطوق صریحی عدم انقطاع پر دلالت کرتا ہے جیسے خَالِدِينَ فِيهَا ابداً فرمایا اور مفہوم منطوق کا مزاحم نہیں بن سکتا (منطوق کے

مقابلہ میں مفہوم محض ناقابل اعتبار ہے) میں کہتا ہوں بلاشبہ مفہوم منطوق کا مزاحم نہیں ہو سکتا۔ اسی لئے ہم کافروں کے لئے

خلود عذاب کے قائل ہیں اور اسی بناء پر اجماع بھی اسی پر ہے اور یہی وجہ ہے کہ آیت اِنْ جَهِنَّمَ كَانَتْ النِّعَ کی تاویل کرنے

کی ضرورت پڑی مگر اس کی یہ تاویل تو بڑی کمزور ہے کہ احقاب سے مراد غیر متناہی احقاب اور پیہم غیر منقطع مدتیں ہیں کیونکہ

احقاب کا لفظ جب اسی لئے لایا گیا ہے کہ خلاف مراد کا وہم جاتا رہے اور کوئی شخص عدم خلود نہ سمجھنے لگے تو یہ فائدہ لفظ لایا سے

بھی حاصل ہو سکتا تھا جب کہ لایا سے غیر متناہی لایا مراد لئے جائیں (جیسے احقاب غیر متناہی خلود پر دلالت کرتے ہیں ایسے ہی

لایا غیر متناہی بھی عدم انقطاع مدت پر دلالت کرتے ہیں) اگر لَا يَشِينُ فِيهَا أَحْقَابًا کہا جاتا تو بھی ذہن کا جلد مفہوم خلود کی

جانب نہیں ہوتا بلکہ مفہوم خروج کی جانب ہوتا ہے پھر کوئی وجہ نہیں کہ احقابا کہنے سے مفہوم خروج کی جانب ذہن کا جلد نہ ہو

اور خلود کی جانب ہو۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اَحْقَابًا حَقْب کی جمع ہے اور مفعول فیہ نہیں بلکہ حال ہے حَقْب الرجل اس آدمی کا رزق رک

گیادہ رزق سے محروم ہو گیا حَقْب العالم دنیا میں بارش نہیں ہوئی اس وقت یہ مطلب ہوگا کہ طاعنین دوزخ کے اندر ایسی

حالت میں رہیں گے کہ کچھ کھانے کی چیز کھانے کو نہیں ملے گی آئندہ آیت لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا اسی کی تشریح ہے۔

میں کہتا ہوں یہ تفسیر ان آثار کے خلاف ہے جو حضرت علیؓ اور دوسرے اکابر سے مروی ہیں اور چونکہ تشریح مروی میں رائے کو کوئی دخل نہیں اس سے اس سلسلہ میں جو اقوال صحابہ مروی ہیں وہ حدیث مرفوع کے حکم میں ہیں اور یہ کہنا بڑے گا کہ ضرور ان صحابہ نے حضور ﷺ سے ایسا ہی سنا تھا۔

لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ﴿۵۸﴾ لَا يَحْمِيْمًا وَعَسَا قُلُوبُهُمْ  
یہ لاشعین سے حال یا  
احتباب کی صفت ہے یا احقاباً لَا يَذُوقُونَ کا مفعول فی زمانہ فعل ہے یعنی اس حالت پر وہ دوزخ میں رہیں گے اور لا تعداد برسوں تک سوائے حیم اور غساق کے اور کچھ نہ چکھیں گے گویا عدم ذوق کے ساتھ ان کی دوزخ کے اندر سکونت حب در حب ہوگی اور ان احتباب کے گزر جانے کے بعد کیا ہوگا تو شاید وہ مزید شدید ترین عذاب میں احتباب عدم ذوق گزرنے کے بعد مبتلا کر دیئے جائیں ظاہر یہ ہے کہ لَا يَذُوقُونَ حال مرادف ہے لَا يَشْتَبِعُونَ حال اول ہے اور یہ اس سے حال ہے۔

میرے نزدیک صحیح توجیہ یہ ہے کہ مذکورہ شبہ کا منی صرف یہ ہے کہ الطَّائِفِينَ سے صرف کفار مراد لئے گئے ہیں بدعتوں کو اس لفظ کے تحت داخل نہیں کیا گیا اس لئے شبہ کو دفع کرنے کے لئے اتنی دور از کار توجیہات کرنی پڑیں ہم الطَّائِفِينَ کے لفظ کو اہل بدعت پر محمول کرتے ہیں (جن کے عقائد پر کفر لازم آتا ہے وہ خود مدعی اسلام ہیں اس لئے ان کا حکم کافروں جیسا نہیں نہ ان کا عذاب دائمی ہے بلکہ ان کے عذاب کی مدت بہت لمبی ہے جس کی تعبیر لفظ احتباب سے کی ہے) اب آیات میں کوئی تعارض باقی نہیں رہتا (آیات محکمات میں کافروں کے لئے دوائی عذاب کی صراحت ہے اور اس آیت میں اہل بدعت کے لئے عذاب طویل کی نص) میرے اس قول کی تائید بزار کی نقل کردہ روایت سے بھی ہوتی ہے جس کے راوی حضرت ابن عمرؓ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خدا کی قسم کوئی بھی دوزخ سے نہ نکلے گا تا وقتیکہ احتباب تک اس میں نہ رہ چکا ہو حب کچھ لو پر اتنی (۸۰) سال کا ہو گا اور ہر سال تمہاری کنتی کے ۳۶۰ دن کا۔ یہ حدیث بتا رہی ہے کہ مدت مذکور گزرنے کے بعد طاغین دوزخ سے نکل آئیں گے۔

الْحَمِيمُ بہت ہی گرم پانی۔ حدیث میں آیا ہے کہ لوہے کے چٹوں سے پکڑ کر سخت گرم پانی ان کو پیش کیا جائے گا۔ جب وہ پانی ان کے منہ کے قریب آئے گا تو چہرے بھن جائیں گے اور پیٹوں میں اترے گا تو پیٹ کے اندر دنی احتشاء پارہ پارہ ہو جائیں گے۔ ترمذی و بیہقی بروایت حضرت ابو درداءؓ۔

الْغَسَاقُ کیا ہے ہناد نے مجاہد کا قول بیان کیا ہے کہ غساق (انتہائی سرد) جس کی شدت برودت کی وجہ سے دوزخی اس کو پی نہ سکیں گے۔ بغوی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جس طرح آگ گرمی کی وجہ سے جلاتی ہے۔ غساق سردی کی وجہ سے ان کو سوختہ کر دے گا۔ مقاتل نے کہا غساق وہ چیز ہے جس کی سردی آخری حد کو پہنچی ہوئی ہو ہناد نے ابو العالیہ کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت میں پینے کی چیزوں سے گرم ترین پانی کا استثناء کیا گیا ہے اور سرد سے غساق کا ہناد کی روایت ہے کہ عطیہ کے نزدیک غساق کا معنی ہے دوزخیوں کا بہتا ہوا ہوا۔ ابراہیم غمی اور ابی رزین کا بھی یہی قول مروی ہے اس قول پر لفظ غساق عسقت کا مصدر ہوگا اس کا معنی ہوگا بہتا غسقت بہ گیا۔ ابن ابی حاتم اور ابن ابی الدنیا نے کعب کا قول نقل کیا ہے کہ غسان جنم میں ایک چشمہ ہے جس میں سانپ بچھو ہر زہریلے جانور کا زہر بہ کر جمع ہو گا اور آدمی کو لا کر اس میں ایک ہی مرتبہ غوطہ دیا جائے گا تو کھال ہڈیوں سے گر جائے گی جلد اور گوشت ٹخنوں پر آگرے گا اور وہ اپنے گوشت کو اس طرح کھینچتا پھرے گا جیسے آدمی اپنے وسیع کپڑے کو کھینچتا ہے۔ بہر حال ان تمام اقوال پر اگر غساق کو سرد قرار دیا جائے تو اس کا استثناء برد سے ہو گا ورنہ حیم و غساق دونوں کا استثناء کمر آبا سے ہے اس وقت برد سے مراد ہوگا۔ برد جنم جو حرارت نار سے جدا چیز ہوگی یا برد سے مراد ہے نیند یہ بھی کہا گیا ہے کہ استثناء منقطع ہے (سنی منہ مخدوف ہے) اور شراب سے مراد ہے وہ پینے کی چیز جس سے پیاس کو



تسکین ہو۔ بیضاوی نے لکھا کہ آیات کے آخری سروں کی رعایت سے غَسَاقًا کو جَمْعًا کے بعد ذکر کیا۔

جَزَاءُ وِفَاقًا ﴿۱۵﴾ جَزَاءُ اَنْفَعْل مَحْذُوف کا مفعول مطلق ہے اور وِفَاقٌ بمعنی وافق ہے (اگر اس کو صیغہ صفت قرار دیا جائے) یا بمعنی موافق ہے (اگر اس کو باب مفاعلت کا مصدر کہا جائے) یعنی ان کو ایسا بدلادیا جائے گا جو ان کے اعمال اور بیہودگیوں کے موافق ہوگا۔ مقاتل نے کہا (وِفَاقًا کا یہ مطلب ہے کہ عذاب گناہ کے مطابق ہوگا اور شرک سے بڑھ کوئی گناہ نہیں) (لہذا جَزَاءُ وِفَاقًا کا معنی: دانت پر دانت عذاب) یہ اس تقدیر پر ہوگا کہ الطاغیین سے کفار مراد ہوں جیسی کہ دوسرے علماء نے تفسیر کی ہے پس اِنَّ جَهَنَّمَ کَانَتْ اَرْخُوزًا جملہ جزاء پر ہی دلالت کر رہا ہے کسی دوسرے معنی کا اس میں احتمال ہی نہیں ہے اس کے بعد جَزَاءُ وِفَاقًا مفہوم جملہ کی تاکید ہو گئی اور یہ تاکید نفسہ ہوئی جیسے کوئی کہے لہ علی الف درہم اعترافا اس کے مجھ پر ہزار درہم ہیں میں اس کا پختہ اقرار کرتا ہوں (لہ علی الف درہم کا مفہوم سواء اعتراف قرض کے اور کچھ نہیں اس کے بعد اعترافا کہنا محض مفہوم سابق کی تاکید ہے اور کچھ نہیں۔ اسی طرح اِنَّ جَهَنَّمَ کَانَتْ یعنی غَسَاقًا تک پورا جملہ سوائے سزائے کے اور کوئی مفہوم نہیں رکھتا پھر اس کے بعد جَزَاءُ وِفَاقًا کا فائدہ سوائے مفہوم سابق کی تاکید کے اور کچھ نہیں ہاں ہماری رائے کے موافق اگر الطاغیین سے مراد اہل بدعت ہوں تو جَزَاءُ وِفَاقًا پہلے جملہ کی تاکید نفسی نہ ہوگی بلکہ تاکید لغیرہ ہو جائے گی اور نئے معنی کا فائدہ دے گی اور تائیس (نئے معنی کی افادیت) تاکید محض سے لولی ہوئی ہے مطلب یہ ہوگا کہ اہل بدعت کے عقائد جس قدر حق سے دور ہوں گے اسی کے موافق ان کے عذاب کی نوعیت اور کیفیت ہوگی اور جہنم کے اندر بعض کا قیام زیادہ ہوگا بعض کا کم بعض کا عذاب شدید تر ہوگا بعض کا ان سے خفیف اور یہ قیام جہنم اور عذاب (زیادہ سے زیادہ) احتساب کی میعاد تک پہنچے گا اور کم سے کم ایک حب ہوگا۔

اِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴿۱۶﴾ اس لئے کہ ان کو حساب کا اندیشہ نہ تھا نہ ان کو حساب کا یقین تھا۔ یہ کلام گزشتہ سزا کی علت ہے کافروں کو تو حشر حساب اور سزا کا یقین ہی نہیں ہوتا ہے بدعتی تو ان میں سے بعض گروہوں کے اندر یہ صفت (انکار حساب) موجود ہے جیسے مرجہ نہ حساب کا عقیدہ رکھتے نہ سزا کا اور رافضی کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کے شیعہ (متبع) اور دوستوں کو کسی صغیر کبیرہ گناہ کا عذاب نہ ہوگا۔

وَكُنَّا بَوَّابًا لِّمَا يَكْتُمُونَ ﴿۱۷﴾ اور ہماری آیات کی وہ پوری پوری تکذیب کرتے تھے۔ تمام بدعتیوں میں یہ وصف موجود ہے جیسا کہ ہم الْمُرْسَلَات میں ذکر کر چکے ہیں دیکھو رافضی تمام مناقب صحابہؓ کے منکر ہیں اور سب کو مرتد یا منافق قرار دیتے ہیں ہاں تین صحابیوں کو اس حکم (ارتداد و نفاق) سے مستثنیٰ کہتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ اور دوسرے خلفاء کے ہاتھ میں جب اقتدار اعلیٰ آیا تو انہوں نے زمین پر فساد پیا کر دیا۔ ان کا یہ بھی گمان ہے کہ صحابہؓ کا دور بدترین دور تھا اور صحابہؓ کی جماعت بدترین جماعت تھی حالانکہ (صحابہؓ کو خطاب کرتے ہوئے) اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُورَ الدِّينِ اِنْ تَكُنَّا هُمْ فَنِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ الْخ (صحابہ حدیبیہ کے متعلق فرمایا) لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ يُبَايِعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ اُوْرَ السَّائِقُوْنَ الْاَوَّلُوْنَ مِنَ الْمُهَاجِرِيْنَ وَ الْاَنْصَارِ اُوْرَ اِنْ کے علاوہ بکثرت آیات ہیں (جن میں صحابہؓ کی مدح ہے)

كَذَّابًا مصدر ہے تکذیب کا ہم معنی۔ یہ استعمال عمومی ہے۔ یا كَذَّابًا باب مفاعلت کا مصدر ہے بمعنی مكاذبة یعنی وہ کافروں کی نظر میں جھوٹے ہیں اور ان کی نظر میں مسلمان جھوٹے ہیں یا كَذَّابًا مبالغہ کا صیغہ ہے مطلب یہ کہ وہ دوسرے کذابوں کی طرح بڑے جھوٹے ہیں۔

مسئلہ: ہماری تفسیر کے موافق آیت سے اہل بدعت کے عذاب پر روشنی پڑتی ہے رہے مسلمان اہل کبار تو ان کے قیام جہنم کی انتہائی مدت میعاد دیا کے برابر ہوگی یعنی سات ہزار برس اور ان کو جہنم نہیں پلایا جائے گا نہ اس طرح کا کوئی دوسرا عذاب ہوگا۔ ابن ابی حاتم اور ابن شاہین نے حضرت علیؑ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام امتوں کے مومن

اہل کبار اگر بغیر توبہ کے مر گئے تو ان میں سے جو لوگ جہنم میں داخل ہوں گے ان کی آنکھیں نیلی نہ ہوں گی چہرے کالے نہ ہوں گے۔ شیطانوں کے ساتھ زنجیروں سے ان کو باندھنا جائے گا نہ ان کے گلے میں زنجیروں کے طوق ڈالے جائیں گے نہ ان کو حیم پلایا جائے گا۔ نہ ان کو قطر ان کا لباس پہنایا جائے گا اللہ نے ان کے اجسام کے لئے دوام جہنم حرام کر دیا ہے اور سجدہ کی وجہ سے ان کے چروں کو آگ پر حرام کر دیا ان میں سے بعض لوگوں کو آگ صرف قدموں تک ہی پکڑے گی بعض کو صرف ایڑیوں تک بعض کو کمر تک بعض کو گلے تک گناہوں اور عملوں کی مقدار کے بقدر آگ گرفت کرنے کی بعض اس میں سال بھر رہ کر نکل آئیں گے سب سے لمبی مدت قیام جہنم کی ان کے لئے دنیا کی عمر کے برابر ہوگی یعنی ابتداء آفرینش دنیا سے لے کر فناء دنیا تک (جتنی مدت ہوگی اتنی ہی ان کے جہنم میں رہنے کی مدت ہوگی) الحدیث۔

حاکم نے نوادر الاصول میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ایسی ہی حدیث نقل کی ہے اس میں یہ بھی ہے کہ ان کو کرزوں سے نہیں مارا جائے گا اور طبقہ جہنم میں نہیں پھینکا جائے گا ان میں سے کچھ لوگ ایک ساعت جہنم میں رہ کر نکل آئیں گے کچھ ایک دن رہ کر نکل آئیں گے۔ کچھ سال بھر رہیں گے ان کی سب سے لمبی مدت قیام اتنی ہوگی جتنی دنیا کے روز آفرینش سے فناء دنیا تک ہوگی اور یہ سات ہزار (برس کی) ہوگی۔ میں کہتا ہوں حدیث میں سال سے مراد یہی دنیوی سال ہے کیونکہ اسی سے ان کا قیام جہنم مدت دنیا کے مساوی ہوگا۔ بعض روایت میں یہ بھی مرفوعا آیا ہے جس کے راوی ابن سعید ہیں کہ بعض ایماندار اہل کبار کو گناہوں کی سزا میں آگ دکھ پہنچائے گی اور اللہ ان پر موت طاری کر دے گا لیکن جب ان شفاعت ہوگی اور ان کی معافی ہو جائے گی تو اللہ ان کو پھر زندہ کر دے گا۔ مگر کافروں کی حالت اس کے خلاف ہوگی وہ دوزخ کے اندر نہ مریں گے نہ جئیں گے۔

یہ فعل محذوف کا مفعول ہے جس کی تشریح آئندہ فعل میں کی گئی ہے یعنی طاغیوں کے ہر عمل اور ہر بیہودگی کو ہم نے گھیر لیا ہے (احاطہ عددی کر لیا ہے)

أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ۝ کتاباً یا تمیز ہے یا حال ہے اور کتاب مصدر بمعنی مکتوب ہے یا مفعول مطلق ہے جیسے ضربتہم سوطاً میں نے ان کو ضرب تازیانہ لگائی یعنی میں نے ان کے ہر عمل کو اس طرح احصاء کر لیا ہے جیسے تحریر احصاء کر لیتی ہے یا کتاباً فعل محذوف کا مفعول ہے یعنی ہم نے ان کے اعمال کو احاطہ کر لیا ہے اور لوح محفوظ میں یا کرام کاتبین کے اعمال ناموں میں لکھ رکھا ہے۔ کہا گیا ہے کہ یہ جملہ معترضہ ہے میرے نزدیک وفا کا کی علت ہے جیسے إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا۔ جزاء کی علت ہے مطلب یہ ہوگا کہ ہم ان کو اس لئے سزا دیں گے کہ وہ حساب کا انکار اور تکذیب کرتے تھے اور یہ سزا ان کے اعمال کے موافق ہوگی کیونکہ ان کے اعمال اور بیہودگیاں ہم نے لکھی ہیں کوئی چیز بغیر لکھے نہیں رہی اسی کے مطابق ان کو سزا ملے گی۔

فَذُوقُوا ۝ فاء سببی ہے اور بطور التفات (کلام کے رخ کو موڑنا) الطاغین کو خطاب ہے یعنی چونکہ ہم نے ان کے اعمال کا احاطہ کر لیا ہے۔ اس لئے ان سے کہیں گے کہ عذاب کا مزہ چکھو۔

فَلَنْ يَزِيدَكُمْ كُفْرًا إِلَّا عَذَابًا ۝ اے طاغیو جب تک تم دوزخ میں ہو ہم تمہارا عذاب بڑھاتے ہی رہیں گے۔ ابن ابی حاتم ابن مردویہ اور ابن ابی ہریرہؓ نے مرفوعاً اور طبرانی و بیہقی نے بعث میں موقوفاً لکھا ہے (کہ حضور ﷺ نے فرمایا) دوزخیوں کے حق میں یہ آیت قرآن کی تمام آیات سے زیادہ سخت ہے واللہ اعلم۔

جب اللہ نے طاغین کا ذکر فرمادیا تو اب متقیوں کا بیان شروع کیا اور فرمایا۔

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ۝ حَدَّ آيَةٍ ۝ وَأَعْنَابًا ۝ وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ۝ وَكَأَسَادَ هَاقًا ۝ متقیوں کے لئے بڑی کامیابی ہوگی چمنستان اور انور اور نوجوان نوجنر شباب بھولی لڑکیاں اور چھلکتے جام ہوں گے۔ مَفَازاً (مصدر) کامیابی اور دوزخ سے نجات یا (اسم ظرف) مقام کامیابی۔ كَوَاعِبَ نوجنر شباب لڑکیاں۔ یہ کاعب کی جمع ہے۔

اَتَرَابًا ہم چولی ہم سن دھاقا لبریز حضرت ابن عباسؓ۔ حسن بصریؒ۔ قتادہؒ۔ یاپے درپے سعید بن جبیرؒ۔ یا صافد عکرمہ۔  
لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِدًّا اَبًا  
یہ جملہ متعین کی ضمیر سے حال ہے اور فہما کی ضمیر متعین سے  
کی طرف راجع ہے کیونکہ مفاہم سے مراد ہے حدائق اور جنتیں۔ یا کاسا کی صفت ہے اور فہما کی ضمیر کاسا کی طرف راجع ہے یعنی  
دنیوی شراب پینے کے وقت جس طرح لغو اور بیہودہ باتیں سنی جاتی ہیں اس طرح جنت کی شراب پینے کے وقت نہیں سنی جائیں  
گی۔ لغو بیہودہ بات۔ کِذَابًا بمعنی تکذیب یعنی کوئی کسی کی تکذیب نہیں کرے گا۔ جنت میں کذب کا وجود ہی نہیں ہوگا۔ کسائی  
کی قربات میں کِذَابًا بلا تشدید ہے اس صورت میں یہ مصدر ہوگا بعض کا قول ہے کہ کذاب بمعنی کذب ہے۔ بعض علماء نے  
کِذَاب کو کِذَاب کا ہم معنی کہا ہے۔

جَزَاءُ اَوْفَىٰ ۚ وَكَذٰلِكَ عَطَاءُ  
جَزَاءُ اَوْفَىٰ ۚ وَكَذٰلِكَ عَطَاءُ  
ہیں جملہ سابقہ کی تاکید کے لئے ہیں جیسے جَزَاءُ اَوْفَا قًا میں ہم نے بیان کر دیا ہے مطلب یہ ہے کہ ان کو کامل جزا اور کامل عطادی  
جائے گی۔

(یہ فقیر کہتا ہے شاید یہ مطلب ہے کہ متقیوں کو جو کچھ ملے گا وہ بظاہر ان کے اعمال صالحہ کی جزا ہوگی مگر حقیقت میں  
محض عطا الہی ہوگی کیونکہ اعمال بذات خود موجب جزا نہیں ہیں)

حِسَابًا  
یہ عطاء کی صفت ہے پوری پوری۔ کامل عطا احسبت فلانا کے معنی یہ ہیں کہ میں نے اس کو اتنا دیا  
جو اس کے لئے کافی تھا یہاں تک کہ اس نے بس۔ کہہ دیا۔ ابن عتبہ نے کہا عطاء احسابا تاکید لفظ ہوگا جیسے اللہ اکبر  
دعوة الحق اور له على الف درهم اعتراف بعض علماء نے کہا حِسَابًا کا معنی ہے اعمال کے موافق۔ بقدر اعمال۔ قاموس  
میں ہے ہذا یحسبہ یہ شمار میں اس کے برابر ہے اس صورت میں جَزَاءُ وَّفَا قًا کے مقابلہ میں جَزَاءُ اَعْطَاءُ احِسَابًا  
ہوگا مطلب یہ نکلے گا کہ اہل طغیان کو ان کے اعمال اور بیہودگیوں کے بقدر سزا ملے گی اور اہل تقویٰ کو ان کے اعمال کے مطابق  
جزا۔ میں کہتا ہوں کہ (جزا اعمال کے مطابق نہیں) بلکہ اللہ کی مشیت اور فضل کے مطابق ملے گی کیونکہ اللہ نے خود فرمایا ہے  
كَمَثَلِ خَبَّةٍ اَنْبَتَتْ سَبْعَ مَسَاكِلٍ فَرِحَتْ كُلٌّ مِّنْهُ وَمَا كُنْتَ حَبَّةٌ اِلَّا بِرِزْقِنَا الَّذِي نَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا مَّوْضِعًا لِّتُذَكَّرَ  
عمل کے اخلاص اور ان کے مراتب قرب کے اعتبار سے جزا ملے گی کیونکہ مقررین کو تھوڑے عمل کا بھی اتنا اجر ملے گا کہ ابرار کو  
زیادہ عمل کا بھی نہیں ملے گا۔ بخدی اور مسلم نے صحیحین میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ نے  
فرمایا میرے صحابیوں کو گالیاں نہ دو اگر تم میں سے کوئی کوہ احد کی برابر سونا بھی راہ خدا میں خرچ کر دے تو صحابیوں کے ایک مد  
بلکہ آدھے مد کے برابر نہ ہوگا (مد بقدر ایک سیر) اور یہ نقاد اہل قرب کے آپس میں بھی درجات قرب کے فرق کے لحاظ سے  
ہوگا۔ مجدد صاحبؒ نے لکھا ہے کہ تمام صحابہؓ اور بکثرت تابعینؓ اور کچھ تبع تابعینؓ یعنی مقررین کمالات نبوت کی وجہ سے دوا  
تجلی ذات میں ڈوبے ہوئے تھے لیکن ان تینوں قرون (دوروں) کے بعد جن کے خیر ہونے کی شہادت احادیث میں آچکی ہے اس  
دولت عظمیٰ کی روشنی بجھ گئی اور اس کے نشانات بھی مٹ گئے پھر ہجرت سے ہزار سال کے بعد اللہ نے بعض بزرگوں کو پیدا کیا  
اور ان کو اولین کی طرح کمالات عطا فرمائے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے خود فرمایا تھا کہ میری امت بارش کی طرح ہے جس میں  
نہیں جانا جاسکتا کہ اس کا اول حصہ بہتر ہے یا آخر حصہ۔ ترمذی بروایت حضرت انسؓ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں اس  
امت کے اول و آخر کو یکساں قرار دیا کہ معلوم نہیں اس کا اول دور بہتر ہے یا آخر دور۔

حضرت جعفر بن محمدؒ کے دادا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خوش ہو جاؤ بشارت سن لو کہ میری امت کی  
حالت بارش کی طرح ہے جس میں معلوم نہیں ہو تا کہ اس کا اول بہتر ہے یا آخر۔ یا باغ کی طرح ہے جس سے ایک گروہ ایک  
سال اور دوسرا گروہ دوسرے سال پھل کھاتا ہے ممکن ہے کہ آخر میں پھل کھانے والا گروہ سب سے زیادہ لمبا چوڑا اور گہرا ہو اور  
سب سے زیادہ نیکیوں والا ہو الحمد للہ بیہقی۔ اور رزین نے ایک صحابی کی روایت سے جنہوں نے خود حضور سے سنا تھا نقل کیا ہے

کہ اس امت کے آخر میں ایک قوم آئے گی جس کا اجر ادا کل امت کی طرح ہوگا یہی تھی دلائل النبویہ۔  
اس تفسیر پر جزاء امن ربک عطاء احساناً تاکید لغیرہ ہوگا جیسا کہ ہم نے جزاء اوفاقا میں بیان کر دیا۔  
رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا  
قرآن کے نزدیک رب رفع کے ساتھ۔

عاصم اور ابن عامر کی قرأت میں جر کے ساتھ اور باقی اہل قرأت کے نزدیک رفع کے ساتھ ہے۔ بر  
قرأت جر رب اور الرحمن دونوں ربک کی صفت ہوں گے یا بدل ہوں گے اور بر قرأت رفع رَبُّ السَّمَوَاتِ مبتدا ہوگا اور  
الرحمن اس کی صفت اور لَا يَمْلِكُونَ خَيْرًا رَبُّ السَّمَوَاتِ خبر ہے اور متبدا محذوف ہے یعنی وہ رب السموات ہے اور  
الرحمن رب کی صفت ہے یا هُوَ (محذوف) مبتدا رب السموات پہلی خبر۔ الرحمن دوسری خبر اور لَا يَمْلِكُونَ تیسری  
خبر ہے وغیرہ۔

لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴿۳۰﴾  
یعنی زمین و آسمان والوں میں سے کوئی بھی رخصن سے خطاب کرنے کی قدرت  
نہیں رکھے گا۔ کلی نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر کوئی شفاعت نہ کر سکے گا۔ یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ  
کوئی اللہ پر اعتراض نہ کر سکے گا کہ بعض کو بعض سے زیادہ اجر کیوں دیا کیونکہ سب خدا کے بندے ہیں اس کی ملک ہیں کسی کو ثواب  
کا استحقاق نہیں ثواب اللہ کی مرہانی ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہاری زندگی کا زمانہ گزشتہ  
امتوں کے زمانہ کے مقابلہ میں ایسا ہے جیسا عصر ہے مغرب تک کا وقت تمہاری مثال یسود و نصاریٰ کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے  
کسی نے کام کرنے کے لئے مزدور رکھے اور کہا جو شخص دوپہر تک کام کرے گا اس کو ایک قیراط ملے گا چنانچہ یسودیوں نے ایک  
ایک قیراط کی شرط پر کام کیا پھر اس نے کہا جو دوپہر سے عصر تک کام کرے گا اس کو ایک قیراط ملے گا۔ نصاریٰ نے دوپہر سے  
عصر تک ایک ایک قیراط کی شرط پر کام کیا پھر اس نے کہا جو شخص نماز عصر سے مغرب تک کام کرے گا اس کو دو قیراط ملیں گی۔  
پس اب تم ہی وہ لوگ جو عصر سے مغرب تک کام کرو گے خوب سن لو۔ تمہارے لئے دوہرہ اجر ہے اس پر یسودی اور عیسائی ناراض  
ہو گئے اور کہنے لگے کام ہمارا زیادہ ہے اور عطیہ ہم کو کم ملا اللہ نے فرمایا کیا میں نے تمہارے حق میں سے کچھ مار لیا یسود و نصاریٰ نے  
کہا نہیں اللہ نے فرمایا تو پھر میری مرہانی ہے میں نے جس کو چاہا دیا۔ بخاری۔

میں کہتا ہوں کہ حضور ﷺ نے جو گزشتہ اقوام کے مقابلہ میں اس امت کی میعاد زندگی عصر سے مغرب تک قرار دی  
اس کا مطلب یہ ہے کہ اس امت کی عمریں کوتاہ اور عمل زیادہ ہوں گے۔ اور دو قیراط سے مراد مطلق کثرت ہے جیسے آیت اَرْجِعِ  
النَّبْصَرَ كَرَّتَيْنِ میں کثرت مراد ہے صرف دو گنا مراد نہیں ہے۔ ہماری اس تفسیر پر آیت گزشتہ آیت جَزَاءُ اٰمِنٍ رَبِّكَ  
عَطَاءٌ اِحْسَانًا سے مربوط ہو جائے گی۔

يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا ﴿۳۱﴾  
یَوْمَ کا تعلق لَا يَمْلِكُونَ سے ہے یعنی جس روز روح د  
ملائکتہ کا قیام ہوگا اس روز اللہ سے کوئی خطاب نہ کر سکے گا یا لَا يَمْلِكُونَ سے متعلق ہے یعنی اس روز سوائے اس کے جس کو خدا  
اذن دے دے اور کوئی اللہ سے کلام نہیں کر سکے گا۔ اول صورت زیادہ ظاہر ہے۔

روح کے متعلق علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ ابن جریر نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ روح چوتھے آسمان پر  
ہے۔ تمام آسمانوں سے پہاڑوں سے اور ملائکہ سے بڑا ہے۔ بغوی نے اتنا اور بھی بیان کیا ہے کہ وہ روزانہ بارہ ہزار بار تسبیح (سبحان  
اللہ) پڑھتا ہے اور اس کی ہر ایک تسبیح سے اللہ ایک فرشتہ کو پیدا کر دیتا ہے قیامت کے دن روح تنہا ایک صف ہوگا۔  
اس آیت کے ذیل میں ابوالشیخ نے ضحاک کا قول بیان کیا ہے کہ روح اللہ کا صاحب ہے اس کے سامنے کھڑا ہوتا ہے  
تمام فرشتوں سے بڑا ہے اگر منہ کھول دے تو سارے ملائکہ اس میں سما جائیں فرشتے اس کی ہیبت سے اس کی طرف نظر نہیں  
اٹھاتے اور لو پر کو نہیں دیکھتے ابوالشیخ نے حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ روح ایک فرشتہ ہے جس کے ستر ہزار منہ ہیں ہر منہ

میں ستر ہزار زبانیں ہیں ہر زبان میں ستر ہزار بولیاں ہیں اور ان تمام بولیوں میں وہ اللہ کی پناہ کرتا ہے۔

ابوالشیخ نے باسناد عطا حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ روح ایک فرشتہ ہے جس کے دس ہزار بازو ہیں باسناد ابو طلحہؓ حضرت ابن عباسؓ کا قول مروی ہے کہ وہ جسمانیت میں سب فرشتوں سے بڑا ہے۔ بغوی نے عطا کی روایت میں اتنا اور نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن ہمارا روح ایک صف میں اور باقی ملائکہ ایک صف میں کھڑے ہوں گے پس اس کی جسمانیت ان سب کے برابر ہوگی۔

ابوالشیخ نے مقاتل بن حبان کا قول نقل کیا ہے کہ روح اشرف الملائکہ ہے تمام ملائکہ سے زیادہ خدا کا مقرب ہے صاحب وحی ہے۔

اسی آیت کے ذیل میں ضحاک کا قول بروایت ابو الشیخ آیا ہے کہ روح جبرئیل علیہ السلام ہیں حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے کہ حضرت جبرئیل قیامت کے دن اللہ کے سامنے کھڑے ہوں گے اور اللہ کے خوف سے ان کے شانے لرز رہے ہوں گے اور عرض کرتے ہوں گے تو پاک ہے سوائے تیرے کوئی معبود نہیں ہم نے اور مشرق سے لے کر مغرب تک کسی نے تیری عبادت کا حق ادا نہیں کیا۔ آیت **يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا** کا یہی مطلب ہے۔ ابو نعیم نے مجاہد کا اور ابن مبارک نے ابو صالح مولیٰ ام ہانی کا قول نقل کیا ہے کہ روح آدمی کی شکل کی ایک اور مخلوق ہے جو آدمی نہیں ہے۔ بغوی نے اتنا زیاد بیان کیا کہ وہ ایک قطار میں ہوگی اور ملائکہ ایک قطار میں ان کی بھی ایک جماعت ہوگی اور ان کی بھی ایک جماعت بغوی نے یہی قول قتادہ کا نقل کیا ہے۔ ابو الشیخ نے باسناد مجاہد حضرت ابن عباسؓ کی حدیث مرفوعاً نقل کی ہے کہ اللہ کی فوجوں میں سے روح ایک فوج جماعت ہے جو ملائکہ نہیں۔ اس کے سر بھی ہیں اور ہاتھ پاؤں بھی پھر یہ آیت **يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا** اور فرمایا ایک ان کی جماعت ہوگی اور ایک ان کی۔

بغوی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے روح کو ولاد آدم کی شکل پر پیدا کیا ہے۔ جو فرشتہ آسمان سے اترتا ہے اس کے ساتھ روح کا ایک شخص ضرور ہوتا ہے۔ ابن مبارک اور ابو الشیخ نے بیہقی کا قول **يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا** کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن رب العالمین کے سامنے دو قطاریں کھڑی ہوں گی۔ ایک ملائکہ کی دوسری روح کی۔ بغوی نے حسن بصری کا قول نقل کیا ہے کہ روح اولاد آدم ہے یعنی آیت میں روح سے مراد آدمی ہیں) بروایت قتادہ ابن عباس کا بھی یہی قول ہے قتادہ نے کہا اس کو ابن عباس چھپایا کرتے تھے (یعنی یہ ابن عباس کے اسرار میں سے ہے)

**صَفًّا يَقُومُونَ** کے فاعل سے حال ہے یا فعل محذوف کا مصدر (مفعول مطلق) ہے یعنی وہ صف بستہ ہوں گے۔

**لَا يَمْلِكُونَ** مِنْهُ **خِطَابًا** کی تاکید ہے کیونکہ جب روح ملائکہ جو تمام مخلوق سے افضل اور اللہ کے سب سے مقرب ہیں اللہ کے سامنے بول نہیں سکتے تو دوسروں کا ذکر ہی کیا ہے۔

**إِذْ أَمَرَ لَهُ الرَّحْمَنُ** یعنی کوئی نہ بول سکے گا سوائے اس کے جس کو بولنے یا شفاعت کرنے کی اللہ اجازت دے دے۔ یہ **لَا يَمْلِكُونَ** کی ضمیر فاعل یا **لَا يَمْلِكُونَ** کی ضمیر فاعل سے حال ہے لول لفظی قرب کی وجہ سے زیادہ ظاہر ہے اور دوسرا معنی کے لحاظ سے زیادہ مناسب ہے کیونکہ شفاعت کرنے اور بولنے کی اجازت روح و ملائکہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

**وَقَالَ صَوَابًا** اور وہ صحیح اور حق بات کہے اور اس پر اعتقاد بھی رکھتا ہو قول سے بطور کنایہ اعتقاد مراد ہے کیونکہ اعتقاد کا اظہار قول سے ہی ہوتا ہے قال کا عطف ہے اذن پر۔ یعنی دنیا میں اس نے اعتراف حق کیا ہو اور جھوٹی بات نہیں کہی ہو اور سب سے بڑا جھوٹ کفر ہے کیونکہ کسی تاویل سے بھی کفر کا بیج ہونا ممکن نہیں کفر کے بعد اہل بدعت کے قول کا درجہ ہے کیونکہ قرآن ان کی تکذیب کر رہا ہے۔ بعض لوگوں نے قول صواب لا الہ الا اللہ کو قرار دیا ہے۔ پس کفار کو تو بولنے اور معذرت پیش کرنے کی بھی اجازت نہ ہوگی اور اہل بدعت کو شفاعت کی اجازت نہ ہوگی (کیونکہ دنیا میں وہ شفاعت کے منکر تھے

اس سے اشارہ معقولہ کی طرف ہے)

ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ ۚ یہ دن یعنی مذکورہ بالا احوال والادنِ الْحَقِّ حق ہی ہے بلاریب حقانیت اور صداقت پر یہ دن مقصور ہے (یعنی الْحَقِّ خبر ہے اور خبر پر الف لام مفید قہر ہوتا ہے پس مطلب یہ ہوگا کہ قیامت کا دن یقیناً حق ہی ہے)

فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا ﴿۱۵﴾ تائب جائے رجوع اللہ کے قرب تک پہنچانے والا راستہ یعنی جو چاہے اطاعت اتباع انبیاء اور مجذوب و سالک اہل ہدایت کی پیروی کر کے اللہ کے قرب کا راستہ اختیار کرے۔ فَمَنْ میں فاء سببی ہے کیونکہ اللہ تک پہنچانے والا راستہ اختیار کرنے کا سبب قیامت کا برحق ہونا ہے۔ اِلٰی رَبِّهِ مَآبًا کے متعلق ہے یا حال ہے۔

اِنَّا اَنْذَرْنٰكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا ۙ اے کافرو! تم کو عذاب قریب سے ڈراتے ہیں عذاب قریب سے مراد یا عذاب آخرت ہے کیونکہ جو آنے والا ہے وہ قریب ہی ہے یا عذاب قبر مراد ہے اور موت جو نہ کے تسمہ سے بھی زیادہ قریب ہے۔

يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مِمَّا قَدَّمَتْ يَدُوْهُ ۚ یوم عَذَابًا کا مفعول فیہ ہے کیونکہ عذاب بمعنی تعذیب (مصدر) ہے۔ مِمَّا قَدَّمَتْ میں مایا سوالیہ ہے اور قَدَّمَتْ (کا مفعول ہونے) کی وجہ سے محل نصب میں ہے یا موصولہ ہے اور يَنْظُرُ کا مفعول ہے اور صلہ میں ضمیر محذوف ہے یعنی قدمہ مطلب یہ ہے کہ ہر شخص قیامت کے دن اپنے اس عمل کو جو پہلے اس نے دنیا سے بھیجا ہوگا اپنے اعمال نامہ میں دیکھے گا یا اس کا بدلہ آخرت میں دیکھے گا یا قبر میں دیکھے گا۔ اعمال کو بھیجنے کی نسبت ہاتھوں کی طرف اس لئے کی کہ عموماً کام ہاتھ سے ہی ہوتے ہیں یا بد (ہاتھ) سے بطور کنایہ قدرت اور قوت مراد ہے۔ حضرت عثمان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آخرت کی منزلوں میں قبر پہلی منزل ہے اگر اس سے بچ گیا تو اس کے بعد والی منزل آسان ہو جاتی ہیں اور اس سے نہ بچا تو بعد والی منزلیں اس سے زیادہ سخت ہوتی ہیں۔ عذاب قبر کے متعلق احادیث بہت ہیں صحیحین میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ دو قبروں کی طرف سے گزرے فرمایا ان دونوں پر عذاب ہو رہا ہے اور کسی بڑی چیز کی وجہ سے عذاب نہیں ہو رہا ہے (بلکہ معمولی چیز کی وجہ سے عذاب ہو رہا ہے جس سے پرہیز رکھنا بہت آسان ہے) ایک تو پیشاب سے آڑ نہیں کرتا تھا اور مسلم کی روایت میں ہے ایک تو پیشاب سے اپنا بچاؤ نہیں رکھتا تھا اور دوسرا چغلیاں کھاتا پھرتا تھا۔

قبر کے اندر بعض اعمال کے سامنے آنے پر حضرت براء بن عازبؓ والی لمبی حدیث دلالت کرتی ہے اس حدیث میں مومن کے تذکرہ کے ذیل میں آیا ہے۔ پھر اس کے لئے وہاں تک کشادگی ہو جاتی ہے جہاں تک اس کی نظر پہنچے اور اس کے پاس ایک خوبصورت خوش لباس پاکیزہ خوشبودار آدمی آتا ہے اور کہتا ہے خوش کن چیزوں کی تجھے بشارت ہو یہ تیرا وہی دن ہے جس کا تجھ سے وعدہ کیا جاتا تھا مومن اس سے کہتا ہے تیرا چہرہ تو بڑا خوبصورت چہرہ ہے تو خیر کو لے کر آ رہا ہے تو کون ہے وہ کہتا ہے میں تیرا ایک عمل ہوں کافر کے سلسلہ میں آیا ہے کہ اس کی قبر تنگ کی جاتی ہے (اور اس کو زمین اتار دیا جاتا ہے) کہ اس کی پسلیاں ادھر ادھر نکل جاتی ہیں اور ایک بدرود لباس بدبودار آدمی اس کے پاس آتا ہے اور کہتا ہے میں تیرا عمل بد ہوں تجھے بشارت ہو ایسی چیز کی جو تیرے لئے ناگوار ہے۔ یہ تیرا وہی دن ہے جس کا تجھ سے وعدہ کیا جاتا تھا وہ کہتا ہے تو کون ہے تیرا چہرہ تو بڑا بد صورت ہے تو بری چیز لے کر آیا وہ کہتا ہے میں تیرا عمل خبیث ہوں۔ الحدیث۔ رواہ احمد۔

وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَكِيْنَتْنِيْ كُنْتُ تُرَابًا ﴿۱۶﴾ اور کافر کہے گا کاش میں خاک ہو جاتا۔ حاکم نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو زمین کو چمڑے کی طرح کھینچ دیا جائے گا اور اللہ ساری مخلوق یعنی انسان جنات چوپایوں اور وحشی جانوروں کو اٹھائے گا اس روز اللہ چوپایوں کا آپس میں بدلہ دلوائے گا یہاں تک کہ منڈی بکری کا سینگ والی بکری سے بھی بدلہ دلوائے گا جب چوپایوں کے باہمی قصاص سے فارغ ہو جائے گا تو فرمائے گا خاک ہو جاؤ (وہ خاک ہو جائیں گے) کافر یہ بات دیکھ کر کہے گا کاش میں بھی خاک ہو جاتا۔

دینوری نے سحبی بن جعدہ کی روایت سے اور ابن جریر و ابن حاتم و بیہقی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ایسی ہی حدیث نقل کی ہے اور بغوی نے مقاتل کا قول بھی اسی طرح نقل کیا ہے اس قول میں یہ الفاظ ہیں کہ کافر کے گاکاش میں دنیا میں خنزیر کی شکل پر ہوتا اور آج میں خاک ہو جاتا۔

بغوی نے کہا زیادہ اور عبد اللہ بن ذکوان کا قول ہے جب اللہ لوگوں کا فیصلہ کر چکے گا جنتیوں کو جنت کی طرف اور دوزخیوں کو دوزخ کی طرف لے جانے کا حکم دے چکے گا تو دوسری انواع کی حیوانات اور موسن جنات کے متعلق فیصلہ صادر فرمائے گا اور وہ لوٹ کر خاک بن جائیں گے اس وقت کافر کے گاکاش میں خاک ہو جاتا۔ ابن سلیم نے کہا موسن جنات لوٹ کر خاک ہو جائیں گے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ الکافر سے مراد ہے ابلیس کیونکہ اس نے آدم کی تخلیق خاکی کی تحقیق کی تھی اور اپنے آتشی خلقت ہونے پر فخر کیا تھا جب قیامت کے دن آدمؑ اور ایمان دار اولاد آدم کے ثواب

در حمت کو دیکھے گا اور اپنی سزا و سختی کی حالت اس کو نظر آئے گی تو

کے گاکاش میں مٹی ہوتا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا

اللہ فرمائے گا ایسا نہیں ہو سکتا۔ جس نے

میری مثل کسی کو قرار دیا اس کی

کوئی عزت نہیں۔

(سورۃ النباء ختم ہوئی بعونہ ومنہ تعالیٰ)

## سورۃ النّارعات

یہ سورت مکی ہے اس میں ۴۶ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالنّٰزِعَاتِ غَرْقًا ۝ وَالنّٰشِطَاتِ نَشْطًا ۝  
نّٰزِعَاتِ اور نّٰشِطَاتِ کی تم کو ضرور اٹھایا جائے گا اور بلاشبہ تم سے حساب فہمی ہوگی۔ محذوف جواب پر آئندہ آیت دلالت کر رہی ہے۔

النّٰزِعَاتِ غَرْقًا سے مراد ہیں وہ ملائکہ جو کافروں کی جانیں پوری قوت اور شدت سے نکالتے ہیں۔ غَرْقًا اسم ہے لیکن بجائے مصدر کے مستعمل ہے یعنی مفعول مطلق من غیر لفظ ہے جیسے قعدت جلوسا میں جلوسا مفعول مطلق من غیر لفظ ہے۔ اغرق النّازع فی القوس کمان کھینچنے والے نے پوری قوت اور شدت کے ساتھ جہاں تک کھنچاؤ ممکن تھا کمان کو کھینچا۔ النّٰشِطَاتِ نَشْطًا سے مراد ہیں وہ ملائکہ جو اہل ایمان کی جانیں آہستگی کے ساتھ نکالتے ہیں یہ لفظ نشط الدلو ڈول کو آسانی کے ساتھ بغیر تکلیف کے نکال لیا کے محاورہ سے ماخوذ ہے یا نشط الحبل سے ماخوذ ہے یعنی رسی کو اتنا ڈھیلا چھوڑ دیا کہ وہ کھل گئی۔ در حقیقت مومن دنیوی مصائب میں گویا بندھا ہوا قیدی ہوتا ہے ملائکہ اس بندش سے اس کو رہا کرتے اور آسانی سے اس کی گرہ کھول دیتے ہیں جیسے لونٹ کا زانو بند کھول دیا جاتا ہے (اور لونٹ آزاد ہو جاتا ہے) حدیث میں مومنوں کی روح کے متعلق آتا ہے کہ گویا انکا زانو بند کھول دیا گیا اور ان کو رہا کر دیا گیا۔ حضرت براء بن عازبؓ کی روایت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب مومن دنیا سے انقطاع اور آخرت کی طرف توجہ کی حالت میں ہوتا ہے تو آفتاب جیسے گورے چہروں والے ملائکہ جتنی کفن اور ہشتی خوشبو لے کر آتے ہیں اور مد نظر کے فاصلہ پر بیٹھ جاتے ہیں پھر ملک الموت آکر اس کے سرہانے بیٹھ جاتا ہے اور کہتا ہے اے نفس مطمئنہ اللہ کی مغفرت اور خوشنودی کی طرف نکل کر چل فوراً جان اس طرح بہہ کر باہر آجانی ہے جیسے مشکیزہ سے پانی کا قطرہ ملک الموت اس کو لے لیتا ہے مگر وہ ملائکہ لمحہ بھر نفس کو ملک الموت کے پاس نہیں چھوڑتے اور خود اپنے قبضہ میں لے کر جتنی کفن اور ہشتی خوشبو میں رکھ دیتے ہیں اور اس سے پاکیزہ ترین مشک کی خوشبو نکلتی ہے۔ الحدیث۔ اور کافر بندہ جب دنیا سے قطع تعلق کی حالت میں ہوتا ہے تو آسمان سے سیاہ رو ملائکہ ٹاٹ لے کر اس کے پاس آتے ہیں اور بقدر مد نظر بیٹھ جاتے ہیں پھر ملک الموت آکر اس کے سرہانے بیٹھ کر کہتا ہے اے نفس خبیث اللہ کے غضب کی طرف نکل کر چل جان بدن کے اندر ڈرتی پھرتی ہے مگر ملک الموت اس کو اس طرح کھینچ کر نکالتا ہے جیسے خاردار تار تاروں سے کھینچ کر نکالا جاتا ہے آخر اس کو پکڑ لیتا ہے اس کے بعد وہ ملائکہ اس کو لمحہ بھر تاخیر کے بغیر لے لیتے ہیں اور ٹاٹ میں لپیٹ دیتے ہیں اور اس سے مردار کی بو کی طرح بدبو نکلتی ہے۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ ملک الموت کافر کی جان کو رگوں سمیت کھینچتا ہے۔ رواہ احمد۔

بنوئی نے حضرت ابن مسعودؓ کا قول بیان کیا ہے کہ ملک الموت کافر کی جان ہر بال اور ناخن اور قدموں کے تلوؤں کے نیچے سے کھینچتا ہے اور جسم کے اندر اس کو لوٹا دیتا ہے پھر کھینچتا ہے یہاں تک کہ جب وہ نکلتے کے قریب آجاتی ہے تو پھر بدن کے اندر لوٹا دیتا ہے کافر کی جان کے ساتھ اس کا یہ عمل ہوتا ہے مقاتل نے کہا ملک الموت اور اس کے مددگار کافر کی جان کو اس طرح



کھینچتے ہیں جیسے بہت زیادہ شاخ دار تار تر لون میں سے کھینچا جاتا ہے۔

### فائدہ

روایت مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جسم کثیف کی طرح نفس بھی ایک جسم ہے مگر لطیف جو بدن میں نفوذ کئے ہوئے ہے اور عناصر اربعہ کی پیداوار ہے اور روح و قلب اور دوسرے غیر مادی جو اہر ممکنہ جن کا وجود عالم امر سے تعلق رکھتا ہے اس پر حاکم ہیں چونکہ جو اہر مجروحہ لطیف اور غیر مادی ہیں اس لئے کشف کی نگاہ سے ہی عالم مثال میں عرش کے اوپر ان کی ہستی دیکھی جاتی ہے (مادی نظر سے اس عالم خلق میں ان کو نہیں دیکھا جاسکتا)۔

صوفیہ کہتے ہیں کہ ارواح کے ساتھ نفوس کو اللہ نے اپنے کمال قدرت سے اس طرح قائم کیا ہے جیسے سورج کے سامنے آئینہ جس طرح آئینہ سورج کی کرنوں سے بھر جاتا ہے اور جگمگا جاتا ہے اسی طرح روح کا فیضان نفس پر ہوتا ہے یا نفس چاند کی طرح اور روح سورج کی طرح ہے اور فلاسفہ کا قول ہے کہ چودھویں کا چاند سورج کی روشنی سے بھر پور روشن ہوتا ہے پس بدن کی زندگی تو نفس کی وجہ سے ہے اور نفس کی حیوۃ روح کی وجہ سے میعاد مقرر پر نفس کو بدن سے کھینچ لیا جاتا ہے لیکن روح مجرد کا تعلق منقطع نہیں ہوتا نفس کے کھینچ جانے سے روح نہیں کھینچتی۔

اسی طرح حدیث میں آیا ہے کہ نفس کو بدن سے کھینچا جاتا ہے اور کفن و حنوط (ایک خاص خوشبو) میں رکھ کر اوپر چڑھایا جاتا ہے اور نفس مومن کے لئے ساتویں آسمان تک سب آسمانوں کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں پھر اللہ فرماتا ہے میرے بندے کے اعمال نامے کو علیین میں لکھ دو اور اس کو زمین کی طرف لوٹا دو کیونکہ زمین سے ہی میں نے ان کو پیدا کیا ہے اور اسی کی طرف لوٹاؤں گا اور اسی سے دوبارہ برآمد کروں گا۔ کافر کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے بلکہ اس کی روح کو زمین پر پھینک دیا جاتا ہے۔

اس حدیث سے صراحۃً معلوم ہوتا ہے کہ روح بمعنی نفس ایک جسم ہے جو زمین سے بنا ہے یعنی عضری ہے مادی ہے اس تحقیق کی بناء پر اب عذاب قبر کے انکار کی گنجائش نہیں رہی جیسا کہ بعض اہل بدعت معتزلہ کا خیال ہے کہ بدن کثیف سے قطع نظر کر کے عذاب قبر ممکن نہیں۔ اہل حق کے نزدیک تو عذاب قبر بدن کثیف پر بھی ممکن ہے موت اس سے مانع نہیں۔ سورۃ بقرہ میں اس کی تحقیق گزر چکی ہے۔ واللہ اعلم۔

وَالشَّيْبَتِ سَبْقًا ﴿۱﴾  
میر کرنے والوں کی یا تیر نے والوں کی قسم۔ مجاہد نے کہا اس سے مراد وہ ملائکہ ہیں جو تیزی کے ساتھ اعلیٰ گھوڑے کی رفتار کی طرح اترتے ہیں۔

فَالشَّيْبَتِ سَبْقًا ﴿۲﴾  
اور سبقت کرنے والوں کی قسم۔ مجاہد نے کہا ان سے مراد وہ ملائکہ جو نیکی اور عمل صالح میں انسان سے آگے ہیں مقاتل نے کہا وہ ملائکہ مراد ہیں جو مومنوں کی روحوں کو جنت یعنی ثواب کی طرف لے جاتے ہیں میں کہتا ہوں اور کافروں کی روحوں کو عذاب کی طرف۔ یہ وہی ملائکہ ہیں جن کا ذکر حضرت براء کی روایت کردہ حدیث میں پہلے آچکا ہے کہ ملک الموت جب نفس پر قبضہ کر لیتا ہے تو ملائکہ لمحہ بھر اس نفس کو اس کے پاس نہیں چھوڑتے بلکہ خود لے لیتے ہیں۔

حضرت ابن مسعود کا قول مروی ہے کہ اَلْأَنْفَاتِ سے مراد ہیں اہل ایمان کے نفوس جو قبض کرنے والے ملائکہ کی جانب اللہ کی ملاقات کے شوق اور انتہائی خوشی میں بڑھتے ہیں۔

فَالْمَذْبُورَاتِ آمْرًا ﴿۳﴾  
اور امر کا انتظام کرنے والوں کی قسم۔ ابن ابی الدنیا کی روایت سے حضرت امین عباس کا قول آیا ہے کہ الْمَذْبُورَاتِ سے وہ ملائکہ مراد ہیں جو مردوں کی روحیں قبض کرنے کے وقت ملک الموت کے ساتھ آتے ہیں۔ ان میں سے بعض تو روح کو چڑھا کر لے جاتے ہیں اور بعض میت کے لئے کی جانے والی دعا پر آمین کہتے ہیں اور بعض میت کے

لئے اس وقت تک دعا مغفرت کرتے ہیں کہ اس پر نماز پڑھ لی جائے اور اس کو قبر میں رکھ دیا جائے۔

بنوئی کی روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک وہ ملائکہ مراد ہے جن کے کے سپرد کچھ کام بحکم خدا کر دیئے گئے ہیں اور ان کو انجام دینے کا طریقہ اللہ نے ان کو بتا دیا ہے۔

عبدالرحمن بن سابطؓ نے کہا دنیا کا انتظام کرنے والے چار فرشتے ہیں جبریلؑ میکائیلؑ ملک الموتؑ اور اسرافیلؑ، جبریلؑ کے سپرد ہوائیں اور فوجیں ہیں (یعنی اگر ملائکہ کو لے کر مومن مجاہدوں کی مدد کرنے کی ضرورت ہوتی ہے تو بحکم الہی جنود ملائکہ کی قیادت جبریلؑ کرتے ہیں اور میکائیلؑ کے سپرد بارش اور زمین کی روئیدگی کی خدمت ہے اور ملک الموت قبض ارواح پر مامور ہیں اور اسرافیلؑ اللہ کا امر لے کر ان کے پاس اترتے ہیں۔ قتادہ نے التَّحْدِثَات کے علاوہ بانی تینوں سے ستارے مراد لئے ہیں ستارے ایک افتق سے دوسرے افتق کی طرح کھینچے (زبردستی بغیر طبعی میلان کے) جاتے ہیں پھر ڈوب جاتے ہیں اور ایک افتق سے دوسرے افتق کی طرف (طبعی میلان کے ساتھ) حرکت بھی کرتے ہیں اللہ نے فرمایا ہے كُلُّ شَيْءٍ فَلَئِكَ يَسْتَسْجِعُونَ اور باہم رفتار میں ستارے سبقت بھی کرتے ہیں۔ یہ قول ضعیف ہے نزع و شط اور سج میں اس قول پر کوئی نمایاں فرق نہیں اور ایک ہی چیز کو چار مرتبہ ذکر کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ نزع اور شط میں یہ فرق قائم کرنا کہ مشرق سے مغرب کی طرف ستاروں کی قسری (خلاف طبع) حرکت نزع ہے اور ایک برج سے دوسرے برج کی طرف مناسب طبع حرکت شط ہے۔ یہ فرق یونانی فلسفیوں کے خیال پر مبنی ہے جو قائل ہیں کہ ہر آسمان دوسرے سے چپا ہے اسی صورت میں حرکت قسری (غیر طبعی) کا امکان ہو سکتا ہے مگر شرع کے نزدیک (بعض احادیث سے) ثابت ہے کہ ایک آسمان دوسرے آسمان سے پانچ سو برس کی راہ کے فاصلہ پر ہے۔

اس آیت کی تاویل میں کچھ عقلی احتمالات بغیر روایت و نقل کے کچھ اور بھی بیان کئے گئے ہیں بیضاوی نے لکھا ہے یہ نفوس فاضلہ کے احوال ہیں جو بدن سے جدا ہونے کے وقت ہوتے ہیں۔ نفوس فاضلہ اول ابدان سے شدت کے ساتھ کھینچے ہیں۔ اغراق النازع فی القوس کمان کھینچنے میں شدت اور زور کرنا۔ اس جگہ بھی التَّحْدِثَات غَرَقًا اسی محاورہ سے پاخوڑ ہے پھر تیزی کے ساتھ عالم ملکوت کی طرف جلتے پھر وہاں اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں پھر حظیرہ قدس کی طرف بڑھتے ہیں یہاں تک کہ اپنے مرتبہ اور قوت کی وجہ سے مدبرات میں سے ہو جاتے ہیں یا یوں کہو کہ بوقت سلوک الی اللہ سالکین کے نفوس فاضلہ کے یہ احوال ہوتے ہیں خواہشات نفس سے نکل کر عالم القدس کی طرف نشاط کے ساتھ جاتے۔ پھر مراتب ترقی میں تیرتے۔ پھر کمالات کی طرف بڑھتے ہیں۔ یہاں تک کہ مدبرات میں سے ہو جاتے ہیں (یعنی دوسرے لوگوں کو سلوک راہ کا طریقہ بتانے والے)

یا مجاہدوں کے احوال مراد ہیں کہ ان کے ہاتھ کمانوں کو قوت کے ساتھ کھینچتے پھر چستی کے ساتھ تیر پھینکتے ہیں اور وہ بحر و بر میں پھرتے ہیں اور دشمن کے مقابلہ کی طرف بڑھتے ہیں اور جنگی امور کا نظم کرتے ہیں۔

یایہ مجاہدوں کے گھوڑوں کے لوصاف ہیں ان کے گھوڑے اپنی لگاموں میں شوخیاں کرتے ہیں پسینہ میں ڈوبے ہوتے ہیں دمار الاسلام سے دمار الکفر کی طرف جاتے ہیں۔ رفتار میں (ہمواری رکھتے ہیں گویا) تیرتے ہیں۔ دشمن کی طرف سبقت کرتے ہیں آخر میں امر فتح کا انتظام کرتے ہیں۔

یَوْمَ تَرْجُفُ الرَّجِفَةُ ﴿٦﴾  
یوم ظرف زمان قسم کے جواب محذوف سے متعلق ہے یعنی تمہذا حشر و حساب اس روز ہو گا جس روز زمین و پہاڑ میں زلزلہ آئے گا۔ اس روز کی مقدار تو فقہ لولی کے وقت سے جنت و دوزخ کے داخلہ کے وقت تک پچاس ہزار برس کی ہو گی مگر حشر و حساب اس دن کے کچھ حصہ میں ہو گا انہی اجزاء وقتی کے لحاظ سے پورے دن کو یوم الحشر و الحساب قرار دیا۔

یہی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ تَرْجُفُ الرَّجِفَةُ یعنی زمین اور پہاڑوں میں لرزہ آئے گا۔ الرجف زلزلہ۔ اس کے بعد دوسرا زلزلہ آئے گا۔

تَتَّبِعَهَا الزَّادُ فَهٖ ۱۱۔ اَلرَّاحِقَةُ سے مراد ہے پہلا نکتہ اور الزادُ فہ سے مراد ہے دوسرا نکتہ۔ یہی نے حضرت ابن عباس کا قول بھی نقل کیا ہے۔ پہلے نکتہ کو راجحہ کہنے کی یہ وجہ ہے کہ پہلی بار تصور پھونکنے سے زلزلہ آجائے گا اور ہر چیز ہل جائے گی اور مخلوق مر جائے گی دوسرے نکتہ کو رازدہ اس لئے کہا کہ وہ پہلے کے پیچھے آئے گا۔ ابن مبرد نے حسن بصری کا مرسل قول نقل کیا ہے کہ دونوں نکتوں کے درمیان چالیس برس کی مدت ہوگی اول نکتہ سے بحکم خدا ہر مرنے والی چیز مر جائے گی۔ حلی نے بیان کیا کہ دونوں نکتوں کے درمیان چالیس سال کی مدت ہونے پر تمام روایات متفق ہیں۔

تین میں حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دونوں نکتوں کے درمیان چالیس کی مدت ہوگی لوگوں نے پوچھا ابوہریرہ کیا چالیس دن کی مہد ہوگی۔ حضرت ابوہریرہ نے جواب دیا مجھے اس سے انکار ہے لوگوں نے کہا تو پھر چالیس مہینے ہوں گے ابوہریرہ نے کہا مجھے اس سے بھی انکار ہے پھر اللہ آسمان سے بارش برسائے گا جس سے لوگ (ایسے قبروں سے) اگیں گے جیسے سبزی اگتی ہے۔ انسان کا ہر جزء بدن فنا ہو جاتا ہے۔ سوائے دم گزے کی ہڈی کے۔ اسی سے قیامت کے دن جز کر دوبارہ تخلیق ہوگی۔ ابن ابی داؤد نے البعث میں حضرت ابوہریرہ کی روایت سے ایسی ہی حدیث لکھی ہے اس روایت میں چالیس سال کا لفظ ہے لیکن اول روایت اس کے مقابلہ میں زیادہ صحیح ہے (جس میں چالیس کا لفظ تو ہے مگر سال کا لفظ نہیں ہے) ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا کہ دونوں نکتوں کے درمیان داوی میں سیلاب آجائے گا اور دونوں کے درمیان چالیس (دن یا مہینہ یا سال) کا فاصلہ ہوگا پھر ہر فنا شدہ انسان حیوان چوپایہ زمین سے اگے گا اگر ان کے مرنے سے پہلے کوئی گزرنے والا ان کی طرف سے گزرا ہو اور پھر جی اٹھنے کے بعد اوہر سے گزرے تو ان کو پہچان لے یعنی اول زندگی کی شکل صورت اور دوسری زندگی کی شکل صورت میں کوئی فرق نہ ہوگا پھر روحوں کو چھوڑا جائے گا اور بدنوں سے لا کر ملا دیا جائے گا آیت وَإِذَا النُّفُوسُ رُجِعَتْ كَأَيِّ مَعْنَى ۱۲۔

اَلْوَاحِش تیز رفتار بطور استعاده مضطرب شدید مراد ہے بہت دل اس روز دہڑکتے ہوں گے سخت مضطرب ہوں گے۔

أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ۱۳۔ خوف کی وجہ سے ان دلوں کی نگاہیں یعنی دل والوں کی نگاہیں پست ہوں گی دل دہڑکنے اور نگاہیں پست ہونے کی وجہ کیا ہوگی۔

يَقُولُونَ عَرَأْنَا لَكُمْ دُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ۱۴۔ یہ کلام سابق کی علت ہے کیونکہ وہ دنیا میں حشر آخرت کے منکر تھے اور کہتے تھے کہ کیا ہم کو پہلی زندگی میں واپس کیا جائے گا یعنی مرنے کے بعد پھر زندہ کیا جائے گا۔ ان میں استفہام انکاری ہے (یعنی نہیں لوٹایا جائے گا) بعض قراتوں میں ہمزہ استفہام لفظاً محذوف ہے مگر معنی مراد ہے۔ الحافرة پہلی زندگی رجع فلان فی الحافرة کا معنی یہ ہے کہ فلاں شخص اپنے اسی طریق پر لوٹ گیا جس پر آیا تھا اور جس کو اپنی مرضی سے اس نے کھودا تھا گویا محفورة بمعنی محفوفہ کے ہے کھودا ہوا جیسے عیشۃ راضیۃ یعنی مرضیۃ یا یوں کہو کہ قابل کو مقبول سے تشبیہ دی اور مقبول کی جگہ قابل کا استعمال کیا۔ ابن زید نے کہا الْحَافِرَةُ سے مراد ووزخ ہے۔

عَرَأَا اَكْتَاعَظَامًا تَحْزَنَةً ۱۵۔ استفہام انکاری ہے۔ انکار کے بعد انکار مزید تاکید کے لئے ہے۔ یعنی کیا ہم کو اٹھلایا جائے گا کیا ہم کو زندگی کی طرف لوٹایا جائے گا جبکہ ہم بوسیدہ ہڈیاں بن جائیں گے۔

سعید بن منصور نے محمد بن کعب کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت يَقُولُونَ اِنَّا لَكُمْ دُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ نازل ہوئی تو کفار قریش کہنے لگے اگر مرنے کے بعد ہم دوبارہ زندگی کی طرف لوٹے تو بڑے گھائے میں رہیں گے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

قَالُوا يٰلَكَ اِذَا اَكْرَمْتَ خَاسِرَةً ۱۶۔ اس کا عطف يَقُولُونَ پر ہے یا اَنْتَ مقدر ہے اور يَقُولُونَ کے فاعل سے حال ہے لیکن محمد بن کعب کی بیان کردہ شان نزول حال ہونے کی اجازت نہیں دیتی (کیونکہ حال اور ذوالحال کے زمانہ کا اتحاد

ضروری ہے اور یہاں قول دوم کا زمانہ قول اول کے زمانہ سے موخر ہے) بَلَّغْ سے اشارہ رجعت کی طرف ہے اور رجعت کا مفہوم لَمْ يَزِدْ دُونَ فَنِي الْحَافِوَةِ سے مستفاد ہو رہا ہے (گویا اشارہ الیہ معنی مذکور ہے) یعنی جب ایسا ہوگا جیسا محمد ﷺ کہتے ہیں تو یہ زندگی کی واپسی بڑھے کھانے کی ہوگی۔ نقصان رساں ہوگی اور ایسی زندگی والے نقصان میں رہیں گے مطلب یہ ہے کہ چونکہ ہم دوسری زندگی کی تکذیب کرتے ہیں تو اگر دوسری زندگی ہوئی لامحالہ ہم کو گھانا اٹھانا پڑے گا۔ کفار قریش کا یہ کلام بطور استہزاء تھا۔

یعنی نگہ دوم تو بس ایک جھڑکی ہوگا صحاح میں ہے کہ زجر کا معنی ہے آواز سے نکال دینا زجر تہ فانزجر میں نے اس کو جھڑک کر نکال دیا وہ نکل گیا اس آیت کا بھی یہی مفہوم ہے۔ صور میں جو آواز پھونکی جائے گی اس سے لوگ قبروں سے باہر نکال دیئے جائیں گے لفظ زجر کا استعمال بھی صرف آواز میں ہوتا ہے جیسے وَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا میں وہ ملائکہ مراد ہیں جو ابر کو ڈانٹ کی آواز سے ہٹاتے ہیں (نکالتے نہیں ہیں) کبھی صرف نکال دینے کا معنی مراد ہوتا ہے جیسے وازدجر یعنی اس نے نکال دیا روک دیا۔

فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿۵۷﴾ فاء عطف کے لئے ہے اور اِذَا امفاجاتی (اچانک اور ناگہاں کے معنی میں) ہے اِذَا کے آنے سے هُمْ بِالسَّاهِرَةِ جو جملہ اسمیہ تھا جملہ فعلیہ کی قوت میں ہو گیا اسی لئے اس کا عطف جملہ فعلیہ پر صحیح ہو گیا مطلب یہ ہوگا کہ دنیا میں یہ ایسی بات کہہ رہے ہیں مگر جب یہ زمین کے اوپر ایک میدان میں ہوں گے تو ناگہاں وہ وقت آئی جائے گا۔ اس صورت میں جملہ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ معترضہ ہوگا جو معطوف علیہ کے درمیان اس بات کو ظاہر کر رہا ہے کہ جس لرزہ کے یہ منکر ہیں اس کو لانا اللہ کے نزدیک آسان ہے کچھ دشوار نہیں۔

السَّاهِرَةِ روئے زمین مراد یہ کہ اچانک وہ زندہ ہو کر روئے زمین پر آجائیں گے۔ بعض نے کہا السَّاهِرَةِ سے مراد ہے زمین قیامت قیادہ نے کہا جہنم مراد ہے۔

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿۵۸﴾ استفہام تقریری ہے یعنی آپکی۔ یہ جملہ معترضہ ہے اس میں رسول اللہ ﷺ کے لئے تکذیب قوم پر صبر آفرینی مقصود ہے اور کافروں کے لئے تباہی کی دھمکی ہے کہ تم پر بھی کہیں وہی مصیبت نہ آ پڑے جو تم سے بڑے لوگوں پر پڑی تھی۔ یعنی تمہارے پاس موسیٰ کے واقعہ کی اطلاع پہنچ ہی چکی ہے کہ

إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿۵۹﴾ حدیث موسیٰ کے مفہوم سے ظرف (اذ) کا تعلق ہے یعنی تمہارے پاس موسیٰ سے تعلق رکھنے والی اس وقت کی بات تو آئی چکی ہے۔ جب اللہ نے ان کو وادی مقدس یعنی طوی میں نداء دی تھی۔ طوی ایک وادی کا نام ہے یا طوی سے مشتق ہے اور طوی کی طرح ہے اس وقت یہ نُودِیٰ یَا الْمُقَدَّسُ کا مفعول مطلق ہوگا یعنی دوبار ندائی یا اس وادی کا تقدس دوہرا تھا۔ بصورت اسمیت الوادی کا عطف بیان ہوگا۔

إِذْ هَبَّ إِلَيْهِ فِرْعَوْنُ إِنَّهُ كُفْرًا ﴿۶۰﴾ یہ نادی کا بیان ہے یعنی موسیٰ کے جانے سے کچھ پہلے اللہ نے اس سے کہا کہ فرعون کے پاس جاؤ کیونکہ وہ حد سے آگے بڑھ چکا ہے۔

فَقُلْ هَلْ لَّكَ إِلَى أَنْ تَزُولَ ﴿۶۱﴾ اور اس سے کہو کہ کیا تجھے شرک سے پاک ہو جانے کی خواہش ہے۔ تَزُولُ تو شرک سے پاک صاف ہو جائے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تو لا الہ الا اللہ کی شہادت دے کیا تجھے اس طرف رغبت ہے۔

وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى ﴿۶۲﴾ اور کیا تجھے اس بات کی خواہش ہے کہ میں تجھے اللہ کی معرفت عبادت اور توحید کا راستہ بتاؤں اور نتیجہ میں تو اس کے عذاب سے ڈرنے لگے یعنی فرائض کو ادا کرے اور ممنوعات سے اجتناب رکھے۔ خشیٰ میں فاء سہمی ہے خشۃ الہی (خوف خدا) نتیجہ معرفت ہے اور معرفت ثمرہ ہدایت (لہذا خوف خدا نتیجہ ہدایت ہے)

قَارِئُ الْآيَةِ الْكُبْرَى ﴿۶۳﴾ فَكَذَّبَ وَعَصَى ﴿۶۴﴾ یہ فعل محذوف پر معطوف ہے یعنی موسیٰ گئے

فرعون کے پاس پہنچے اور اس کو اپنی سچائی کی بڑی نشانی دکھائی یعنی وہ کھلے کھلے عظیم الشان معجزے دکھائے جو واضح طور پر موسیٰ کی صداقت بتا رہے تھے لیکن فرعون نے موسیٰ کو جھوٹا قرار دیا اور موسیٰ کی صداقت معجزات سے ظاہر ہونے کے بعد بھی فرعون نے اللہ اور اس کے پیغمبر کی نافرمانی کی۔ آلاءِ الکبریٰ سے مراد ہیں معجزات لیکن تمام معجزات چونکہ حضرت موسیٰ کی صداقت ظاہر کرنے میں ایک معجزہ کی طرح تھے (سب میں یکسانیت تھی گویا سب ایک ہی تھے) اس لئے (الایۃ) بصیغہ واحد ذکر کیا اس سے مراد ہے لاٹھی کا سانپ بن جانا۔

ثُمَّ أَذْبَرَ كَيْسِي ۖ ﴿۳۷﴾ جب سانپ کو فرعون نے اپنی طرف تیزی سے آتے دیکھا تو منہ پھیر کر پشت موڑ کر تیزی سے بھاگا۔ کئی ضمیر اذبر سے حال ہے (دوڑتا ہوا تیزی سے بھاگتا ہوا) کیا یہ معنی ہے کہ اس نے ملک میں جاہلی کی کوشش کرتے ہوئے ایمان اور طاعت سے پشت پھیری۔

فَنَحْنُشْرُفْنَا دِي ۖ ﴿۳۸﴾ پھر فوج کو یا جادو گروں کو جمع کر کے مجمع میں پکڑا۔

فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ اللَّاءِ عَلَى ۖ ﴿۳۹﴾ یہ نادئی کا بیان ہے (یعنی فرعون نے ندا میں یہ) کہا کہ میں تمہارا سب سے بڑا پروردگار ہوں مجھ سے اوپر تمہارا کوئی رب نہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ جو لوگ تمہارے کام کے کرتا دھرتا ہیں میں ان سب سے بڑا ہوں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کلام سے فرعون کی مراد یہ تھی کہ یہ بت دیو تا ہیں اور میں ان کا بھی دیو تا ہوں اور تمہارا بھی۔

فَاخْذُ اللَّهُ نَكَالَ الْخِزَّةِ وَالرُّدَى ۖ ﴿۴۰﴾ لغت میں نکل کا معنی ہے ضعف اور عجز یا ایسی چیز جو کسی کو کسی کام سے روک دے اور عاجز بنا دے چوپایہ کے پاؤں میں بندھی ہوئی رسی اور لگام کے دہانہ کو بھی نکل اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ چوپائے کو روک دیتے ہیں (آزاد نہیں رہنے دیتے) نکال تحنیل کا اسم ہے (یعنی عبرت۔ ایسی سزا جو دوسروں کو اس جرم کے اقدام سے روک دے) کہا جاتا ہے نکلت بہ میں نے اس کو ایسی سخت سزا دی کہ دوسروں کے لئے عبرت بن گئی آیت میں نکل یا مصدر محذوف کی صفت ہے جو پہلے فعل کی تاکید کر رہا ہے یعنی میں نے اس کی گرفت کی عبرت انگیز گرفت دیکھنے اور سننے والوں کو اس جیسی حرکت کرنے سے روک دینے والی۔

یا فعل محذوف ہے اور نکل اس کا مفعول مطلق برائے تاکید ہے یعنی اللہ نے اس کو پکڑا اور اس کو سخت عبرت بنا دیا۔ نکل کی اضافت الٰخیزۃ کی جانب بتدیر رہی ہے یا اضافت لامیہ ہے اول صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ (فرعون کی گرفت آخرت میں بھی نکل تھی اور دنیا میں بھی آخرت میں دوزخ کے اندر جانا اور دنیا میں ڈبونا) (دونوں عبرت آفریں سزائیں تھیں) حسن بصری اور قاضی کا یہی قول ہے دوسری صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ پہلے لفظ اور دوسرے لفظ کی وجہ سے اللہ نے اس کو عبرت آفریں سزا دی ایک کلمہ تھا انار بکوا اعلیٰ اور دوسرا کلمہ تھا تا علو لکم عیون الہ غیری ان دونوں لفظوں میں چالیس برس کا فصل تھا۔ مجاہد اور ایک جماعت علماء کا یہی قول ہے۔

إِنِّي فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّمَن يَخْشَى ۖ ﴿۴۱﴾ اس گرفت اور سزا میں اہل خشیہ کے لئے نصیحت ہے۔ من یخشی سے مراد ہیں وہ لوگ جن میں اللہ سے ڈرنے کی صلاحیت ہے (بالفعل خشیہ رکھنے والے اہل تقویٰ کے لئے تو نصیحت کی ضرورت ہی نہیں ہے)

اس کے بعد آئندہ آیت میں کلام کا رخ بدل کر منکرین حشر کو خطاب فرمایا اور وجود حشر پر اللہ کے قادر ہونے کو موجودہ کائنات کی ایجاد کو ذکر کر کے ثابت کیا اور فرمایا۔

ءَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ ۖ ﴿۴۲﴾ السَّمَاءُ کی خبر محذوف ہے یعنی تخلیق کے اعتبار سے تم زیادہ سخت ہو یا آسمان زیادہ سخت ہے۔ یہ استفہام تقریری ہے یعنی آسمان کی تخلیق زیادہ سخت ہے آسمان سے مراد ہے آسمان مع ان تمام چیزوں کے جو اس کے اندر ہیں کیونکہ مقام تفصیل میں زمین اور پہاڑوں کا ذکر بھی کیا گیا ہے خلاصہ مطلب یہ ہے کہ آسمان اور اس کی موجودات کی تخلیق تمہاری تخلیق سے زیادہ سخت ہے تم کائنات سماوی کا جز ہو اور جز کی تخلیق کل کی تخلیق سے ہدایۃ آسمان ہوتی

ہے پھر دوبارہ تخلیق تو خلق اول سے سہل ہی ہے۔

بَدَّهَا ۱۷۷ اللہ نے آسمان کو بتایا یہ جملہ السماء کی صفت ہے (لیکن جملہ نکرہ کے حکم میں ہوتا ہے اور السماء معروف ہے۔ اور معروف کی صفت معروف ہونی چاہئے) اور السماء میں الف لام زائد ہے (فرد غیر معین کے لئے ہے) جیسے ولقد امر علی اللئیم یسبنی میں (یسبنی جملہ ہونے کے باوجود اللئیم معروف باللام کی صفت ہے کیونکہ اللئیم سے فرد غیر معین مراد ہے) یا التی موصول محذوف ہے یعنی وہ آسمان جس کو خدا نے بنایا دوسرے جملہ کا پہلے جملہ پر عطف ہے اور حرف عطف محذوف ہے۔ دونوں جملوں کو ملانے سے پوری دلیل اس طرح بنتی ہے کہ اللہ نے آسمان بنایا جس کی تخلیق تمہاری تخلیق سے زیادہ دشوار ہے اور جو اس کی تخلیق پر قدرت رکھتا ہے وہ ایسی چیز کو جو آسمان سے کمزور ہے دوبارہ بنانے پر (بدرجہ اولی) قدرت رکھتا ہے۔

رَفَعَ سَمَكَهَا السَّمَكُ بلندی یعنی اللہ نے زمین سے آسمان کی بلندی کی ایک مقدار مقرر کی یا وہ بلندی جو آسمان کے نیچے اور زمین سے فوق ہے اس کو بنایا۔

قَسَّوْهَا ۱۷۸ پھر اس کو ہموار بلا شگاف بنایا۔

وَأَعْطَشَ لَيْلَهَا اور آسمان سے پیدا ہونے والی رات کو تاریک بنایا۔ غَطَشَ اللَّيْلُ رات اندھیری ہو گئی۔ آسمان کی طرف رات کی اضافت اس لئے کی کہ سورج آسمان پر ہے اور سورج کی حرکت سے رات پیدا ہوتی ہے۔

وَأَخْرَجَ صُحُفَهَا ۱۷۹ اور آسمان کے سورج کی روشنی نمودار کی اور دن کو اس سے پیدا کیا۔

وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ۱۸۰ یعنی آسمان کو پیدا کرنے کے بعد اللہ نے زمین کو بچھایا پھیلا یا۔ وَالْأَرْضَ سے پہلے دَحَى فعل محذوف ہے اور فعل محذوف کی تفسیر دَحَاھا کر رہا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا بغیر اس کے کہ آسمان کی تخلیق سے پہلے زمین پھیلائی جائے اللہ نے زمین کو پیدا کر دیا پھر براہ راست آسمان کو بنانے کا ارادہ کیا اور دو روز میں سات آسمانوں کو ٹھیک ٹھیک بنایا پھر دو روز میں زمین کو بچھایا غرض زمین مع اپنی موجودات کے چار روز میں بنائی گئی۔ بعض علماء نے کہا کہ بَعْدَ ذَلِكَ کا معنی ہے مَعَ ذَلِكَ یعنی اس کے ساتھ اللہ نے زمین کو بچھایا جیسے آیت میں آیا ہے عُنْثَلٍ بَعْدَ ذَلِكَ نَرِيكُمْ۔

بیضاوی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ لفظ بعد اس جگہ حقیقی معنی میں مستعمل ہے اور آیت ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ میں (ثُمَّ تراخی زمانی کے لئے نہیں بلکہ) بعد مرتبہ کے لئے ہے آسمان و زمین کی تخلیق میں عظیم الشان فرق ہے جیسے آیت ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا مِن تَمِيزِ فَرْقٍ (یعنی اونی سے اعلیٰ کی طرف ترقی) کو ظاہر کر رہا ہے تفسیر اول چونکہ سلف کے کلام سے ماخوذ ہے اس لئے اولیٰ ہے۔

وَمَرَّعَهَا ۱۸۱ اور زمین کی گھاس پیدا کر دی۔ مَرَّعَىٰ چرگاہ مرغزار یہ ظرف مکان ہے محل بول کر حال مراد لیا۔ مقام سبزہ سے مراد سبزہ ہے یا سرعی مصدر ہے اور مراد اسم مفعول ہے (چرتا یعنی وہ شے جو چری جائے) اور اللہ نے پہاڑوں کو زمین کی میخیں بنایا۔

وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا ۱۸۲ اے لوگو! اللہ نے زمین بچھائی اور پہاڑوں کی میخیں قائم کیں تم کو اور تمہارے چوپایوں کو فائدہ پہنچانے کے لئے۔ مَتَاعًا دَحَىٰ اور اَرْسَىٰ کی علت ہے دونوں فعل اس کو اپنا مفعول بنانے میں نزاع کر رہے ہیں (اس لئے پہلے یا دوسرے کا مفعول محذوف ہے اور وہی مفعول محذوف ہے جس پر مفعول مذکور دلالت کر رہا ہے۔

یہ فقیر کہتا ہے کہ اگر مَتَاعًا لَكُمْ وَلَا نَعَايَكُمْ کو اَخْرَجَ وَسْطَهَا کی علت غائی قرار دے دیا جائے تو شاید زیادہ مناسب ہوگا۔ اللہ نے پانی اور سبزہ انسانوں اور جانوروں یعنی کل جانداروں کے فائدہ

کے لئے بنایا)

فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى ۝

ہو گیا اور قیامت کا امکان ہو گیا اور پھر اللہ کے خبر دینے سے حشر کا ثبوت بھی ہو چکا تو اب الطَّامَّةُ الْكُبْرَى کا لفظ بول کر اللہ نے قیامت آنے کا وقت اور اس کے احوال بتائے یہ لفظ اس لئے اختیار کیا کہ (تفصیل بیان کرنے سے پہلے) عنوان سے ہی قیامت کے کچھ احوال معلوم ہو جائیں لغت میں طَّامٌ کا معنی ہے غلبہ۔ سمندر کو طم کہنے کی وجہ یہی ہے کہ وہ ہر چیز پر غالب ہے۔ عرب ناقابل برداشت مصیبت کو الطَّامَّةُ کہتے ہیں قیامت کو طامتہ کہنے کی وجہ بھی یہی ہے کہ حادثہ قیامت تمام حوادث و مصائب پر غالب ہے (سب سے بڑی مصیبت ہے) الْكُبْرَى الطَّامَّةُ کی صفت تاکید کی ہے اور إِذَا ظرفیہ ہے (جس وقت) لیکن معنی شرط کو محکم ہے۔ (جب بھی)

يَوْمَ يَبْدَأُ كُرَّ الْإِنْسَانِ مَا سَعَى ۝

مطلب یہ ہے کہ جب قیامت آئے گی یعنی وہ دن آئے گا کہ انسان انتہاء غفلت یا امتداد زمانہ کے سبب اپنے کئے ہوئے اعمال کو اپنے اعمال نامہ میں دیکھ کر یاد کرے گا۔

وَيُذَكِّرَاتِ الْجَحِيمِ لِمَنْ يَرَى ۝

اور ہر دیکھنے والے کے سامنے دوزخ نمایاں ہو جائے گی۔ مقاتل نے کہا دوزخ کا سرپوش ہٹا دیا جائے گا کافراں میں داخل ہو جائیں گے اور مومن اس کی پشت پر قائم شدہ پل صراط سے گزر جائیں گے یا یہ مراد ہے کہ دیکھنے والے کافروں کے سامنے دوزخ نمایاں ہو جائے گی۔ لہذا کا جواب (اس دن کیا ہوگا) محذوف ہے جس پر يَذَكِّرُ الْإِنْسَانَ دلالت کر رہا ہے ظاہر یہ ہے کہ محذوف ماننے کی کوئی ضرورت نہیں آئندہ جو تفصیل احوال آرہی ہے وہی اذا کا جواب ہے۔

فَأَمَّا مَنْ ظَنَّنِي ۝ وَآسَرِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۝ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ۝

جو معصیت میں حد سے آگے بڑھ گیا ہے یہاں تک کہ کافر ہو گیا ہے اور نفسانی خواہشات کے پیچھے پڑ کر دنیوی زندگی کو آخرت پر اس نے ترجیح دے رکھی اس کا ٹھکانا دوزخ ہے۔ ابو موسیٰ کی روایت ہے جو اپنی دنیا سے محبت کرے گا وہ اپنی آخرت کو پیچھے ڈال دے گا اور جو اپنی آخرت سے محبت کرے گا وہ اپنی دنیا کو پیچھے کر دے گا۔ پس تم باقی کو فانی کے مقابلہ میں اختیار کرو۔ احمد و بیہقی فی شعب الایمان۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دوزخ خواہشات سے ڈھانکی ہوئی ہے۔ (اور مسلم کی روایت میں گھری ہوئی ہے) اور جنت نامرغوب اشیاء سے ڈھانکی ہوئی یا گھری ہوئی ہے۔ یہ بھی حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ سوائے ذکر اللہ اور اس کے متعلقات اور عالم اور محکم کے (باقی) دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے ملعون ہے۔ ترمذی و ابن ماجہ۔

وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ ۝

اور جو قیامت کے دن حساب کے لئے اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا۔

وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ۝

اور بدی کا حکم دینے والے نفس کو خواہشات سے اس نے روکا تو اس کا ٹھکانا جنت ہی ہے۔ صحاح میں ہے کہ ہوا کا معنی ہے اپنی پسندیدہ چیزوں کی طرف نفس کا جھکاؤ۔ ہوئی کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ہوا صاحب ہوا کو دنیا میں مصیبت میں لے کر گرتی ہے اور آخرت میں ہادیہ کے اندر ہوا کا معنی ہے نشیب کی طرف اترنا اور بلندی سے پستی کی طرف گرتا۔

ہو اتمام ممنوعات کا سرچشمہ اور حرام چیزوں کی بنیاد ہے ابو بکر دراق کا قول ہے کہ اللہ نے کوئی مخلوق ہوا سے زیادہ گندی نہیں پیدا کی ہو از روی عقل بھی بری ہے اور از روی شرع بھی عقلی برائی تو یہ ہے کہ اشیاء کی حقیقتیں واقع میں موجود ہیں خصوصاً مبدء و معاد کی حقیقت اور اخلاق و اعمال وغیرہ کے نتائج جو بجائے خود اپنے حسن و قبح کے خواستگار ہیں مگر ان کی اجمالی

برائی عموماً عقل سے دریافت نہیں کی جاسکتی اگر بعض امور کا اچھا برا ہونا صرف عقل سے معلوم بھی ہوتا ہے تو وہ ناقابل اعتماد ہوتا ہے تاؤ فتنیکہ علام الغیوب پیغمبروں کی معرفت اس کی اطلاع نہ دیدے۔ کیونکہ اگر اشیاء کے حسن و قبح کو جاننے کے لئے عقل کافی ہو تو پیغمبروں کی کیا ضرورت رہ جاتی ہے۔ عقائد صحیحہ کا حصول اچھے برے اعمال کی شناخت اور ان پر عمل اور شریف و رذیل اخلاق کی تمیز اپنی خواہش کو چھوڑ کر پیغمبروں کا اتباع کئے بغیر ناممکن ہے۔ خواہش پرستی تو اتباع انبیاء کی ضد ہے۔

ہو امیں شرعی قباحت یہ ہے کہ اللہ نے فرمایا ہے وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون جن وانس کو میں نے صرف اپنی عبادت کے لئے ہی پیدا کیا ہے صحاح جوہری میں ہے کہ عبودیت کے معنی ہے اظہار فروتنی اور عبادت کے مفہوم میں اور بھی زیادتی ہے یعنی انتہائی درجہ کی فروتنی کا اظہار۔

عبادت دو طرح کی ہوتی ہے۔ (۱) تکوینی اضطراری جیسا کہ اس آیت میں ہے وَ لِلّٰہِ یَسْجُدُ مَنْ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ طَوْعًا وَکَرْہًا جو کوئی آسمان و زمین میں ہے سب چارنا چار اللہ کا فرماں بردار ہے۔ (۲) اختیاری یہی جن وانس سے مطلوب ہے پس جس طرح تکوینی طور پر ہر چیز اللہ کی فرمانبرداری ہے اللہ کی مشیت و ارادہ کے خلاف تکوینی نظم کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا اسی طرح اختیاری عبادت بھی ہونی چاہئے قلب کا کوئی فعل ہو یا اعضاء کا یا اخلاق نفسانیہ کوئی بھی اللہ کے ارادہ اور حکم کے خلاف نہ ہونا چاہئے ہو اکو اس میں قطعاً خل نہ ہونا چاہئے خواہش پرستی تو عبودیت کے خلاف ہے ہر باطل قبیح (فعل عمل عقیدہ رائی ہو اپرستی ہی کی شاخ ہے اور غلط افکار سے ہی پیدا ہوتا ہے کافروں نے اپنی فکر فاسد پر اعتماد کرتے ہوئے ہی تو کہا تھا مَا لِهٰذَا الرَّسُوْلُ یَا کُلُّ الطَّعَامِ وَیَمْسِسُ فِی السَّمٰوٰتِ۔ اَبَشْرًا بَشَرًا وَاحِدًا تَتَّبِعُوْهُ (یہ کیسا رسول ہے کہ کھانا کھاتا اور بازاروں میں پھرتا ہے کیا ہم اپنے میں سے ایک آدمی کا اتباع کریں)

فرقہ مجسمہ نے کہا تھا اللہ موجود ہے اور ہر موجود جسم مکانی ہوتا ہے (اس لئے اللہ بھی جسم مکانی ہے) معتزلہ وغیرہ نے کہا تھا کہ عذاب قبر وزن اعمال اور وجود پل صراط ممکن نہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔

گناہ کبیرہ کرنے والے اقرار کرتے ہیں کہ رسول اور قرآن کے احکام کی تعمیل فرض ہے اور برے کی وجہ سے وہ لو امر نواہی کے پابند نہیں ہوتے۔ اسی لئے فرائض کو ترک کرتے اور ممنوعات و مکروہات کا ارتکاب کرتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے تین چیزیں تباہ کن ہیں یہاں تک کہ حضور ﷺ نے فرمایا خواہش پرست بندہ برا بندہ ہے خواہش اس کو گمراہ کر دیتی ہے۔ ترمذی و بیہقی بروایت حضرت اسماء بن عمیس۔

یہ بھی حضور ﷺ نے فرمایا تین چیزیں تباہ کن ہیں خواہش نفس جس کا اتباع کیا جائے حد سے بڑی کتبوسی جس کے حکم پر چلا جائے اور خود پرستی اور یہ سب سے زیادہ بری ہے۔ بیہقی نے ابو ہریرہؓ کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے میں کہتا ہوں اگرچہ حدیث میں ہوا سے خاص قسم کی ہوا امر لو ہے مگر حقیقت میں تینوں تباہ کن چیزوں کا رجوع خواہش پرستی ہی کی جانب ہے۔

### فائدہ

ترک ہوا کے مختلف درجات ہیں ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ عقائد کے متعلق جو سلف کا اجماع اور ظاہری نصوص ہیں ان کی مخالفت سے پرہیز کرے اسی سے سنی مسلمان ہوتا ہے۔ اوسط درجہ وہ ہے جس کے متعلق مقاتل نے کہا ہے کہ گناہ کے ارادہ کے وقت آدمی یاد کرے کہ حساب فیسی کے لئے اللہ کے سامنے کھڑا ہو گا۔ یہ سن کر گناہ کے ارادہ کو چھوڑ دے۔ اس درجہ کی تکمیل یہ ہے کہ مشتبہات (جن کی حرمت صحت واضح نہ ہو) کو بھی ترک کر دے اور گناہ میں مبتلا ہو جانے کے ڈر سے ان چیزوں کو بھی ترک کر دے جن کو کر لینے میں کوئی حرج نہیں ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو مشتبہات سے بچتا ہے وہ اپنا دین و آبرو بچالیتا ہے اور جو مشتبہات میں پڑ جاتا ہے وہ ممنوعات میں کبھی (آئندہ) پڑ جاتا ہے جیسے وہ چرواہا جو جانوروں کو محفوظ ممنوع چراگاہ کے آس پاس چراتا ہے ممکن ہے کسی جانور کو چراگاہ کے اندر بھی ڈال دے۔ بخاری و مسلم۔



اس مرتبہ کی تکمیل یہ بھی ہے کہ ضروریات پر جواز کا دائرہ محدود کر دے۔ غیر ضروری چیز کی خواہش ترک کر دے۔ حضرت نعمان بن بشیر کی روایت ہے حضرت رسول خدا ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر دل پسند چیز کو کھالینا بھی اسراف میں داخل ہے۔ (رواہ ابن ماجہ و الترمذی عن انس)

حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہمارے شیخ اجل حضرت شیخ بہاء الدین نقشبند فرماتے تھے کہ اللہ تک پہنچنے کا سب سے قریب راستہ مخالفت نفس ہے مراد یہ ہے کہ احکام شریعت کی پوری نگہداشت کے ساتھ ساتھ نفس کی مخالفت کی جائے۔ واللہ اعلم۔

یہاں ایک خاص نکتہ ہے وہ یہ کہ کچھ گناہ تو کھلے ہوئے ہیں بخوف حساب ان سے پرہیز ممکن ہے کچھ چوخی کی چال سے بھی زیادہ دیتی ہیں وہ یہ گناہ ہیں جو نیکی کے جامہ میں ہوتے ہیں جیسے (عبادت وغیرہ کی) دکھاوٹ اور (اپنی عبادت و ریاضت پر) غرور اور کثرت نوافل و طاعات سے نفس کا ایسا تزکیہ جس کی ممانعت آئی ہے۔ یہ مقام بڑی لغزش گاہ ہے اکابر میں سے کسی نے اپنے مرید سے کہا تھا بیٹا مجھے یہ اندیشہ تو نہیں کہ گناہوں کے راستہ سے شیطان کی رسائی تیرے پاس ہو سکے گی مجھے تو یہ خوف ہے کہ نیکیوں کے راستہ سے کہیں وہ تجھ تک (نہ) پہنچ جائے۔ اس مقام میں نگہداشت کی صورت یہ ہے کہ ہر کام میں نفس کو مشتبہ سمجھے اور زاری و استغفار کرے چند اشعار۔

نفس و شیطان کی مخالفت و تافرمانی کمر اگر وہ تیری خالص خیر خواہی بھی کریں تب بھی مشتبہ سمجھ حریف اور پیچ کی خفیہ تدبیروں سے تو واقف ہی ہے اس لئے وہ دونوں حریف بن کر آئیں یا پیچ بن کر تو کسی کا کہنا نہ مان۔ بے عمل قول کی اللہ سے معافی طلب کر کیونکہ بانجھ (نا قابل تولید) کی طرف نسب کی نسبت کر رہا ہے (یعنی بے عمل قول بانجھ ہے اس سے ثواب و خیر کی نسل نہیں پیدا ہو سکتی) اس مقام میں کامل تحفظ کی صورت یہ ہے کہ کسی فانی فی اللہ باقی باللہ شیخ کا دامن پکڑ لے اور کوئی کام اس کے حکم و اجازت کے بغیر نہ کرے۔

حضرت شیخ امام یعقوب کرخی نے اپنے ابتدائی حال کا ایک واقعہ بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں میں نجار تھا مجھے اپنے نفس میں کچھ سستی اور باطن میں کچھ تاریکی محسوس ہوئی میں نے ارادہ کر لیا کہ کچھ دنوں روزے رکھوں گا تاکہ یہ سستی اور تاریکی دور ہو جائے روزہ رکھ لیا اور صبح کو شیخ اجل حضرت بہاء الدین نقشبند کی خدمت میں حاضر ہوا۔ شیخ نے کھانا حاضر کرنے کا حکم دیا (کھانا آگیا) تو مجھ سے فرمایا کھاؤ وہ بندہ برا ہے جو ہوا پرست ہو اور خواہش اس کو گمراہ کر دے اور فرمایا جو روزہ خواہش نفس کے زیر اثر ہو اس سے کھانا افضل ہے۔ اس سے میں سمجھ گیا کہ نفل عبادت کے لئے ایسے شیخ کی اجازت ضروری ہے جو فانی فی اللہ ہو اور خواہش نفس سے آزاد ہو چکا ہو۔ میں نے عرض کیا اگر ایسا شیخ نہ ملے تو آدمی کیا کرے۔ فرمایا اللہ سے بکثرت استغفار کرے یا ہر نماز کے بعد بیس مرتبہ اللہ سے مغفرت کی طلب کر لیا کرے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میرے دل پر کچھ کدورت آجاتی ہے اور میں روزانہ اللہ سے سو بار استغفار کرتا ہوں۔

خواہش نفس سے باز رہنے کا اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ اپنے دل سے بالکل خواہش نکال پھینکے سوائے خدا اور مرضی خدا کے اس کا نہ کوئی مقصود ہو نہ مراد۔ اس مرتبہ کو حاصل کرنے کے لئے صوفیہ لا الہ الا اللہ کی کثرت کرتے ہیں۔ مگر لا الہ الا اللہ کہتے وقت پیش نظر یہ رکھتے ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی مقصود نہیں۔

حضرت مجدد صاحب نے فرمایا ہے کہ بندہ جب تک خواہش نفس میں لگا رہتا ہے۔ بندہ نفس اور مطیع شیطان ہے۔ یہ نعمت عظمیٰ یعنی بالکل خواہش نفس سے آزاد ہو جانا خالص ولایت سے وابستہ ہے اور کامل ترین فنا و بقا پر موقوف ہے۔ (مقام) کو یہ مرتبہ حاصل نہیں ہو سکتا) میں کہتا ہوں کہ اس مرتبہ پر پہنچ کر صوفی تقدیر الہی کو پسند کرتا ہے خواہ اس کی طبیعت کدورت پر خلاف ہی ہو کسی آئے ہوئے دکھ کو دور کرنے کی دعا وہ صرف اس لئے کرتا ہے کہ اس کو دعا کرنے کا حکم ہے اور طلب عابدیت پر مامور ہے اس لئے دعا نہیں کرتا کہ وہ تکلیف سے دل تنگ اور مراد نہ ملنے سے کبیدہ خاطر ہو جاتا ہو اس مرتبہ میں وہ ایسا ہی اللہ کا

بندہ اپنے اختیار سے ہو جاتا ہے جس طرح وہ نکوئی اور اضطرابی طور پر خدا کا بندہ ہوتا ہے اس وقت شیطان کو اس کے پاس پہنچنے کا کوئی راستہ نہیں ملتا شاذ و نادر صورت اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ انسان تک شیطان کا راستہ عموماً خواہش نفس کے ہی ذریعہ سے پہنچتا ہے دیکھو جو شخص گرم مزاج رکھتا ہو اور غصہ سے مغلوب ہو جاتا ہو شیطان اس کی نظر میں قتل اور ظلم کو اچھا فعل بنا کر دکھاتا ہے اور جو شخص ٹھنڈے مزاج اور کمزور دل والا ہو اس کو شیطان بتاتا ہے کہ جملہ سے بھاگ جانا حق کے معاملہ میں غیرت کو چھوڑ دینا اور منافقت کرنا اچھا ہے وغیرہ۔

لہذا اگر کوئی شخص خواہش ہی کو ختم کر دے تو اس کے پاس آنے کے شیطان کے سب راستے بند ہو جاتے ہیں یہی مفہوم ہے اس آیت مبارکہ کا اِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بَرِّيكَ وَكِيلًا۔  
 شیخ اجل مولانا یعقوب کرنی نے اسی مقام کے متعلق فرمایا ہے کہ آدمی جب تک خواہش سے آزاد نہ ہو جائے مردوں کے مرتبہ پر نہیں پہنچتا۔ اسی مقام پر پہنچ کر بندہ کو مومن حقیقی کہا جاتا ہے اور یہی مراد ہے رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان کی کہ جب تک کسی کی خواہش اس (شریعت) کے تابع نہ ہو جائے جو میں لے کر آیا ہوں مومن نہیں ہوتا۔ رواہ ابی نعویٰ فی شرح السنۃ۔ نوویؒ نے اربعین میں لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

ابن حاتم نے باسناد جبیر ضحاک کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ مکہ کے مشرکوں نے بطور استہزاء رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تھا کہ قیامت کب بپا ہوگی اس پر اللہ نے مندرجہ ذیل آیت نازل فرمائی۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ۖ  
 جہنا بپا ہونا یعنی کفار قریش قیامت کے متعلق آپ سے پوچھتے ہیں کہ اس کا قیام کب ہوگا (وہ کب بپا ہوگی) حاکم اور ابن جریر نے حضرت عائشہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ (لوگوں کے سوال کا جواب دینے کے لئے) قیامت کے متعلق (جبریلؑ سے) بوقت مناجات اللہ سے سوال کرتے تھے اس پر آیت يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ الخ نازل ہوئی۔ طبرانی اور ابن جریر نے طارق بن شہاب کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ قیامت کا ذکر بکثرت کرتے تھے اس پر۔

فَيَمَّا أَنت مِن دُكْرَاهَا ۖ  
 نازل ہوئی ابن حاتم نے حضرت عروہ کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی ہے حاصل کلام یہ کہ لوگ رسول اللہ سے قیامت بپا ہونے کا وقت دریافت کرتے تھے اور آپ ﷺ ان کو جواب دینے کے خواہش مند تھے اس لئے اللہ سے وقت قیامت دریافت کرتے تھے اس پر آیت مذکورہ کا نزول ہوا اور آپ نے سوال کرنا ترک کر دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ تعین قیامت کو پوشیدہ رکھنے میں خاص حکمت ہے اور اس کا علم ناقابل امید ہے۔

فَیْمَہٗم مِّنْ (جو اصل میں ماتھا) استفہام انکاری کے لئے ہے اور مِن دُکْرَاهَا اس کا بیان ہے یعنی آپ قیامت کے کس ذکر میں پڑے ہیں اس کے وقت کا بیان جائز نہیں کیونکہ آپ کو اس کا علم نہیں اور نہ علم ہو سکتا ہے اس کو پوشیدہ رکھنے میں مصلحت ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ قیامت کا علم خود آپ کو نہیں (اس وقت ذکر ہی بمعنی علم ہوگا۔ محاورہ میں بولا جاتا ہے لیس فلان فی العلم من شئ یعنی فلاں شخص کو بالکل علم نہیں۔

یہ بھی احتمال ہے کہ فیم خبر ہو اور مبتدا محذوف ہو یعنی یہ سوال کس غرض سے ہے اس کا کیا فائدہ۔ اس کے بعد اَنْت مِن دُکْرَاهَا سے نیا کلام شروع کیا کہ آپ تو خود قیامت کی علامات میں سے ہیں آپ کے وجود سے تو خود قیامت کی یاد ہو جاتی ہے کیونکہ آپ آخری نبی ہیں۔ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ کو اور قیامت کو ان دونوں (الظہیوں) کی طرح (متصل) بھیجا گیا ہے۔ (بخاری و مسلم)

حضرت مستور دین شہاد کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے قیامت کے ہی وقت میں بھیجا گیا ہے مجھے سابق بنا دیا گیا جیسے یہ اس سے سابق ہے حضور نے کلمہ کی انگلی اور انگوٹھے کی طرف اشارہ کر کے فرمایا تھا۔ (ترمذی)  
 یہ بھی کہا گیا ہے کہ فَیْمَہٗم اَنْت مِن دُکْرَاهَا کا تعلق يَسْأَلُونَكَ سے ہے یعنی وہ لوگ آپ سے قیامت کے وقت

کے متعلق پوچھتے ہیں کہ وہ کب پیا ہوگی اور کہتے ہیں تم کو اس کے مقرر وقت کے متعلق کیا معلومات ہیں بتاؤ اور اس کا معین وقت بیان کرو۔

إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهِاهٌ ﴿۱۰﴾  
یعنی مدت دنیا جس کے ختم ہونے پر قیامت پیا ہوگی خدا ہی کے سپرد ہے اس کے علاوہ کسی کو اس کا علم نہیں۔ یہ کلام انکار سابق کی علت ہے جواب نما لیکن اگر فَنِيَمَ اَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا کو سوال کا تترہ قرار دیا جائے تو یہ جواب ہوگا۔

اِنَّمَّا اَنْتَ مُنْذِرٌ مِّنْ يَّخْشَاهُ ﴿۱۱﴾  
یعنی آپ کو قیامت کا وقت بیان کرنے کے لئے نہیں بھیجا گیا بلکہ اس لئے بھیجا گیا ہے کہ اہل خشية کو شہداء قیامت سے ڈراؤ تاکہ شہداء قیامت میں مبتلا کرنے والے اسباب سے وہ پرہیز رکھیں اور صرف اتنا یقین کر لیں کہ قیامت آئے گی دوسروں کو ڈرانے کے لئے کافی ہے قیامت کا تعینی وقت بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ (رسول اللہ ﷺ) ہر شخص کے لئے مندرجہ کیونکہ بغیر تخصیص کے آپ کی نبوت عمومی تھی) مگر اہل خشية ہی آپ کے انداز سے فائدہ اٹھانے والے ہیں (جن کے دل میں خوف خدا اور اندیشہ قیامت نہیں ان کو کچھ فائدہ نہیں) اسی لئے خاص طور پر اہل خشية کا ذکر کیا۔

سوال کرنے کی ممانعت کی علت جو پہلے کلام سے مستفاد ہوتی تھی اس کی یہ جملہ تاکید ہے۔

كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَهَا كَلَيْفَتُوا اِلَّا عَشِيَّةً اَوْ ضُحًى ﴿۱۲﴾  
دیکھیں گے تو ایسا محسوس کریں گے کہ گویا دنیا میں اور قبروں میں ایک دن کے صرف نصف اخیر یا مع نصف اول کے (یعنی پورے دن کے) تھے۔ ضحیٰ کی اضافت عَشِيَّة کی ضمیر کی جانب اس لئے کی گئی کہ دونوں ایک ہی دن کے جز ہیں (نصف اول یعنی صبحی اور نصف اخیر یعنی عشیہ) مراد یہ ہے کہ دنیا میں اور قبروں میں رہنے کی مدت چونکہ محدود ہے اور وہ مدت عذاب کے مقابلہ میں دنیا اور قبر کے قیام کو بیچ سمجھیں گے اور خیال کریں گے کہ ہم وہاں بہت تھوڑے وقت رہے اسی مضمون کو آیت لَيْسَ يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ میں بیان کیا گیا ہے گویا مذکورہ بالا آیت ان کے سوال کا جواب ہے انہوں نے وقت قیامت پوچھا تھا جواب دیا گیا کہ قیامت آنے کا وقت قریب ہی ہے۔

سورہ النذعت ختم شد

## سورت عَبَسَ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۴۲ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

بنوئی نے لکھا ہے کہ ابن ام مکتوم یعنی عبد اللہ بن شریح بن مالک بن ربیعہ فہری جو بنی عامر بن لوی کے قبیلہ میں سے تھے۔ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے حضور اس وقت عقبہ بن ربیعہ ابو جہل بن ہشام عباس بن عبد المطلب ابی بن خلف اور امیہ بن خلف سے خاموشی کے ساتھ گفتگو کر رہے تھے ان کو اسلام کی دعوت دے رہے اور حضور کو ان کے مسلمان ہو جانے کی امید لگی ہوئی تھی۔ ابن ام مکتوم (ناپیدا تھے نظر تو کچھ آتا ہی نہ تھا) بولے یا رسول اللہ ﷺ جو کچھ اللہ نے آپ کو سکھایا ہے اس میں سے کچھ مجھے بھی سکھائیے اور پڑھائیے۔ ابن ام مکتوم بار بار پکارتے ہی رہے ان کو معلوم نہ تھا کہ حضور ﷺ دوسری طرف متوجہ ہیں ابن ام مکتوم حضور ﷺ کی بات کاٹ رہے تھے اس لئے چہرہ مبارک پر کچھ کراہت کے آثار نمودار ہو گئے۔ آپ ﷺ نے دل میں کہا یہ سردار خیال کریں گے کہ محمد ﷺ کے پیرو صرف اندھے، غلام اور نچلے طبقہ کے لوگ ہیں۔ یہ خیال کر کے ترش رو ہو کر عبد اللہ کی طرف سے رخ موڑ لیا اور جن لوگوں سے گفتگو کر رہے تھے ان کی طرف متوجہ ہو گئے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ اَنْ جَاءَهُ الْاَعْمٰی ﴿۱﴾  
محمد ﷺ ترش رو ہو گئے اور منہ پھریا۔ اس لئے کہ ان کے پاس اعمیٰ آیا تھا یعنی ابن ام مکتوم اَنْ جَاءَهُ الْاَعْمٰی عَبَسَ اور تَوَلَّى کی علت یعنی مفعول لہ ہے۔

ترمذی اور حاکم نے حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ الْاَعْمٰی سے مراد ابن ام مکتوم ہے اسی روایت میں ہے کہ ابن ام مکتوم نے عرض کیا کیا میرے قول میں آپ کو کوئی حرج محسوس ہو رہا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ اسی طرح حضرت انسؓ سے بھی روایت آئی ہے یونہی ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے اس روایت میں اتنا اور بھی ہے کہ اس کے بعد جب رسول اللہ ﷺ ابن ام مکتوم کو دیکھتے تو عزت کرتے تھے اور فرماتے تھے مریبا اس شخص کے لئے جس کے معاملہ میں مجھے میرے رب نے عتاب کیا اور ابن ام مکتومؓ سے فرماتے تھے کیا تمہارا کوئی کام ہے۔

ترمذی اور حاکم نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابن ام مکتومؓ کو دوبارہ مدینہ پر اپنی جگہ قائم کیا تھا جبکہ آپ دونوں مرتبہ جہاد پر تشریف لے گئے تھے۔ الاعمیٰ کہنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بات کاٹنے کی جرات کرنے میں ابن ام مکتومؓ معذور تھے۔ (ناپیدا تھے)

وَمَا يُدْرِيكَ ۚ  
مَآ نَافِيہ ہے یعنی تم کو اس کا حال نہیں معلوم یا استفہام انکاری بمعنی نفی ہے یعنی تم کو اس کے حال پر کون واقف بنائے بہر حال اس لفظ میں رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ایک عذر (مترشح) ہے کہ تم واقف نہ تھے اگر ناپیدا کے حال سے واقف ہوتے تو دوسروں کی طرف متوجہ اور اس کی طرف سے روگرداں نہ ہوتے آیت میں چند طور پر رسول اللہ ﷺ کا اعزاز موجود ہے۔

(۱) آغاز کلام میں ہی اعراض کا سبب بصیغہ ماضی بیان کیا مخاطب کا صیغہ نہیں ذکر کیا گویا مخاطب کے ذہن کو اس طرف موڑا کہ اس فعل کا صدور تم سے نہیں کسی اور سے ہوا تم ایسے نہیں کہ ایسا کام تم سے صادر ہو۔ اس کی توجیہ اس طرح ہوگی کہ

اعمال کا مدار نیت پر ہے اور رسول اللہ ﷺ کی نیت اس کی طرف سے بالکل منہ موڑنے کی نہیں تھی بلکہ آپ کا مقصد یہ تھا کہ یہ شخص تو مومن ہی ہے اگر اس کی تعلیم میں کچھ تاخیر بھی ہو جائے تو اس کا کچھ نقصان نہ ہو گا نہ اس کی طرف سے انحراف اور چلے جانے کا کوئی اندیشہ ہے اور قریش کے سردار اپنی طرف سے میرے رنج کو پھر ادیکھ کر چلے جائیں گے انتظار نہیں کریں گے اور یہ سردار اگر مسلمان ہو گئے تو ان کے ساتھ بہت لوگ مسلمان ہو جائیں گے اور دائرہ اسلام وسیع ہو جائے گا انہی مقاصد کے زیر اثر حضور ﷺ نے عبد اللہ کی طرف سے منہ پھیر لیا گویا واقعی طور پر ان کی طرف سے روگردانی نہیں کی اگرچہ ظاہری طور پر اس فعل کا وقوع ہو گیا۔

(۲) رسول اللہ ﷺ کی طرف سے معذرت بھی اشارۃً بتادی کہ آپ ﷺ ناواقف تھے ورنہ ایسا نہ کرتے۔

(۳) صیغہ غائب سے صیغہ خطاب کی طرف کلام کا رخ پھیرنے سے رسول اللہ ﷺ کو مانوس بنانا اور آپ کے دل سے ملال کو دور کرنا مقصود ہے اور صیغہ غائب سے جو وہم پیدا ہوتا تھا کہ خدا نے آپ کو ساقط الاتفات سمجھ لیا ہے صیغہ خطاب سے اس وہم کازالہ کر دینا غرض ہے۔

(۴) موجب عذر (عدم علم) کی اسناد رسول اللہ ﷺ کی طرف صریحی مخاطب کے ساتھ بتا رہی ہے کہ آپ ﷺ سے جو فعل سرزد ہو گیا اس میں آپ معذور تھے۔

لَعَلَّہُ یُزَكِّیْ ۝ شاید وہ کامل طور پر پاک ہو جاتا شرک ظاہر اور خفی سے عیوب نفسانی سے ہوا و ہوس سے اللہ کے علاوہ دوسروں کے ساتھ دل کو وابستہ رکھنے سے (روح دل خفی و خفیہ وغیرہ) تمام لطائف کو ہوشیار بنانے سے اور عالم خلق (مادی قوی) کو ہر مادے کے غلبہ سے اور یہ سب کچھ رسول اللہ کی صحبت کی برکت۔ انفاس قدسیہ کے فیض اور ظاہری باطنی انوار نبوت کی شعلہ اندوزی سے حاصل ہوتا۔

اَوْ یُزَكِّیْ ۝ یہ لفظ اصل میں یَزِدُّکُمْ تھا۔ یادہ اللہ کی یاد میں مشغول ہو جاتا اس کا حضور قلب بڑھ جاتا خوف عذاب اور امید ثواب کا حصول ہو جاتا۔

فَتَنْفَعُہُ الذِّکْرُ ۝ صحاح میں ہے کہ ذِکْرُی کا معنی ہے کثرت ذکر۔ ذکر کے مفہوم سے اس کے مفہوم میں زیادتی ہے لعلہ یزکی میں تو مراتب ابرار کی انتہا کی طرف اشارہ ہے اور اَوْ یَزِدُّکُمْ میں اخیار (برگزیدگان الہی) کے آغاز حال کی طرف ایماء ہے۔ مقررین اور صدیقین کا حال یہاں نہیں بیان کیا کیونکہ یہ مقام اتانیت کا مقام ہے (یعنی کسی اختیاری مراتب کے حصول کے بیان کا مقام ہے ان مراتب کو بیان کرنے کا مقام نہیں ہے جو محض وہی ہیں جو خالص عطیہ الہیت ہیں اعمال حسنہ سے ان مراتب تک پہنچنا ممکن نہیں) اور اہل قرب کے امر کا مدار محض انتخاب خداوندی ہے انتخاب الہی کا براہ راست تعلق تو انبیاء سے ہے (اللہ جس کو چاہتا ہے نبوت مرحمت فرماتا ہے) لیکن انبیاء کی دراشت کے طور پر ان کے طفیل میں لولیاء میں سے بھی جن کو اللہ چاہتا ہے انتخاب فرمالیتا ہے۔

لفظ اَوْ کا یہ مطلب نہیں کہ تزکیہ اور تذکرہ دونوں کا مجموعہ ابن ام مکتوم کو حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ اس تردید کا مطلب یہ ہے کہ دونوں اوصاف میں کوئی تو ضرور ہی اس کو حاصل ہو جاتا جیسے کہا جاتا ہے جالس الحسن او ابن سیرین (حسن بصری) کے ہم نشین بنو یا ابن سیرین کے یعنی دونوں کے نہ بنو تو کم سے کم ایک کے ہم نشین تو ضرور بن جاؤ) پورا جملہ معترضہ ہے اور اپنے اندر مذکورۃ الصدر فوائد رکھتا ہے اس میں درپردہ اس امر کا بیان ہے کہ سردار ان قریش اس قابل نہیں کہ آپ ان سے مخاطب کریں۔ یہ ثابتنا مخاطب کے قابل ہے اور جس (اسلام) کا ان سے ارادہ کیا جا رہا ہے اس کی امید نہیں جیسے کوئی شخص کسی کو کچھ پڑھا رہا ہو اور وہ سمجھتا نہ ہو اور اس کے پاس بیٹھا ہو اور سر آدمی سمجھ رہا ہو تو سمجھانے والے سے کہا جاتا ہے بلکہ یہ دوسرا شخص تمہاری بات سمجھتا ہے یعنی پہلا نہیں سمجھتا اس کو نہ سمجھاؤ۔

بعض علماء کا قول ہے کہ لَعَلَّہُ کی ضمیر کافر کی طرف راجع ہے یعنی تم کو کافر کے پاک ہونے اور نصیحت پذیر بن جانے کی

حرص ہے اور تم واقف نہیں کہ تمہاری تمنا پوری ہو ہی جائے اس صورت میں یدِ ربی کا مفعول لول ک ہو گا اور مفعول دوم لعلہ یز کسی۔ واللہ اعلم۔

لیکن جو اپنے مال کے اعتماد پر اللہ اور ایمان باللہ سے لاپرواہ ہے حضرت ابن عباسؓ۔  
آپ اس کے درپے ہیں اس کی طرف متوجہ ہیں تاکہ تزکیہ اور طہارت اس کے ہاتھ سے جانی نہ رہے۔

حالاںکہ اس کے پاکیزہ نہ بننے سے آپ ﷺ کا کوئی حرج نہ تھا (اگر اس کے پاکیزہ نہ بننے سے آپ کا کچھ ہرج ہوتا) تو اس کے مسلمان بن جانے کی حرص آپ کو اس کی طرف توجہ اور مسلمانوں سے اعراض کرنے پر آمادہ کر سکتی (اور اس وقت آپ مسلمان سے روگردانی کرنے میں معذور ہوتے) آپ کے ذمہ تو صرف پہنچا دینا ہے (کسی کے نہ ماننے سے آپ کا کوئی نقصان نہیں) یعنی کسی کو پاک کر دینا آپ کا فرض نہیں صرف پہنچا دینا آپ کا فرض ہے۔

وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى ۙ وَهُوَ يَخْشَى ۙ (اللہ کے عذاب سے) ڈرتا ہوا آپ کے پاس آتا ہے۔ یسعی حال ہے اور وَهُوَ يَخْشَى بھی حال مراد یا حال متداخل ہے۔  
تو آپ اس کی طرف سے غافل ہو کر دوسروں کے ساتھ مشغول ہوتے ہیں۔

عَبَسَ اور تَوَلَّى میں جس مضمون کو مجمل بیان کیا تھا یہ اس کی تفصیل ہے اور اس تصور کا بیان ہے جس پر عتاب ہوا یعنی طالب کو یونہی چھوڑ دینا اور غافل کے لئے پوری کوشش صرف کرنا حالاںکہ اس کے برعکس کرنا اولی تھا۔  
گزشتہ فعل سے بازداشت ہے یعنی آئندہ بھی ایسا نہ کرنا۔

بلاشبہ قرآن یا آیات قرآن نصیحت ہے اور یاد خداوندی کا موجب ہے۔ انہما کی ضمیر کا قرآن کی طرف راجع ہونا اس لئے درست ہو گا کہ اس کی خبر مومنٹ ہے۔

فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ (انسانی سے وابستہ کرنا صیغہ کے لحاظ سے تو تفویض اختیار ہے) (جو چاہے یاد کرے نہ چاہے نہ کرے) لیکن معنوی حیثیت سے حفظ قرآن نہ کرنے والوں کے لئے زجر اور ذکر قرآن میں مشغول رہنے والوں کی ثناء ہے۔

یہ تذکرہ کی صفت یا انہما کی دوسری خبر یا مبتدا محذوف کی خبر ہے یعنی وہ ذکَّرْهُ صحیفوں میں لکھا

اصح انبیاء میں قرآن کے موجود ہونے کا یہ معنی نہیں کہ قرآن صرف معانی کا نام ہے الفاظ و عبارت قرآن کی جز نہیں کیونکہ قرآن کا صحف انبیاء میں موجود ہونا بتایا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ عبارت موجود تھی۔ لا محالہ قرآن کے معانی ہی قرآن ہوئے اور الفاظ قرآن الہی کے جز نہ ہوئے بلکہ یہ الفاظ جبریل یائی کے ساختہ پر داختہ ہیں جیسا کہ فرقہ قرآنیہ قائل ہے اور قدام میں سے بھی بعض لوگوں نے عبارت کو قرآن قرار دینے سے انکار کیا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ کسی ایک سورت یا دس سورتوں کو پیش کر کے دعوت مقابلہ دینا اور بِلِسَانِ عَزِیّ زَبْنِ اس قرآن کو کہنا اور اِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ کہہ کر اس کی بعینہ حفاظت کا وعدہ کرنا ثابت کرتا ہے کہ قرآن الہی مجموعہ الفاظ و معانی کا نام ہے۔ علم کلام میں کلام نفسی کی تحقیق کے موقع پر یہ بحث مفصل موجود ہے یہاں اس تفصیل کا موقع نہیں۔

صحف انبیاء میں وجود قرآن کا صرف یہ مطلب ہے کہ قرآن کی بنیادی تعلیم مثلاً توحید الوہیت در بوہیت اور اللہ کی صفات نکالیہ اور وجود ملائکہ اور خیر و شر کا مقدر من اللہ ہونا اور مبدء و معاد کے متعلق قرآنی بیان اور وحی و رسالت اور اصول حسنات کا امر اور اصول سیات سے بازداشت ان میں سے کوئی چیز نئی نہیں ہر پیغمبر کے صحیفہ میں اور ہر آسمانی کتاب میں یہ تعلیم مشترک ہے رہیں خصوصیات شریعت اور وہ ضوابط و آئین جن میں قرآن منفرد ہے وہ گزشتہ صحف انبیاء میں موجود نہ تھے۔ الزبیر الاولین اور محفِ ابراہیمؑ و موسیٰؑ میں قرآن کے موجود ہونے کا یہ معنی ہے بعض علماء نے آیت کی تشریح اس طرح بھی کی ہے کہ پیغمبر آخر الزماں اور آپ پر نازل ہونے والی کتاب کا ذکر تمام صحف انبیاء میں تھا حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ پر نازل شدہ صحیفے بھی اس ذکر سے خالی نہ تھے۔ اِنَّ لِّفِیْ ذٰلِکَ الْاٰیٰتِ لَآٰیٰتٍ لِّاُولِیْ الْاَلْبَابِ اِنَّ هٰذَا لَفِیْ الصُّحُفِ الْاُولٰٓئِیْ کا مطلب یہی ہے۔

ہو اے صحیفوں سے مراد ہے لوح محفوظ یا لوح محفوظ کی نقلیں جو ملائکہ لکھ لیتے ہیں یا انبیاء کے صحیفے کیونکہ اللہ نے فرمایا وَلَئِنْ لَفِیْ رُزُقِ الْاَوَّلَیْنَ۔ اِنَّ هٰذَا لَفِی الصُّحُفِ الْاَوَّلٰی صُحُفِ اِبْرٰہِیْمَ وَ مُوسٰی یٰوہ صحیفے مراد ہیں جو صحابہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے سن کر لکھ رکھے تھے۔

مُکْرَمَةٌ ۱۷ مَقْرُوْعَةٌ اللہ کے ہاں عزت والے عالی قدر یا ساتویں آسمان میں اٹھائے ہوئے۔

جَبْ اور بے وضو اور خائفہ و نفساء کے چھونے سے پاک۔

سَفَرَةٌ جمع ہے سافر کی۔ سافر کا معنی لکھنے والا۔ اسی مناسبت سے کتاب کو سفر کہتے ہیں سفر کی جمع اسفار ہے۔ ابن عباسؓ اور مجاہدؓ کا یہی قول ہے سفرۃ سے مراد ہیں اعمال لکھنے والے فرشتے یا انبیاء یا وحی کو لکھنے والے لوگ۔ دوسرے علماء کا قول ہے کہ سَفَرَةٌ سفیر کی جمع ہے۔ سفیر وہ درمیانی آدمی جو قوم میں باہم صلح کرانے کے درپے ہوتا ہے یہاں مراد ہیں ملائکہ اور انسانوں میں اللہ کے پیغمبر میں کہتا ہوں کہ وحی کے کاتب اور علماء امت بھی اسی طرح سفیر ہیں۔ رسول اور امت کے درمیان ان میں سے ہر ایک سفیر ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص قرآن پڑھتا ہے اور وہ قرآن کا ماہر بھی ہے وہ السفرة الکرام الابرار (معزز پاک سفیروں کے ساتھ ہوگا اور جو قرآن پڑھتا اور اس سے فائدہ اٹھاتا ہے اور یہ فعل اس کے لئے دشوار بھی ہے تو اس کے لئے دوہرا اجر ہے۔ بخاری و مسلم بروایت حضرت عائشہؓ۔ یعنی اس کو دو ثواب ملیں گے ایک قرآن پڑھنے کا دوسرا دشواری اٹھانے کا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ماہر کے لئے غیر متناہی ثواب ہے کرام سے مراد ہے اللہ کی نظر میں معزز جو مومنوں پر مہربان ہیں کہ ان کی تکمیل بھی کرتے ہیں اور ان کے لئے دعا مغفرت بھی کرتے ہیں۔ بَرَزَةٌ یعنی متقی یہ سَفَرَةٌ کی دوسری صفت ہے علماء کی یہی حالت ہوتی ہے۔

تَقْتُلُ الْاِنْسَانَ مَا اَكْفَرًا ۱۸ انسان پر لعنت ہو یہ کیسا سخت ناشکر ہے لفظ قَتَلَ انسان کے لئے بدترین بددعاء ہے اور تعجب ہے کہ شکر گزاری اور ایمان کے تمام اسباب موجود ہونے کے بعد بھی انسان انتہائی ناشکری کرتا ہے یہ الفاظ انتہائی مختصر ہونے کے باوجود اللہ کے انتہائی غضب اور خدا تعالیٰ کی طرف سے پوری پوری مذمت پر دلالت کر رہے ہیں۔ مقاتل کا قول ہے اور بروایت ابن المنذر عکرمہؓ نے بھی یہی کہا ہے کہ اس آیت کا نزول ابولہب کے بیٹے عتبہ کے حق میں ہوا تھا جس نے کفرت برب النجم کہا تھا۔ میر کی کتابوں میں یہ قصہ اس طرح آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی صاحبزادی حضرت ام کلثوم اور ان کی بہن کا نکاح ابولہب کے دو بیٹوں عتبہ اور عتیبہ سے کر دیا تھا جب سورۃ تَبَّتْ یَدَا اَبِیْ لَهَبٍ وَ تَبَّتْ نٰوِلُہٗ ہوتی تو ابولہب نے اپنے دونوں بیٹوں سے کہا اگر تم مجھ کی بیٹیوں کو طلاق نہ دو تو تم عاق ہو دونوں نے طلاق دیدی۔

یہ واقعہ رخصت سے پہلے کا ہے حضرت ام کلثوم کو عتبہ نے جب طلاق دے دی تو پھر حضور کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا میں نے تیرے دین کا انکار کر دیا اور تیری بیٹی کو چھوڑ دیا اور حضور ﷺ پر حملہ بھی کیا اور کمبھض مبارک پھاڑ ڈالی حضور ﷺ نے فرمایا میں اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ اپنے کتوں میں سے کسی کتے کو تجھ پر مسلط فرمادے۔ ایک بار عتبہ قریش کے کچھ لوگوں کے ساتھ بغرض تجارت شام کو جا رہا تھا (جنگل میں) ایک مقام پر جس کا نام زوراء تھا۔

یعنی لفظ قتل ضرور بددعاء کا ہے اور مَا اَكْفَرًا صیغہ تعجب ہے مگر بددعاء وہ شخص کرتا ہے جو انتقام سے عاجز ہو اور تعجب وہ کرتا ہے جس کی نظر کے سامنے اس سے زیادہ تعجب انگیز چیزیں نہ ہوں اور خدا نہ عاجز ہے نہ جاہل۔ اس لئے محاورہ عربیہ کے مطابق صیغہ بددعاء سے مراد ہے اظہار مذمت اور صیغہ تعجب سے یہ مراد ہے کہ یہ چیز لوگوں کے لئے بہت بڑی تعجب انگیز ہوئی چاہیے کیونکہ واقعہ میں تعجب آفریں ہے خدا کی طرف سے اظہار تعجب نہیں ہے بلکہ انسان کی ناشکری کی تعجب انگیزی کا اظہار ہے۔

پڑاؤ کیا۔ رات کو ایک شیر آیا اور ان لوگوں کے اس پاس اس نے چکر لگایا عتبہ کہنے لگا دائے مصیبت مجھے محمد کی بددعا سے اندیشہ ہے لوگوں نے اپنے تمام پالان اور سامان لا کر ایک اونچا ڈھیر کر دیا۔ عتبہ کو اس کے اوپر کر دیا اور خود اس کے گرد اگر دو سو گئے۔ شیر جاچکا تھا جب لوگ سو گئے اور عتبہ سب کے وسط میں تھا کہ شیر آگیا ہر شخص کے اوپر سے چھلانگ لگاتا اور ہر شخص کو سونگھتا عتبہ تک پہنچا اور اس کو بھاڑ دیا۔

میں کہتا ہوں کہ عتبہ اور معیتیب ابولہب کے دونوں بیٹے اس کے بعد مسلمان ہو گئے اور جنگ حنین میں (ہنگامی طور پر بھاگنے کے بعد) جو لوگ حضور اقدس ﷺ کی طرف پھر لوٹ آئے تھے ان میں سے یہ دونوں بھی تھے۔

مِنْ آتِي شَيْءٍ خَلَقَهُ ۝<sup>۱۵</sup> اللہ نے اس کو کس چیز سے بنایا یہاں سے ایمان و شکر کے دواعی (اسباب مقضی) کا بیان ہے مبدء تخلیق کا سب سے پہلے ذکر اس لئے کیا کہ تمام نعمتوں سے پہلے اسی کا درجہ (اور زمانہ) ہے۔ استفہام تقریری ہے یعنی مخاطب کو آمادہ کیا ہے کہ وہ اقرار کرے کہ اللہ نے اس کو نطفہ سے بنایا ہے ماکفرہ میں جو استفہامیہ ہے اس کا بیان من ای شئی سے کیا اس طرح کلام کا اثر زیادہ دل نشین ہو گیا۔ پھر نطفہ سے تخلیق کو بیان کر کے انسان کی حقارت کو ظاہر فرمایا ہے اور یہ خلقی تحقیر تکبر کے منافی ہے (اس لئے انسان کا تکبر بے بنیاد اور ناز بیابا ہے)

مِنْ آتِي شَيْءٍ خَلَقَهُ ۝<sup>۱۵</sup> میں جو مضمون مبہم تھا یہ اس کی تشریح ہے یعنی اللہ نے انسان کو نطفہ سے بنایا اس کے بعد آغاز تخلیق سے لے کر انتہا حیات تک تمام احوال انسانی کو بیان فرمایا اور ارشاد فرمایا۔

خَلَقَهُ ۝<sup>۱۶</sup> اول اس کو رحم کے اندر نیست سے ہست کیا۔ اس کے بعد اس کے لئے ایک اندازہ مقرر کر دیا یعنی اللہ کے حکم سے موکل فرشتے نے اس کے لئے چار باتیں لکھ دیں مقدار عمل۔ مدت زندگی۔ رزق اور شقی یا سعید ہونا جیسا کہ ہم سورۃ المرسلات میں حضرت ابن مسعود کی روایت کردہ حدیث نقل کر چکے ہیں اور مسلم و بخاری اس کے نقل ہیں۔ تبص اہل تفسیر نے آیت کی تشریح اس طرح کی ہے کہ اعضاء و شکل بنانا تقدیر سے مراد ہے یا حالت نطفہ سے تکمیل تخلیق تک جتنے احوال جنین پر گزرتے ہیں وہ مراد ہیں ہماری تشریح ان اقوال سے اولیٰ ہے۔

ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ ۝<sup>۱۷</sup> السَّبِيلُ فعل محذوف کا مفعول ہے اور یسرہ اس کی تشریح ہے یعنی پھر اللہ نے پیٹ سے نکلنے کا راستہ اس کے لئے آسان کر دیا سبیل اور مقابل نے یہی معنی بیان کئے۔ یا پیغمبر اور کتابیں بھیج کر اللہ نے راہ حق اور خدا تک پہنچنے کی سبیل آسان کر دی تاکہ تکمیل حجت ہو جائے اسی مضمون پر دلالت کر رہی ہے یہ آیت اَمَّا مَنْ اَعْطٰهُ وَاقْنٰی وَصَدَّقَ بِالْحُسْنٰی فَسَنَسِيْرُهُ لِلْيُسْرٰی وَاَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنٰی وَكَذَّبَ بِالْحُسْنٰی فَسَنَسِيْرُهُ لِلْعُسْرٰی یا اللہ نے انسان کے لئے دنیوی زندگی اور وہ (مال و نتیجہ) جو دنیوی زندگی پر موقوف ہے آسان کر دیا کیونکہ دنیا جنت کا راستہ ہے یا دوزخ کا۔ قرار گاہ نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دنیا میں پر دیسی یا راہ گیر کی طرح رہو واداء البخاری من حدیث ابن عمر۔ امام احمد ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث نقل کی ہے ان کی روایت میں اتنا زائد ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اپنے آپ کو اصحاب قبور میں سے شمار کرو۔ اس آخری تفسیر کے مناسب ہے آیت۔

ثُمَّ اَمَاتَهُ فَاَبْرَأَهُ ۝<sup>۱۸</sup> چونکہ موت دارالقرار تک پہنچانے والی ہے اس لئے لمات کا شمار نعمتوں میں کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا موت مومن کے لئے تحفہ ہے حضرت ابن عمر کی روایت سے یہ حدیث طبرانی نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں۔ اور حاکم نے اور ابو نعیم نے حلیہ میں نقل کی ہے۔ دنیا کا راہ جہنم ہونا صرف اس وجہ سے ہوتا ہے کہ انسان (راہ زندگی کا) انتخاب خراب کرتا ہے جبر تو بہر حال نہیں ہے (ہر انسان راہ زندگی کو اختیار کرنے میں آزاد ہے۔)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھ سے کہا گیا کہ کسی سردار قوم نے ایک مکان بنایا اس میں دسترخوان چٹا اور ایک پکار نے



والے کو (عمومی دعوت کا اعلان کرنے کے لئے) بھیج دیا اب جس نے پکارنے والے کی دعوت قبول کر لی وہ گھر کے اندر آگیا اور دسترخوان پر کھانا کھالیا اور وہ سردار اس سے خوش ہو گیا۔ اور جس نے دعوت کرنے والے کا کہنا نہ مانا وہ گھر کے اندر نہیں آیا اور نہ دسترخوان سے کچھ کھایا اس پر وہ سردار ناراض ہوا پس سردار تو اللہ ہے اور داعی محمد ﷺ ہے اور مکان اسلام ہے اور دسترخوان جنت ہے یہ حدیث داری نے ربیعہ جری کی روایت سے اور بخاری نے جابر کی روایت سے بیان کی ہے۔ اَذْبَرُہُ کا معنی یہ ہے کہ جنازہ کو درندوں سے محفوظ رکھنے کے لئے اللہ نے لوگوں کو حکم دیا کہ میت کو قبر میں دفن کریں۔ (یعنی قبر بگرد سے بمعنی ادخل فی القبر کے آتا ہے اور اَقْبَرُ مزید سے امران یقبروا کے معنی میں آتا ہے قبر میں داخل کیا۔ اَقْبَرُ قبر میں داخل کر لیا قبر میں داخل کرنے کا حکم دیا) قبر میں دفن کرنے کا حکم اللہ کی مزید نعمت ہے کہ اللہ نے انسان کو اتنی عزت عطا فرمائی کہ اس کی لاش کو دوسرے جانوروں کی لاشوں کی طرح پھینکنے کا حکم نہیں دیا۔

ثُمَّ اِذَا شَاءَ اَنْشُرْکَ ﴿۳۷﴾ پھر جب اللہ اس کو قبر سے اٹھانا چاہے گا تو موت کے بعد زندگی عطا فرما دے گا کیونکہ جو خدا اول تخلیق کی قدرت رکھتا ہے وہ قبر سے زندہ اٹھانے کی بھی قدرت رکھتا ہے۔ اس کی اطلاع پیغمبروں کی زبانی اللہ دے چکا ہے۔ اگر حشر اور جزائے ہو تو شاکر بھی کافر کی طرح ہو جائے گا (نہ شاکر کو جزائے کافر کو سزا) اور یہ (عقل) قبیح ہے۔ کَلَّا ایسا ہرگز نہ کرنا چاہئے موجب ایمان دلائل اور موجب شکر نعمتوں کے ہوتے ہوئے ناشکری اور انکار کرنے سے کافر کو بازداشت کی گئی۔

لَمَّا يَفْقُضْ مَا اَمَرَکَ ﴿۳۸﴾ عظیم الشان نعمتوں اور روشن دلائل کو جاننے کے بعد بھی اللہ کے حکم کو اس نے ابھی تک پورا نہیں کیا نہ ایمان لایا نہ شکر کیا۔ فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ اِلٰی طَعَامِهٖ ﴿۳۹﴾ کلام سابق کے مفہوم پر عطف ہے یعنی انسان کو اول آغاز خلقت سے آخر حیات تک اپنے اوپر غور کرنا چاہئے پھر اپنی غذا کو دیکھنا چاہئے کہ ہم نے اس کی غذا کیسے پیدا کی اور کس طرح اس کو سہرا اندوز ہونے کا موقع دیا۔

اَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴿۴۰﴾ ہم نے ہی آسمان سے خوب پانی برسایا۔ ثُمَّ شَقَقْنَا الْاَرْضَ شَقًّا ﴿۴۱﴾ پھر ہم نے ہی دلہ میں سوئی نکالی یا بل وغیرہ سے زمین کو پھاڑا۔ موخر الذکر صورت میں اللہ کی طرف زمین کو پھاڑنے کی نسبت اس لئے کی گئی کہ اللہ ہر فعل کا مسبب ہے۔ فَاَنْبَتْنَا فِيْهَا حَبًّا ﴿۴۲﴾ پھر ہم نے زمین میں اگائے دانے جیسے گیہوں جو وغیرہ۔ وَرَعْنًا وَفَصْبًا ﴿۴۳﴾ اور انگور اور ساگ فَصْبُ اصل میں مصدر ہے کاٹنا قصبہ اس کو کاٹ دیا۔ ساگ بھی بار بار کاٹا جاتا ہے اس لئے اس کو قصب کہا جاتا ہے صحاح جوہری میں ہے کہ قصب کا استعمال سبزی میں ہوتا ہے قاموس میں ہے قصب وہ درخت ہے جس کی شاخیں لمبی اور پھیلی ہوئی ہوں کوئی درخت ہو۔

وَزَيْتُوْنَ وَنَخْلًا ﴿۴۴﴾ وَحَدَآیِمْ غُلَبًا ﴿۴۵﴾ اور زیتون اور کھجور کے درخت اور گھنٹے باغ حَدَآیِمْ جمع حدیقہ واحد غُلْبٌ گھنٹے درختوں والا۔ قاموس۔ وَفَاكِهَةً ﴿۴۶﴾ اور وہ پھل جن کو مزہ کے لئے کھایا جاتا ہے اسی جگہ سے فقہاء نے کہا ہے کہ اگر کسی نے فاکہہ نہ کھانے کی قسم کھالی تو کھجور انگور اور زیتون کھانے سے اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی (کیونکہ یہ پھل طاقت کے لئے کھائے جاتے ہیں تھامزہ کے لئے نہیں کھائے جاتے) اسی طرح اس پھل کو کھانے سے بھی قسم نہیں ٹوٹے گی جس سے مقصود غذا بیت اور دوا بیت دونوں ہوتے ہیں جیسے انار اس کے علاوہ فَاكِهَةٌ کا عطف حَبًّا وَرَعْنًا وغیرہ پر ہے اور عطف مغایرت کو چاہتا ہے (معطوف علیہ اور چیز ہو اور معطوف اور چیز)

وَآتَاکَ ﴿۴۷﴾ اور گھاس۔ چرگاہ۔ قاموس۔

مَتَّاعًا لَّكُمْ وَلَا تَنَامُكُمْ ۝

یہ آیت کی علت ہے ان چیزوں کو ہم نے تمہارے لئے اگایا جیسے گیہوں

اور دوسرے اور تمہارے چوپایوں کے لئے جیسے گھاس۔

فَإِذَا جَاءَتْ الصَّلَاةُ ۝

سخت چیخ، قاموس۔ مراد صور پھونکنے کی آواز صحاح میں ہے کہ ناطق کی سخت چیخ کو صَاحَتہ کہتے ہیں۔ اس صورت میں نفخہ صور پر صَاخۃ کا اطلاق مجازی ہوگا۔ یعنی صور کی آواز سے لوگ سخت چیخ پکار جائیں گے۔ جب صور پھونکنے کی آواز آئے گی تو اس شرط کی جزاء محذوف ہے اور پورا جملہ شرطیں اَنْتَھَا تَذْکِرَۃً سے مربوط ہے یا قَتْلُ الْاِنْسَانِ مَا اَکْثَرُ سے تعلق رکھتا ہے اول صورت میں پورا معنی اس طرح ہوگا کہ قرآن ایک یادداشت اور نصیحت ہے جب صور کی آواز آئے گی اس وقت نصیحت قبول کرنے والوں کا حال نصیحت نہ قبول کرنے والوں کے حال سے جدا ہوگا اختلاف حال کیا ہوگا اس کا بیان آئندہ آیات دُجُوۃ یَوْمَئِذٍ النّٰخ میں کیا گیا ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اس صورت میں جزاء محذوف نہ ہو بلکہ دُجُوۃ یَوْمَئِذٍ النّٰخ جزاء ہو۔ دوسری صورت میں یہ معنی ہوگا کہ انسان پر لعنت ہو یہ کیسا ناشکر ہے جب صور کی آواز آئے گی اس وقت اس کو اپنی ناشکری کا نتیجہ کے گا۔

یَوْمَ یَفْعَلُ السَّعِیْرُ مِنْ اٰخِیْہِ ۝ وَاٰمِہٖ وَاٰبِیْہِ ۝ وَصَاحِبَتِہٖ وَبَنِیْہِ ۝

جس روز آدمی اپنے بھائی ماں باپ بیوی اور لڑکوں سے بھاگے گا۔ یا تو بھاگنے کی یہ وجہ ہوگی کہ اس کو خود ہی اپنی پڑی ہوگی اور اس کو معلوم ہوگا کہ ان اقرباء میں سے کوئی میرے کام آنے والا نہیں یا اقرباء کے کفر اور ان کی بد حالی کی وجہ سے ہر شخص کو اپنے اقرباء سے نفرت اور عدوت ہو جائے گی۔

حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ حضرت خدیجہؓ نے اپنے دو بچوں کی کیفیت رسول اللہ ﷺ سے دریافت کی جن کا انتقال اسلام سے پہلے ہو گیا تھا۔ حضور ﷺ نے فرمایا وہ دونوں دوزخ میں ہوں گے (حضرت خدیجہؓ کو یہ سن کر کچھ ناگواری ہوئی) حضور ﷺ نے ان کے چہرہ پر ناگواری کا اثر دیکھ کر فرمایا اگر تم ان کے مقام کو دیکھ لو تو تم کو بھی ان سے نفرت ہو جائے گی الحدیث رواہ احمد۔

آیت میں ترتیب وار زیادہ محبوب کو موخر اور کم محبوب کو مقدم ذکر کیا ہے اور اس سے کلام میں زور پیدا کرنا مقصود ہے گویا یوں فرمایا کہ اس روز آدمی اپنے بھائی سے بھاگے گا بلکہ ماں باپ سے بھی بھاگے گا بلکہ بیوی اور اولاد سے بھی بھاگے گا۔

لِکُلِّ اَمْرِیٍّ مِّنْہُمْ یَوْمَئِذٍ شَأْنٌ یَّغْنِیْہُ ۝

لوگوں میں سے ہر شخص کا حال اس روز ایسا ہوگا کہ دوسرے کے حال سے اس کو لا پرواہ بنادے گا۔ ام المؤمنین حضرت سودہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ لوگوں کو برہنہ پانگے بدن بے ختنہ اٹھائے گا لوگوں کے منہ پر پسینہ کی لگام ہوگی اور کانوں کی لو تک پسینہ پہنچا ہوگا یعنی قدم سے لے کر منہ اور کانوں کی جڑوں تک آدمی پسینہ میں غرق ہوگا (حضرت سودہؓ کہتی ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ پردہ کے اعضاء ایک دوسرے کے دیکھے گا۔ فرمایا لوگوں کو اس کا ہوش ہی نہیں ہوگا۔ ہر شخص کا حال اس روز ایسا ہوگا کہ اس کو دوسروں سے لا پرواہ کر دے گا۔ اس حدیث کو طبرانی بیہقی اور بغوی نے نقل کیا ہے بخین میں حضرت عائشہؓ کی روایت بھی اسی طرح ہے۔

اس روایت میں اتنا زائد ہے کہ اس روز لوگوں کا معاملہ اس سے زیادہ سخت ہوگا۔ یعنی کوئی کسی کو دیکھے (اس کی فرصت کسی کو کہاں ہوگی) بیہقی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت بھی اسی طرح نقل کی ہے۔

دُجُوۃ

مومنوں کے چہرے (توین عوض مضاف

الیہ) یا بہت چہرے (توین کثیر) یا بعض لوگوں کے چہرے (توین بعض)

اس روز روشن ہوتے ہوئے اور شگفتہ ہوں

یَوْمَئِذٍ مُّسْفَرًا ۝ صَاحَکَ مُسْتَبْشِرًا ۝

گے۔ مُسْتَفِزَّة (اسم فاعل) اسفار الصبح سے مشتق ہے اسفار الصبح یعنی صبح نکل آنا۔ روشن ہو جانا یہ تینوں معنات وجوہ کے ہیں اصل میں فرحت شگفتگی تو چہروں والوں کو ہوگی مجازاً ان کو چہروں کی صفت قرار دیا۔

وَوُجُوهُ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ۝  
چہروں پر اس روز غبار یا کدورت بہت چہروں پر یا کچھ چہروں پر یا کافروں کے

تَرَهَقَهَا ۝  
ان پر سیاہی اور کلوچ چھائی ہوگی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ان پر ذلت چھائی ہوگی ابن زید نے کہا غَبَرَةٌ اور فَتْرَةٌ میں فرق ہے فَتْرَةٌ اٹھتا ہوا غبار جس میں (لو پر پہنچ کر) کچھ پانی کی آمیزش ہو جائے (میل) اور غَبَرَةٌ نیچے والی دھول۔

أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجْرَةُ ۝  
ہم ضمیر فصل ہے یعنی وہ غبار آلود چہرے یعنی غبار آلود چہروں والے کافر بدکار ہوں گے کَفْرَةٌ کافر کی جمع ہے اور فَجْرَةٌ فاجر کی فجور کا معنی ہے پھاڑ دینا یعنی دین اور دیانت کو پھاڑ دینا فجور کا اعلیٰ درجہ کفر ہے۔ واللہ اعلم۔

سورت عبس ختم ہوئی  
بعونہ ومنہ

## سورۃ الکورت

یہ سورت مکی ہے اس میں 29 آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص کو قیامت کا منظر آنکھوں سے دیکھنا پسند ہو وہ اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ اور اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ اور اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ پڑھے۔ ترمذی نے اس روایت کو حسن کہا ہے اور بغوی نے صرف اول کا ذکر کیا ہے۔

اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴿۱﴾  
اِذَا اشترط یہ ہے اور الشمس فعل محذوف کا قاعل ہے اور کورت اسی فعل محذوف کی تفسیر ہے۔ کورت بیکار ہو جائے گا روشنی جاتی رہے گی تاریک ہو جائے گا۔ ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی نے بردایت ابو طلحہ بیان کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کورت کی تشریح میں فرمایا اظلمت تاریک ہو جائے گا۔ ابن ابی حاتم نے اور کتاب فی البحر والحوال میں ابن ابی الدنیاء نے اور کتاب العظمت میں ابوالشیخ نے ان آیات کے ذیل میں حضرت ابن عباس کا قول اس طرح نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن خدا سورج چاند اور ستاروں کو بے نور کر کے سمندر میں ڈال دے گا اور ایک چٹھی ہوا بھیجے گا جو سمندر پر لگے گی اور سمندر آگ ہو جائے گا۔

بعض لوگوں کا قول ہے جب سورج کو سمندر میں پھینکا جائے گا تو سمندر گرم ہو کر آگ بن جائے گا۔ ابن ابی حاتم نے ابن ابی مریم کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب سورج کو بے نور کر کے جہنم میں پھینک دیا جائے گا اور جب ستارے پر اگندہ ہو کر جہنم میں پڑ جائیں گے اور سوائے عیسیٰ اور ان کی ماں کے جس معبود کی اللہ کے علاوہ پرستش کی جاتی تھی وہ جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ میں کہتا ہوں کہ سمندر میں سورج کا پھینکا جانا اور جہنم میں پھینکا جانا بظاہر متعارض ہے دونوں کی تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ سمندر خود گرم آگ بن جائے گا۔ بخاری نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن چاند اور سورج بے نور کر دیے جائیں گے بزار نے اپنی مسند میں اتنا زیادہ بیان کیا ہے آگ میں ڈال دیے جائیں گے۔

وَلَاذَا النُّجُومُ انْكَرَتْ ﴿۲﴾  
الطبر پرندہ ٹوٹ کر گر پڑا کلبی نے کہا اس روز آسمان سے ستاروں کی بارش ہوگی کوئی تارہ بغیر گرے نہیں بچے گا۔  
فَلَاذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ﴿۳﴾  
اور جب پہاڑ چلائے جائیں گے یعنی زمین سے چلا کر ہوا میں پر اگندہ ذرات بنادے جائیں گے۔

فَلَاذَا الْعِشْرَاءُ عُطِّلَتْ ﴿۴﴾  
العشر جمع ہے العشراء اس کا واحد ہے۔ دس ماہہ گا بھن او نینیاں پورے سال میں اگر لوٹنی کے بچہ ہو تب بھی بچہ پیدا ہونے سے پہلے پہلے عرب اس کو عشراء کہتے تھے عرب کے نزدیک عشراء اونٹنی نہیں ترین مال سمجھا جاتا تھا وہ لوگ ایسی اونٹنیوں کی دھڑ پکڑے ہی رہتے تھے (یعنی ہمیشہ ان کی نگہداشت کرتے تھے) عُطِّلَتْ یعنی بغیر چرواہے کی نگرانی کے چھوڑ دی جائیں گی قیامت کی ہست کی وجہ سے عشراء اونٹنیوں کے مالک ان کو یونہی چھوڑ دیں گے یا العشر سے مراد بادل ہیں یعنی بادل بارش سے خالی ہو جائیں گے۔

وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ﴿۵﴾ حضرت ابی بن کعبؓ نے فرمایا حشرت کا معنی یہ ہے کہ ان میں ایک موتی حرکت پیدا ہوگی اور باہم ایک دوسرے میں گھس پڑے گا۔ یہ مطلب بھی کہا گیا ہے کہ چوپایوں کو زندہ کر کے اٹھایا جائے گا اور باہمی قصاص کے لئے جمع کیا جائے گا جیسا کہ آیت یَا لَیْسَتْنِیْ کُنْتُ ذَرَابًا کی تفسیر کے ذیل میں گزر چکا ہے۔ عکرمہ کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ جانوروں کا حشر ان کی موت ہے یہ بھی فرمایا کہ سوائے جن وانس کے ہر چیز کا حشر اس کی موت ہے۔

وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّتَتْ ﴿۶﴾ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب سمندر بھڑکائے جائیں گے اور وہ بھڑکتی آگ بن جائیں گے۔ حضرت ابی بن کعبؓ کا بھی یہی قول ہے کبھی نے ترجمہ کیا جب سمندر بھر دپے جائیں گے کیونکہ مسجور کا معنی ہے بھرا ہوا مجاہد و مقاتل نے کہا بعض سمندر بعض میں گھس پڑیں گے بیٹھے اور شور مل کر گرم پانی کا ایک سمندر دوزخیوں کے لئے بن جائے گا۔

حسن بصریؒ اور قتادہؒ نے کہا خشک ہو جائیں گے پانی سوکھ جائے گا ایک قطرہ بھی باقی نہیں رہے گا۔ میں کہتا ہوں ان تمام اقوال کو (ایک نقطہ پر) جمع کرنے کی یہ صورت ہے کہ تمام سمندر جمع کر کے ایک سمندر لبریز کر دیا جائے گا اور سورج کو اس میں ڈال دیا جائے گا جس کی وجہ سے سمندر گرم ہو کر آگ ہو جائے گا۔ اور دوزخیوں کے لئے آب حیم بن جائے گا کل پانی خشک ہو جائے گا ایک قطرہ بھی باقی نہیں رہے گا۔

ابن ابی حاتم اور ابن ابی الدنیا نے حضرت ابی بن کعبؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت سے پہلے چھ نشانیاں ہوں گی لوگ بازاروں میں مشغول ہوں گے کہ یکدم سورج کی روشنی جاتی رہے گی۔ اسی اثناء میں پہاڑ زمین پر آگریں گے زمین ہل جائے گی اور اس میں لرزہ پیدا ہو جائے گا آدمی اور جنات ڈر جائیں گے جنات آدمیوں سے کہیں گے ہم تم کو خبر لا کر دیتے ہیں چنانچہ جنات سمندر تک پہنچیں گے اور سمندر بھڑکتی آگ نظر آئے گا اسی دوران میں اچانک ایک ہوا آئے گی جس سے سب مر جائیں گے۔ بغوی نے حضرت ابی بن کعبؓ کا یہی قول بروایت ابوالعالیہ بیان کیا ہے لیکن اس میں سمندر کے آگ ہو جانے کے بعد اتنا زائد ہے کہ وہ اسی کام میں ہوں گے کہ یکدم زمین پھٹ پڑے گی یعنی ساتویں زمین سے بلند ترین آسمان تک (ایک آواز ہوگی) اور اسی دوران میں ایک ہوا آئے گی جس سے سب مر جائیں گے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا قیامت کی بارہ باتیں ہوں گی چھ دنیا میں اور چھ آخرت میں۔ آخرت والی چھ باتیں آئندہ آیات میں مذکور ہیں۔

فَإِذَا النُّفُوسُ رُجِعَتْ ﴿۷﴾ ابن ابی حاتمؒ نے حضرت نعمان بن بشیرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس آیت میں وہ لوگ (مراد) ہیں جو باہم مشاکت عملی رکھتے تھے ہر وہ شخص جو اپنی قوم کے ساتھ وہی کام کرتا تھا جو قوم کرتی تھی (قوم سے ملادیا جائے گا) اور یہ اللہ کے حکم سے ہو گا اور حضور ﷺ (یہ آیت بھی اس موقع پر) فرماتے تھے وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمِ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ یہی نے حضرت نعمان بن بشیرؓ کے حوالہ سے حضرت عمرؓ بن خطاب کا یہ قول نقل کیا ہے کہ آیت وَاذَا النُّفُوسُ رُجِعَتْ میں وہ دو شخص مراد ہیں جو ایک ہی کام کرتے تھے جس کی وجہ سے دونوں جنت یا دوزخ میں چلے جائیں گے۔

حضرت عمرؓ یہ بھی فرماتے تھے کہ أَحْشَرُ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجُهُمْ میں (ازواج سے) مراد ہیں ان کے شرکاء کار۔ سعید بن منصورؒ کے یہ الفاظ ہیں کہ اچھے آدمی کو اچھے آدمی کے ساتھ جنت میں ملادیا جائے گا اور برے آدمی کو برے کے ساتھ دوزخ میں۔ بیہقی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے ابن عباسؓ نے فرمایا أَحْشَرُ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجُهُمْ ہنکا کر لے جاؤ ظالموں کو اور ان کے ازواج کو یعنی ان کے متبعین کو۔

بعض علماء نے کہا جوڑے جانے سے مراد یہ ہے کہ لوگوں کو ان کے اعمال کے ساتھ ملادیا جائے گا عطاء اور مقاتلؒ نے کہا انفس مومنین کا جوڑا تو فرارخ چشم حوروں کے ساتھ لگا دیا جائے گا اور نفوس کفار کو شیطانوں کے ساتھ ملادیا جائے گا۔ عکرمہ کا

قول مروی ہے کہ نفوس کو جوڑ دینے کا یہ مطلب ہے کہ روحوں کو اجسام میں واپس کر دیا جائے گا۔

وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُئِلَتْ ﴿۱﴾  
 ڈالتے تھے کہ وہ مر جاتی تھی اسی لئے اس کو مَوءِدُہ دُکَّہ کہا جاتا تھا (بعض) عرب (ولمادی کی) عمار اور افلاس کے اندیشہ سے اپنی لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیا کرتے تھے۔ آیت میں مدفونہ سے سوال کرنے کی غرض یہ ہے کہ دفن کرنے والے کی تذلیل و تعزیر کی جائے جیسے آیت یَا عِيسَىٰ بَنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي ذُرِّيًّا وَابْنِي إِلَهَيْنِ میں نصاریٰ کی تذلیل مقصود ہے یا یوں کہا جائے کہ مَوءِدُہ کی طرف سوال کی نسبت مجازی ہے یعنی آیت کی مراد اس سے سوال کرنا نہیں بلکہ اس کے متعلق سوال کرنا ہے جیسا کہ آیت إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا میں (عہد سے سوال کیا جاتا مقصود نہیں بلکہ صاحب عہد سے عہد کے متعلق باز پرس کی جاتی مقصود ہے) یا مَوءِدُہ بمعنی دائدہ کے ہے (یعنی دفن کرنے والی سے باز پرس کی جائے گی) اسم مفعول کو بمعنی اسم فاعل بولا جاتا ہے جیسے آیت كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا میں (مَأْتِيًّا بمعنی آتیاً ہے) لَمَّا الْمَوْءِدَةُ دُكِّهَ سے مراد الْمَوْءِدَةُ لَهَا (مدفونہ کی ماں اور دانی جن کی سازش سے بچی کو دفن کیا جاتا تھا) ہیں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا الْوَائِدَةُ وَالْمَوْءِدَةُ فِي النَّارِ یعنی وائِدہ (دفن کرنے والی دانی) اور مَوءِدُہ لَهَا (جس کی طرف سے دانی جا کر بچی کو دفن کرتی تھی مراد ماں) دونوں دوزخی ہیں۔  
 اس حدیث کو ابو داؤد نے اچھی سند کے ساتھ حضرت ابن مسعود کی روایت سے نقل کیا ہے اور سواند کورہ بالا تاویل کے کوئی صورت مفہوم حدیث کی صحت کی نہیں۔

### فائدہ

زندہ بچہ کو دفن کر دینا گناہ کبیرہ ہے یہ قتل ناحق ہے چار ماہ سے زیادہ کا حمل ساقط کرنا بھی اسی حکم میں ہے کیونکہ جنین کی جسمانی تخلیق اس مدت میں پوری ہو جاتی ہے اور روح جسم میں پڑ جاتی ہے چار مہینے سے کم کا حمل ساقط کر دینا بھی حرام ہے لیکن اس کا گناہ پہلے سے کم ہے حرمت کی وجہ سے ہی باتفاق علماء ایک نابالغ غلام دینا واجب ہے جب کسی نے کسی حاملہ کے پیٹ پر کچھ ایسی ضرب پہنچائی ہو کہ کامل یا ناقص اعضاء والا حمل ساقط ہو جائے بشرطیکہ اس میں تخلیق انسانی کا نقشہ پیدا ہو گیا ہو اور مردہ ہو جانے کی حالت میں ساقط ہو لیکن اگر گرنے کے وقت زندہ تھا پھر مر گیا تو بڑے آدمی کی برابر دیت واجب ہوگی حضرت ابو ہریرہؓ کا قول ہے کہ بنی لحیان کی ایک عورت کا بچہ (ضرب سے) ساقط ہو گیا تھا رسول اللہ ﷺ نے ایک نابالغ غلام یا باندی دینے کا حکم دیا۔ بخاری و مسلم۔

مسئلہ: باندی سے عزل جائز ہے آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں مگر عزل باوجود جائز ہونے کے بہر حال مکروہ۔ ایک حدیث میں حضرت حذامہ بنت وہب کی روایت سے آیا ہے کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ نے عزل کے متعلق دریافت کیا فرمایا یہ پوشیدہ زندہ دفن ہے اور وہ إِذَا الْمَوْءِدَةُ سُئِلَتْ (میں موجود) ہے جواز عزل کا ثبوت یہ ہے کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا ہم عزل کرتے تھے اور قرآن نازل ہوتا تھا (یعنی نزول قرآن ختم نہیں ہوا تھا پھر بھی ہم کو عزل کی ممانعت نہیں کی گئی بخاری و مسلم۔ مسلم نے اتنا زائد نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اس کی اطلاع پہنچی مگر حضور ﷺ نے ہم کو ممانعت نہیں فرمائی۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ حضور اقدس (ﷺ) نے باندی کے معاملہ میں فرمایا اگر چاہو تو اس سے عزل کر لو مگر جو کچھ اس کے مقدر میں ہے وہ تو اسے پہنچے گا۔ دوسری روایت میں ہے ایسا نہ کرو تو تمہارا کیا حرج ہے جو جان قیامت تک پیدا ہونے والی ہے وہ تو پیدا ہوئے گی۔ بخاری و مسلم۔

عزل کے لئے آزاد عورت کی اجازت کی ضرورت حضرت عمرؓ کی روایت سے ثابت ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے آزاد عورت سے عزل کی اس کی اجازت کے بغیر ممانعت فرمادی تھی۔ ابن ماجہ۔  
 یَا بَنِي دَنْبٍ قَتَلْتَ ﴿۱﴾  
 کس جرم میں اس کو قتل کیا گیا۔

اور جب اعمالناے حساب کے لئے پھیلانے جائیں گے یا جن کے

وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرتُ ﴿۱۵﴾  
اعمالناے ہوں گے ان کو تقسیم کئے جائیں گے۔

جب آسمان اکھاڑ دیا جائے گا۔ ہٹا دیا جائے گا جیسے ذبیحہ کی کھال اتاری جاتی

ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ واقعہ نکلے بے ہوشی سے پہلے اس وقت ہو گا جب سورج کی روشنی زائل ہوگی اور ستارے ٹوٹ کر بکھر جائیں گے یا نکلے بے ہوشی کے وقت ہو گا۔ یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں نفخوں کے درمیان ہو اور آسمان زمین کو لپیٹ دیا جائے اس آسمان کو دوسرے آسمان میں اور اس زمین کو دوسری زمین میں تبدیل کر دیا جائے۔

قرطبی نے لکھا ہے کہ صاحب افصح نے اخبار (مختلفہ) کے درمیان توفیق پیدا کی ہے اور کہا ہے کہ آسمان زمین کی تبدیلی دوسرے واقعہ ہوگی ایک تو فقط حالات کی تبدیلی ہوگی یہ نکلے بیہوشی سے پہلے ہوگی۔ ستارے بکھر جائیں گے چاند سورج کو گھس لگ جائے گا۔ آسمان تانبے کی طرح ہو جائے گا اور روئس سے ان کو ہٹا دیا جائے گا۔ ہٹا رواں ہو جائیں گے سمندر آگ بن جائے گا زمین میں نشیب فراز پیدا ہو جائیں گے۔ زمین پھٹ جائے گی۔ اس کی ہیئت پہلی ہیئت کے خلاف ہو جائے گی۔ پھر دونوں نفخوں کے درمیان آسمان زمین لپیٹ دیئے جائیں گے اور اس آسمان کو دوسرے آسمان سے بدل دیا جائے گا (یہ تبدیل ذات ہوگی)

اور جب اللہ کے دشمنوں کے لئے جہنم کو خوب بھڑکایا جائے گا۔  
اور جب جنت متقیوں کے قریب کر دی جائے گی۔ اللہ نے فرمایا ہے

وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ ﴿۱۶﴾  
وَإِذَا الْجَنَّةُ أُنْفِثَتْ ﴿۱۷﴾  
وَأُنْفِثَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿۱۸﴾  
عَلِمْتُ لَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتُ ﴿۱۹﴾

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴿۲۰﴾ اور اس کے بعد والے جملوں میں جو ادا ہے

یہ جملہ اس کی جزا ہے یعنی اس وقت ہر شخص اپنی کی ہوئی اچھائی برائی کو جان لے گا۔ یہ وقت ایک وسیع وقت ہو گا نکلے لولی کے پہلے سے جنت و دوزخ کے داخلہ کے وقت تک (سار اوقت قیامت کا وقت) ہو گا۔

فَلَا أُقْسِمُ  
یا نافیہ ہے یا لا نہیں بلکہ صرف لا قسم ہے جس میں لام تاکید کی ہے وغیرہ) فَلَا أُقْسِمُ میں فاء تفریع کے لئے ہے یعنی جب احوال قیامت کے متعلق ہم نے آیات نازل کر دیں تو آئندہ کی خبریں دینے سے ہی) تم سمجھ لو کہ یہ اللہ کا کلام ہے خدا پر دروغ بانی نہیں کی گئی ہے۔ میں قسم کھاتا ہوں۔

بِالْحَنَسِ ﴿۲۱﴾  
خنوس کا معنی ہے منتہی سے مبداء سیر کی طرف لوٹنا۔ الْحَنَسُ سے اس جگہ وہ پانچ ستارے مراد ہیں جن کو متخیرہ کہا جاتا ہے یعنی عطارد، زہرہ، مشتری، مریخ، زحل ان کو متخیرہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ان کی رفتار کچھ اس طرح دکھائی دیتی ہے کہ مشرق سے مغرب کی طرف جاتے جاتے لوٹ پڑتے ہیں کبھی یہ ٹھہرے ہوئے بھی نظر آتے ہیں۔ ہیئت (قدیم) کی نظر میں اس کا سبب یہ ہے کہ کچھ افلاک جزئیہ (چھوٹے دائرے) ہیں جو کھوکھلے نہیں ہیں ان میں یہ ستارے پیوستہ ہیں ان چھوٹے دائروں کو تدویرات کہا جاتا ہے یہ دائرے خود بھی متحرک ہیں اور ان کے بالائی حصوں کی حرکت ان افلاک کی رفتار کے تابع بھی ہے جن کے اندر یہ موجود ہیں ان دائروں کے بالائی حصہ کی حرکت مغرب سے مشرق کی طرف اپنے اپنے افلاک کی رفتار کے موافق ہے اور زیریں حصوں کی حرکت اس کے برعکس مشرق سے مغرب کی جانب ہے پس مذکورہ ستارے جب تدویرات کے اعلیٰ حصے میں ہوتے ہیں تو تدویر کی حرکت اور اس فلک کلی کی حرکت جس میں یہ فلک جزئی یعنی تدویر ہے دونوں موافق ہوتی ہیں اور ستارہ کی رفتار تیزی کے ساتھ مغرب سے مشرق کی طرف دکھائی دیتی ہے لیکن جب ستارے تدویر کے زیریں حصے میں ہوتے ہیں تو تدویر کی حرکت فلک کلی کی حرکت کے مزاحم ہوتی ہے یا کم از کم ایک دوسرے کے موافق نہیں ہوتی (ایک کی مغرب سے مشرق کو دوسرے کی مشرق سے مغرب کو) اس لئے مذکورہ ستارے بھی مشرق سے مغرب کی طرف

جاتے نظر آتے ہیں یہی واپسی اور خنوس ہے۔ اور بھی ساکن بھی دکھائی دیتے ہیں۔ ہمارے نزدیک (ہیت قدیم) کی یہ فضائی تحقیق واجب التعمیم نہیں بلکہ ہمدے نزدیک (توسب ستارے ایک ایک دائرہ میں تیرتے) (یعنی ہموار چال سے رواں اور متحرک) ہیں اور نہ آسمانوں کا پھٹنا ممکن ہے نہ جزائیں خمسہ متحیرہ کی حرکت کبھی مشرق کی طرف ہوتی ہے کبھی مغرب کی طرف کبھی ست کبھی تیز جب اللہ چاہتا ہے اور جیسا ضابطہ خالق ہے ویسی ہی ستاروں کی حرکات ہیں ہاں ضابطہ فاطر یہی ہے کہ تمام ستارے ایک ہی قسم کی رفتار اور ترتیب کے ساتھ متحرک ہیں۔

قنادۃ نے کہا کہ حنوس یہی ستارے ہیں جو رات میں نمودار ہوتے اور دن میں چھپ جاتے ہیں خنوس سے اس جگہ مراد ہے چھپ جانا یہ بھی کہا گیا ہے کہ خنوس سے مراد ہے غائب ہو جانا۔ میں کہتا ہوں اس صورت میں اَلْحَنُوس اور اَلْکُنُوس دونوں ہم معنی ہوں گے پھر تکرار کی کوئی وجہ نہیں۔

اَلْجَوَارِ الْکُنُوسِ ﴿۱۶﴾ یعنی وہ خمسہ متحیرہ جو دائرے میں چلتے اور غروب یا محاق کے وقت چھپ جاتے ہیں۔ کنوس کا معنی ہے خرگوش اور ہرن کا اپنے مسکن (جھاڑی وغیرہ میں پناہ گیر ہونا یہاں کنوس سے مراد ہے غروب یا محاق کے وقت ستاروں کا چھپ جانا۔

میں کہتا ہوں احتمال ہے کہ ان ستاروں کے مکان سے مراد ہوزیرین عرش ان کی قرار گاہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے سورج ڈوب گیا تو فرمایا کیا تو جانتا ہے یہ کہاں جاتا ہے میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بخوبی واقف ہے فرمایا وہ عرش کے نیچے سجدہ کرنے جاتا ہے۔ (الحدیث)

وَ اَلْکَیْلِ اِذَا عَسَّحَسَ ﴿۱۷﴾ حسن بھریؒ نے عَسَّحَسَ کا ترجمہ کیا اقبل بظلامہ و ادبر قسم ہے رات کی جب وہ اپنا اندھیرا لے کر سامنے سے آتی ہے یا پشت موڑ کر جاتی ہے یہ لفظ اضداد میں سے ہے۔ اور قسم ہے صبح کی جب اس کی پوچھتی ہے یا اس کی روشنی پھلتی ہے۔

اِنَّہٗ لَقَوْلُ رَسُوْلٍ کَرِیْمٍ ﴿۱۸﴾ ذِی قُوَّةٍ یہ جواب قسم ہے رسول سے مراد ہیں حضرت جبریل یا رسول اللہ ﷺ یعنی یہ قرآن بلاشبہ اس مرسل (قاصد) کا قول ہے جو اللہ کے نزدیک معزز اور طاقت والا ہے مطلب یہ کہ رسول (اور قاصد) کی حیثیت سے اس کا قول ہے خود بنا کر خدا کی طرف منسوب نہیں کر دیا ہے۔ لے (نہ اس کی حیثیت محض ترجمان کی ہے) اگر رسول سے مراد جبریل ہوں تو ان کی قوت یہ تھی کہ قوم لوط کی بستیوں کو اکھاڑ کر بحر اسود کے کنارہ سے اپنے بازو پر اٹھا کر بلندی پر لے جا کر الٹ دیا قوم ثمود پر ایسی دھاڑ ماری کہ سب بیٹھے بیٹھے مردہ ہو گئے ان کی آن میں آسمان سے زمین پر آتے اور پلک مارنے میں زمین سے آسمان پر چڑھ جاتے تھے۔ اگر رسول سے مراد رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی ہو تو آپ کی طاقت اس سے ظاہر ہوتی ہے کہ حضرت نوح ساڑھے نو سو برس اپنی قوم میں رہے اور تھوڑے لوگوں کو مومن بناسکے مگر رسول اللہ ﷺ

۱۔ جو لوگ قرآنی عبارت کو جبریل کی ساخت یا رسول اللہ ﷺ کی پرداختہ کہتے ہیں اور قرآن نام صرف معانی و مضامین کا قرار دیتے ہیں وہ اپنے استدلال میں اس آیت کو پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ آیت صاف بتا رہی ہے کہ قرآن رسول کا قول ہے خدا کا قول نہیں۔ حضرت مولف قدس سرہ نے من حیث لہ رسول کے الفاظ فرما کر مذکورہ بالا شبہ کا استیصال کر دیا۔ کوئی رسول اور پیامبر اگر کسی کو کسی کی طرف سے کوئی پیام پہنچاتا ہے تو اس کی صرف یہ شکل ہی ہے کہ وہ اپنا رسول ہونا ظاہر کرے اور جو کچھ پیام بھیجنے والے نے کہا اس کو اسی کے الفاظ میں ادا کر دے۔ یہ طریقہ کامل رسالت اور پیام رسانی کا ہے لیکن اگر وہ قاصد اپنے الفاظ میں پیام بھیجنے والے کا مطلب ادا کرتا ہے تو اس کو پورا پورا پیام رساں نہیں کہا جاسکتا لول تو الفاظ کی قدرے تبدیل بھی مضمون کو بدل دیتی ہے اور نہ بھی بدلے جب بھی اپنے الفاظ میں کسی کے مطلب کو پہنچانے سے فرض رسالت کی ادائیگی کامل طور پر نہیں ہوتی جبریل ہوں یا رسول اللہ ﷺ ہر ایک کی حیثیت رسول کامل کی تھی۔ ترجمان کی نہ تھی یہ مضمون الہی کو اپنے الفاظ میں تعبیر کرنے والے نہ تھے ترجمان اور مبعر کو رسول نہیں کہا جاتا۔ رسول اللہ کی حیثیت رسالت کا تقاضا ہے کہ مرسل کے الفاظ پہنچا دیئے جائیں۔ واللہ اعلم۔



نے تیس برس میں (لاکھوں کو) اللہ کی طرف بھیج لیا 23 برس میں ہر طرف دین کو پھیلا دیا جو درجہ جو لوگ دین خدا میں داخل ہونے لگے حجتہ الوداع میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ ساتھ تھے۔ ساتویں آسمان سے بھی اوپر جہاں پہنچنے کی جبرئیل کی طاقت نہ تھی پہنچ گئے پھر زمین پر اتر آئے اور گھڑی بھر وقت بھی صرف نہ ہوا۔ آپ نے دیدار رب کا شرف حاصل کیا کسی دوسرے کو یہ نعمت میسر نہیں ہوئی (حضرت موسیٰ کی درخواست پر) جب اللہ کا جلوہ پہاڑ پر پڑا تو اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے زمین سے ہموار کر دیا اور موسیٰ بے ہوش ہو کر گر پڑے۔

عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٥٥﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿٥٦﴾  
 عرش والے (اللہ) کے ہاں وہ معزز و بادشاہت اور مطاع ہے (اس کا حکم مانا جاتا ہے) اور وہاں وہ امین و وحی ہے (وہاں) کا تعلق امین سے ہے اور مطاع سے بھی ہو سکتا ہے یعنی ملا اعلیٰ (عالم ملائکہ) میں اس رسول کی اطاعت کی جانی ہے بغوی نے کہا من جملہ دوسرے واقعات کے ایک واقعہ یہ بھی تھا کہ شب معراج میں رسول اللہ ﷺ کے لئے جبرئیل کے کہنے سے ملائکہ نے آسمانوں کے دروازے کھول دیئے تھے اور جنت کے دربانوں نے جنت کے دروازے۔ میں کہتا ہوں یہ بعینہ اطاعت محمد رسول اللہ کی تھی۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اطاعت سے مراد یہ ہو کہ اللہ کے احکام پہلے حضرت جبرئیل پر اترتے ہیں پھر ان کے ذریعہ سے دوسرے فرشتوں کو پہنچتے ہیں۔

حضرت نواس بن سملن کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب اللہ کسی امر کی وحی کرنا چاہتا ہے تو وحی کے ساتھ کلام فرماتا ہے جس سے آسمانوں میں ایک سخت لرزہ پیدا ہو جاتا ہے جب آسمانوں والے اس کو سنتے ہیں تو بے ہوش ہو جاتے ہیں اور اللہ کے سامنے سجدہ میں گر پڑتے ہیں پھر (ہوش میں آکر) سب سے پہلے سر اٹھانے والے جبرئیل ہوتے ہیں اللہ ان سے اپنی وحی کے ساتھ کلام کرتا ہے پھر جبرئیل ملائکہ کی طرف سے گزرتے ہیں جس آسمان کی طرف سے گزرتے ہیں اس کے فرشتے جبرئیل سے پوچھتے ہیں جبرئیل ہمارے مالک نے کیا فرمایا جبرئیل کہتے ہیں (جو کچھ فرمایا) حق ہی ہے وہ بزرگ و برتر ہے پھر سب ملائکہ ویسے ہی کہتے ہیں۔ جیسے جبرئیل وحی کے متعلق حکم خداوندی کے موافق کہتے ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جبرئیل مطاع ملائکہ ہیں رہا محمد رسول اللہ ﷺ کا مطاع ملائکہ ہونا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل حق (صوفیہ) کے نزدیک حقیقت محمدیہ فیض وجود اور مرتبہ قرب کے لئے اول ترین تعین (مخلوق اور ممکن) ہے اور مراتب قرب میں سے ہی وحی و کلام کا مرتبہ بھی ہے۔ حقیقت محمدیہ کے توسل کے بغیر کسی کو وحی نہیں پہنچ سکتی یہ صرف کشفی چیز ہے۔ بعض نصوص بھی اس پر دلالت کر رہی ہیں۔ اللہ نے فرمایا وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ خود حضور نے فرمایا آسمان میں میرے دو وزیر جبرئیل و میکائیل ہیں اور زمین پر میرے دو وزیر یساو و بکر و عمر ہیں۔ لہذا جبرئیل کا مطاع ہونا بطریق اولیٰ ہے۔

وَمَا أَصَابَكُمْ مِمَّنْ جُنُونَ ﴿٥٧﴾  
 اور تمہارا ساتھ مجنون نہیں ہے۔ یہ کلام بھی جواب قسم ہے صا جہم سے مراد میں رسول اللہ ﷺ اگر لفظ رسول سے گزشتہ کلام میں رسول اللہ ﷺ کی ذات مراد ہو تو اس جگہ بجائے ضمیر کے اسم ظاہر (صا جہم) کہنے سے اس امر پر تنبیہ کرنی مقصود ہے کہ چالیس برس سے یہ تمہارے ساتھ ہیں کوئی حرکت ان سے ایسی نہیں ہوئی جو کمال عقل و ہوش کے خلاف ہو لہذا ان کو اب مجنون کہنا محض ضد ہے یا بجائے خود جنون ہے کافروں نے رسول اللہ ﷺ کے متعلق کہا تھا افترای علی اللہ کذباً آمراً جنتہ کورہ بالا آیت میں قول کفار کا رد ہے۔

وَلَقَدْ رَاَهُ بِآلِ فُؤَادٍ الْمُبِينِ ﴿٥٨﴾  
 باتفاق علماء رآئی کی ضمیر رسول اللہ ﷺ کی طرف راجع ہے یعنی رسول اللہ ﷺ نے ہی دیکھا تھا۔ ہاکی ضمیر یا ذی العرش کی طرف راجع ہے یا رسول کریم یعنی جبرئیل کی طرف اول صورت میں بالافق المبین رآئی کی ضمیر فاعلی سے حال ہو گا۔ یعنی جب رسول اللہ ﷺ ساتوں آسمانوں کے آخر میں عالم کے افق پر تھے اس وقت آپ ﷺ نے اللہ کو دیکھا۔

بغوی نے لکھا ہے کہ ہم نے قصہ معراج میں باسناد شریک بن عبد اللہ حضرت انسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ رب العزت قریب ہوا نیچے کو آیا یہاں تک کہ بقدر فاصلہ تو سین یا اس سے بھی زیادہ قریب ہو گیا ابو سلمہؓ کی بھی یہی روایت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی یہ قول مروی ہے اور ضحاک بھی اسی کے قائل ہیں۔ جو لوگ قائل ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ کو دیکھا تھا۔

تفصیل میں ان کے اقوال مختلف ہیں بعض قائل ہیں کہ اللہ نے آپ کے دل کے اندر آنکھوں کی بینائی پیدا کر دی تھی اور آپ نے دل سے دیکھا تھا اس قول کا استنباط آیت مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى سے کیا گیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول ہے مسلم نے بروایت ابو العالیہؓ حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ آیت مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى کا یہ مطلب ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ کو دل سے دوبار دیکھا۔

حضرت انسؓ حسن بصری اور عکرمہؓ قائل تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے رب کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ عکرمہ کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول آیا ہے کہ اللہ نے ابراہیمؑ کا انتخاب غلت کے لئے اور موسیٰؑ کا کلام کے لئے اور محمدؐ کا رویت (دیدار) کے لئے کیا۔ حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا تھا فرمایا (وہ) نور ہے میں اس کو کیسے دیکھتا۔ رواہ مسلم۔

میں کہتا ہوں ممکن ہے کہ الْاَفْقُ الْمُبِينُ اور الْاَفْقُ الْاَعْلٰی سے مراد ہو۔ مالکوں کی سیر کا آخری درجہ حقیقت عابدیت کا آخری مرتبہ حقیقت محمدیہ ہے جس کو محبوبیت خالصہ کا درجہ کہا گیا ہے۔ یہ مرتبہ لائقین (اطلاق) کے مرتبہ سے ادھر ہے لائقین کی حد میں سیر و سلوک کی کوئی گنجائش نہیں اس مقام پر سیر صرف نظری سیر ہو سکتی ہے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کا یہی قول ہے۔

جسور اہل تفسیر نے ضمیر رسول کریم کی طرف راجع کی ہے یعنی رسول اللہ ﷺ نے حضرت جبریلؑ کو دیکھا جبکہ جبریلؑ افق مبین میں تھے قنادہ اور مجاہد نے کہا یعنی بجانب مشرق بالائی افق میں تھے۔ بغوی نے اپنی سند سے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جبریلؑ سے فرمایا تھا میں آپ کو اس شکل میں دیکھنا چاہتا ہوں جس شکل میں آپ آسمان میں ہوتے ہیں حضرت جبریلؑ نے کہا آپ ایسا نہ کر سکیں گے حضور ﷺ نے فرمایا کیوں نہیں۔ جبریلؑ نے کہا آپ کس جگہ چاہتے ہیں کہ میں وہ صورت آپ ﷺ کو دکھاؤں حضور ﷺ نے فرمایا اس طرح میں جبریلؑ نے کہا وہاں تو میں نہیں ساسکتا۔ حضور ﷺ نے فرمایا منامیں جبریلؑ نے کہا وہاں بھی میری سمائی نہ ہوگی فرمایا عرفات میں جبریلؑ نے کہا اس میں بھی میری وسعت نہیں۔ فرمایا حراء میں جبریلؑ نے کہا اس کی بنیادی دیواروں میں اگر میری گنجائش ہوگی۔ غرض وقت مقرر پر رسول اللہ ﷺ تشریف لے گئے اچانک عرفہ کے پہاڑوں سے ہتھیاروں کی کھٹاکھٹ اور بادلوں کی گرج جیسی آواز کے ساتھ جبریلؑ سامنے نمودار ہو گئے ان کا سر آسمان تک اور پاؤں زمین میں تھے اور مشرق سے مغرب تک خلا بھری ہوئی تھی۔ رسول اللہ ﷺ یہ سہاں دیکھ کر بے ہوش ہو کر گر پڑے۔ راوی کا بیان ہے اس کے بعد جبریلؑ نے اپنی صورت بدل دی اور حضور کو سینہ سے چمکا کر کہا محمد خوف نہ کرو اگر تم اسرافیلؑ کو دیکھ لو گے تو کیا حال ہو گا کہ ان کا سر عرش کے نیچے اور پاؤں ساتویں زمین کی حدود میں ہیں۔ عرش ان کے کاندھے پر ہے اور ایسی عظمت کے باوجود اللہ کے خوف سے وہ کبھی کبھی اتنا سٹ جاتے ہیں کہ چڑیا کی طرح ہو جاتے ہیں اور عرش رب کو (اس وقت) محض عظمت (الہی) اٹھائے رہتی ہے۔

اس قول (رویت جبریلؑ) کے قائلین میں سے حضرت عائشہؓ بھی تھیں۔ بخاری نے اپنی صحیح میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس شخص کو جھوٹا قرار دیا جو کہتا ہے کہ محمدؐ نے اپنے رب کو دیکھا تھا۔ آپ نے اپنے قول پر آیت لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ سے استدلال کیا اور آیت مَا كَانَ لِنَبِيِّكَ اللَّهُ الْاَوْحٰی اَوْ مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ کو بھی ثبوت میں پیش کیا۔

مسئلہ کا فیصلہ یہ ہے کہ روایت الہیہ کو ثابت کرنے والوں کا قول حضرت عائشہؓ کے قول سے لولی ہے۔ آیت لَا تُذِرْكُمُ الْأَبْصَارُ سے آخرت میں روایت کی نفی تو باجماع اہل سنت ظاہر نہیں ہوتی اسی طرح دنیا میں شب معراج کے اندر روایت الہیہ اور جنت دوزخ کو دیکھنے کے منافی کوئی چیز آیت میں نہیں ہے۔ رہا جبرئیلؑ کو اصل صورت میں دیکھنے کا واقعہ جو حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ نے نقل کیا ہے وہ بجائے خود صحیح ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آیت ولقد راہ میں بھی یہی واقعہ مراد ہے بلکہ کلام کی رفتار تو رسول اللہ ﷺ کی فضیلت اور کمال کے اظہار کو بتا رہی ہے جبرئیلؑ کو دیکھنا کوئی فضیلت نہیں باجماع علماء جبرئیلؑ سے تو رسول اللہ ﷺ افضل تھے۔ پھر لفظ عَنْذِی الْعَرْشِ مَکِیْنِ کمال قرب رسول پر دلالت کر رہا ہے۔ اس سے آگے مرتبہ کی ترقی بس روایت خداوندی کا اثبات ہی ہو سکتا ہے۔ جبرئیلؑ کو دیکھنے کا مرتبہ مکین عند اللہ ہونے کے مرتبہ سے بڑا نہیں۔ لیکن اگر مکین عند اللہ ہونے کو حضرت جبرئیلؑ کی صفت کہا جائے اور لَقَدْ رَاہُ سے روایت جبرئیلؑ مراد لی جائے تو مضمون الٹا ہو جائے گا (کہ جبرئیلؑ تو مکین عند اللہ ہیں اور رسول کو بس اتنا شرف حاصل ہے کہ انہوں نے جبرئیلؑ کو دیکھ لیا) وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿۳۷﴾ اور محمد ﷺ وحی پر بخیل نہیں کہ جو چیز ان کو وحی سے معلوم ہو وہ کسی کو نہ پہنچائیں نہ سکھائیں۔

اور قرآن کسی شیطان مردود کا قول نہیں کہ چوری سے سن کر اپنے دوست کا ہن کے دل میں اسے ڈال دیا ہو۔ کافر کہتے تھے کہ رسول اللہ کا ہن ہیں اس جملہ میں کافروں کے قول کا رد کر دیا۔ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴿۳۸﴾ پس تم کہاں جا رہے ہو۔ فاء سہمی اور استفہام انکاری ہے یعنی باطل کی طرف جو تم جا رہے ہو ایسا نہ کرو۔ کافر حضور کو قرآن گو شاعر یا مجنون یا کاہن کہتے تھے لفظ اَيْنَ سے اس کا انکار کر دیا۔ ذہاب نے کہا جو راستہ میں نے کھول کر بیان کر دیا اس سے زیادہ واضح کس راستہ پر چلو گے سائل سوال کر سکتا ہے وہ کیا راستہ ہے تو گویا اس کے جواب میں فرمایا۔

إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿۳۹﴾ قرآن تو بس سارے جہان کے لئے یادداشت ہے۔ قاموس میں ہے کہ ذِکْرٌ تذکار کی طرح (مصدر ہے) کسی چیز کو یاد رکھنا (نیز کوہ چیز جو زبان پر رواں ہو۔ شہرت زبان سے تعریف، نماز شرف و عبادہ کتاب جس کے اندر دین اور وضع شریعت کی تفصیل ہو اس جگہ آخر الذکر معنی مراد لینا ظاہر ہے مگر دوسرے معانی پر بھی حمل کیا جاسکتا ہے کیونکہ قرآن ذکر خدا ہے۔ ایسی چیز بھی ہے جس کو یاد رکھنا ضروری ہے ہر وقت یا اکثر اوقات زبان پر جاری رکھنے کی چیز بھی ہے۔ اللہ کی ثنا بھی ہے عبادت خدا بھی ہے انسان کے لئے شرف بھی ہے انسانی دعاء بھی ہے۔

عَالَمِينَ سے عموماً تمام جنات اور انسان مراد ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی نبوت تمام جن دانس کے لئے تھی بلکہ آپ کی ذات رحمتہ للعالمین تھی۔ اور قرآن کا فیض ملائکہ کو بھی حاصل ہے آیت بِأَيِّدِي سَفُوفَةٍ يَكْرُمُ پر دلالت کر رہی ہے حاکم نے متدرک میں حضرت جابرؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ جب سورہ انعام نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے اللہ کی پاکی کا زبان سے اظہار فرمایا پھر فرمایا ملائکہ نے بھی یا کی بیان کی (اتنی تعداد نے) کہ افق کو بند کر دیا۔

لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿۴۰﴾ یعنی جو لوگ حق کا اتباع کرتے اور حق کی چال چلتے ہیں قرآن ان کے لئے خصوصیت کے ساتھ یادداشت ہے اتباع حق کرنے والوں کی یہ خصوصیت اس وجہ سے ہے کہ حقیقت میں یہی قرآن سے فائدہ اندوز ہوتے ہیں۔ لفظ استقامت تمام احکام کو جامع ہے سفیان بن عبد اللہ ثقفی نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ تم سے اسلام کی کوئی ایسی بات فرما دیجئے کہ آپ کے بعد مجھے اس کے متعلق کسی اور سے نہ پوچھنا پڑے فرمایا کو استقامت باللہ پھر استقامت رکھ۔ رواہ مسلم۔

ابن جریرؒ اور ابن ابی حاتم نے سلیمان بن یسارؓ کی روایت سے اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اور ابن المنذر نے بحوالہ سلیمان بن قاسم بن خمرہ کی روایت سے بیان کیا کہ جب لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ نازل ہوئی تو ابو جہل کہنے

کام کو اچھا دیکھا گیا ہے مگر ہمہاں استقامت ممکن نہ ہو سکتی تھی اس پرانے سنار کا چید  
 وَمَا لَکُمْ مَوْنٌ بِالْقَیْلِ مَوْنٌ  
 تسدی حیت کیا تسدی استقامت کو چاہے کیا چاہے کی حیت اصل ہے ہر انسان کی حیت اس کا تیرا  
 تَبَاشُحِیْنِ  
 وہ سداے جلن کھانک ہے ہر جہ کو زنی اسے روح نماں تک پہنچا دے اور  
 ہوں یا اعراس سب کا خالق وہی ہے انسانی فعل کا بھی وہی خالق ہے یہاں تک کہ تسدی حیت اس کی وہی پرستار ہے  
 استقامت کا تو شک نہ ہو استقامت اس کو بھلے تو یہ فتنہ کا ضلہ اور مہربان

سورۃ النور ختم ہوئی بحونہ ومن

## سورة الانفطار

یہ سورت مکی ہے اس میں انیس آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۝۱ فَلَاذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ۝۲  
 گا اور جب ستارے ٹوٹ کر بکھر جائیں گے۔  
 فَلَاذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ۝۳  
 شیریں سمندر شور سے مل کر ایک سمندر بن جائے گا۔  
 فَلَاذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ۝۴  
 اور جب قبروں کی مٹی الٹ دی جائے گی اور مردوں کو ان کے اندر سے نکال لیا جائے گا۔

عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدْ مَتَّ وَآخَرَتْ ۝۵  
 اس وقت آدمی کو معلوم ہو جائے گا جو کچھ اس نے پہلے بھیجا اور پیچھے چھوڑا۔ یہ إذا کا جواب ہے اور إذا چاروں آیات میں ویسا ہی ہے جیسے إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ میں گزر چکا۔  
 بعض علماء نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا ہے کہ جو اچھا برا عمل اس نے پہلے کیا اور جو اچھا برا طریقہ (بنیاد و آل) (وہ پیچھے چھوڑ آیا وہ ہر شخص کو معلوم ہو جائے گا بعض علماء نے کہا کہ جو کام اس نے کیا اور جو کام اس نے چھوڑا وہ معلوم ہو جائے گا۔ بعض نے کہا صدقات کو پہلے دینا اور زکوٰۃ دینا مراد ہے بعض نے کہا دنیا کی آخرت پر تقدیم یا تاخیر مراد ہے یعنی دنیا کو آخرت پر مقدم قرار دیا تھا موخر۔ آیت يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ اس کی نظیر ہے۔ (اس کی تحقیق پہلے گزر چکی ہے)  
 يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عَزَاكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ۝۶  
 اے انسان تجھ کو کس نے فریب خوردہ بنایا اور

رب کریم کی نافرمانی اور اس کے حکم کی خلاف ورزی پر جرات دلائی۔ الْكَرِيمُ در گزر کرنے والا يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ پورا جملہ معترضہ ہے عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَ وَآخَرَتْ کے جملہ سے ہر بد اعمال کا مفہوم سمجھا جا رہا ہے اس پر يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ الخ سے تنبیہ فرمائی ہے۔ بغوی کا بیان ہے کہ ولید بن مغیرہ کے حق میں اس آیت کا نزول ہوا۔ ابن ابی حاتم نے عکرمہ کا قول نقل کیا ہے کہ نزول آیت کا مورد ابی بن خلف تھا کلبی نے اسید بن کلدہ کے متعلق آیت کا نزول قرار دیا ہے اسید نے رسول اللہ ﷺ کو مارا تھا اور اللہ نے اس کو فوری سزا نہیں دی تھی۔ اور یہ آیت نازل فرمائی یعنی رب کریم کے متعلق تجھے کس چیز نے فریب خوردہ بنایا اور کس نے اس کی خلاف ورزی پر تجھے جرات دلائی کیا اس کی در گزر نے یا اس بات نے کہ اس نے تجھے فوری سزا نہیں دی رب کی صفت کریم اس موقع پر ذکر کرنے کی یہ وجہ ہے کہ خدا کے وصف کریمی ہی کی وجہ سے اس نے فریب کھلایا تھا اور شیطان یہ ہی کہہ کر دھوکا دیتا ہے کہ تیرا رب کریم ہے کسی کو فوری سزا نہیں دیتا۔ مقاتل نے جو کہا تھا کہ اللہ کی در گزر نے اس کو فریب دیا تھا کہ خدا نے اس کی حرکت کی فوری سزا نہیں دی اس قول کا بھی وہی مطلب ہے جو ہم نے بیان کیا ہے سدی نے کہا اللہ کے نرمی کرنے نے اس کو فریب دیا۔

آیت میں استفہام انکاری ہے اگر اللہ میں صرف وصف کریم ہو تب بھی اس کے کرم اور فی الفور عذاب نہ دینے سے فریب کھانا جائز نہیں ظالم کو بالکل مطلق العنان ہمیشہ کے لئے چھوڑ دینا اور دشمن دوست کو برابر کر دینا کرم کا تقاضا نہیں اور جب کرم کے ساتھ (اس کے مخالف) اوصاف قہر و انتقام وغیرہ کا بھی خدا کو جامع مانا جائے تب تو کرم پر مغرور ہو جانا (اور انتقام کی

طرف سے غافل ہو جانا) جائز ہو سکتا ہی نہیں۔

لفظ الکَرِیم ناشکری کی کامل تردید کر رہا ہے کثرت کرم کا تو تقاضا یہ ہے کہ کریم کا شکر کیا جائے۔ کفر ان نعمت نہ کیا جائے طاعت میں کوشش کی جائے کرم پر اعتماد کر کے گناہوں میں انہماک نہ کیا جائے۔

بعض اہل بشارت کا قول ہے کہ دوسرے اسماء و صفات کو چھوڑ کر بِرِّیْکَ الْکَرِیمَ کہنے سے گناہ گار کو یہ جواب دینے کا موقع مل گیا کہ جب اس سے گناہ کی باز پرس ہو تو وہ کہہ دے کہ مجھے کریم کے کرم نے دھوکہ دیا سحی بن معاذ نے کہا اگر مجھے سامنے کھڑا کر کے پوچھا کہ حسی تجھے میرے متعلق کس نے فریب خوردہ کر دیا اور مجھ پر کس نے جرات دلائی تو کہہ دوں گا کہ تیرے گزشتہ اور حالیہ کرم نے مجھے دھوکہ دیا ابو بکر دراق نے کہا اگر مجھ سے فرمایا مَا غَرَّکَ بِرِّیْکَ الْکَرِیمَ تو کہہ دوں گا غرنی کرم الکَرِیم حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا تم میں سے کوئی ایسا نہیں کہ قیامت کے دن اللہ اس سے باز پرس نہ کرے وہ ضرور کہے گا کہ اے ابن آدم تجھے مجھ پر کس چیز نے جری بنا دیا اے ابن آدم تو نے اپنے علم کے موافق کیا عمل کیا اے ابن آدم تو نے پیغمبروں کو کیا جواب دیا۔ عطاء نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں کہا کہ تجھے کس چیز نے خدا سے کاٹ دیا کس نے خدا سے روک کر نفس میں پھسلنے لگا لہٰذا۔

نقل ہے کہ ایک عورت نے قاضی سے استغاثہ کیا کہ میرے شوہر نے میرے اوپر ایک اور عورت سے نکاح کر لیا ہے قاضی نے کہا تجھ کو اس پر اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں اللہ نے مردوں کے لئے حسب مرضی دو دو تین تین اور چار چار عورتیں مباح کر دی ہیں عورت بولی قاضی جی اگر حجاب و حیاء مانع نہ ہوتی تو میں اپنا حسن تم کو دکھائی اور پھر پوچھتی کہ جس کا حسن و جمال ایسا ہو جیسا میرا کیا اس سے رخ موڑ کر دوسرے سے مشغلہ کرنا جائز ہے۔ عورت کا یہ قول ایک اہل دل نے سن پایا اور سنتے ہی چیخ مار کر بے ہوش ہو کر گر پڑا کچھ دیر کے بعد ہوش میں آیا تو کہنے لگا میں نے ایک ہاتف کو یہ ندا دیتے سنا کہ کیا اس عورت کی بات تو نے نہیں سنی اگر عظمت و کبریا کا حجاب نہ ہوتا تو میں تم کو اپنا جمال و جلال دکھاتا جس کی سمائی کسی مقابل میں نہیں اور تم سے پوچھتا کہ جو مجھ سے مشغلہ رکھ سکتا ہے کیا اس کے لئے دوسرے سے مشغلہ رکھنا درست ہے مجھ جیسا کہاں ہے میری مثل کون ہے کوئی میری مثل ہو ہی نہیں سکتا۔ میری ہی طلب کر طلب کرے گا تو مجھے پالے گا۔

حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی شخص نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اللہ بھی اپنا رخ اس کی طرف کر لیتا ہے پھر جب آدمی رخ پھیر لیتا ہے تو اللہ فرماتا ہے اے ابن آدم کس کی طرف تو رخ پھیرتا ہے مجھ سے بہتر کون ہے۔ میری طرف رخ کر جب آدمی دوبارہ رخ گردانی کرتا ہے تو اللہ وہی پہلی بات فرماتا ہے جب تیسری بار آدمی منہ پھیر لیتا ہے تو اللہ بھی اس کی طرف سے رخ پھیر لیتا ہے۔ رواہ البرار۔

الَّذِي خَلَقَكَ  
جس نے تجھے اول مٹی سے بنایا پھر نطفہ سے جب کہ پہلے کچھ بھی نہ تھا (یعنی حضرت آدمؑ کو مٹی سے اور ان کی نسل کو نطفہ سے بنایا)

فَسَوَّلَكَ  
پھر اس نے تجھ کو پورے درست اعضاء والا آدمی بنا دیا۔ تخلیقی درستی کا یہ معنی ہے کہ اعضاء کو درست بنایا اور اس قابل کر دیا کہ وہ اپنے اپنے فرائض ادا کر سکیں۔

فَعَدَّلَكَ  
تجھے موڑا اور جس صورت کی طرف چاہا پھیر دیا یا دوسرے حیوانوں کی خلقی (صورت و طبیعت سے) پھیر دیا یہاں تک کہ تو سب سے جدا اور ممتاز ہو گیا۔ یا بعض اجزاء کی طبیعت کو بعض کی طرف موڑ کر اعتدال پیدا کر دیا۔ صفراء کی حرارت اور خشکی کو بلغم کی سردی اور رطوبت سے توڑ دیا اور سوداء کی خشکی و برودت کو خون کی رطوبت و حرارت سے شکستہ کر دیا اور بلغم کی برودت و رطوبت کو صفراء کی حرارت و برودت سے اور خون کی حرارت و رطوبت کو سوداء کی خشکی و برودت سے توڑ دیا۔ اس طرح تمام حیوانات سے زیادہ تیرے مزاج میں اعتدال پیدا ہو گیا (کو فیوں کی قرأت میں عَدَّلَكَ ہے جس کی توضیح ہم نے کربدی) دوسرے قاریوں کی قرأت میں فَعَدَّلَكَ آیا ہے یعنی اللہ نے تیری جسمانی ساخت کو متوازن بنایا اور اعضاء جسم

متناسب بنائے جن کے اندر اپنے اپنے فرائض کو ادا کرنے کی قوتوں کی قابلیت بنائی۔ **فِي آيَةِ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ①**  
 صُورَةٍ میں تین تنکیر ہے اور تنکیر کی تاکید کے لئے ما کو لایا گیا ہے اور تنکیر اس جگہ مفید تنکیر ہے یعنی جس جس صورت میں چاہا تم کو جوڑ دیا۔ مجاہد کلبی اور مقاتل نے کہا باپ یا ماں یا ماموں یا چچا کی غرض جس کی شکل چاہی دیدی حدیث میں آیا ہے جب نطفہ رحم میں ٹھہرتا ہے تو اس سے لے کر آدم تک سب (صورتوں) کو سامنے لایا جاتا ہے پھر حضور نے آیت **فِي آيَةِ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ** تلاوت فرمائی اس حدیث کو ابن جریر اور طبرانی نے موسیٰ بن علی بن رباح کے سلسلہ سے ضعیف سند کے ساتھ بیان کیا ہے **فِي آيَةِ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ** عند لک کا بیان ہے اسی لئے دونوں جملوں کے درمیان حرف عاطف نہیں لایا گیا۔

اللّٰہی سے رَكَّبَكَ تک پورا کلام رَكَّبَكَ کی دوسری صفت ہے جس سے رب کی ربوبیت کا ثبوت اور کریم کے کرم کی وضاحت ہو رہی ہے اور اس بات پر تنبیہ بھی ہے کہ جو خدا اول تخلیق میں ایسے ایسے کام کر سکتا ہے وہ دوسری تخلیق پر بھی قادر ہے۔ اس سے ممانعت کفران کی تاکید اور غرور و کفران پر زجر کرنی بھی مقصود ہے کیونکہ جس کی شان ایسی ہو اس کی ناشکری جائز نہیں۔

کَلَّا یہ اللہ کے کرم سے فریب خوردہ ہونے سے بازداشت ہے۔

**بَلْ تُكْذِبُونَ بِاللَّيِّنِ ①** اللّٰہی سے مراد ہے اسلام یا جزاء سزا کریم کے کرم پر اعتماد کر بیٹھنے سے اس کلام میں اعراض کیا ہے (یعنی اونی سے رخ موڑ کر اعلیٰ کی طرف توجہ کی ہے) مطلب یہ ہے کہ مذکورہ بالا فریب خوردگی ہی پر تم بس نہیں کرتے بلکہ اس کے ساتھ اسلام عقیدہ جزاء سزا کی تکذیب کرتے ہو۔

یہ بھی احتمال ہے کہ جملہ عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا قَدَّمْتُ وَأَخَّرْتُ کے مفہوم سے اعراض ہو یعنی ہر انسان نے جو پہلے معصیت اور پیچھے طاعت کی ہوگی اس کو جان لے گا اور تم عصیان کرتے ہو (لہذا تم اپنے گناہوں کو جان لو گے) اور فقط معصیت ہی نہیں کرتے بلکہ جزاء سزا کو ہی نہیں مانتے۔

**وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ②** حالانکہ تمہاری رفد گفتار اور اطوار کی نگہداشت کرنے والے فرشتے تم پر مقرر ہیں۔

**يَكْرِأَمَّا كَاتِبِينَ ③** جو اللہ کے ہاں معزز اور سزا جزا کے لئے تمہارے اعمال ناموں میں تمہارے ہر عمل کو لکھنے والے ہیں۔

**يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ④** تم جو کچھ اچھی بری بات یا عمل کرتے ہو اس کو وہ جانتے ہیں کِرَامًا اور کَاتِبِينَ اور يَعْلَمُونَ تینوں اوصاف حافظین اعمال کی عظمت کو ظاہر کرنے اور اس امر پر تنبیہ کرنے کے لئے لائے گئے ہیں کہ حافظین کے علم سے کوئی عمل چھپا نہیں رہتا۔ اس سے تکذیب سزا جزا کرنے والوں کو زبردور سزا جزا کی حقانیت کا ثبوت ظاہر ہو رہا ہے۔ **إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ⑤** بلاشبہ ابرار راحت میں ہوں گے ابرار وہ لوگ جو اپنے ایمان میں سچے ہیں غلط

عقائد برے اخلاق اور فتنہ کردار غرض ہر ممنوع سے پرہیز رکھتے اور اللہ کے احکام کی تعمیل کرتے ہیں ابن عباس نے اپنی تاریخ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے ان کو ابرار اس لئے فرمایا کہ انہوں نے باپ اور بیٹوں کے ساتھ نیک سلوک کیا۔

**وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا لِفْحًا جَبِيحًا ⑥** فُجُور کا معنی ہے پھارنا جن لوگوں نے کفر و معصیت کے ہاتھ سے دین اور دیانت کا پردہ پھاڑ دیا وہ فاجر ہیں **إِنَّ الْأَبْرَارَ** سے لِفْحًا جَبِيحًا تک عَلِمْتُ نفس کا بیان ہے کیونکہ ہر شخص اپنے کئے ہوئے اچھے برے عمل کو سزا جزا سے پہچان لے گا۔ سلیمان بن عبد الملک نے ابو حازم مدنی سے کہا کاش ہم کو علم ہو جاتا کہ اللہ کے پاس ہمارے لئے کیا ہے (ثواب یا عذاب) ابو حازم نے کہا اپنے اعمال کو کتاب اللہ کے سامنے لاؤ تم کو معلوم ہو جائے گا کہ خدا کے پاس تمہارے

لے کیا ہے سلیمانؑ نے کہا کتاب اللہ میں مجھے کس جگہ ملے گا۔ ابو حازم نے کہا آیت اِنَّ الْاَكْبَرَ اَرْكَفَى نَعِيمٍ وَاَنَّ الْفَجَّارَ لَفِیْ جَحِیْمٍ میں سلیمانؑ نے کہا پھر اللہ کی رحمت کہاں ہے ابو حازم نے کہا نیک کام کرنے والوں کے قریب۔

يَقْتُلُونَهَا يَوْمَ الدِّينِ ۝ وَمَا لَهُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ﴿١٦﴾

گے اور اس سے غائب نہیں ہوں گے۔ مجرم کی ضمیر بغضِ فجار کی طرف راجع ہے اور بعض المجلد سے کافر مراد ہیں (یا آیت مذکورہ بالا میں المجلد کا لفظ ہے اس سے مراد ہی کافر ہیں) کیونکہ المجلد میں لام عہدی ہو گا اور معصوم وہی فجار ہوں گے جو یومِ دین کی تکذیب کرتے ہیں یعنی کافر

تجسیم سے غائب نہ ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے یا یہ معنی ہے کہ وہ پہلے ہی اس سے غائب نہ تھے۔ یا یہ مطلب کہ قبروں میں بھی دوزخ کی گرم ہوا ان کو پہنچتی تھی حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جب کوئی مر جاتا ہے تو صبح شام اس کی جگہ اس کے سامنے لائی جاتی ہے اگر وہ جنتی ہے تو جنت والوں کی جگہ اور دوزخی ہے تو دوزخ والوں کی جگہ پیش ہوتی ہے اور اس سے کہا جاتا ہے یہ تیری جگہ ہے یہاں تک کہ اللہ تجھے اٹھا کر قیامت کے دن وہاں لے جائے گا۔ بخاری و مسلم۔

حضرت براء بن عاذب کی روایت سے حسب فرمان رسول اللہ ﷺ قبر میں کافر کے حال کے ذکر میں آیا ہے کہ اس سے اس کے دین کے متعلق پوچھا جاتا ہے تو وہ کہتا ہے بابا مجھے نہیں معلوم اس پر آسمان کی طرف سے ایک نداء آتی ہے اس نے جھوٹ کہا اس کے لئے آگ کافر ش کر دو اور آگ کے کپڑے اس کو پہنا دو اور آگ کی طرف اس کے لئے دروازہ کھول دو۔

وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿١٥﴾  
 اس کلام سے یَوْمُ الدِّین کی عظمت کا اظہار فرمایا ہے استفہام موجب  
 تعجب و توجہ ہے یعنی وہ دن سخت مصیبت اور شدت کا ہو گا اس کی شدت و مصیبت کی حقیقت کو کسی دانشمند کا قلم نہیں پاسکتا۔  
 ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿١٦﴾  
 یوم الدین کی عظمت شان کو سوکھ کرنے کے لئے جملہ کی تکرار کی گئی۔

ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ۝  
يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا ۝

یوم الدین کی عظمت شان کو سوکد کرنے کے لئے جملہ کی ٹکرا رکھی۔  
جس روز کہ کوئی کسی کے کچھ کام نہ آ سکے گا۔ یوم برقرات

ابن کثیر ابو عمرو مَا يَوْمُ الدِّينِ سے بدل ہے یا هُوَ (وہ) محذوف کی خبر ہے یَوْمُ برقرأت جمہور یَصَلُّونَهَا یَوْمُ الدِّینِ میں جو یوم الدین ہے اس سے بدل ہے یا فعل محذوف کا ظرف ہے یعنی دونوں فریقوں کو اس روز بدلہ ملے گا جبکہ کوئی کسی کے کچھ کام نہ آئے گا یا اذکر فعل محذوف ہے یعنی اس روز کو یاد کر جبکہ الخ۔

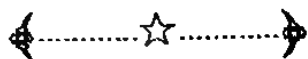
نَفْسٌ مِّنْ نَّفْسٍ مِّمَّا أَكَلَتْ مِمَّا كَفَرَتْ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَكَبِّرُونَ

نفس میں نفس سے مراد ہے کافر کذا قال مقاتل

وَالْأَمْرُ لِلَّهِ يُتْلَىٰ ۝١٥

اس روز حکم محض اللہ واحد کا ہو گا وہ دنیا کی طرح اس روز کسی کو کسی چیز کا مالک نہیں بنائے گا۔ مومنوں کے لئے شفاعت کی اجازت ضرور ہوگی مگر اذن شفاعت تملیک نہیں (تو ان سے ماذون مالک نہیں ہو جائے گا) یا یہ مطلب کہ درحقیقت دنیا میں بھی الہ بصیرت کی نظر میں ہر امر اللہ ہی کا ہے (اگرچہ ظاہر میں لوگوں کو زید عمر وکا امر دکھتا ہے) مگر اس روز ہر شخص کے سامنے اور ہر شخص کے گمان میں بھی اللہ ہی کا حکم ہوگا (کسی دوسرے کا نہ ہوگا) واللہ اعلم بالصواب

سورة الانفطار ختم ہوئی بعونہ تعالیٰ





## سورة التطقیف

یہ سورت مکی ہے اس میں ۳۶ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف فرما ہوئے اس زمانہ میں مدینے والے ناپ تول کے لحاظ سے بہت ہی برے لوگ تھے اس پر اللہ نے وِیلؓ مطففینؓ نازل فرمائی اس کے بعد مدینہ والوں نے ناپ ٹھیک کر لیا۔ رواہ الحاکم والنسائی وابن ماجہ بسند صحیح۔

سدی کا بیان ہے کہ جب حضور اقدس مدینہ میں تشریف لائے تو وہاں ایک شخص رہتا تھا جس کو ابو جہینہ کہا جاتا تھا اس کے پاس دو صاع (تقریباً چار سیر کا ایک پیانہ) تھے ایک صاع سے ناپ کر دیتا تھا دوسرے سے لیتا تھا اس پر اللہ نے وِیلؓ لَمْ طَفَفِینَ نازل فرمائی۔

وِیلؓ لَمْ طَفَفِینَ ۝۱۱ الذِّینَ اِذَا الْکَتَالُوا عَلٰی النَّاسِ یَسْتَوْفُونَ ۝۱۲  
بیشی کرنے والوں کے لئے وِیلؓ ہے جو اگر لوگوں سے اپنا حق ناپ کر لیتے ہیں تو پورا پورا ناپتے ہیں۔ الطف حقیر المطففین سے وہ لوگ مراد ہیں جن کو الذین سے بیان کیا ہے۔ اَلْکَتَالُوا ناپ کر لیتے ہیں یا تول کر اس جگہ صرف ناپ کے ذکر پر اکتفا کیا کیونکہ آگے اَوَزُوْهُمُ آیا ہے۔ قرینہ موجود ہے کہ اس جگہ بھی ناپ اور تول دونوں مراد ہیں۔ یا یوں کہا جائے کہ اس زمانہ میں پیانوں سے ناپ کر لین دین زیادہ ہوتا تھا تول کر کم ہوتا تھا۔ بجائے من الناس (لوگوں سے ناپ کر لیتے ہیں) کے عَلٰی النَّاسِ لوگوں پر فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ عَلٰی النَّاسِ کہنے سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ لوگوں پر جو ان کا حق ہوتا ہے اس کو وہ پورا پورا لیتے ہیں یا یوں کہو کہ لوگوں پر اپنا حق مکر کے ساتھ ٹھونس کر وصول کرتے ہیں۔

فراء نے کہا ایسے مقام پر من اور علی دونوں مستعمل ہیں اکتلت علیک میرا جو کچھ تجھ پر تھا وہ میں نے ناپ کر لے لیا اکتلت منک تجھ سے میں نے پورا وصول کر لیا۔

وَاِذَا کَالُوْهُمْ اَوْ وَّزَنُوْهُمْ یُخْسِرُوْنَ ۝۱۳  
اور جب ان کو ناپ تول کر دیتے ہیں تو کم دیتے ہیں۔ کَالُوْهُمْ اور وَّزَنُوْهُمْ میں حرف جار محذوف ہے اصل میں کَالُوْا اَلْهَمَّ اور وَّزَنُوا اَلْهَمَّ تھا یہ بھی کہا گیا ہے کہ اصل کلام کَالُوْا مَکِیْلَهُمْ تھا۔ مکیل (ناپی ہوئی چیز) کو حذف کر کے ہم کو اس کے قائم مقام کر دیا۔

یُخْسِرُوْنَ ناپ تول میں کمی کرتے ہیں۔ خسر المیزان و اخسرہ وزن کم ہو گیا اور وزن کو کم کر دیا ایسا کرنے کو تطقیف کہا جاتا ہے کیونکہ ناپ تول میں کمی حقیر سی ہی ہوتی ہے۔ آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ حقیر چیز کی کمی بھی وِیلؓ و عذاب کی موجب ہے زیادہ چیز کی کمی تو بطریق اولیٰ موجب عذاب ہوگی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پانچ چیزیں پانچ چیزوں سے آتی ہیں۔

جس قوم نے بھی عہد توڑا اللہ نے ان کے دشمن کو ان پر مسلط کر دیا جس قوم نے بھی اللہ کے نازل کردہ حکم کے خلاف فیصلہ کیا ان میں افلاس ضرور پھیل گیا۔ جس قوم میں بدکاری کھلم کھلا ہوئی ان میں موت ضرور پھیلی۔ جس قوم نے بھی ناپ میں کمی بیشی کی اس سے زمین کی روئیدگی ضرور روک دی گئی اور کال میں مبتلا کیا گیا اور جس قوم نے نذر کو روک دی اس سے بارش روک دی گئی۔ رواہ الحاکم من حدیث بریدہ و من حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص۔

(ہم نے ماضی کے صیغوں کا ترجمہ ماضی کے صیغوں سے ہی کیا ہے اگرچہ سیاق حدیث کا تقاضا ہے کہ ضوابط خمسہ استمراری قرار دیئے جائیں لیکن حدیث میں ایسا کوئی لفظ نہیں جو مستقبل کے لئے بھی مفید استمرار ہو اس لئے ماضی کا ماضی سے ترجمہ کیا گیا) طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مال غنیمت کی چوری جس قوم میں پیدا ہوئی اللہ نے ان کے دلوں میں رعب ضرور ڈال دیا اور جس قوم میں پھیلا اللہ نے ان میں موت زیادہ کر دی اور جس قوم نے ناپ تول میں کمی کی اللہ نے ان سے رزق قطع کر دیا اور جس قوم نے خلاف حق فیصلے کئے ان کے اندر خون (ریزی) ضرور پھیل گئی اور جس قوم نے عہد کو توڑا اللہ نے ان پر دشمن کو مسلط کر دیا۔ رواہ مالک موقوفہ اس حدیث میں خنجر کا معنی ہے عہد شکنی۔ ناپ تول میں کمی کرنے کی پاداش میں جو رزق قطع کر دیا جاتا ہے کبھی تو اس طرح ہوتا ہے کہ آدمی فقیر ہو جاتا ہے اس کے پاس کچھ رہتا ہی نہیں ہے کبھی اس طرح ہوتا ہے کہ رزق ہوتا ہے مگر کھا نہیں سکتا جیسا کہ ہمارے ملک میں بنیوں کا حال ہے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ بائع کی طرف سے گزرتے تو فرماتے اللہ سے ڈرنا رہ ناپ تول پورا کیا کر کیونکہ قیامت کے دن ناپ تول میں کمی کرنے والوں کو اتنا کھڑا کیا جائے گا کہ پسینہ کی لگام ان کے دہانہ پر ہو جائے گی اور آدھے کانوں تک پسینہ پہنچے گا۔ (گو یا پسینہ میں غرق ہوں گے ناک اور ناک سے اوپر کا حصہ ڈوبنے سے بچے گا)۔

الَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿۱﴾ کیا ان کو گمان بھی نہیں کہ قیامت کے دن حساب کے لئے ان کو اٹھایا جائے گا۔ یقین کی جگہ ظن کو ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس کو یوم آخرت میں حساب فہمی کا گمان بھی ہو گا وہ بھی ایسی حرکتیں نہیں کرے گا جو مصائب قیامت کا موجب ہوں۔ یقین رکھنے والا تو بدرجہ اولیٰ ایسی حرکتوں سے باز رہے گا۔ استفہام انکاری ہے اہل تطہیف کے حال کو تعجب آفریں بتانا اور ان کو زجر کرنا بھی مقصود ہے۔ لَیُّوْمٍ عَظِیْمٍ ﴿۲﴾ لام علت کا ہے یعنی یَوْمٌ عَظِیْمٌ کے حساب کے لئے یا ظرفیہ بمعنی فی ہے یَوْمٌ عَظِیْمٌ میں۔ روز قیامت کو یوم عظیم اس لئے قرار دیا کہ اس دن کے واقعات عظیم ہوں گے۔

ابن مبارک نے حسن بھریؒ کا قول نقل کیا ہے کہ تم سے پہلے کچھ قومیں ایسی گزری ہیں کہ اگر ان میں سے کوئی ان سنگریزوں (کی شمار) کے برابر بھی (راہ خدا میں) صرف کر دیتا تب بھی روز قیامت کی عظمت کا خوف اس کو لگا رہتا اور آخرت کے ڈر سے اس کی رہائی نہ ہوتی۔

یَوْمَ یَقُومُ النَّاسُ اس کا تعلق مَبْعُوثُونَ سے ہے یعنی اس روز ان کو اٹھایا جائے گا جس روز لوگ قبروں سے اٹھیں گے۔

یا یوم عظیم سے بدل ہے اور غیر متمکن کی جانب اضافت کی وجہ سے مفتوح ہے یعنی وہ دن جس دن لوگ رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے۔

لِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ ﴿۳﴾ یعنی رب العالمین کی طرف سے حساب اور سزا جزا کے لئے لوگ کھڑے ہوں گے۔

حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ رب العالمین کے سامنے لوگ اس روز کھڑے ہوں گے جبکہ بعض لوگ اپنے پسینے میں نصف کانوں تک ڈوبے ہوں گے۔ حاکم نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔ لیکن میں حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن لوگوں کو اتنا پسینہ آئے گا کہ زمین میں ستر بانہ تک پہنچ جائے گا اور کانوں تک پسینہ کی لگام لگی ہوگی۔ طبرانی اور ابو یعلیٰ اور ابن حبان نے حضرت ابن عباسؓ کا قول لکھا ہے کہ قیامت کے دن کافر کو اس کے پسینہ کی لگام لگی ہوگی (یہی منہ تک پسینہ میں غرق ہوگا) یہاں تک کہ وہ کہے گا پروردگار مجھے اس سے نجات دے خواہ دوزخ ہی کو بھیج دے۔ حاکم نے حضرت جابرؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مقام حشر میں (کچھ) لوگوں کو پسینہ کی لگام لگی ہوگی اور وہ عرض کرے گا۔ پروردگار میرے لئے دوزخ میں چلا جانا اس تکلیف سے آسان ہے جو میں پار ہا ہوں وہ دوزخ کے عذاب کی شدت سے واقف ہوتے ہوئے ایسا کہے گا۔

بیہقیؒ نے آیت یَوْمَ یَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِینَ کی تشریح میں قنادہ کا قول نقل کیا ہے قنادہ نے کہا مجھے یہ خبر ملی ہے کہ حضرت کعبؓ فرماتے تھے کہ لوگ بمقدار تین سو برس کھڑے رہیں گے۔

حضرت مقدادؓ بن اسود نے کہا میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے کہ قیامت کے دن سورج مخلوق سے قریب آجائے گا۔ یہاں تک کہ ایک میل کے بقدر ہوگا۔ سلیم بن عامر نے کہا خدا کی قسم ہم کو نہیں معلوم کہ میل سے حضور ﷺ کی مراد کیا ہے کیا زمین کی مسافت مراد ہے یا آنکھ میں سرمہ لگانے کی سلائی (حضور ﷺ نے فرمایا) لوگ اپنے اپنے اعمال کے مطابق پسینہ میں ہوں گے پسینہ بعض لوگوں کے ٹخنوں تک بعض کے زانو تک بعض کے کمر تک ہوگا اور بعض کو پسینہ کی لگام لگی ہوگی (یعنی منہ تک ہوگا) رسول اللہ ﷺ نے یہ فرماتے ہوئے اپنے ہاتھ سے منہ کی طرف اشارہ کیا تھا۔ مسلم۔

حضرت عقبہؓ بن عامر کی روایت سے بھی یہ حدیث طبرانی۔ احمد، ابن حبان بیہقی اور حاکم نے لکھی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح بھی کہا ہے۔ حضرت ابولہامہؓ بابلی کی روایت سے بھی احمد و طبرانی نے ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔ اس روایت میں اتنا زائد ہے کہ سورج کی گرمی سے (پسینہ میں) کیڑے مکوڑے اس طرح لبال کھائیں گے جس طرح ہانڈی میں لبال آتا ہے۔ احمد و طبرانی نے عمدہ سند کے ساتھ حضرت انسؓ کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ آغاز آفرینش سے موت سے زیادہ سخت تکلیف آدمی کو پیش نہیں آتی لیکن موت بعد والی شدائد سے آسان ہے اس روز کی دہشت سے لوگوں کو ایسا پسینہ آئے گا کہ منہ تک پسینہ کی لگام لگ جائے گی اگر کشتیاں اس میں چلائی جائیں تو چل جائیں۔

بیہقیؒ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ اس روز سختی کی اتنی شدت ہوگی کہ حساب سے پہلے کافر کو پسینہ کی لگام لگ جائے گی۔ دریافت کیا گیا پھر مومن کہاں ہوں گے فرمایا سونے کی کرسیوں پر ابر کے سایہ کے نیچے۔ ہناد نے یہ تمام حدیث حضرت ابن مسعودؓ کی طرف بھی نسبت کر کے بیان کی ہے اس روایت میں اتنا زائد ہے کہ مومنوں کے لئے وہ پورا دن بس دن کی ایک گھڑی کے برابر ہوگا۔ ہناد اور ابن مبارکؓ نے حضرت سلمانؓ فارسی کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن سورج لوگوں کے سروں کے قریب دو کمانوں کے فصل کی برابر یا دو کمان کے برابر آجائے گا اور دس سال کی گرمی دے گا اس روز کسی کے بدن پر کوئی پردہ نہ ہوگا۔

مومن اور مومنہ کا ستر دکھائی نہ دے گا اور نہ سورج کی گرمی مومن و مومنہ کو محسوس ہوگی ہاں کافروں کو وہ گرمی خوب پکائے گی کہ ان کے اندر سے عنق عنق کی آواز سنائی دے گی۔

کَلَّا یہ بجائے خود پورا کلام ہے اور تطہیف مذکور سے بازداشت ہے حسن بصریؒ نے فرمایا کَلَّا اس جگہ ابتداء ہے بعد والے کلام سے اس کا ربط ہے اور حقا (یقیناً) کا ہم معنی ہے۔

إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِیْ سِجِّینٍ ﴿۱﴾  
کرام کا تبین لکھتے ہیں سجین میں ہیں۔

سِجِّین سجن سے مشتق ہے سجن کا معنی ہے جس قید۔ قاموس میں ہے سجن بردن سکین دوامی سخت قید۔ اخفش نے کہا سجن سجن سے بردن فعل ہے جیسے مشرب بہت پینے والا فسیق بڑا فاسق ایسے ہی سجن سخت قید۔ عکرمہ نے کہا آیت لفی سجن میں سجن سے مراد ہے ذلت اور گمراہی حقیقت میں فجار کے مندرجہ کتاب اعمال ان کی قید ذلت اور گمراہی کے موجب ہیں (یعنی اپنے اعمال کی وجہ سے کافر قید ذلت اور گمراہی میں ہوں گے) مگر مجازاً کتاب کو قید ذلت میں قرار دیا۔

احادیث اور آثار سے ظاہر ہے کہ سجن اس مقام کا نام ہے جہاں کفار کا جسر ہے۔ (قاموس) سجن میں کفار کا جسر ہونا یا باس معنی ہے کہ ان کے اعمال ناپائیدار ہوں گے یا یہ معنی ہے کہ کافر جن دافس کے اعمال ناموں کی ایک کتاب ہے جس میں سب اعمال نامے جمع کئے جاتے ہیں۔ سجن کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ کافروں کی روحیں وہاں بند کر دی جاتی ہیں اور سجن کا معنی

جس ہے سجن ساتویں زمین یا ساتویں زمین کے نیچے ہے۔ ابن منذہ طبرانی اور ابوالشیخ نے حمزہ بن حبیب کی مسلسل روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ارواح اہل ایمان کے متعلق دریافت کیا گیا۔ فرمایا سبز پرندوں (کی شکل) میں جنت کے اندر جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی پھرتی ہیں۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ کفار کی رو میں (کہاں ہوتی ہیں) فرمایا سجن میں بند ہوتی ہیں۔ ابن مبارک حکیم ترمذی ابن ابی الدنیا اور ابن منذہ نے بروایت سعید بن المسیب حضرت سلمان فارسی کا قول نقل کیا ہے کہ کافر کی روح سجن میں ہوتی ہے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو۔ قتادہ مجاہد اور ضحاک نے بیان کیا کہ سجن سب سے نیچلی ساتویں زمین ہے جس میں کافروں کی رو میں ہوتی ہیں۔ میں کہتا ہوں ابن ابی الدنیا نے حضرت عبداللہ بن عمر کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔  
بغوی نے اپنی سند سے بروایت حضرت براء بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سجن سات زمینوں کے نیچے اور علیین ساتویں آسمان پر عرش کے نیچے ہے۔ مومنوں اور کافروں کی موت کے تذکرہ میں حضرت براء بن عازبؓ کی طویل حدیث میں مرفوعاً آیا ہے کہ کفار کے سلسلہ میں حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ان کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے ہیں اور اللہ فرماتا ہے اس کی کتاب کو نیچلی زمین میں سجن کے اندر لکھ لو چنانچہ اس کی روح دور پھینک دی جاتی ہے۔ (المحدث)

امام احمد وغیرہ نے بیان کیا ہے اور بغوی نے بھی شرمہ بن عطاء کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ حضرت کعب احبار کے پاس گئے اور فرمایا آیت اِنَّ كِتَابَ الْفُتُوْرِ لَفِي سِجِّينٍ کی تشریح سے مجھے مطلع کیجئے کعب احبار نے فرمایا فاجر (کافر) کی روح کو آسمان کی طرف چڑھایا جاتا ہے مگر آسمان اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیتا ہے پھر زمین کی طرف اس کو اتارا جاتا ہے زمین بھی اس کو لینے سے انکار کر دیتی ہے آخر سات زمینوں کے نیچے اس کو داخل کیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ سجن تک اس کو پہنچا دیا جاتا ہے اور اس میں لکھ کر مر کر کے ابلیس کی فوج کے نیچے (ایک مقام پر) اس کو رکھ دیا جاتا ہے تاکہ قیامت کے دن بوقت حساب اس کی تباہی کی شناخت ہو سکے۔

کلبی کا قول ہے کہ سجن ساتویں نیچلی زمین کے نیچے ایک سبز پتھر ہے آسمانوں کی سبزی اسی (کے عکس) کی وجہ سے ہے اس کے نیچے کافروں کی کتاب رکھ دی جاتی ہے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ حدیث میں آیا ہے الفلق جنم کے اندر سجن میں سرپوش ڈھانکا ہوا ایک کنواں ہے اور ایک کنواں سرپوش کھلا ہوا (بھی) جنم میں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ سجن ساتویں زمین کے نیچے ہے اور سجن جنم میں ہے یہ دونوں قول متعارض ہیں ان کا تعارض اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ جنم ساتویں زمین کے نیچے ہے۔ ابوالشیخ نے العظمتہ میں نیز بیہقی نے باسناد ابوالزعراء حضرت عبداللہ کا قول نقل کیا ہے کہ جنت ساتویں آسمان میں اور دوزخ ساتویں نیچلی زمین میں ہے۔ بیہقی نے دلائل میں حضرت عبداللہ بن سلام کا قول نقل کیا ہے کہ جنت آسمان میں اور دوزخ زمین میں ہے۔

ابن جریر نے تفسیر میں حضرت معاذ کا قول لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا قیامت کے دن جنم کو کہاں سے لایا جائے گا۔ فرمایا ساتویں زمین سے اس کو لایا جائے گا اس کی ہزار لگا میں ہوں گی اور ہر لگام کو ستر ہزار فرشتے کھینچتے ہوں گے جب انسانوں سے اس کا فاصلہ ایک ہزار سال کی مسافت کے بقدر رہ جائے گا تو وہ ایک دم کھینچے گی جس سے ہر مقرب فرشتہ اور ہر نبی مسلسل دوزانو ہو کر کے گارب نفسی نفسی۔

وَمَا آذُنُكَ مَا سِجِّينٌ ① تم کو کیا معلوم کہ سجن کیسی ہولناک ہے یہ استفہام (طلب علم کے لئے) بلکہ سجن کی عظمت اور ہولناکی ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ زجاج نے کہا سجن ان چیزوں میں سے ہے جن کو نہ تم جانتے ہو نہ تمہاری قوم۔

کِتَابٌ مَّرْقُومٌ ① وہ ایک ایسی تحریر ہے جس میں کافروں کے اعمال چھپا دیئے گئے ہیں اور اس طرح ثبت کر دیئے گئے ہیں جیسے نقوش کپڑے میں ثبت ہوتے ہیں نہ وہ بھولے میں آئیں گے نہ مٹائے جائیں گے یہاں تک کہ اس تحریر

کے مطابق سزا دی جائے گی۔ یا یہ معنی ہے کہ اس کتاب پر ایسی علامات ہیں کہ ہر دیکھنے والا دیکھتے ہی پہچان لے کہ اس کے اندر کوئی خیر نہیں ہے۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ قبائل حمیر (یمنی) کے محاورہ میں مرقوم کا معنی ہے مری۔ مرزودہ بغویؒ نے لکھا ہے کہ کتاب مرقوم یمن کی تشریح نہیں ہے بلکہ کتاب الجار کا بیان ہے۔ بیضاویؒ نے لکھا ہے یہ یمن کی تشریح ہے۔ یمن کو کتاب کے لقب سے ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ کتاب جس وقید کا ذریعہ ہے۔ گویا یمن ایک کتاب ہے جو جن دانس کے تمام کتابچوں کو اپنے اندر جمع رکھتی ہے۔ (میرے نزدیک) ظاہر یہ ہے کہ یمن کافروں کی روحوں کی قرار گاہ بھی ہے اور ان کے اعمال ناموں کا گودام بھی یہی ہے اور کلام میں ایک لفظ محذوف ہے یا تو نا یمن اصل میں ماکتاب سجن تھا۔ یا کتاب مرقوم اصل میں محل کتاب مرقوم تھا۔ مرقوم سے مراد ہے تحریر شر۔

حق کو جھوٹا سمجھنے والوں کے لئے اس روز ذیل ہوگی۔

وَيَلْزَمُ الْيَوْمَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ

الَّذِينَ يَكْفُرُونَ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

جو یوم سزا جزا کی تکذیب کرتے ہیں الذین سے پورا جملہ

المکذبین کی صرف تو صحیحی صفت ہے یا صفت ذم ہے یا خصصہ ہے (مکذبین حق کی تکذیب کرنے والے جن کوئی بات ہو لیکن الذین سے خصوصیت کے ساتھ صرف روز جزا کی تکذیب کرنے والوں کا ذکر کیا۔ اس لئے تمیم کے بعد صفت خصصہ ہو گئی کیا المکذبین سے بدل ہے۔ وَيَلْزَمُ الْيَوْمَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ پورا جملہ معترضہ ہے جو مکذبین کی مذمت کو ظاہر کر رہا ہے میں کہتا ہوں کہ ممکن ہے یہ جملہ مرقوم کا نائب فاعل ہو یعنی کتاب میں لکھ دیا گیا ہے کہ سزا جزا کے دن مکذبین کے لئے ذیل ہوگی یا یہ جملہ کتاب کی صفت ہے یعنی کتاب موجب ذیل ہوگی اول تاویل لفظی قرب کی وجہ سے زیادہ مناسب ہے لیکن معنوی مناسبت کے لحاظ سے آخری دونوں تاویلیں قابل ترجیح ہیں کیونکہ کتاب مرقوم صرف کافروں کے لئے ہی مخصوص نہیں بلکہ کتاب الابرار میں بھی یہی کہا گیا ہے۔

وَمَا يَكْفِي بِهِ إِلَّا كُلٌّ مُعْتَدٍ إِلَيْهِ ۝

یعنی یوم الذین کی تکذیب صرف مُعْتَدٍ إِلَيْهِ ہی کرتا

ہے۔ معتدوہ شخص جو جہالت اور جاہل آباء و اجداد کی پیروی میں حد سے بڑھ گیا ہو یہاں تک کہ دوبارہ پیدا کرنے پر خدا کو بھی قادر نہ سمجھتا ہو۔ اشیئہ وہ گناہ گار جو خواہشات نفس میں منہمک اور اتنا مشغول ہو کہ مخالف خواہش امور کو اس نے پس انداز کر دیا ہو اور اس انہماک نفسانی نے اس کو مخالف نفسانیات چیزوں کے انکار پر آمادہ کر دیا ہو۔

إِذَا تَشَاءُ عَلَيْهِ إِذْنًا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝

جب اس کے سامنے قرآن پڑھا جاتا

ہے تو اپنی انتہائی نادانی اور اعجاز قرآنی سے غافل ہونے کی وجہ سے یا اپنی عبادت اور دیدہ دانستہ حق سے روگردانی کی وجہ سے کہتا ہے یہ تو گزشتہ لوگوں کی لکھی ہوئی داستانیں ہیں اَسَاطِيرُ جمع اسطوریہ اسطاریہ اسطر واحد بے ترتیب غیر مرطوب باتیں۔ قاموس۔

صراح میں ہے اَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ یعنی وہ باتیں جو گزشتہ لوگوں نے جھوٹ موٹ لکھ دی ہیں۔ اس جملہ سے یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ وہ مکذب اس قدر حد سے بڑھ گیا ہے کہ عقلی نقل کوئی دلیل اس کو نفع نہیں پہنچا سکتی۔

کَلَّا ۝ يَكْذِبُ اور قول مذکور (أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) سے بازداشت ہے مقاتل نے کہا کَلَّا کا اس جگہ معنی ہے لَا يُؤْمِنُونَ وہ ایمان نہیں لاتے۔

بَلْ سَنَتْ ۝ اس لفظ سے کلام سابق سے اعراض کر کے یہ بات بتائی ہے کہ اور اک حق اور باطل کی تمیز کی قابلیت ہی ان کے دلوں میں نہیں ہے (یعنی پہلے صرف یہ کہا گیا تھا کہ وہ یوم جزا کی تکذیب کرتے ہیں پھر کَلَّا کہہ کر ان کو اس تکذیب سے روکا گیا اس کے بعد کہا گیا کہ یہ لوگ صرف تکذیب ہی نہیں کرتے بلکہ ان کے دلوں پر بد اعمالی کا زنگ چڑھا ہوا ہے اس لئے اور اک حق کی قابلیت ہی ان کے دلوں میں نہیں ہے)

رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝

دین کا معنی ہے غلبہ رَانَ الخمر علی قلبہ



عرش کا دلیاں پایہ ہے۔ عطاءؑ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ علیین جنت ہے۔ عطاء اور ضحاک نے کہا وہ سدرۃ المنشی ہے۔

وَمَا أَزَالُكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴿۱۹﴾ كَتَبَ مَرْقُومٌ ﴿۲۰﴾  
مرقوم۔ اس جملہ کی پوری تشریح پہلے گزر چکی ہے۔

تَنِيْهَدُكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿۲۱﴾ جس طرح وَئِلٌ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ کتاب کی صفت ہے اسی طرح یہ جملہ بھی کتاب کی صفت ہے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ مَقْرَبُونَ سے مراد ہیں قرب رکھنے والے ملائکہ میں کہتا ہوں کہ شہیدوں اور صدیقیوں اور پیغمبروں کی روحمیں بھی مقربین میں شامل ہیں کیونکہ یہ سب ارواح وہاں ہوں گی۔ مسلم نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شہیدوں کی روحمیں اللہ کے ہاں سبز پرندوں کے پوٹوں میں ہوتی ہیں اور جنت کے دریاؤں پر جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی پھرتی ہیں اور لوٹ کر ان قذیلوں میں آجاتی ہیں جو عرش کے نیچے (آویزاں) ہیں۔

سعید بن منصورؒ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے اور نعیمی بن مخلدؒ نے حضرت ابن ابوسعید خدریؓ کی روایت سے بھی اسی طرح حدیث نقل کی ہے۔ ابوالشیخؒ نے حضرت انسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ (قیامت کے دن) سفید پرندوں کے پوٹوں سے اللہ شہیدوں کو اٹھائے گا۔ یہ پرندے ان قذیلوں میں ہوں گے جو عرش سے آویزاں ہیں۔ صبح کو نکل کر (سیر کو) چلے جاتے ہیں پھر گلزار جنت کی طرف لوٹ جاتے ہیں روزانہ اللہ ان پر جلوہ انداز ہو کر السلام علیکم فرماتا ہے۔

ابن ابی حاتمؒ نے حضرت ابوذر داء کا قول نقل کیا ہے کہ ارواح شہداء سبز پرندوں (کی شکل) میں ہوتی ہیں الحمد للہ۔ بخاری نے حضرت انسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب حضرت حارثؓ شہید ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیشک وہ جنتی ہے اور فردوس اعلیٰ میں ہے۔ حضرت حبیبؓ نجار کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے قَبِيْلٌ اَدْخِلَ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتُ قَوْمِي يَعْلَمُوْنَ بِمَا عَفَرْتُ لِيْ رَجِيْعُ الْآيَةِ۔

شہداء کا جنت کے اندر ہونا اور عرش کے نیچے قذیلوں میں ہونا باہم متعارض نہیں کیونکہ جنت کے لئے عرش آسمان کی طرح ہوگا۔ میں کہتا ہوں یہ حکم شہیدوں کے لئے ہی خاص نہیں کیونکہ انبیاء اور صدیقیوں کا مرتبہ تو شہیدوں سے اونچا ہے بلکہ حدیث میں تو المؤمنین کا لفظ عمومی آیا ہے۔ (گویا ہر کامل مومن کی مرنے کے بعد یہی حالت ہوتی ہے)

مالک اور نسائی نے صحیح سند کے ساتھ حضرت کعب بن مالکؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مومنوں کی روحمیں پرندوں (کی شکل میں) جنت کے درخت سے آویزاں ہوتی ہیں آخر میں قیامت کے دن اپنے اپنے جسموں میں لوٹ آئیں گی۔ اسی طرح احمد اور طبرانی نے حضرت ام ہانیؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا روحمیں پرندوں (کی شکل میں) درختوں سے آویزاں ہوتی ہیں۔ یہاں تک کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو ہر روح اپنے جسم میں داخل ہو جائے گی ابن عساکر نے حضرت ام بشر زوجہ ابو معروفؓ کی روایت سے بھی اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔ مگر ان احادیث میں مومنوں سے مراد کامل مومن ہیں آیت يَنْشَهُدُهُ الْمُقَرَّبُونَ اسی پر دلالت کر رہی ہے (اہل قربت علیین میں موجود ہوں گے) بعض احادیث میں آیا ہے کہ مومنوں کی روحوں کی قرار گاہ ساتویں آسمان میں ہے وہاں سے وہ اپنے جنت والے مکانوں کو دیکھتے ہیں۔

ابو نعیمؒ نے ضعیف سند سے حضرت بابوہریرہؓ اور وہب بن منبہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ساتویں آسمان میں اللہ کا مقرر کردہ ایک مکان ہے جس کو مکان سفید کہا جاتا ہے اس میں مومنوں کی روحمیں جمع ہوتی ہیں۔ بعض احادیث میں آیا ہے کہ (مومن کی) روح کو جب جسم سے نکال لیا جاتا ہے تو اس کو آسمان وزمین کے درمیان رکھا جاتا ہے رواہ سعید بن منصور عن سلمان الفارسیؓ۔ ابن مبارک اور حکیم ترمذی اور ابن ابی الدنیا اور ابن منذر نے سعید بن مسیبؓ کی وساطت سے حضرت سلمانؓ کا قول نقل کیا ہے کہ مومنوں کی روحمیں ارضیٰ برزخ میں ہوتی ہیں جہاں چاہتی ہیں جانی ہیں اور کافر کی روح جہنم میں (بند) ہوتی ہے۔

مندرجہ ذیل حدیث میں مومنوں کی روحوں کی حالت حسب نقادوں درجہ بیان کی گئی ہے جو شعبی نے بحر الکلام میں نقل کی ہے کہ روحمیں چار طرح کی ہوتی ہیں۔ انبیاء کی روحمیں بدن سے نکل کر مشکلی اور کافوری شکلیں اختیار کر لیتی ہیں اور جنت میں کھاتی پیتی اور چمن کرتی ہیں اور رات کو ان قندیلوں میں قرار گزین ہوتی ہیں جو عرش سے آویختہ ہیں۔ شہیدوں کی روحمیں بدن سے نکل کر سبز پرندوں کے پوٹوں میں رہ کر جنت کے اندر کھاتی پیتی اور چمن کرتی ہیں اور رات کو ان قندیلوں میں قرار گزین ہوتی ہیں جو عرش سے آویختہ ہیں۔ فرماں بردار مومنوں کی روحوں کو جنت میں روک لیا جاتا ہے وہ جنت میں نظارے تو کرتی ہیں مگر کھاتی پیتی نہیں اور کسی طرح سے لذت اندوز ہوتی ہیں۔ گناہ گار مسلمانوں کی روحمیں آسمان وزمین کے درمیان فضاء میں رہتی ہیں۔

رہیں کافروں کی روحمیں تو وہ سیاہ پرندوں کے جوف میں تھیں کے اندر ساتویں زمین کے نیچے بند رہتی ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ انبیاء کی روحوں کے متعلق جو یہ آیا ہے کہ وہ اپنی مشکلی شکلوں میں ہو جاتی ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ ان کے جسم انسانوں جیسے جسم ہوتے ہیں مگر مشکلی ہوتے ہیں تاکہ ان کی پاکیزہ خوشبو (ادھر ادھر منتشر) ہو۔ شیخ مجدد نے ان مشکلی اور کافوری اجسام کو وہی اجسام سے تعبیر کیا ہے جو انبیاء (علیہم السلام) اور ان کا کامل اتباع کرنے والوں یعنی صدیقیوں کو مرنے سے پہلے ہی حاصل ہو جاتے ہیں۔

ایک شبہ : بعض صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کافروں اور عام مومنوں بلکہ انبیاء تک کی روحمیں قبروں میں ہوتی ہیں۔ (پھر علیین اور تھین میں ہونے کا کیا معنی) جیسا کہ حضرت براء کی روایت کردہ طویل حدیث میں آیا ہے کہ مومنوں کے متعلق اللہ فرماتا ہے میرے بندہ کی کتاب علیین میں لکھ دو اور اس کو زمین کی طرف کو لوٹا دو کیونکہ زمین سے ہی میں نے ان کو پیدا کیا ہے اسی کی طرف لوٹا تا ہوں اور اسی سے دوبارہ نکالوں گا۔ حسب الحکم اس کی روح اس کے جسم میں لوٹا دی جاتی ہے۔ اسی طرح کافر کے متعلق آیا ہے کہ اس کی روح قبر میں لوٹا دی جاتی ہے۔ ابن عبد البر نے اس قول کو صحیح ترین قرار دیا ہے۔ شب معراج میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت موسیٰ کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا تھا۔ حضور اقدس ﷺ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ میری قبر کے پاس جو درود پڑھے گا میں اس کو سن لوں گا اور جو غائب حالت میں درود پڑھے گا اس کا درود مجھے پہنچا دیا جائے گا۔

ازالہ : تعارض کو دفع کرنے کے لئے ہم کہتے ہیں کہ ارواح مومنین کی قرار گاہ علیین میں ہے یا ساتویں آسمان میں اور ارواح کفار کی قرار گاہ تھین میں ہے۔ لیکن اس کے باوجود ہر روح کا اپنے قبر والے جسم سے ایک خاص تعلق رہتا ہے جس کی حقیقت سواء خدا کے کوئی نہیں جانتا اسی تعلق کی وجہ سے وہ تمام اقوال صحیح ثابت ہو جاتے ہیں جو قرآن و حدیث میں آئے ہیں کہ انسان یعنی جسم و روح کے مجموعہ کے سامنے (قبر کے اندر) اس کا جنتی یا جہنمی مقام لایا جاتا ہے۔ وہ دکھ سکھ کا احساس کرتا ہے آنے والے کے سلام کو سنتا ہے منکر نکیر کو جواب دیتا ہے وغیرہ جیسے حضرت جبرئیل باوجودیکہ ان کا مستقر آسمانوں میں ہے حضور اقدس ﷺ کے پاس آجاتے تھے یہاں تک کہ اپنے ہاتھ آپ کی رانوں پر رکھ دیتے تھے۔

شعبی نے بحر الکلام میں لکھا ہے روحوں کا تعلق اجسام سے ہوتا ہے روحوں کو عذاب ہوتا ہے اور جسم کو دکھ ہوتا ہے جیسے آفتاب آسمان میں ہے اور اس کی روشنی زمین پر۔

لَا الْاَبْرَارُ كَيْفِي نَعِيمٍ ۝ عَلَى الْاَبْرَارِ يَنْظُرُونَ ﴿۱۷﴾  
ہوں گے پردہ دار مسکریوں پر فردکش ہوں گے۔ نظارہ کرتے ہوں گے (کس چیز کا نظارہ) اکثر مفسرین نے کہا اللہ کی دی ہوئی

۱۔ موت انسانی کیا ہے روح کا تعلق جسم سے منقطع ہونا کسی جسم سے اس کو تو ضیح کرنے کے لئے بطور اختصار اتنا لکھنا ضروری ہے کہ قبر کے اندر منکر نکیر کا سوال کرنا اور مردہ کا سن کر جواب دینا۔ قبر کا عذاب ثواب۔ مردہ کا علم۔ رسول اللہ ﷺ کا ازتر کے درود کو سنا وغیرہ وغیرہ مختلف احوال کا مردہ پر توارد صحیح احادیث سے ثابت ہے پھر علیین اور تھین کا وجود تو صراحت قرآنی میں موجود ہی ہے لیکن ہم محسوس کرتے ہیں۔ تجربہ سے بھی ثابت ہے آنکھوں سے بھی دیکھتے ہیں کانوں سے بھی سنتے ہیں غرض متواتر مشاہدات (بقیہ اگلے صفحے پر)



عزت اور نعمت کا نظارہ قنادۃ نے کہا اپنے دشمنوں پر دوزخ کے اندر عذاب ہونے کا نظارہ میں کہتا ہوں اپنے رب کا نظارہ جب کہ کفار اس روز دیدار رب سے محروم ہوں گے۔

تَعْرِفُ فِي دُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴿۵﴾  
نظر آئے گی۔ تعریف میں مخاطب عام ہے حسن بصریؒ نے کہا تازگی چہرہ پر ہوتی ہے اور خوشی دل میں۔  
رَحِيقُ لَعْنِ جَنَّتِ كِي صَافٍ سَفِيدٍ يَكِيزُهُ شَرَابٌ۔  
مہرزدہ یعنی ابرار ہی اس کی مہر توڑیں گے اس سے پہلے کوئی اس کو ہاتھ نہ لگا سکے گا۔ مطلب یہ کہ ابرار کو ان کی مخصوص صاف سفید پاکیزہ شراب پلائے جائے گی جس کی مہر وہ خود توڑیں گے کسی نے اس کو ہاتھ سے چھوا بھی نہ ہوگا۔  
جِسِّمْ مَرْتَلِيٍّ هُوَ مَثِيٍّ يَامُومٌ نَهْ هُوَ كَا مَشْكٌ هُوَ كَا۔ قَامُوسٌ مِثْلُ هُوَ خَتَامٌ بَرُوزَانِ كِتَابِ  
وہ مٹی جس پر مہر لگائی جاتی ہے اور خاتم وہ مہر جو مٹی پر لگائی جاتی ہے یعنی بجائے مٹی کے (موم وغیرہ) کے اس شراب کے

(گذشتہ سے پیوستہ) اور متواترات سے ثابت ہے کہ کروڑوں مردے دفن نہیں کئے جاتے جلدائے جاتے ہیں۔ ان کی خاک اڑولی جاتی ہے دریاؤں میں بہادی جاتی ہیں بعض لاشوں کو میا کر رکھ لیا جاتا ہے اور برسوں تک محفوظ رکھا جاتا ہے ان تجربات مشاہدات اور متواترات کا انکار نہیں کیا جاسکتا عقل سلیم کو اپیل کرنے والی کوئی تاویل کی جاسکتی ہے پھر کیا ہے کیا احادیث غلط ہیں؟ اور قطعی منصومات خلاف واقع ہیں ایسا نہیں ہے اس ستمی کو سلجھانے کے لئے امام غزالی۔ شاہ ولی اللہ عظیم۔ اور بعض دوسرے اصحاب وجدان و شہود نے لکھا ہے کہ قبر نام اس محسوس مرنی گڑھے کا نہیں جو زمین میں کھودا جاتا ہے بلکہ عالم ارواح مجرہ اور عالم اجسام مادیہ کے درمیان ایک اور عالم ہے جس کو برزخ کہا جاتا ہے اس میں دونوں عالموں کے کچھ کچھ خصوصیات ہیں نہ وہ مجرد محض ہے نہ بالکل مادی عالم ارواح جسمانی نہیں روح کا جسم نہیں لیکن عالم برزخ جسمانی ہے مشکل ہے رنگارنگ ہے اس میں جواہر بھی ہیں اعراض بھی ہیں صورتیں بھی ہیں صورتوں کی لمبائی چوڑائی رنگینی حسن و قبح اور امتیازات بھی ہیں لیکن برزخی جسم کا یہ مادہ نہیں یہ صورت نہیں۔ یہ جو ہر عرض نہیں یہ مقدار و شکل نہیں یہ صورت و نغمہ نہیں یہ حسن و قبح نہیں عالم برزخ کا انسان کھاتا بھی ہے پیتا بھی ہے چلتا بھی ہے پھرتا بھی ہے خوش اور ناخوش بھی ہوتا ہے لذت و الم کا احساس بھی کرتا ہے اس میں شعور بھی ہے حس بھی ہے علم و ادراک بھی ہے مگر یہ ہماری دنیا کا مادی احساس و شعور نہیں بلکہ اس کی ہر کیفیت یہاں کی ہر کیفیت سے زیادہ قوی لطیف اور تیز اور وسیع ہے اسی برزخ کو عالم مثال اور عالم اشباح بھی کہتے ہیں برزخ کا انسان لافانی ہے مرنے کا نہیں تغیر پذیر نہیں اس میں تولد و تاسل نہیں پیدائش اور موت نہیں ہماری دنیا کی جسمیت اور لوازم جسمیت اس میں موجود نہیں حضرت شیخ شہاب الدین سروردی رحمۃ اللہ علیہ نے افلاطون کے جس عالم امثال کی صراحت کی ہے۔ وہ شیخ ولی اللہ کے عالم مثال کا بھی بالکل عین تو نہیں کیونکہ امثال افلاطونیہ کو ہم حقائق تکوینیہ اور ماہیات امکانیہ کہہ سکتے ہیں مگر جزاء و سزا والا عالم برزخ نہیں کہہ سکتے لذت و الم کا عالم نہیں قرار دے سکتے۔ حقیقت میں اصحاب وجدان کے نزدیک عالم مثال حقیقی ہے اور یہ عالم ظاہر اس کا سایہ وہ اصل ہے یہ اس کی کاپی سایہ اور کاپی فنا ہو جائے جاہ ہو جائے مٹ جائے اصل اور حقیقت اپنی جگہ قائم رہتی ہے نہ مٹی ہے نہ جاہ ہوتی ہے دنیا میں جو شخص مرتا ہے اس کی روح کا رشتہ اس مادی جسم سے ٹوٹ جاتا ہے یہ جسم فنا ہو جاتا ہے مگر مثالی اصلی جسم باقی رہتا ہے اس سے روح کا تعلق نہیں ٹوٹتا گویا ہر شخص دو جسم رکھتا ہے ایک یہ ہی محسوس کثیف ظاہری مادی جسم دوسرا برزخی مثالی لطیف باطنی جسم موت کا معنی ہے صرف ظاہری کثیف جسم سے قطع تعلق مگر مثالی برزخی جسم سے روح کا رشتہ کبھی منقطع نہیں ہوتا۔ یہ بھی یاد رکھو کہ عالم برزخ چونکہ مجرد اور مادی کے درمیان حجاب عاجز ہے اور دونوں عالموں سے اس کا قرب ہے اس لئے دونوں عالموں کی کچھ کچھ خصوصیات اس میں موجود ہیں وہ اس عالم جسم کی طرح عمل اور کردار اور سعی حیوۃ کا عالم نہیں۔ دلائل التحلیف نہیں لراوہ خیر و شر میں وہاں کا انسان معتد نہیں بلکہ اس زندگی کے نتائج و ثمرات اور جزا و سزا کا عالم ہے مگر روز قیامت کی طرح کھل جزا و سزا کا عالم بھی نہیں بلکہ کارواں انسانی کا ایسا واقعہ منزل ہے جو گزشتہ زندگی کے افکار و کردار کا مجمل و حند لاخاکہ نظر کے سامنے لاتا ہے اور عقیدہ و عمل کی صحت و غلطی اور اچائی برائی کے فیصلہ کے آثار و علامات برزخ میں ہی منہ دکھانے لگتے ہیں برزخی انسان اپنا ہاتھ اپنا پاؤں اپنا سر اپنے گوش و چشم اور اپنے قیام و قعود اور اطوار و گفتار غرض ہر جسمانی کیفیت و حالت کو دیکھتا جانتا اور سمجھتا ہے بلکہ اس کا ادراک و احساس زیادہ لطیف اور تیز ہو جاتا ہے راحت اور (باقی اگلے صفحے پر)



ہے قنادہ نے کمالفظ تنسیم کی وضعی ساخت بلندی کے مفہوم کی حامل ہے کیونکہ سنام کے معنی ہے لوپچی چیز اسی لئے سنام لونٹ کے کوہان کو کہتے ہیں۔ بغویؒ نے قنادہ کے قول کی روشنی میں لکھا ہے کہ تنسیم وہ شراب ہوگی جو ابرار کے کمرؤں اور گھروں میں اوپر سے بر سے گی میں کتا ہوں بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرش کے اوپر سے بر سے گی کیونکہ جنت کے اوپر عرش چھت کی طرح ہوگا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اوپر ہوا میں شراب رواں ہوگی اور اہل جنت کے برتنوں میں ان کو بھرنے کے بقدر گرے گی جب برتن بھر جائیں گے تو شراب کی بارش رک جائے گی۔

ضحاکؒ نے کہا تنسیم ایک شراب کا نام ہے جنت کی اعلیٰ شرابوں میں اس کا شمار ہے حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تنسیم اہل قرب کے لئے مخصوص ہے اہل قرب اس کو کسی چیز کی آمیزش کے بغیر پیئیں گے اور باقی اہل جنت کے لئے اس میں آمیزش کی جائے گی۔

عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا  
یہ تنسیم کی تشریح ہے خواہ اس کا نصب امدح یا اُغنیٰ مقدر کی بنا پر قرار دیا جائے یا تنسیم سے حال کہا جائے اور بِهَا کا معنی ہے مِنْہَا (یعنی اس میں سے پیئیں گے) کیا یَشْرَبُ چونکہ یلتذ کے معنی کو مطمئن ہے اس لئے اس کے بعد بِهَا لایا گیا (یعنی اس شراب سے لذت یاب ہوں گے۔

الْمُقَرَّبُونَ ﴿۸﴾  
وہ لوگ جو کمالات نبوت کے خود حامل ہیں یا انبیاء کی معرفت ان کو وہ کمالات حاصل ہوئے ہیں یعنی صدیق۔ (گویا اہل قرب سے مراد ہیں انبیاء اور صدیقین) بغویؒ نے یوسف بن مہران کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے مَنْ تَنَسِّمُ کا مطلب دریافت کیا گیا فرمایا یہ ان (نامعلوم) چیزوں میں سے ہے جن کے متعلق اللہ نے فرمایا فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةٍ أَعْيُنٍ  
إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا  
یعنی قریشی کافر ابو جہل ولید بن مغیرہ عاص بن داکل اور ان کے ساتھی دوسرے مشرکین مکہ۔

كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَصْحَكُونَ ﴿۹﴾  
بلالؓ اور ان کے ساتھی نادار مسلمان یعنی یہ مجرم مومنوں کا مذاق اڑانے کے لئے ان سے ہنستے تھے۔  
فَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿۱۰﴾  
اور جب مومن کافروں کی طرف سے گزرتے تھے تو وہ کافر مسلمانوں کی طرف بطور استہزاء آنکھ اور ابرو سے اشارے کرتے تھے۔

وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمُ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿۱۱﴾  
جاتے تھے تو مسلمانوں کے استہزاء سے خوش خوش مزے اڑاتے ہوئے جاتے تھے۔  
وَإِذَا رَأَوْهُمْ تَبَاسَّوْا كَتَائِفٍ أُنُوفٍ ﴿۱۲﴾  
اور محمدؐ نے ان کو بہکا لیا ہے یہ باپ دادا کے دین سے بھٹک گئے ہیں آخرت کی عزت کے لئے دنیا کی لذتیں انہوں نے چھوڑ دی ہیں اور حقیقت کو چھوڑ کر خیال کے پیچھے پڑ گئے ہیں۔

وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفَظِينَ ﴿۱۳﴾  
مومنوں کے اعمال کی نگہداشت کریں اور ان کی ہدایت و صلاح کا فیصلہ کریں۔

فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿۱۴﴾  
یعنی جب مومن اپنی اپنی مسہریوں پر بیٹھے دیدار خدا کر رہے ہوں گے اور کافروں کو طوق و زنجیر میں بندھا ہوا دوزخ کے اندر دیکھیں گے تو اس روز مومن کافروں پر ہنسیں گے۔

ابوصالحؒ نے کہا اس کی صورت یہ ہوگی کہ جب کافر دوزخ کے اندر ہوں گے تو دوزخ کے دروازے کھول کر ان سے کہا جائیگا باہر نکل جاؤ دروازے کھلے ہوئے ہیں کافر دروازے کھلے دیکھ کر باہر نکلنے کے لئے دروازوں کی طرف بڑھیں گے۔ مومن

ان کی حالت یہ دیکھتے ہوئے کافر دروازوں پر پہنچیں گے تو یکدم دروازے بند کر دیئے جائیں گے۔ ایسی حرکت بار بار ہوگی اس وقت مومن کافروں پر نہیں گے جیسے دنیا میں کافر مسلمانوں پر ہوتے تھے۔

حضرت کعبؓ نے کہا جنت اور دوزخ کے درمیان کچھ کھڑکیاں ہوں گی جب مومن اپنے دنیوی دشمن کو دیکھنا چاہیگا تو کھڑکیوں سے دوزخ کے اندر جھانکے گا۔ جیسا اللہ نے فرمایا ہے فَاطْلَعُوا فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ۔ دوزخ کے اندر کافروں پر عذاب ہو تا دکھائی دیگا تو مومن نہیں گے آیت مذکورہ بالا میں اسی واقعہ کو بیان فرمایا ہے۔

بیہقی نے حسن بصریؒ کی روایت سے رسول ﷺ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ (مسلمان) آدمیوں کا مذاق اڑانے والوں میں سے بعض کے لئے جنت کا کوئی دروازہ کھول دیا جائیگا اور اس سے کہا جائیگا اندر آ جاؤ اپنے دکھ اور رنج کے ساتھ بڑھیکو جب (دروازہ پر) پہنچو نچے گا تو وہ دروازہ بند کر دیا جائیگا یہ کیفیت پیہم ہوتی رہے گی۔ یہاں تک کہ آخر میں انتہائی مایوسی کی وجہ سے کوئی استہزاء کر نیوالا جنت کے دروازے تک نہیں جائیگا۔

یعنی مومن اپنی مسہریوں پر بیٹھے ہوئے دوزخ

عَلَى الْأَكَاذِبِ يَنْظُرُونَ ﴿۱۵﴾

کے اندر کافروں کو دیکھتے ہوئے۔

استہزاء کا بدلا دیا جائے گا۔ جو وہ دنیا میں کرتے تھے۔

هَلْ ثَوَابَ الْكُقَّارِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿۱۶﴾

واللہ اعلم۔

سورہ تطقیف ختم ہوئی بعونہ ومنہ تعالیٰ

## سورۃ انشقاق

یہ سورت مکی ہے اسمیں ۲۵ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۝  
مذکورہ اس محذوف کی تفسیر ہے۔

وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا ۝  
اور اپنے مالک کے حکم انشقاق کو سننے کا اور اطاعت کریگا۔  
وَحُفَّتْ ۝  
اور آسمان کے لئے حکم کی اطاعت ہی حق ہے ممکن کی چونکہ اپنی ذاتی کوئی اقتضا نہیں ہو سکتی اس لئے مشیت واجب کی اطاعت کے سوا اس کے لئے کوئی امکان ہی نہیں۔

وَرَأَى الْأَرْضَ كَمُتًا ۝  
جب زمین پھیلائی یعنی اس کی وسعت برہادی جائیگی۔ مقابل نے کہا زمین کو ایسا ہوا کہ دیا جائیگا جیسا چمڑے کو پھیلا دیا جاتا ہے نہ اس پر کوئی پہاڑ ہے گانہ کوئی عمارت۔ حاکم نے حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کا دن ہوگا تو زمین کو اس طرح پھیلا دیا جائیگا جیسے چمڑا پھیلا دیا جاتا ہے اور مخلوق کو اٹھلایا جائیگا۔  
حاکم نے عمدہ سند سے حضرت جابر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن زمین کو اس طرح پھیلا دیا جائیگا جیسے چمڑے کو پھیلا دیا جاتا ہے پھر آدمی کو زمین میں صرف قدم رکھنے کی جگہ ملیگی۔ پھر سب سے پہلے مجھے بلایا جائیگا۔ میں سجدہ میں گر جاؤں گا تو مجھے (کچھ عرض کرنے کی) اجازت دی جائے گی۔ اس وقت جبرائیل اللہ کے دائیں طرف ہونگے واللہ اس سے پہلے جبرائیل نے اللہ کو پہلے بھی نہ دیکھا ہوگا میں عرض کروں گا اے میرے رب اے میرے رب مجھے اس جبرائیل نے خبر دی تھی کہ تو نے اس کو میرے پاس بھیجا تھا جبرائیل خاموش ہونگے کوئی بات نہیں کریں گے یہاں تک کہ اللہ فرمایگا۔ اس نے سچ کہا پھر اللہ مجھے شفاعت کی اجازت دے گا اور میں عرض کروں گا اے میرے رب تیرے بندے تمام زمین پر (پہلے ہوئے ہیں) مقام محمودا (شفاعت کا مقام) یہی ہوگا۔

وَالْقُلُوبُ مَارِفُهَا وَمَخْلُتٌ ۝  
اور زمین اپنے اندر کے تمام مردے اور خزانے باہر پھینک دیگی اور کوشش کے ساتھ (اندر سے) خالی ہو جائیگی اس کے اندر کوئی چیز نہیں رہے گی۔  
وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُفَّتْ ۝  
خزانوں اور مردوں کو اندر سے باہر پھینکنے کے حکم کو سکر اطاعت کریگی اور اس کی یہ اطاعت حق ہوگی اذا کی خبر محذوف ہے جس کے مضمون پر آئندہ آیات دلالت کر رہی ہیں۔ یعنی جب ایسا ہوگا تو انسان اپنی کوشش کو پائیگا، اس کے دائیں ہاتھ میں کتابچہ دیا جائیگا تو وہ خوش خوش لوٹے گا اور بائیں ہاتھ میں اعمال نامہ دیا جائیگا تو ہلاکت کو پکڑے گا۔

چونکہ دونوں جملوں میں سے ہر جملہ ایک قسم کی مخصوص قدرت کا حامل ہے اس لئے ہر جملہ کے ساتھ اذا الگ الگ لایا گیا۔

ابوالقاسم خلی نے الدیلج میں عمدہ سند کے ساتھ حضرت ابن عمر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیات اذا السَّمَاءُ انشَقَّتْ الخ کی تشریح میں فرمایا۔ میں ہی ہوں گا سب سے بول وہ شخص جو زمین پھٹ کر باہر نکلے گا۔ میں

(اٹھ کر) اپنی قبر میں بیٹھ جاؤں گا۔ میرے سر کے مقابل آسمان تک ایک دروازہ کھل جائے گا کہ عرش تک مجھے دکھائی دیگا۔ پھر میرے نیچے سے ایک دروازہ کھولا جائیگا کہ ساتویں زمین تک مجھے دکھ جائیگی اور خرابی تک میں دیکھ لوں گا پھر دائیں طرف ایک دروازہ کھولا جائیگا کہ میں جنت تک دیکھ لوں گا اور اپنے ساتھیوں کے مکان مجھے دکھ جائیں گے اور زمین مع میرے جہنم میں آجائیں گی تو میں کوں گا زمین تجھے کیا ہو گیا زمین جواب دے گی۔ میرے مالک نے مجھے حکم دیا ہے کہ میرے اندر جو کچھ ہے اس کو باہر پھینک دوں اور خالی ہو جاؤں لہذا جیسے میں (انسانوں سے پہلے) نکلے وہی ہی ہو جاؤں گی اسی (مضمون) کے متعلق ہے اللہ کا فرمان وَالْقَمْتُ مَا فِيهَا وَتَحَلَّتْ۔

ابن المنذر نے اپنی تفسیر میں آیت وَالْقُلُوبُ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ کے سلسلے میں حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ (زمین) سونے کے ستون (باہر پھینک دی گئی) یعنی زمین کے اندر جو خزانے مدفون ہو گئے ان کو زمین باہر نکال پھینکے گی۔ ابن ابی حاتم نے عطیہ کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ لیکن ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کا اور فریابی نے مجاہد کا یہ قول بیان کیا کہ أَخْرَجَتْ الْأَرْضُ أَقْطَالَهَا مِنْ أَسْفَلِهَا إِلَى أَعْلَاهَا پھینکے گی یعنی مردوں کو۔ عام انسانوں سے خطاب ہے۔

کَدْحُ کے معنی ہے اچھے برے کام میں اتنی محنت اور کوشش کرنا کہ محنت کا اثر کرنے والے میں پیدا ہو جائے کیونکہ کدح کا لغوی معنی ہے خراش پیدا کر دینا (پس کوشش اور محنت اگر انسان میں کوئی اثر پیدا کر دے تو گویا کوشش نے اس کے اندر خراش پیدا کر دی)

إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا  
اپنے مالک کی طرف یعنی موت کی طرف۔ مراد یہ ہے کہ اے انسان تو مرنے تک  
(اتحمتے برے کام کی) کوشش میں لگا رہتا ہے۔

۵۹ ﴿فَمَلَقَيْنَاهُ﴾ ضمیر یا کدُّ حاکم کی طرف لوٹ رہی ہے مطلب یہ کہ آخر میں تو اپنی کوشش کو یعنی کوشش کے بدلہ کو پایا گیا۔ ضمیر رَجَّعَ کی طرف راجع ہے یعنی مرنے کے بعد جب قیامت کا دن ہو گا تو اپنے مالک تیری ملاقات ہوگی۔ یا مضاف محذوف ہے یعنی رب کی طرف سے محاسبہ تجھے پیش آئے گا۔ اس آیت میں اجمالاً کوشش کا عوض ملنے کا اظہار کیا اور آئندہ آیت میں خود ہی اس کی تفصیل کر دی فرمادے۔

فَاَمَّا مَنْ اَوْفَىٰ كِتَابَهُ بِرَّيْنِهِ ۖ فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَّسِيرًا ﴿٨﴾  
 جس شخص کے دائیں ہاتھ میں اعمال نامہ دیا جائیگا اس کا حساب آسان ہوگا اس سے مراد مومن ہیں۔ بخاری نے اپنی سند ابن ابی  
 ملکیہ کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت عائشہ اگر کوئی بات ایسی سنتی تھیں جس کا مطلب انکی سمجھ میں نہیں آتا ہے تو سمجھ لینے کے  
 لئے اس بات کو (حضور ﷺ سے) دریافت کر لیتی تھیں چنانچہ جب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا من حوسب عذب جس سے  
 حساب لیا گیا (پس) اس کو عذاب دیا گیا تو حضرت عائشہ نے عرض کیا کہ کیا اللہ نے یہ نہیں فرمایا ہے فَسَوْفَ يُحَاسِبُ  
 حِسَابًا يَّسِيرًا (پھر حساب فہمی کے لئے عذاب کس طرح لازم ہے فرمایا یہ (حساب جسکا ذکر آیت میں ہے) صرف ایک پیشی  
 ہوگی جسکی پوچھ گچھ کے ساتھ حساب فہمی ہوگی وہ ہلاک ہو جائیگا۔

لام احمد کی روایت ہے حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ حساب بیکس کیا ہو گا فرمایا یعنی صرف اس کا کتابچہ دیکھ کر درگزر کی جائے گی۔ البتہ جس کی حساب فہمی پوچھ گچھ کے ساتھ کی جائے گی وہ ہلاک ہو جائے گا۔  
اور اپنے گھر والوں کے پاس خوش خوش لو ٹکر جائے گا۔

وَأَقَامَنَّ أَتُوقِ كِتَابَهُ وَرَأَى ظَهْرَهُ ۝  
 اس آیت کی تشریح میں علامہ سیوطی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ اس کا بایاں ہاتھ پشت کے پیچھے کر دیا جائیگا اور اعمال نامہ  
 کودہ بائیں ہاتھ سے لیگا۔ ابن السائبؓ نے کہا اس کا بایاں ہاتھ مروڑ کر سینہ کے اندر سے پشت کے پیچھے نکال دیا جائیگا۔

فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ⑪  
ثُمَّ يَصِلُ سَعِيرًا ⑫  
إِنَّكَ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسَدُورًا ⑬

یعنی وہ دنیا میں اپنے گھر والوں کے ساتھ آخرت سے غافل اور غرور ہو کر مال و جاہ میں پڑ کر خوش تھا یہ جملہ موت کو پکارنے کی علت ہے۔  
یہ قیامت کا انکار کرتے ہوئے خیال رکھتا تھا کہ حساب فنی کے لئے مالک کے پاس لوٹ کر جانا نہ ہوگا۔

بَلَىٰ ⑭  
إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ⑮  
ہوگی اللہ اس کو ضرور سزا دے گا کیونکہ اللہ اس کے اعمال سے بخوبی واقف ہے دیکھ رہا ہے اس کے اعمال کو یونہی رائیگاں نہیں چھوڑے گا، ضرور انتقام لے گا۔

فَلَا أَقْسِرُ بِالْشَّفْعِ ⑯  
وَالْكَفْلِ وَمَا وَسَقَ ⑰  
شفق مغرب کے بعد والی سفیدی جو سرخی کے بعد ہوتی ہے۔  
مَا وَسَقَ سے مراد ہیں وہ مویشی جو دن میں ادھر ادھر منتشر ہوتے ہیں اور رات ان کو ان کے ٹھکانوں پر جمع کر دیتی ہے۔

منصورؓ نے مجاہدؒ کا قول نقل کیا ہے کہ مَا وَسَقَ کا معنی یہ ہے کہ جس چیز کو رات اپنی لپیٹ میں لے لے لے اور تاریکی میں چھپالے۔ سعید بن جبیرؒ نے کمالات میں لکھا ہے کہ (سب مَا وَسَقَ میں داخل ہے) یعنی قسم ہے شفق کی اور رات کی اور ان چیزوں کی جن کو رات سمیٹ دیتی ہے یا جن کو رات اپنے لپیٹ میں لیتی ہے یا اسکی جورات میں کیا جاتا ہے۔  
وَالْقَمِيرَ إِذَا انْتَسَقَ ⑱  
اور قسم ہے چاند کی جب وہ مکمل ہو جاتا ہے اور اس کی چاندنی روشن راتوں میں پوری ہو جاتی ہے۔ انتسق باب افتعال سے ہے وسق اس کا مجرد ہے وسق کا معنی ہے جمع کرنا۔

لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ ⑲  
اگر لَتَرْكَبُنَّ صیغہ واحد مذکر مخاطب برقرات ابن کثیر و حمزہ و کسائی پڑھا جائے تو خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوگا۔ بر قول شعبیؒ و مجاہدؒ یہ مطلب ہوگا کہ اے محمد ﷺ تم ضرور ایک آسمان پر چڑھو گے اللہ نے فرمایا ہے الذُّنُوبُ خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طَبَقًا (گویا طَبَقِیْنَ عَن طَبَقٍ سے مراد ہے آسمان بالائے آسمان کیونکہ اللہ نے سات آسمان منزل در منزل بنائے ہیں) پس اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے معراج کی بشارت ہے۔ قصہ معراج کے متعلق جو احادیث آئی ہیں ان کا ذکر سورۃ اسراء، اور سورۃ النجم میں ہو چکا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرب خداوندی اور علوم مرتبہ میں درجہ بدرجہ ترقی دینا مراد ہو۔ بخاریؒ نے اپنی سند سے حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا ہے کہ طَبَقًا عَن طَبَقٍ کے معنی ہے حال بعد حال ابن عباسؓ نے فرمایا اس سے مراد تمہارے نبی اکرم ﷺ ہیں۔ اگر لَتَرْكَبُنَّ کو واحد مونث غائب کا صیغہ قرار دیا جائے تو ضمیر فاعلی آسمان کی طرف راجع ہوگی (اور طبق عن طبق کا معنی ہوگا ایک کے بعد دوسرا حال) یعنی آسمان ایک حال کے بعد دوسرا حال اختیار کریگا سعید بن منصور اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے اس آیت کی تشریح میں حضرت ابن سعدؒ کا قول نقل کیا ہے کہ آسمان میں شکاف ہو جائینگے پھر پھٹ پڑیگا پھر سرخ ہو جائیگا۔  
بیہقی نے حضرت ابن مسعودؓ کا قول بیان کیا ہے کہ آسمان کے مختلف رنگ ہو گئے ورنہ دی گلابی اور آسمان کمزور ہو جائیگا اور پھٹ جائیگا اس طرح ایک کیفیت کے بعد دوسری کیفیت ہوگی۔

موجودہ قرأت میں باء کے ضمہ کیساتھ جمع کا صیغہ ہے اور انسانوں کو خطاب ہے یعنی اے انسانو قیامت کی منازل میں تم ایک حال کے بعد دوسرے حال میں اور ایک کیفیت کے بعد دوسری کیفیت پر ہو گے مقاتل نے طبق سے مراد لی ہے موت اور موت کے بعد زندگی۔ عطاء نے دنیوی احوال سے تفسیر کی ہے بھی فقیر بھی مالدار عمر دین دینار کی روایت سے حضرت ابن

عباس کا قول آیا ہے کہ (طبق عن طبق سے مراد ہیں) شدائد، مصائب، موت، پھر حشر پھر پیشی۔ عکرمہ نے کہا طبق عن طبق یعنی ایک حال کے بعد دوسرا حال پہلے شیر خوار ہوتا ہے پھر دودھ چھوٹتا ہے پھر بچہ لڑکا ہوتا ہے پھر جوان ہوتا ہے پھر بوڑھا ہو جاتا ہے۔ ابو عبیدہ نے اس طرح تشریح کی کہ تم ضرور گزشتہ اقوام کے طریقوں پر چلو گے۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کی ایک حدیث آئی ہے جس کو حاکم نے صحیح کہا ہے کہ تم لوگ باشت اور بانہ بانہ گزشتہ اقوام کے طریقوں پر چلو گے یہاں تک کہ اگر گزشتہ اقوام میں سے کوئی گاوہ کے سورخ میں داخل ہوا تھا تو تم بھی داخل ہو گے اور اگر ان میں سے کسی نے اپنی بیوی سے سراہہ جماع کیا تھا تو تم بھی کرو گے۔ بخاری نے اسی طرح کی حدیث حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔

اس استفہام سے مقصود ہے انکار اور تعجب کا اظہار۔ وعدہ ابرار اور وعید فجار جو لوہر **فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** گزرا اس سے یہ کلام تعلق رکھتا ہے درمیان میں جملہ **فَلَا أَقْسِمُ** بطور مترضہ ذکر کیا گیا ہے۔ میں کہتا ہوں یہ بھی احتمال ہے کہ اس کلام کا ربط آیت **لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ** سے ہو کیونکہ تبدیل احوال سے تبدیل کرنیوالے کی ہستی کا پتہ چلتا ہے پھر کیا وجہ کہ اس کو نہیں مانتے۔

**وَلَا ذَا قُرْبَىٰ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ** اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن سننے سے سجدہ کرنا واجب ہو جاتا ہے کیونکہ قرآن سکر سجدہ نہ کرنے والوں کی اس آیت میں مذمت کی ہے حانکہ اگر آیت میں سجدہ نہ ہو کوئی دوسری آیت ہو تو عموماً قرآن سن کر بالاجماع سجدہ واجب نہیں۔ پس آیت مذکورہ میں سجدہ سے مراد یا تو خضوع ہے، خضوع کو مجازاً سجدہ فرمایا ہر آیت قرآنی کو سننے کے وقت دل کا خضوع واجب ہے یا سجدہ سے سجدہ تلاوت مراد ہے اور القرآن میں الف لام (جسے نہیں) عہدی ہے یعنی آیات سجدہ مراد ہے۔ امام اعظمؒ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سجدہ تلاوت کو واجب قرار دیتے ہیں موخر الذکر معنی کے بناء پر امام اعظمؒ کے لیے آیت دلیل بن جائیگی۔ لیکن امام صاحب نے سجدہ تلاوت کو فرض نہیں قرار دیا (باوجودیکہ آیت مذکورہ میں حکم سجدہ موجود ہے) کیونکہ مسئلہ مختلف فیہا ہے اور تفسیر مذکورہ معین نہیں۔ مگر ظاہر یہ ہے کہ شک و احتمال کی صورت میں تو وجوب بھی ثابت نہیں ہوتا بلکہ وجوب کا ثبوت دلیل ظنی سے ہوتا ہے۔

چنانچہ امام ابو حنیفہؒ اور صاحبینؒ نے وجوب سجدہ تلاوت کے ثبوت میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی سجدہ کی آیت پڑھتا (اور سجدہ کرتا) ہے تو شیطان روتا ہوا الگ چلا جاتا ہے اور کہتا ہے ہائے افسوس آدمی کو سجدہ کا حکم دیا گیا اور اس نے سجدہ کیا اور اس کے لئے جنت ہو گئی اور مجھے سجدہ کا حکم دیا گیا مگر میں نے نہیں کیا اور میرے لئے دوزخ ہو گئی۔ مسلم

وجہ استدلال یہ ہے کہ جب کوئی دانشمند کسی دانشمند کے کلام کو نقل کرتا ہے اور نقل کرنے کے بعد اسکی تردید نہیں کرتا تو معلوم ہوتا ہے کہ ناقل کے نزدیک منقول عنہ کا کلام صحیح ہے (رسول اللہ ﷺ نے شیطان کا کلام نقل کیا ہے جس میں آیت سجدہ پڑھنے پر حکم سجدہ کا ذکر تھا اور شیطان کے اس قول کی حضور نے تردید نہیں فرمائی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سجدہ تلاوت واجب ہے اور شیطان نے سچ کہا ہے) ابن ابی شیبہؒ نے مصنف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ جو شخص (آیت) سجدہ سن لے اس پر سجدہ واجب ہے۔

جمہور فقہاء و محدثین کے نزدیک سجدہ تلاوت سنت ہے۔ جمہور نے مندرجہ ذیل حدیث و اثر سے استدلال کیا ہے حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے انجم پڑھی مگر حضور ﷺ نے سجدہ نہیں کیا۔ مسلم، بخاری، دارقطنی اور اصحاب السنن نے یہ حدیث بیان کی ہے دارقطنی نے اتنا زائد بیان کیا ہے کہ ہم میں سے کسی نے سجدہ نہیں کیا حنفیؒ نے اس کے جواب میں کہا کہ اس حدیث سے سجدہ کا واجب نہ ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ یہ تو ایک واقعہ کا بیان ہے پھر یہ بھی ممکن ہے کہ ترک سجدہ اس وجہ سے ہو کہ قرات مکروہ وقت میں کی گئی ہو یا وضو نہویا یہ بتانا مقصود ہو کہ سجدہ تلاوت فوراً



واجب نہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ اگر ان وجوہ میں سے ترک سجدہ میں سے کوئی وجہ ہوتی تو اس کو بیان کر دیا جاتا عدم بیان سے تو وقت حاجت میں بیان تحمل کا ترک لازم آئیگا۔ دوسری حدیث حضرت عمر بن خطابؓ کی ہے کہ آپ نے جمعہ کے روز ممبر پر سجدہ کی آیات پڑھی اور نیچے اتر کر سجدہ کیا اور سب لوگوں نے آپ کے ساتھ سجدہ کیا پھر ایک اور جمعہ میں بھی (اسی طرح) آیت سجدہ کی تلاوت کی اور لوگ سجدہ کرنے کو تیار ہو گئے مگر آپ نے ممبر ہی پر سے فرمایا اللہ نے تم کو مصلحت دی ہے فرض نہیں کیا ہاں جو چاہے (کرے) یہ اثر بخاریؒ نے بھی بیان کیا ہے اور امام مالکؒ نے مؤطا میں بھی۔

شیخ ابن حجر مکی نے کہا مزی کا خیال ہے کہ یہ بخاری کے تعلیقات میں سے ہے مگر یہ وہم ہے بیہقی اور ابو نعیم نے اس کی روایت کی ہے۔ میں کہتا ہوں اس روایت میں اجماع کا بیان ہے کہ سب لوگ جمعہ کی نماز میں موجود تھے اور کسی نے حضرت عمر کے قول کی تردید نہیں کی۔

یہی وہ روایت جس میں بیان کیا گیا ہے کہ شیطان نے کہا تھا آدمی کو حکم دیا گیا اور اس نے سجدہ کر لیا تو بظاہر اس سے مطلق سجدہ مراد ہے خصوصیت کے ساتھ سجدہ تلاوت مراد نہیں کیونکہ شیطان کو تو حکم دیا گیا تھا کہ آدمی کی طرف رخ کر کے سجدہ کرے وہاں سجدہ تلاوت کا حکم نہیں تھا۔

مسئلہ: مفصلات میں سجدہ تلاوت اختلافی ہے جمہور کے نزدیک النجم اور اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ اور اقراء میں سجدہ ہے پھر باہم اختلاف ہے کہ حج میں دو سجدہ ہیں یا ض میں۔ اس طرح جمہور کے نزدیک پورے قرآن میں ۱۴ یا ۱۵ سجدے ہیں۔ امام مالک نے فرمایا مفصلات میں کہیں سجدہ نہیں آپ نے استدلال میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد مفصلات میں کہیں سجدہ نہیں کیا۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور ابو علی بن الحسن نے بروایت ابو قتادہ حارث بن عبید از مطراز عکرمہ بھی بیان کیا ہے اور ابو قتادہ نے براہ راست بھی عکرمہ سے اس کی نقل کی ہے۔ شیخ ابن حجر نے ابو قتادہ اور مطر کو ضعیف کہا ہے۔ ابن جوزی نے لکھا ہے کہ امام احمد نے فرمایا ابو قتادہ مضطرب الحدیث ہے سخی نے کہا ابو قتادہ بیچ ہے اس کی حدیث نہ لکھی جائے۔ طحاویؒ اور بعض دوسرے لوگوں نے بیان کیا کہ حضرت ابی بن کعب سے مفصلات میں سجدہ کے متعلق دریافت کیا گیا فرمایا نہیں ہے۔

ہماری دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ اور اقراء میں سجدہ نہیں کیا یہ حدیث صرف مسلم نے بیان کی ہے لیکن دوسری اسناد سے بخاری و مسلم دونوں نے ابو نافع کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی آپ نے اَوَّلَ اَحَقَّتْ پڑھی اور سجدہ کیا میں نے کہا یہ کیا۔

فرمایا رسول اللہ ﷺ کے پیچھے میں نے سجدہ کیا تھا لہذا مرتے دم تک اس جگہ سجدہ کرتا رہوں گا۔ حضرت ابو ہریرہ سن ۶ ہجری میں مسلمان ہوئے تھے۔ دوسری حدیث حضرت ابن عباسؓ کی ہے کہ اس میں یعنی النجم میں رسول اللہ ﷺ نے بھی سجدہ کیا اور مشرکوں نے بھی یہ روایت بخاری نے بیان کی ہے اور ترمذی نے اسکو نقل کرنے کے بعد صحیح قرار دیا ہے۔

حضرت عمرو بن العاصؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن میں پندرہ سجدے پڑھے۔ تین مفصلات میں اور دو سورۃ حج میں۔ یہ حدیث ابو داؤد، ابن ماجہ، دارقطنی اور حاکم نے بیان کی ہے۔ منذری اور نووی نے اس کو حسن کہا ہے مگر شیخ عبدالحق نے ضعیف قرار دیا ہے۔ ابن جوزی نے بھی اس کو ناقابل اعتماد کہا ہے اور صراحت کی کہ اس حدیث کی اسناد میں محمد بن راشد ہے اور علماء نے اس کو کاذب قرار دیا ہے۔ حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ کی روایت ہے کہ میں نے خود دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اِذَا السَّمَاءُ اَحَقَّتْ میں (صرف) دس بار سجدہ کیا۔ رواہ البزار

مسئلہ: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا پڑھنے والے اور سننے والے پر سجدہ تلاوت کرنا واجب ہے خواہ ارادہ سے سنیا بلا ارادہ سن لے کیونکہ موجب سجدہ مطلق ہے ترک سجدہ پر مذمت غیر مقید ہے۔ جمہور کے نزدیک بلا ارادہ سجدہ سننے پر حکم سجدہ

نہیں ہے (یعنی سنت بھی نہیں ہے) حضرت عثمانؓ والی حدیث اس پر دلالت کر رہی ہے جب حضرت عثمانؓ عاصؓ کی طرف سے گزرے اور عاصؓ نے آیت سجدہ پڑھی تاکہ حضرت عثمانؓ بھی سجدہ میں شرکت فرمائیں لیکن آپؓ نے سجدہ نہیں کیا اور چلے گئے اور فرمایا سجدہ اس شخص پر ہے جو قصد اسے۔ یہ حدیث عبدالرزاق نے بروایت معمر از زہری از ابن مسیب بیان کی ہے۔ بخاری نے اس کو تعلیقا ذکر کیا ہے۔ ابن ابی شیبہ نے مصنف میں حضرت عثمانؓ کا قول نقل کیا ہے کہ سجدہ اس شخص پر ہے جو اس کے (یعنی آیت سجدہ سننے کے) لئے بیٹھا ہوا ہو۔ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ سجدہ اس شخص پر ہے جو اس کے لیے بیٹھا ہو۔ رواہ الترمذی وابن ابی شیبہ۔

مسئلہ: امام ابو حنیفہ کے نزدیک سننے والے پر سجدہ واجب ہے خواہ پڑھنے والا سجدہ نہ کرے کیونکہ امر مطلق ہے (پڑھنے والے کے سجدہ کرنے کی قید اس میں نہیں ہے) جمہور کے نزدیک سامع کے لئے سجدہ کا حکم اس وقت تک نہیں ہے جب تک قاری سجدہ نہ کرے کیونکہ زید بن اسلمؓ کی روایت ہے کہ ایک آدمی نے حضور کے سامنے آیت سجدہ پڑھی اور حضور ﷺ نے سجدہ کیا پھر ایک اور آدمی نے آیت سجدہ پڑھی مگر حضور ﷺ نے سجدہ نہیں کیا اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس شخص کی تلاوت پر تو حضور نے سجدہ کیا اور میری تلاوت پر نہیں کیا۔ فرمایا تو امام تھا اگر تو سجدہ کرتا تو ہم بھی سجدہ کرتے ابو داؤد نے یہ حدیث زید بن اسلمؓ کی روایت سے مرسل (بغیر ذکر صحابی کے) ذکر کی ہے لیکن زید بن اسلمؓ نے بحوالہ عطاء بن یدر بھی اس کو ذکر کیا ہے (یعنی تابعی کے حوالہ سے ذکر کیا ہے مگر صحابی کا ذکر اس میں بھی نہیں ہے) امام شافعیؒ نے بھی اس کو اسی طرح (یعنی مرسل صحابی) بیان کیا ہے لیکن بیہیؒ نے لکھا ہے کہ یہ حدیث قرہ نے اور قرہ سے زہریؒ نے اور زہریؒ سے حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کی مگر قرہ ضعیف ہے بخاری کے نزدیک تعلیقا حضرت ابن مسعودؓ سے یہ حدیث مروی ہے۔

مسئلہ: اگر امام ہو تو سری نماز میں آیت سجدہ کو (جرا) پڑھنا مکروہ ہے۔ لیکن یہ حکم جبری نماز کا نہیں نہ مفرد کے لئے یہ حکم ہے۔ امام احمدؒ نے فرمایا اگر امام آیت سجدہ پڑھے تو سجدہ نہ کیا جائے۔ امام شافعیؒ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کسی صورت میں مکروہ نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ ظہر کی نماز میں رسول اللہ ﷺ نے سجدہ تلاوت کیا جب صحابہؓ نے دیکھا کہ حضور ﷺ نے آیت سجدہ پڑھی تو انہوں نے بھی سجدہ کیا۔ ابو داؤد۔ طحاوی۔ حاکم۔

مسئلہ: جب امام سجدہ کرے تو مقتدی بھی سجدہ کریں امام شافعیؒ کے نزدیک سجدہ تلاوت اگرچہ سنت ہے مگر حکم اقتداء ہی ہے قوت کے متعلق بھی امام شافعیؒ کا یہی قول ہے۔

بَلِ الْكَافِرِينَ كُفْرًا وَأَيْدِيَهُمْ قُوَّةٌ ۝۱۷  
قرآن کی، کذب بھی کرتے ہیں۔

وَاللَّهُ أَكْبَرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝۱۸  
یعنی جو کفر و عدوت وہ اپنے سینوں میں جمع رکھتے ہیں اللہ اس سے بخوبی واقف ہے۔ مجاہد نے کہا کہ جو کچھ کافر چھپاتے ہیں اللہ اس سے خوب واقف ہے۔

فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝۱۹  
فاء سببی ہے کذب سبب بشارت ہے عذاب سے ڈرانے کی جگہ عذاب کی خوشخبری دینے کا حکم استہزاء لویا (یعنی ان کے حق میں یہی بشارت ہے)

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝۲۰  
ہے یا منقطع ہے یعنی اِلَّا کا معنی لیکن ہے مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کو بشارت نہ دو جو ان میں سے ایمان لے آئیں اور نیک کام کریں کیونکہ ان کے لئے ثواب لازوال ہے یا غیر ناقص (پورا پورا) ثواب ہے یا بلا منت ثواب ہے۔ یہ استثناء کی علت ہے۔

سورة الانشقاق ختم ہوئی مجدہ ومنہ تعالیٰ

# سورة البروج

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۲ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ۝۱

برجوں والے آسمان کی قسم، برج کا معنی ہے قلعہ لغوی معنی ہے ظہور۔  
تبرجت المرأة وہ عورت پر آمد ہو گئی۔ قلعہ بھی بالکل نمایاں ہوتا ہے (عموما پہاڑیوں پر قلعے بنائے جاتے تھے اس لئے اس کو برج کہا جاتا ہے۔ عطیہ عونی نے بروج کا ترجمہ کیا ہے وہ محل جہاں چوکیدار متعین ہوں۔ عین میں حدیث معراج کی تفصیل میں آیا ہے کہ پھر بیت معمور تک مجھے اٹھا کر لجا گیا یعنی ساتویں آسمان پر کعبہ کے مقابل سورہ تطفیت میں وہب بن منبہ کا قول گزر چکا ہے کہ ساتویں آسمان میں ایک مکان ہے جس کو سفید مکان کہا جاتا ہے وہاں مومنوں کی ردھیں جمع ہوتی ہیں۔ یا بروج سے مراد آسمان کے دروازے ہیں کیونکہ اترنے والے دروازوں سے ہی نکلتے اور برآمد ہوتے ہیں۔ فلاسفہ کے اتباع میں عوام کا بھی یہ خیال ہو گیا ہے کہ وہی (یعنی فرضی) طور پر آسمان کو ۱۲ حصوں پر تقسیم کر لیا گیا ہے ہر حصہ کو برج کہتے ہیں جس میں ثوابت (غیر متحرک) تارے تو رہتے ہی ہیں اور سیدے بھی آتے رہتے ہیں اور ثوابت کے اجتماع سے جو صورت بن گئی ہے وہی اس کا نام رکھ دیا گیا جیسے حمل (بکری کا بچہ) ثور (بیل) جوزام (جڑواں بچہ) وغیرہ مگر یہ قول سچ ہے اس خیال کی بنا اس امر پر ہے کہ آسمان کی حرکت دوائی ہے ہر سیارہ فلک میں ہموار رفتار سے چلتا ہے (تیرتا ہے) آسمانوں میں غیر متحرک ستارے موجود ہی نہیں ہیں کہ ان کے مجموعہ کے لحاظ سے آسمان کے ایک خاص حصہ کو برج کہا جاسکے۔ اللہ کے کلام میں بے دین فلسفیوں کی اصطلاح مراد نہیں ہو سکتی۔ اس لئے آسمان کے مہوم حصوں کو برج نہیں کہا جاسکتا۔ برج کی لفظی ساخت تو ظہور کے معنی پر دلالت کر رہی ہے اور اصطلاحی حصہ آسمان محض وہی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بروج سے مراد بڑے بڑے ستارے ہیں کیونکہ وہ بالکل نمایاں ہیں۔ یہ قول حسن مجاہد اور قتادہ کا ہے۔

وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ۝۲

یعنی روز جمعہ کی قسم یا ہر اس شاہد کی قسم جو حق کی شہادت دے۔

وَشَاهِدٍ

وَمَشْهُودٍ ۝۳

اور یوم عرفہ کی قسم یا ہر اس چیز کی قسم جس کی شہادت سچا شاہد دیتا ہے۔ یہ امور عظمت والے ہیں اس لئے اللہ نے ان کی قسم کھائی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یوم موعود۔ یوم قیامت ہے اور مشہود یوم عرفہ اور شاہد روز جمعہ یوم جمعہ میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اگر ٹھیک اس ساعت میں کوئی مومن بندہ اللہ سے کسی بھلائی کی دعا کرتا ہے تو اللہ اسکی دعاء قبول فرماتا ہے اور جس شر سے پناہ مانگتا ہے اللہ اس شر سے لو سکو بچا لیتا ہے رواہ احمد والترمذی۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے اس کا راوی صرف موسیٰ بن عبیدہ ہے اور موسیٰ ضعیف ہے۔ طبرانی نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت ابومالک اشعری کی روایت سے ایسی ہی حدیث بیان کی ہے اس میں اتنا زائد ہے کہ یوم جمعہ کو اللہ نے ہمارے لئے مخصوص فرمادیا ہے اور صلوٰۃ و سہلی عصر کی نماز ہے۔

یوسف بن مرہان نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ شاہد محمد ﷺ ہیں اللہ نے فرمایا ہے وَجَعَلْنَا بَيْتَكَ عَلٰی

ہولاء شہید۔ اور مشہود سے مراد روز قیامت ہے اللہ نے فرمایا ذَالِکَ یَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لِّہِ النَّاسُ وَذَالِکَ یَوْمٌ مَّشْہُودٌ۔ اس قول پر تکرار لازم آئے گی یوم موعود اور یوم مشہود دونوں ایک ہی ہونگے۔ بعض لوگوں نے کہا شاید اعمال نامہ لکھنے والے فرشتے ہیں اور مشہود آدمی ہے۔ حسین بن فضل نے کہا شاید سے مراد ہے یہ امت اور مشہود سے مراد ہیں باقی اقوام اللہ نے فرمایا ہے لَتَكُونُوا شَہِدَاءَ عَلٰی النَّاسِ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللہ نے سعید بن جبیر سے اس آیت کی مراد پوچھی تو سعید نے فرمایا شاید اللہ اور مشہود ہم ہیں آیت کَفٰی بِاللّٰہِ شَہِیْدًا سے اس پر روشنی پڑتی ہے۔ بعض نے کہا اعضاء انسانی شاید ہیں اللہ نے فرمایا یَوْمٌ یَّشْہَدُ عَلَیْہِمُ اَلْسِنَتُہُمْ وَاَیْدِیْہُمْ وَارْجُلُہُمْ بعض کے نزدیک شاید انبیاء اور مشہود محمد رسول اللہ ﷺ ہیں اللہ نے فرمایا وَاِذَا خَذَ اللّٰہُ بَیِّنَاتٍ مِّنَ النَّاسِ فَاشْہِدُوْا وَاَنَامَ عَنْکُمْ مِّنَ الشَّہِیْدِیْنَ۔ میں کہتا ہوں اگر آیت کی تفسیر میں کسی حدیث کا ورود صحیح طور پر ثابت ہو جائے تو پس وہی تفسیر معین ہے ورنہ تخصیص کی کوئی وجہ نہیں بلکہ شاید سے مراد بالحق اور مشہود سے ہر مشہود بالحق مراد ہوگا کوئی ہو اللہ نے فرمایا شَہِدَ اللّٰہُ اَنَّهُ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ وَالْمَلٰئِکَةُ وَاُولَیِّ الْعِلْمِ پس شاید اللہ بھی ہے ملائکہ بھی اعمال نامے لکھنے والے فرشتے بھی انبیاء بھی رسول اللہ ﷺ بھی تمام مومن خصوصاً امت محمدیہ بھی اور اس امت میں سے خصوصیت کے ساتھ علماء بھی اور وہ لوگ بھی جو مقدمات کے فیصلے کرنے اور حدود قائم کرنے کے لئے جی شہادت دیتے ہیں۔ اور مشہود ہے کلمہ توحید انبیاء کی صداقت اور تبلیغ رسالت انسان کے اعمال اور ہر کلمہ حق جو کسی سچے شاہد نے کہا ہو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا گواہوں کی عزت کرو اللہ انہی کے ذریعہ سے حقوق کو برآمد کرتا اور مظالم کو دفع فرماتا ہے رواہ الخطیب وابن عساکر بسند ضعیف عن ابن عباس رضی اللہ عنہما۔

قَتِلَ یہ جواب قسم ہے مگر یہ قول ضعیف ہے کیونکہ قسم کا جواب بغیر لام کے بہت کم آتا ہے اس لئے زیادہ مناسب یہ ہے کہ قسم کا جواب محذوف قرار دیا جائے جس کی تعیین آئندہ کلام سے ہو رہی ہے یعنی میں قسم کھاتا ہوں کہ کفار قریش ملعون ہیں جیسے اصحاب الاخذ و الملعون تھے۔

اَصْحٰبُ الْاِخْذِ وَذِی النَّارِ ملعون تھے خند قول والے یعنی آگ والے۔ حضرت صہیبؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گزشتہ اقوام میں یمن میں ایک بادشاہ تھا اس کے پاس ایک جادوگر تھا جادوگر جب بوڑھا ہو گیا تو اس نے بادشاہ سے کہا میں تو بوڑھا ہو گیا اس لئے کوئی لڑکا میرے پاس بھیج دیجیئے کہ میں اس کو سحر سکھا دوں، بادشاہ نے ایک لڑکا اس کے پاس جادو سکھنے کے لئے بھیج دیا لڑکے کے راستہ میں ایک درویش پڑتا تھا لڑکا درویش کے پاس جاتا تھا اور اس کی باتیں سنتا تھا تو اس کی باتیں اس کو پسند آتی تھیں چنانچہ جادوگر کے پاس جانے میں درویش کے پاس راستہ میں بیٹھ جانے کی وجہ سے دیر ہو جاتی تھی ساحر اس کو مارتا تھا اور جادوگر کے پاس سے واپسی میں بھی لڑکا اس درویش کے پاس بیٹھ جاتا اور اس کی باتیں سنتا تھا اس لئے گھر پہنچنے میں بھی دیر ہو جاتی تھی گھر والے بھی اس کو مارتے تھے لڑکے نے درویش سے اس بات کی شکایت کی۔ درویش نے کہا جب تم جادوگر کے پاس پہنچا کر تو اس سے کہ دیا کرو کہ مجھے گھر والوں نے روک لیا تھا اس لئے دیر ہو گئی اور گھر پہنچا کرو تو گھر والوں سے کہدیا کرو کہ مجھے جادوگر نے روک لیا تھا اس لئے دیر ہو گئی غرض لڑکا اس طرح کرتا رہا (ایک روز) جب راستہ میں جا رہا تھا تو دیکھا کیا ہے کہ ایک بڑے جانور (درندے) نے لوگوں کا راستہ روک رکھا ہے لڑکا کہنے لگا آج میں آزمائش کرونگا کہ درویش افضل ہے یا جادوگر یہ سوچ کر پتھر لے کر کہنے لگا اے خدا اگر درویش کا معاملہ جادوگر کے معاملہ سے تجھے زیادہ محبوب ہے تو اس جانور کو قتل کر دے تاکہ لوگ راستہ پر چلنے لگیں یہ دعا کر کے لڑکے نے پتھر مارا اور جانور مر گیا لوگ راستہ چلنے لگے اور لڑکے نے جا کر درویش سے یہ بات کہدی، درویش نے کہا بیٹے اب تو مجھ سے افضل ہے تیرا معاملہ اس حد تک پہنچ چکا ہے جیسا تو دیکھ رہا ہے عنقریب تو مصائب میں مبتلا ہوگا مصائب میں مبتلا ہو کر کہیں میرا نام نہ بتا دینا۔ اس کے بعد وہ لڑکا مادر زاد اندھوں اور کوڑھیوں کا اور لوگوں کے امراض کا (کامیاب) علاج کرنے لگا۔ ایک بار بادشاہ کے کسی ہم نشین نے لڑکے کی یہ شہرت سن لی وہ نابینا ہو گیا تھا لڑکے کے پاس بہت سے تحفے لے کر پہنچا اور کہا اگر تو مجھے اچھا کر دیا تو یہ سب تحفے تیرے لئے ہیں۔ لڑکے نے کہا میں شفا کسی

کو نہیں دیتا اللہ شفا دیتا ہے اگر تو اللہ کو اور اللہ سے دعا کرنے کو مان لے گا تو اللہ تجھے شفا عطا فرما دیگا وہ ایمان لے آیا اللہ نے اس کو شفا دے دی وہ (بیٹا ہو کر) بادشاہ کے پاس پہنچا اور (نا بیٹا ہونے سے پہلے) جیسا بیٹھتا تھا جا کر بیٹھ گیا۔ بادشاہ نے پوچھا یہ بیٹائی کیسے لوٹ آئی ہم نشین نے کہا میرے مالک نے لوٹا دی۔ بادشاہ نے کہا کیا تیرا کوئی مالک میرے علاوہ اور بھی ہے ہم نشین نے کہا وہ میرا بھی رب ہے اور تیرا بھی، بادشاہ نے اس کو قید کر دیا اور برابر دکھ دیتا رہا۔ یہاں تک کہ اس لڑکے کا پتہ بتا دیا۔ لڑکے کو لایا گیا بادشاہ نے اس سے کہا میرے بیٹے تیرے سحر کی حالت اب اس حد تک پہنچ گئی کہ مادر زادہ نا بیٹا اور کوڑھی کو اچھا کرنے لگا لڑکے نے کہا میں کسی کو شفاء نہیں دیتا اللہ ہی شفاء دیتا ہے بادشاہ نے اس کو بھی گرفتار کر لیا اور اتنا دکھ دیا کہ بلا آخر اس نے درویش کا پتہ بتا دیا۔ درویش کو بلایا گیا اور اس سے کہا گیا اپنے مذہب سے باز آ۔ درویش نے انکار کر دیا بادشاہ نے اس کے وسط سر پر آزار کھو کر دو فلکڑے کرادیا۔ پھر لڑکے کو بلوایا گیا اور کہا اب بھی اپنے دین سے باز آ لڑکے نے انکار کیا۔ بادشاہ نے اپنے چند آدمیوں کو بلوا کر حکم دیا اس لڑکے کو فلاں فلاں پہاڑ کے اوپر لیجاؤ اور چوٹی پر پہنچ کر اگر یہ اپنا دین ترک کر دے تو خیر ورنہ اس کو نیچے پھینک دو۔ لوگ اس کو پہاڑ پر لے گئے لڑکے نے دعا کی اُٹھی مجھے ان کی شر سے بچا جس طرح تو چاہے۔ یک دم پہاڑ میں زلزلہ آ گیا سب گر گئے لڑکا پھر چلتا چلتا بادشاہ کے پاس پہنچ گیا بادشاہ نے پوچھا تیرے ساتھیوں کا کیا ہوا لڑکے نے کہا اللہ نے مجھے ان سے بچالیا۔ بادشاہ نے پھر لڑکے کو چند آدمیوں کے حوالے کر کے حکم دیا اس کو لیجا کر کسی کشتی میں بٹھا کر سمندر میں لیجاؤ اگر یہ اپنے مذہب سے توبہ کر لے تو خیر ورنہ سمندر میں پھینک دو۔

لوگ لڑکے کو لے گئے لڑکے نے دعا کی اُٹھی جس طرح تو چاہے مجھے ان سے بچالے (طوفان کی وجہ سے) کشتی الٹ گئی، سب ڈوب گئے اور لڑکا چلتا چلتا پھر بادشاہ کے پاس پہنچ گیا بادشاہ نے ساتھ والوں کی کیفیت دریافت کی لڑکے نے کہا اللہ نے مجھے ان سے بچالیا (ان کو ڈوب دیا) پھر کہنے لگا جب تک میرے کہنے کے موافق تو عمل نہیں کریگا مجھ کو قتل نہیں کر سکتا بادشاہ نے پوچھا وہ کیا بات ہے لڑکے نے کہا ایک میدان میں لوگوں کو جمع کرو اور مجھے کسی لکڑی کے ستون سے باندھ کر لٹکا دو پھر میری ترکش سے ایک تیر لے کر کمان کے چلے میں رکھ کر بسم اللہ رب الغلام کہ کر تیر مجھ پر چھوڑ دو اگر ایسا کرو گے تو مجھے قتل کر سکو گے حسب مشورہ بادشاہ نے لوگوں کو ایک میدان میں جمع کیا لڑکے کو لکڑی کی تہ سے باندھ کر لٹکا دیا اور اسی کی ترکش سے ایک تیر لے کر کمان کے چلے میں رکھ کر بسم اللہ رب الغلام کہ کر مارا فوراً لڑکے کی لپٹی میں تیر پیوست ہو گیا اور لڑکا مر گیا یہ دیکھ کر لوگوں نے تین بار کہا ہم اس لڑکے کے رب پر ایمان لائے کچھ آدمیوں نے بادشاہ سے جا کر کہا دیکھیے جس بات کا آپ کو اندیشہ تھا وہی واقع ہو گئی۔ سب لوگ لڑکے کے رب پر ایمان لے آئے۔

بادشاہ نے کوچوں کے دہانے پر خندق کھودنے کا حکم دیا خندق میں کھودی گئیں تو ان میں لکڑیاں بھر کر آگ لگا دی اور حکم دے دیا جو شخص اپنے مذہب سے نہ پھرے اس کو خندق میں ڈال دو لوگ حکم کی تعمیل کرنے لگے آخر ایک عورت بھی آئی جس کے پاس چھوٹا بچہ تھا عورت خندق میں گرنے سے کچھ جھجکی لیکن بچہ نے کہا اماں ثابت قدم رہ بلاشبہ تو حق پر ہے۔ (صحیح مسلم) عطارؒ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے ایسا ہی قصہ نقل کیا ہے جس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ بھی بیان کیا کہ نجران (علاقہ یمن) میں حمیری بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ تھا جس کا نام یوسف ذونواس بن شریل تھا۔ یہ واقعہ حضرت رسول خدا ﷺ کی ولادت مبارک سے سترہ سال پہلے کا ہے اس زمانہ میں کوئی نبی نہ تھا اور اس لڑکے کا نام عبد اللہ بن تامر تھا۔ محمد بن اسحاقؒ نے وہب بن منبہ کے حوالے سے لکھا ہے ذونواس نے بارہ ہزار آدمی جلادے پھر ارباط (جسٹی) نے یمن فتح کر لیا اور ذونواس بھاگ کر مع گھوڑے کے سمندر میں کھس گیا اور ڈوب گیا۔ کلبیؒ نے بیان کیا کہ ذونواس نے عبد اللہ بن تامر کو قتل کیا تھا۔

محمد بن عبد اللہ بن ابی بکر الصدیقؓ نے بیان کیا کہ حضرت عمر بن خطاب کے زمانے میں کوئی نہر کھودی گئی تھی تو دیکھا گیا کہ سر کے زخم پر عبد اللہ بن تامر ہاتھ رکھے ہوئے ہے جب ہاتھ کو زخم سے ہٹایا جاتا تھا تو خون ابل پڑتا تھا اور جب ہاتھ کو چھوڑ

دیا جاتا تھا تو ہاتھ لو کر اپنی جگہ پہنچ جاتا تھا اور لوہے کی ایک مہر بھی عبد اللہ کی انگلی میں پڑی تھی جس میں دبی اللہ لکھا تھا۔ حضرت عمر کو اس کی اطلاع پہنچی تو آپ نے لکھ بھیجا کہ عبد (یعنی عبد اللہ) اور اس کی آنکھوں بھی کو اسی حالت پر رہنے دو جس حالت میں تم نے اس کو ملا ہے۔

أَصْحَابُ الْآخِذُودِ کے متعلق کچھ دوسری روایت بھی آئی ہیں لیکن قوت میں مسلم کی روایت کے ہم پلہ کوئی نہیں۔ اس لئے ناقابل التفات ہیں۔

ذَاتِ الْوَقُودِ ⑤ بھڑکتی ہوئی یہ آگ کی صفت ہے جو کثرت التہاب کی وجہ آگ کی بڑائی کو ظاہر کر رہی ہے۔ الف لام جہنی ہے۔

ربیع بن انس کا قول ہے جن مومنوں کو آگ میں پھینکا گیا تھا آگ کے مس کرنے سے پہلے ہی اللہ نے ان کی روحوں کو قبض کر لیا تھا اور اس طرح (جلنے سے) ان کو محفوظ رکھا تھا اور خندق کے کناروں پر بیٹھے ہوئے کافروں کو آگ کے شعلوں نے خندق سے نکل کر جلادیا تھا۔

إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ⑥ یعنی جب خندقوں کے کناروں کے پاس کرسیوں پر وہ لوگ بیٹھے ہوئے تھے۔ مجاہد۔ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ⑦ اور وہ مسلمانوں کے عذاب کو دیکھ رہے تھے یعنی

انکی غفلت کی حالت میں مومنوں پر عذاب نہیں ہو رہا تھا۔ یا یہ مطلب ہے کہ بادشاہ کے پاراجا کر شہادت دے رہے کہ فلاں فلاں شخص کے متعلق جو دیوٹی کی گئی تھی اس میں کوئی کوتاہی اس نے نہیں کی۔ یا یہ مطلب ہے کہ قیامت کے دن جبکہ انکی زبانیں اور ہاتھ پاؤں شہادت دیں گے وہ خود مومنوں کو عذاب دینے کے شاہد ہونگے۔

وَمَا نَقْمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ کے اور کوئی ناگواری نہ تھی کہ مومنوں کا ایمان اللہ پر تھا۔ اَنْ يُؤْمِنُوا بِقَعْمُوا کا مفعول ہے۔ اور چونکہ نَقْمُوا ماضی ہے اس لئے یُؤْمِنُوا (مضارع) بھی ماضی کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ مومنوں کی طرف سے کسی کمال شرف اور ذاتی محاسن کا کوئی ایسا مظاہرہ نہ تھا جس کو کافروں نے اپنی جہالت اور بد بختی کی وجہ سے مذکورہ عذاب کا موجب قرار دیا ہو بلکہ (مومنوں کی بری بات یہ تھی کہ) وہ اللہ پر ایمان لے آئے تھے۔

الْعَزِيزُ ⑧ ایسا غالب جو اتنا باقدار ہے کہ اس کے عذاب سے اندیشہ کیا جاتا ہے۔ الْحَمِيدُ ⑨ ایسا مستحق حمد محسن کہ اس سے ثواب کی امید کی جاتی ہے۔

الَّذِينَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ⑩ وہ خدا کہ صرف اسی کی حکومت زمین اور آسمان اور ان دونوں کے درمیان ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اللہ ہی کو مرکز بیم و امید ثابت کرنے کے لئے یہ جملہ فرمایا گیا۔ اللہ نے اپنے یہ اوصاف اس لئے بیان فرمائے تاکہ مومنوں کے ایمان کی حقانیت اور ان کو ثواب کا استحقاق ثابت ہو جائے اور کافروں کا باطل پرست ظالم ناحق کوش اور مستحق لعنت و عذاب ہونا ظاہر ہو جائے۔

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ⑪ یہ جملہ گزشتہ جملہ کے لئے تذلیل ہے یُؤْمِنُوا کے مفعول سے حال ہے یا شُہُود سے حال ہے اور مَا نَقْمُوا کا جملہ معترضہ ہے۔ مطلب یہ کہ اللہ ہر چیز کا مشاہدہ رکھتا ہے اس لئے ہر شخص کے اچھے برے عمل کا بدلہ لادینگا۔

إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ عورتوں کو عذاب دیا۔ عذاب دینے والوں میں اصحاب الاخدود بھی تھے اور دوسرے لوگ بھی اس میں شامل ہیں مومن ہوں یا کافر ہر حال مومنوں کو انہوں نے دکھ دیا ہو۔ اسی طرح المؤمنین اور المؤمنات کا لفظ ان لوگوں کو بھی شامل ہے جن کو اصحاب الاخدود نے جلایا تھا اور وہ مومن بھی اسمیں داخل ہیں جن کو کوئی شخص دکھ پہنچائے۔

لَحْدًا يَكُونُوا فِيهِمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ

آخرت میں انھی لوگوں کے لئے جہنم کا عذاب ہے یعنی وہ عذاب آخرت کے مستحق ہیں۔ یہ قول اس بات کے متافی نہیں کہ اگر عذاب دینے والے مومن ہوں تب بھی ان کی مغفرت نہیں ہوگی۔ یہ بھی احتمال ہے کہ الَّذِينَ فَتَنُوا سے صرف کافر ہی مراد ہوں کیونکہ اس وقت صرف حیثیت ایمان عذاب دینے کی علت ہوگی مطلب یہ ہوگا کہ جن کافروں نے اہل ایمان کو ان کے ایماندار ہونے کی وجہ سے عذاب دیا ان کے لئے عذاب جہنم ہے اور

وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلْوَدَّيْنِ ①

جتنے کا عذاب ہے یہ پہلے جملہ کی تاکید ہے (یعنی اس سے بھی وہی عذاب دوزخ مراد ہے جو پہلے جملہ میں مذکور ہے)

یاد دنیا میں جتنے کا عذاب ان کو پہونچے گا، کیوں کہ اکثر یہی ہوتا ہے کہ جو دوسرے کے لئے کواں کھودتا ہے خود اس میں گر جاتا ہے پہلے گزر چکا ہے کہ خندقوں کے کناروں پر بیٹھے ہوئے کافر بھی آگ کے لپیٹ میں آکر جل گئے۔ اور ذوات اس سمندر میں ڈوب گیا۔ ان الَّذِينَ فَتَنُوا سے گویا اس مفروضہ سوال کا جواب دیدیا گیا کہ اللہ نے اصحاب الاخذ وادور ان جیسے لوگوں کے ساتھ کیا کیا۔

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ

یعنی نیکوکار مومنوں کے لئے

لَهُمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ

ایسی جنتیں ہیں جن کے نیچے دریا جاری ہیں۔

ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيْرُ ②

یہ ہی بڑی کامیابی ہے دنیا اور دنیا کی ہر چیز اس کے مقابلہ میں حقیر ہے۔

اِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيْدٌ ③

بٹپش سخت گرفت یعنی تمہارے مالک کی پکڑ بہت سخت ہے جسکو دفع کرنا ممکن نہیں۔

اِنَّهٗ هُوَ يُبَدِّلُ وَيُعِيْدُ ④

یعنی آغاز تخلیق وہی کرتا ہے اور دوبارہ تخلیق بھی وہی کریگا اس کے سوا کوئی الہ نہیں کہ اس کی گرفت کو دفع کرنا ممکن ہو سکے۔ یا یہ مطلب کہ کافروں کی دنیا میں ابتدائی گرفت بھی وہی کرتا ہے اور آخرت میں بھی وہی پکڑ کریگا۔

وَهُوَ الْغَفُوْرُ

اور وہی مومنوں کے گناہ معاف کرنے والا ہے۔

اَلْوَدُوْدُ ⑤

وہی اپنے فرماں برداروں کا محبت اور محبوب ہے۔

ذُو الْعَرْشِ

عرش کا مالک ہر چیز پر قابو رکھنے والا۔

الْمَجِيْدُ ⑥

بزرگی والا۔ اللہ کی بزرگی کا معنی ہے اس کی ذات و صفات کی عظمت اس کا واجب الوجود ہونا اس کی قدرت و حکمت کا کامل ہونا۔ منزہ اور کسائی کی قرأت میں اَلْمَجِيْدُ بکسرہ دال آیا ہے اس وقت یہ عرش کی صفت ہوگی عرش انوار حسن کی جلوہ گاہ ہے تجلیات رحمانیہ سے اس کو خصوصیت حاصل ہے یہی اس کی عظمت ہے۔

فَعَالٌ لِّمَآ يُرِيْدُ ⑦

وہ جو کچھ چاہتا ہے کرتا ہے اس کو کوئی عاجز کرنے والا نہیں نہ اس کو اس کی مراد سے کوئی روک سکتا ہے اِنَّهٗ هُوَ يُبَدِّلُ وَيُعِيْدُ پورا جملہ معترضہ ہے جو اللہ کی ستائش کو ظاہر کر رہا ہے اور اس سے یہ امر واضح ہو رہا ہے کہ مومنوں کے ساتھ اللہ مودت و مغفرت کا برتاؤ کرنے والا ہے اور کافروں کو طرح طرح کے عذاب دینے والا ہے۔

هَلْ اَتٰكَ حَدِيْثُ الْجُنُوْدِ ⑧

استفہام تقریری ہے یعنی تمہارے پاس آچکا ان کافروں کا قصہ جنہوں نے انبیاء کے خلاف جتنے جتنے کئے تھے۔

فِرْعَوْنُ وَثَمُوْدُ ⑨

یہ اَلْجُنُوْد سے بدل ہے یا جنود محذوف ہے یعنی فرعون اور ثمود کی فوجوں کا قصہ تمہارے پاس آچکا ہے کہ ان کو ڈبو کر ہلاک کر دیا گیا ایک (نبی) پیچ سے ان کا دم نکل گیا پھر انکو دوزخ میں داخل کر دیا گیا۔ تم اپنی قوم کی اس تکذیب پر صبر کرو اور ان کو اس عذاب سے ڈراؤ جو ان جیسے کافروں پر پہلے پہونچ چکا ہے۔

بَلِّغِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي كُذِّبٍ ﴿٦﴾ بلکہ تمہاری قوم کے یہ کافر تو نزول عذاب کے گزشتہ اقوام اور سابق امتوں کے مقابلہ میں زیادہ مستحق ہیں انھوں نے تو گزشتہ اقوام کی ہلاکت کے قصے سن بھی لئے اور ان کی بربادی کے نشانات بھی دیکھ لئے اسکے باوجود یہ قرآن کی تکذیب میں اس قدر منہمک ہیں کہ بچھلے کافر تکذیب انبیاء میں اتنا اہماک نہیں رکھتے تھے حالانکہ گزشتہ آسمانی کتابیں اعجازی نہیں تھیں اور قرآن کی عبادت بھی معجزہ ہے۔ تکذیب میں تنوین تعظیم ہے یعنی بڑی تکذیب۔

بعض اہل تفسیر کا قول ہے کہ اس جگہ بنی کلام سابق سے رخ پھرنے کے لئے نہیں بلکہ ابتدائیہ ہے جس کا معنی ہے۔ لیکن۔ اور جملہ استدراکیہ ہے جس کا ربط جواب قسم سے ہے اور درمیانی تمام جملے معترضہ ہیں۔ مطلب اس طرح ہو گا لیکن یہ کافر تو تکذیب میں گھرے ہوئے ہیں۔ بنی تکذیب میں ظریفیت اعتباری ہے (حقیقی نہیں۔ تکذیب نہ تو زمان ہے نہ مکان) گویا وصف تکذیب کافروں کو اس طرح ہر طرف سے گھرے ہوئے ہے جیسے مکان یا زمان اپنے اندر کی چیز کو گھیر لیتا ہے۔

وَاللَّهُ مِنْ ذُرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿٧﴾ اور اللہ ان کو آگے پیچھے سے گھرے ہوئے ہے اللہ کا محیط ہونا باحاطہ ذاتیہ ہے لیکن یہ احاطہ بلا کیف ہے۔ محیط کا محاط سے قرب اور اس پر قابو ضرور اس احاطہ کے لئے لازم ہے پس اللہ ان کے حالات سے بخوبی واقف ہے اور ان کے انتقام لینے پر قابو رکھتا ہے ممکن نہیں کہ اس کی گرفت سے یہ لوگ باہر ہو سکیں۔

بَلِّغِ هَؤُلَاءِ تَمَجِيدٌ ﴿٨﴾ بزرگی اور شرف والا تمام کتابوں میں عالی مرتبہ۔ یکتا بے مثال جس کی عبارت بھی اعجازی ہے اور معنی بھی۔ اس جملہ کا بَلِّغِ الَّذِينَ كَفَرُوا سے معنوی ربط ہے مطلب یہ کہ کافروں کی طرف سے تکذیب قرآن میں حقانیت کا شائبہ بھی نہیں قرآن کی تکذیب تو وہ شخص کر ہی نہیں سکتا جسکو عبادت و معنی کا کچھ بھی شعور ہو۔

فِي كُذِّبٍ مُحِيطٌ ﴿٩﴾ طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے لوح محفوظ کو سفید موتی کا بنایا ہے اس کے صفحات سرخ یا قوت کے قلم نور کا اور تحریر نور کی ہے ہر روز کے تین سو ساٹھ لمحات میں اللہ پیدا کرتا، رزق دیتا موت اور زندگی عطا کرتا عزت اور ذلت دیتا اور جو کچھ چاہتا ہے کرتا ہے۔

بعثیؓ نے سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ سر لوح پر لکھا ہوا ہے اللہ اکیلا ہے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا دین اسلام ہے محمد ﷺ اس کے رسول اور بندے ہیں جو اللہ پر ایمان رکھے گا اللہ کے وعدہ کی تصدیق کریگا اور اس کے پیغمبروں کا اتباع کریگا اللہ اسکو جنت میں داخل کریگا۔ لوح محفوظ سفید موتی کی ہے اس کا طول اتنا ہے جتنا زمین سے آسمان اور عرض اتنا ہے جیسے مشرق سے مغرب اس کے دونوں کنارے موتی اور یا قوت کے ہیں اور (اول آخر کے) دونوں پٹھے یا قوت سرخ کے اس کا قلم نور کا اور تحریر نور کی ہے وہ عرش سے وابستہ ہے اس کی جڑ ایک فرشتہ کی گود میں ہے۔ مقاتل نے کہا لوح محفوظ عرش کے دائیں طرف ہے۔

محفوظ لوح کی صفت ہے لوح شیطانوں سے اور کمی بیشی سے محفوظ ہے اسی لئے اس کو لوح محفوظ کہا جاتا ہے۔ یہ ام الكتاب بھی ہے اسی سے الکتاب (یعنی قرآن) کو نقل کیا گیا ہے۔ نافع کی قرأت میں محفوظ آیا ہے اس وقت یہ قرآن کی صفت ہوگی اللہ نے فرمایا ہے اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَآنَا لَهُ لَحَافِظُونَ اس لئے ممکن نہیں کہ اس میں کسی دوسری عبادت کا الحاق کر دیا جائے اللہ خود اس کا محافظ ہے اور اس کی عبارت بھی اعجازی ہے نہ اس میں رد و بدل ممکن ہے نہ کچھ حذف کر دیتا۔ رافضی کہتے ہیں کہ غیر قرآن کو قرآن کے ساتھ ملا دیا گیا ہے اور بقدر دس پاروں کے حذف کر دیا گیا ہے اس لئے چالیس کے بجائے تیس رہ گئے اور یہ تیس بھی بگڑے بگڑائے ہیں پس ان پر آیات بَلِّغِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي كُذِّبٍ وَاللَّهُ مِنْ ذُرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿٩﴾ محفوظ پڑیگی۔

واللہ اعلم۔ سورۃ البروج ختم ہوئی۔ بعونہ ومنہ تع۔



## سورة الطارق

یہ سورت مکی ہے اس میں ۷ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

کلبی نے کہا ابو طالب رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کچھ روٹی اور دودھ پیش کیا۔ آپ ﷺ بیٹھے کھا رہے تھے کہ ایک تار اٹوٹا جس کی چمک سے وہاں کی ہر چیز روشن ہو گئی ابو طالب نے گھبرا کر کہا یہ کیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ تارا (کسی شیطان کے) مارا گیا تھا اور یہ قدرت خدا کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے۔ ابو طالب کو یہ سن کر تعجب ہوا اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ①  
پکڑنے والا۔ عرف عام میں رات کو آنی والا۔ پھر استعمال میں نمودار ہونے والے کو بھی طارق کہہ لیا جاتا ہے۔ اس جگہ الطارق مجمل ہے تشریح اگلی آیت میں کی گئی۔

وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ②  
تارے ٹوٹنے کے فوائد چند در چند ہیں شیطانوں کو مار کر نکالنا۔ آسمان کی سجاوٹ (نشان قدرت دکھا کر) بندوں کو ڈرانا وغیرہ پس ممکن ہے کہ اسی امر کی عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے استفہام کا استعمال کیا گیا ہو (اور اگر استفہام کو تعظیم کے لئے نہ قرار دیا جائے تو بہر حال کلام مجمل ہو گا جس کی تشریح آئندہ آیت میں ہے)

النَّجْمِ الثَّاقِبِ ③  
آلنجم کوئی تارہ۔ الف لام جنسی ہے۔ یا کوئی ٹوٹنے والا جو شیطانوں کے مارا جاتا ہے (اس وقت بھی الف لام جنسی ہو گا) الف لام عمدی ہے اور ثریا مراد ہے یہ قول ابن زید کا ہے۔ عرب ثریا کو النجم کہتے ہیں۔ یا زحل مراد ہے۔ زحل چونکہ بلند ہے اس لئے اس کو النجم الثاقب کہا گیا پرندہ اگر لو نچاڑ کر بہت بلندی پر پہنچ جائے تو عرب کہتے ہیں قد ثقب اس قول کی صحت یونانی حکماء کے اس خیال پر مبنی ہے کہ زحل ساتویں آسمان میں ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ الثاقب کا معنی ہے چمکدار جگمگاتا ہوا (کیونکہ ثقب کے معنی ہے سوراخ کرنا ہوا) ٹوٹنے والا اپنی روشنی سے تاریکی میں سوراخ کر دیتا ہے۔ روشنی تاریکی کے پار ہو جاتی ہے۔ مجاہد کا یہی قول ہے۔

إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ④  
ابن عامر۔ عاصم اور حمزہ کی قرات میں لَمَّا مسمیہ کی تشدید کے ساتھ آیا ہے اور بنی ہذیل کے محاورہ میں لَمَّا استثنائیہ آتا ہے۔ اس صورت میں لَمَّا نافیہ ہو گا۔ ترجمہ اس طرح ہو گا نہیں ہے کسی حالت میں کوئی نفس مگر اس پر نگران موجود ہے۔ دوسرے اہل قرات نے لَمَّا بغیر تشدید کے پڑھا ہے اس وقت لَمَّا کو محققہ کہا جائیگا اصل میں لَمَّا (حرف مشبہ یا لفعل) تھا ان کا اسم محذوف صمیر ہے۔ لَمَّا میں لام تاکید دی ہے اور ناکو مزید تاکید کیلئے ذکر کیا گیا (یعنی ماموصولہ نہیں نہ نافیہ ہے)

مطلب اس طرح ہو گا کہ حقیقت یہ ہے کہ ہر نفس انسانی پر بلا شک و شبہ رب کی طرف سے کوئی نگران مقرر ہے جو اس کے اعمال کی نگرانی کرتا اور ہر نیکی بدی کو احاطہ کے ساتھ لکھ لیتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے یہ فرمایا یہ نگران ملائکہ میں سے ہیں۔ بعض نے حافظ کا ترجمہ نگہبان کیا ہے یعنی ہر شخص کا ایک نگہبان موجود ہے جو آفات سے اس کی حفاظت رکھتا ہے اور جب اس کی مدت زندگانی اور رزق کی تکمیل ہو چکتی ہے تو وہ مرنے جاتا ہے حافظ سے مراد مفہوم جنسی ہے ایک حافظ ہو یا زیادہ

(گویا حافظ سے صیغہ اسم فاعل مذکر مفرد مراد نہیں بلکہ نگرانی یا نگہبانی رکھنے والی شخصیت مراد ہے خواہ وہ ایک ہو یا چند ہوں) اب اس آیت میں اور آیت وان علیکم لحافظین میں کوئی تضاد نہیں رہا (اگرچہ مذکورہ بالا آیت میں حافظ صغیہ مفرد ہے اور موخر الذکر آیت میں حافظین بصیغہ جمع ہے) یا یہ مراد ہے کہ حافظ تو خدا ہے اور حفاظت کرنے والے (ملائکہ) اسی کے حکم سے نگرانی رکھتے ہیں پس فرشتوں کے عمل کی اللہ کی طرف نسبت کر دی گئی۔ دونوں قرأتوں پر یہ جملہ جواب قسم ہے۔

ابن ابی حاتم نے عکرمہ کا قول نقل کیا ہے کہ کہ ابواسد (مشہور پہلوان) جانور کے کچے چمڑے پر کھڑا ہو کر کہتا تھا اے کرہ جو محمد ﷺ کو ایذا دے گا اس کے لئے اتنا انعام ہے۔ ابواسد یہ بھی کہتا تھا کہ محمد ﷺ کہتے ہیں جنم کے کارندے انیس ہیں۔ دس کے لئے تو میں کافی ہوں باقی نو سے تم نمٹ لیتا۔ اس پر ذیل کی آیت نازل ہوئی۔

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مَخْرَجَ خُلُقِهِ ⑤  
فناء سببی ہے نگرانی فرشتوں کا وجود (اور ہر چھوٹے بڑے عمل کے اندراج کا اندیشہ) اس امر کا سبب ہے کہ آدمی اپنے حالات پر غور کرے تاکہ اپنے تخلیقی احوال سے دوبارہ تخلیق کی صحت پر استدلال کر سکے اور اس کے لئے اللہ اور رسول کو ماننا ان کے احکام پر چلنا اور ممنوعات سے اجتناب رکھنا لازم ہو جائے وسم میں من ابتدا یہ اور ما استفہامیہ ہے اور وسم تخلیق پورا جملہ نظر کا مفعول ہے (یعنی مادہ تخلیق کی حالت پر غور کرے کہ اسکو کس چیز سے پیدا کیا گیا) اس استفہام کے جواب میں خود ہی فرمایا۔

خُلُقٍ مِّن مَّا ⑥  
اسکو پانی یعنی منی سے پیدا کیا اس سے مراد وہ مخلوط نطفہ ہے جو عورت اور مرد کے پانی سے مل کر بنتا ہے۔

دَارِقِ ⑦  
کودنے والا دافق اسم فاعل ہے پانی کی طرف دافق کی نسبت مجازی ہے یا اسم فاعل بمعنی اسم مفعول ہے جیسے عیشیہ راضیہ میں راضیہ (پسند کرنے والی) کا معنی مرضیہ (پسندیدہ) ہے دافق کا معنی ہی یکدم بہنا۔ اسوقت ماء کی طرف دافق کی اسناد حقیقی ہوگی۔

يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ⑧  
صلب پشت صراح میں ہے صلب کا معنی ہے مضبوط۔ مضبوطی کی وجہ سے ہی (اعضاء انسانی میں سے) پشت کو صلب کہا جاتا ہے۔ اس جگہ صلب سے مراد ہے مرد کی پشت۔ الترائب عورت کے سینہ کی ہڈیاں۔

قاموس میں ہے۔ ترائب سینہ کی ہڈیاں یا وہ ہڈیاں جو دونوں طرف ہنسی کی ہڈیوں سے ملی ہوئی ہیں یا وہ ہڈیاں جو چھاتیوں اور ہنسیوں کے درمیان ہیں یا سینہ کے دائیں بائیں جانب کی چار چار پسلیاں یا دونوں ہاتھ دونوں ٹانگیں اور دونوں آنکھیں یا ہار ڈالنے کی جگہ۔ بیضادی میں ہے کہ چوتھے ہضم کے جوہر اعلیٰ سے نطفہ بنتا ہے اور تمام اعضاء سے ہجج کر آتا ہے۔ دونوں خضیوں رگوں کا جال نطفہ کی قرار گاہ ہے۔ نطفہ کی پیدائش میں سب سے بڑا مددگار دماغ ہوتا ہے۔ اسی لئے جماع کی زیادتی سے دماغی ضعف بہت پیدا ہو جاتا ہے تولید نطفہ کے لئے دوسرا نمبر حرام مغز کا ہے حرام مغز پشت (کے مردوں) کے اندر ہوتا ہے اس کی بکثرت شاخیں سینہ کی ہڈیوں تک پھیلتی ہیں ظروف منی سے زیادہ قرب صلب اور ترائب کو ہی ہوتا ہے اسی لئے خصوصیت کے ساتھ آیت میں انہی دونوں کا ذکر کیا گیا ہے۔

إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ⑨  
انہ میں ضمیر خالق کی طرف لوٹتی ہے خالق کو لفظ مذکور نہیں ہے مگر خُلُقِ مِّن مَّا سے اس کا مفہوم سمجھ میں آرہا ہے مطلب یہ کہ انسان کے مرنے کے بعد اس کو دوبارہ پیدا کرنے پر خالق یقیناً قدرت رکھنے والا ہے۔ کذا قال قتادہ۔

کیونکہ اول تخلیق دوبارہ تخلیق کے امکان کو بتا رہی ہے جس نے پہلی بار پیدا کیا اس کی قدرت کا انکار درست نہیں جبکہ ایک منجر صادق جس کی صداقت معجزات سے ثابت ہے۔ خالق کے وجود قدرت کی اطلاع بھی دے رہا ہے۔  
یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ ⑩  
یعنی انسان کو اس روز دوبارہ پیدا کیا جائیگا جس روز پوشیدہ اعمال اور مخفی عقائد اور دلوں کو مٹائی جائیگا۔

میں چھپی باتیں ظاہر ہو جائیں گی۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ ہر راز کو ظاہر کر دیگا پوشیدہ راز چروں پر نمودار ہو جائے گا۔

فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ﴿١١﴾ جب منکر قیامت آدمی دوبارہ پیدا ہو جائیگا تو اس کے پاس نہ اپنی ذاتی قوت ایسی ہوگی جس کی وجہ سے عذاب سے بچ سکے نہ کوئی ایسا مددگار ہوگا جو مدد کر کے عذاب سے بچالے۔

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ﴿١٢﴾ بارش والے آسمان کی قسم (رجع لوٹنا) بارش کو رجع کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ہر سال بارش لوٹ لوٹ کر آتی ہے۔ آسمان صاحب رجع ہے یعنی آسمان کے جس حصہ سے ستارے حرکت شروع کرتے ہیں ۲۴ گھنٹہ میں یا ایک مہینہ میں یا ایک سال بھر میں اسی مقام پر آجاتے ہیں۔

وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٣﴾ اور شکاف والی زمین کی قسم سبزہ پیدا ہونے اور چشمتے پھوٹنے سے اور بعض دوسری وجوہ سے زمین میں شکاف پیدا ہوتے ہیں۔

إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ ﴿١٤﴾ بلاشبہ قرآن حق و باطل کا فیصلہ کرنے والا ہے اور وہ کھیل اور دل لگی نہیں ہے بلکہ واقعی حقیقت ہے قرآن کا تقاضا ہے کہ اس کو پڑھنے اور سننے والا پڑھنے اور سننے کے وقت دل لگی اور مزاح میں مبتلا نہ ہو بلکہ قلبی خشوع سے اس کی طرف متوجہ ہو۔

إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴿١٥﴾ اہل مکہ اللہ کے رسول سے مکاری کرتے ہیں۔ باطن کے خلاف اظہار کرتے ہیں یا یہ مطلب کہ رسول اللہ ﷺ کے کام کو بگاڑنے اور نور حق کو بجھانے کی ہر تدبیر کرتے ہیں۔

وَإَكِيدُوا كَيْدًا ﴿١٦﴾ اور میں بھی پوشیدہ تدبیر کرتا ہوں۔ اللہ کی تدبیر کا معنی یہ ہے کہ اللہ ان کو ڈھیل دیتا رہتا ہے اللہ کی طرف سے ڈھیل دینے کا ان کو پتہ نہیں چلتا یا یہ مطلب کہ ان کے فریب کی سزا آخرت میں ان کو دوں گا۔

فَقَهِّلِ الْكُفْرَانَ ﴿١٧﴾ تم بھی ان کو مہلت دو یعنی ان سے انتقام لینے میں مشغول نہ ہو یا بد دعا کر کے ان کے ہلاک کئے جانے کی فوری طلب نہ کرو۔ اول مطلب پر آیت قال والی آیت سے منسوخ قرار دی جائیگی۔

أَمْهَلَّهُمْ ﴿١٨﴾ یہ حکم مہلت کی تاکید ہے مَهَّلَ (باب تفعیل) (باب افعال) میں لفظ کا تغیر محض تحسین لفظی یا تسکین کے لئے ہے۔

رُويْدًا ﴿١٩﴾ کسی قدر۔ رُويْدًا یعنی قدرے مہلت دینا۔ یاروید۔ ارواد کی تصغیر ہے اس میں تصغیر تر خیم ہے یعنی حروف ذوائد حذف کرنے کے بعد تصغیر کی گئی ہے اسکا مادہ رود ہے رود آہستہ حرکت کرنا رادت الريح ہوا آہستہ آہستہ چلی۔

بغیر تصغیر کے اس کا استعمال عربی میں نہیں آیا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ کی طرف سے یہ گرفت کی دھمکی ہے چنانچہ بدر کی لڑائی میں اللہ نے ان کو پکڑ لیا۔

(سورۃ الطارق ختم ہوئی بعونہ وحمده)

## سورۃ الاعلیٰ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۹ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿۱﴾  
اپنے مالک برتر کے نام کو پاک رکھو یعنی اس کے نام میں نہ کوئی الحاد کرو نہ کسی دوسرے پر اس کے نام کا اطلاق کرو یا تنزیہ اسم رب سے مراد ہے کہ تعظیم و احترام کے ساتھ اللہ کا نام لو اور اپنی طرف سے اس کا کوئی نام مقرر نہ کرو بلکہ وہی نام لو جو اللہ نے اپنی کتاب میں ذکر کئے ہیں یا اپنے پیغمبر کی زبانی ظاہر فرمائے ہیں۔ بعض علماء کا قول ہے کہ اس آیت میں اسم سے مراد ذات مسمیٰ ہے جیسے آیت مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ اسْمِئْتُمْوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاءُكُمْ میں اسماء سے مراد مسمیٰ ہیں۔

بعض علماء کے نزدیک لفظ اسم زائد ہے مراد یہ ہے کہ زبان سے اپنے رب کی پاکی بیان کر دو اور بے دین لوگ جو رب کی صفات بیان کرتے ہیں ان سے اللہ کا پاک ہونا ظاہر کرو۔ اس تقدیر پر آیت میں تسبیح قولی کا امر ہو گا۔ اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو بغوی نے اپنی سند سے بحوالہ حضرت ابن عباسؓ نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى پڑھ کر کہا سبحان ربی الاعلیٰ (گویا رسول اللہ ﷺ نے سمجھا کہ آیت میں تسبیح قولی کا حکم دیا گیا ہے۔ اسی لئے تکمیل حکم کرتے ہوئے سبحان ربی الاعلیٰ فرمایا)

کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ آیت میں ہر تنزیہ کا حکم ہے زبانی ہو یا عملی یا اعتقادی۔ تخصیص قولی کی کوئی وجہ نہیں۔ حدیث سے بھی قول کے ساتھ تنزیہ کو مخصوص کر لینے کی کوئی دلیل مستفاد نہیں ہوتی بلکہ تسبیح کی ایک خاص صورت یعنی زبان سے قولی تسبیح کرنا اور دل سے اس کے موافق عقیدہ رکھنا جو لفظ تسبیح کا ایک محتمل معنی ہے مراد ہے بغیر تائید قلبی کے لفظی تسبیح تو ناقابل اعتبار ہے۔ بغوی نے کہا کہ اس آیت میں (بقول حضرت ابن عباسؓ) نماز کا حکم ہے (کیونکہ آیت کی تشریح میں) آپ ﷺ نے فرمایا صل بامر ربک الاعلیٰ اپنے رب برتر کے حکم سے نماز پڑھو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ نماز میں زبان سے تسبیح پڑھنا مراد ہو کیونکہ سورۃ الحاقہ میں حضرت عقبہ بن عامرؓ کی روایت سے ہم نے حدیث بیان کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اس کو تم اپنے سجود میں (داخل) کر لو۔ حضرت حذیفہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھتے تھے۔ حضرت ابن مسعودؓ سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے۔ رکوع اور سجود کی تسبیحات کا مسئلہ ہم الحاقہ میں بیان کر چکے ہیں یہاں دوبارہ ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

الَّا غَلٰی رَبِّکِ صَفَتِہٖ فَعَلَ تَسْبِیْحَکِ عِلَّتِہٖ اَوْ دَجَّ شَانِ رَبِّکِ بَرْتَرِیۡہٗ اَللّٰہُ کِی شَانِ کَارِ سَائِیۡ عَقْلِہٖ سَہٗ اَوْرَءُ ہُو نَاوَرِ  
اس کا اقتدار و تسلط اجازت نہیں دیتا کہ اس کے خود مقرر کردہ ناموں کے علاوہ کوئی اور نام اس کا رکھا جائے اس کی شان کی برتری کا تقاضا ہے کہ بے دینوں اور کج فہموں کے بیان کردہ لوصاف سے اس کو پاک سمجھا جائے۔

اَلَّذِیۡ خَلَقَ  
جس نے (ہر چیز کو) پیدا کیا مفعول کے عموم کو بتانے کے لئے خلق کا مفعول حذف کر دیا گیا  
یعنی اس نے تمام جو اہر (مستقل وجود رکھنے والی چیزیں جیسے آسمان زمین تمام عناصر و ملائکہ اور حیوانات نباتات اجاد وغیرہ) اور اعراض

(مستقل وجود نہ رکھنے والی چیزیں جیسے مختلف رنگ شکل ہیئت آواز تمام کیفیات اور مقادیر وغیرہ) اور انسان کے تمام اعمال پیدا کئے۔

فَسَوِّی ۝ یعنی پھر اس نے ہر چیز کے اجزاء متناسب اور متوازن بنائے یا یہ مطلب ہے کہ جن ناقابل تصور منافع اور مصالح کے پیش نظر اس نے بنانا چاہا ٹھیک ویسا ہی بنادیا یہ معنی ہے کہ نظام کائنات کا جیسا تقاضا تھا ویسا ہی اس نے بنادیا۔ اسی بناء پر کہا گیا ہے کہ جیسا بنادیا گیا اس سے بہتر ممکن ہی نہیں یعنی نظم کائنات کے تقاضے کے مطابق کوئی تخلیق موجودہ تخلیق سے بہتر ممکن نہیں۔

وَالَّذِیْ قَدَّرَ کسائی کی قرأت میں قَدَّرَ بغیر تشدید کے آیا ہے یعنی وہ ہر ممکن پر قادر ہے۔ مشہور قرأت تشدید وال کے ساتھ ہے۔

بغویؒ نے لکھا ہے کہ دونوں کا معنی ایک ہی ہے یعنی اللہ نے اپنی مشیت کے مطابق تمام چیزوں کے اجناس انواع افراد مقادیر احوال افعال رزق اور مدت بقاء کو مقرر کر دیا۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آسمان وزمین کی آفرینش سے پچاس ہزار برس پہلے ساری مخلوق کے مقدرات کو مقرر فرمادیا تھا اس وقت اس کا عرش پانی پر تھا۔ رواہ مسلم۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ہر چیز مقدر ہے یہاں تک کہ فہم کی نارسائی اور ہوشیاری بھی۔ رواہ مسلم۔

فَھَدٰی ۝ یعنی خیر ہو یا شر جس غرض کے لئے اللہ نے پیدا کیا اسی کار استہ بنادیا۔ مجاہد نے کہا انسان کو اچھائی برائی اور سعادت و شقاوت کا راستہ بنادیا اور حیوان کو چر اگا ہوں کا۔ مقاتلؒ اور کلبیؒ نے کہا نہ کر کو مونث سے جفتی کا طریقہ بنادیا۔ یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ اللہ نے اشیاء کے منافع پیدا کئے اور انسان کو ان کے حاصل کرنے کا طریقہ بنادیا۔

سدی نے کہا محکم مادر کے اندر بچہ کے رہنے کی مدت مقرر کر دی اور باہر نکلنے کا راستہ اسکو بنادیا۔ یا یہ معنی ہے کہ اللہ نے جسکو ہدایت کرنا چاہا اسکو ہدایت کر دی اور جسکو گمراہ کرنا چاہا اس کو گمراہ کر دیا اور کلام اس طرح تھا فَھَدٰی واضل واضل کو

۱۔ یونانی فلاسفہ اور متکلمین اسلام اس امر پر متفق ہیں کہ سارا عالم جو اہر اور اعراض سے بنا ہے اہل کلام جو اہر کو اعیان کہتے ہیں۔ فلاسفہ کہتے ہیں کہ جو چیز اپنے خارجی وجود اور تحقق میں دوسرے کی تابع نمودہ جو ہر ہے اور تابع ہو تو عرض ہے مثلاً درخت پتھر جانور وغیرہ اپنی ایک ہستی رکھتا ہے اور اپنی ہستی میں کسی کا تابع نہیں اور رنگ شکل وغیرہ اعراض ہیں ان کی اپنی ہستی کوئی مستقل نہیں بلکہ رنگین کے اندر رنگ اور مشکل کے اندر شکل کی ہستی ہی رنگ اور شکل کی ہستی ہے۔ متکلمین کہتے ہیں کہ جو چیز اپنا مستقل مکان رکھتی ہے اور خیر میں دوسرے کی تابع نہیں وہ عین ہے ورنہ عرض۔ فلاسفہ کے نزدیک اللہ کے علاوہ ہر چیز ممکن بالذات ہے لیکن قدیم بالغیر آسمان کا مادہ اور صورت خاص جو اس وقت ہے ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گی اگرچہ علت العلل یعنی واجب بالذات کی محتاج اور معلول ہے اسی طرح عالم عناصر کا مادہ اور صورت مطلقہ قدیم بالغیر ہے پس واجب اس عالم کی علت ہے لیکن غیر ارادی۔ خالق نہیں ہے یعنی عدم سے وجود میں لانے والی نہیں ہے عالم کبھی معدوم نہ تھا کہ اسکو موجود کیا جاتا جس طرح آگ حرارت کی اور سورج شعاعوں کی اور ہاتھ کی حرکت کنبی کی حرکت کی علت ہے لیکن حرارت کا وجود آگ کے وجود سے اور شعاعوں کا وجود سورج کے وجود سے اور حرکت مفتاح کا وجود حرکت دست کے وجود سے موخر نہیں۔ ذاتی تقدم و تاخر ہے زمانی تقدم و تاخر نہیں لیکن اہل کلام اور جہور اہل اسلام حسب نص قرآنی بالاجماع قائل ہیں کہ ہر چیز حادث ہے یعنی پہلے نہ تھی۔ ہر چیز کو نیست سے ہست کرنا اور عدم سے وجود میں لانا اللہ ہے وہ علت نہیں ہے بلکہ خالق ہے اس کائنات کا مادہ اور صورت سب کچھ ہالک الاصل اور قانی ہے عدم مطلق کے بعد انکا وجود ہوا۔ اہل اسلام میں فرقہ قدریہ کا خیال ہے کہ انسان اپنے اعمال کا خود خالق ہے اگر خود خالق نہ تو سزا جزا کا مستوجب بھی نہیں ہو سکتا اشاعرہ کا قول ہے کہ اللہ ہر چیز کا خالق ہے انسانی عمل خواہ اچھا ہو یا برا وہ بھی خدا ہی کی مخلوق ہے انسان کا سب ہے اور کسب اختیار کی وجہ سے وہ سزا جزا کا مستوجب قرار پاتا ہے۔ حضرت مولفؒ کے قول میں اسی طرف اشارہ ہے کہ خلق کے مفعول کا حذف اشاعرہ کے قول کی تائید کر رہا ہے۔

حذف کر دیا کیونکہ آیت یُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ میں یُضِلُّ آگیا ہے (قرینہ موجود تھا اس لئے اس جگہ اضلال کو ذکر کرنے کی ضرورت نہ تھی)

یعنی وہ سبزہ اگایا جسکو چوپائے چرتے ہیں۔

پھر سبزی کے بعد اس کو خشک اور ریزہ ریزہ کر دیا۔

آخوٰی ۵ سیاہ یہ غُشَاء کی صفت ہے۔ بعض علماء نے مردئی سے حال قرار دیا ہے یعنی گھاس کو گہری سبزی کی وجہ سے اس نے سیاہ سبزی مائل بنا دیا۔

سُنِّقِرُكَ فَلَا تَنْسَى ۶ ہم یقیناً تم سے پڑھوائیں گے تم (جبرائیل کی قرأت) نہیں بھولو گے چنانچہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ نہیں بھولے۔ مراد یہ ہے کہ جس طرح جبرائیل کی زبانی ہم نے قرآن نازل کیا اسی طرح تمہارے دل میں ہم اسکی قرأت الہام کر دیں گے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ اصل لفظ فلا تنس (بصیغہ نہی) ہے سین کے بعد الف کی زیادتی فواصل آیات کی رعایت سے کر دی گئی حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن کی نگہداشت کرو۔ قسم ہے اس کی جس کی ہاتھ میں میری جان ہے جس طرح اونٹ اپنے زانو بند سے چھوٹ کر بھاگتا ہے قرآن (اگر اس کی طرف سے غفلت کی جائے تو) اس سے بھی زیادہ تیزی سے نکل جائے والا ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ سے بھی اس طرح کی روایت آئی۔ (مسلم و بخاری) حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ صاحب قرآن کی حالت اس شخص کی طرح ہے جو زانو بند ہا ہوا اونٹ رکھتا ہے اس کی نگہداشت کرتا رہتا ہے تو روکے رکھتا ہے اور کھول دیتا ہے تو وہ بھاگ جاتا ہے۔ حضرت سعد بن سعدؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص قرآن پڑھ کر بھلا دیتا ہے وہ قیامت کے دن اللہ کے سامنے کوڑھی ہو کر جائیگا۔ ابو داؤد و دارمی۔

إِلَّا مَا يَنْشَاءُ اللَّهُ ۷ مگر جس کا فراموش کیا جانا اللہ چاہے گا وہ تم کو فراموش ہو جائیگا۔ تفسیر جمہور کے موافق اس سے مراد قرآن کا وہ حصہ ہے جس کی تلاوت بھی منسوخ ہو گئی اور حکم بھی جیسے آیت مَا تَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِخْهَا مِنْ فَرَمَاءِ ہے۔ انشاء (فراموش کر دینا) بھی نسخ ہی کی قسم ہے اس تشریح کی بناء پر آیت میں دو طرح کا معجزہ ہے۔

(۱) نسیان بالکل نہ ہونا۔ باوجودیکہ نسیان انسان کے فطری عوارض میں سے ہے۔

(۲) آئندہ ہونے والی چیز کی پہلے سے خبر دینا (یہ کل تفصیل اس صورت میں ہوگی جب فَلَا تَنْسَى کو فعل منفی قرار دیا جائے) لیکن اگر اس کو صیغہ نہی کہا جائے (اور آخر کے الف کو زیادہ قرار دیا جائے) تو استثناء کا معنی یہ ہوگا کہ قرآن کی یادداشت اپنی طاقت کے موافق واجب ہے لیکن اگر خدا ہی فراموش کر دینا چاہے تو آدمی معذور ہے۔

إِنَّهُ يُعَلِّمُ الْجَهْدَ وَمَا يَخْفَى ۸ بے شبہ اللہ ظاہر قول و فعل کو بھی جانتا ہے اور پوشیدہ گفتار و اطوار کو بھی۔ یعنی ظاہر باطن دونوں سے واقف ہے تم جبرائیل کے ساتھ لو پچی آواز سے پڑھتے ہو اور اس قرأت کا سبب یعنی اندیشہ نسیان (دل میں) پوشیدہ ہوتا ہے۔ دونوں خدا کو معلوم ہیں۔

اس سے آگے ہمارے پیش نظر نسخہ میں ایک حدیث نام تمام مذکور ہے جو موجودہ الفاظ میں بالکل بے معنی ہے لکھا ہے۔ حتیٰ يتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم باولها مخافة ان ينساها فانزل الله تعالى سُنِّقِرُكَ فَلَا تَنْسَى - وفی اسنادہ جوہر ضعیف جدا و کذا قال مجاهد والکلبی الخ ظاہر ہے کہ حتیٰ محکم کا تعلق کسی پہلے کلام سے ہے جو سو کاتب کی وجہ سے لکھنے سے رہ گیا اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم پورے کلام کا مفہوم نقل کر دیں جسکو شیخ ابن کثیر نے نقل کیا ہے۔ حضرت جبرائیل جب وحی لے کر آتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے نازل کردہ کلام پڑھتے تھے تو رسول اللہ ﷺ قرأت جبرائیل کے دوران میں ہی جو کچھ جبرائیل سے سنتے اس کو شروع ہی سے پڑھتے جاتے تھے تاکہ پہلی آیت نہ بھول جائیں اس پر اللہ نے آیت سُنِّقِرُكَ فَلَا تَنْسَى نازل فرمائی اس صورت میں اس آیت کا مفہوم وہی ہوگا جو آیت لَا تَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِخْهَا مِنْ فَرَمَاءِ کا ہے۔

وَنَبِّئَنَّاكَ لَئِیْسَ بِیَسْرَى ۝ یعنی ہم تم کو توفیق دینگے تمہارے لئے اعمال جنت کو آسان کر دیں گے اور اعمال جنت میں سے نزول کے مطابق قرآن کی قرات اور اسکی یادداشت اور اسکے مطابق عمل بھی ہے (اس لئے اس کی توفیق بھی ہم ہی دینگے) جملہ مذکورہ کے الفاظ میں کچھ الٹ پھیر ہے اصل کلام نِیْسَرِ الْیَسْرَى لَکَ (ہم تمہارے لئے آسانی پیدا کر دیں گے) تھا۔ کلام کی ساخت الٹنے سے مضمون میں مبالغہ ہو گیا اصل کلام میں سہولت مطلوب تھی اور رسول اللہ ﷺ طالب الٹنے کے بعد سہولت طالب ہو گئی اور رسول مطلوب (جیسے آدمی رزق کا طالب ہے اور رزق مطلوب لیکن اگر رزق کا ملنا یقینی اور ضروری ہو تو کہا جاتا ہے تمہارا رزق تم کو ڈھونڈتا پھر تا ہے) میں کہتا ہوں کہ خالص محبوبیت کی یہی شان ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یَسْرَى (سے مراد) اچھا عمل ہے بعض علماء نے کہا آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہم تم کو آسان اور صحیح شریعت کی توفیق دینگے۔ فَذْکَرْدُ فاسمی ہے یعنی جب قرآن اور شریعت کو ہم نے تمہارے لئے آسان کر دیا تو اسکے ذریعے سے دوسرے نیکو بدایت کرو۔ اِنْ تَفْعَلِیْ الَّذِیْ کَرْدِی ۝ گزشتہ حکم مضمون جزاء پر دلالت کر رہا ہے اس لئے اس شرط کو جزاء کی ضرورت نہیں۔ بعض علماء کا قول ہے کہ بار بار نصیحت کرنے کے باوجود بعض لوگوں کے ایمان لانے سے مایوس ہونے کے بعد پھر (حکم تذکیر کے بعد) اس جملہ شرطیہ کو لانے سے غرض یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی جان کو دکھ میں نہ ڈالیں اور ان بے ایمانوں کی حالت پر افسوس نہ کریں جیسا کہ دوسری آیت میں آیا ہے وَمَا اَنْتَ عَلَیْہِمْ بِجَبَّارٌ (آپ ایمان لانے پر ان کو مجبور کرنے والے نہیں ہیں) بعض عالموں نے کہا ہے یہ بظاہر شرطیہ کلام ہے لیکن حقیقت میں بے ایمانوں کی مذمت اور نصیحت کے اثر آفریں ہو نیکا اظہار ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وعظ و نصیحت اور امر و نہی اس وقت واجب ہے جب اس کی اثر آفرینی کا گمان ہو اسی لئے اعراض کرنے والے سے رخ گردانی کا حکم دیا گیا ہے۔

بعض لوگوں نے کہا کہ شرط کا ایک ٹکڑا محذوف ہے اصل اس طرح تھا نصیحت کرو خواہ نصیحت فائدہ رساں ہو یا نہ ہو جیسے سَرَ اِیْلَ تَفِیْکُمْ الْحَرَّۃَؓ میں وَالْبَرْدَ محذوف ہے۔

سَیِّدٌ کَرَمٌ یَّخْشٰی ۝ یہ فائدہ اٹھانے والے کا ذکر ہے یعنی جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے وہی نصیحت اندوز اور منفعت گیر ہوگا۔ کیونکہ وہی نصیحت پر غور کریگا اور اللہ کے عذاب کے ڈر سے عمل کریگا۔

وَيَتَجَنَّبُهَا الْاَشْقٰی ۝ اور کافر نصیحت سے گریز کریگا۔ اَلْاَشْقٰی سے مراد ہر کافر کیونکہ مومن فاسق سے ہر کافر زیادہ بد نصیب ہوتا ہے (اور اَلْاَشْقٰی اسم تفہیل ہے) یکا بد نصیب ترین کافر مراد ہے اس وقت اَلْاَشْقٰی میں الف لام عہد ہوگا اور معین کافر یعنی ولید بن مغیرہ ہو یا عتبہ بن ربیعہ مراد ہوگا۔

الَّذِیْ یَصْلٰی النَّارَ الْکُبْرٰی ۝ جو جہنم کی آگیا آگ کے نچلے طبقہ میں داخل ہوگا۔ ثُمَّ لَا یَمُوتُ فِیْہَا وَلَا یَحْیٰی ۝ پھر اس میں نہ تو اسے موت آئے گی کہ مر کر عذاب سے چھوٹ جائے۔

لور نہ خوشگوار زندگی پائیگا۔ ثُمَّ لَا یَمُوتُ کا عطف یطیٰ پر ہے۔ نفس عذاب سے دوام عذاب زیادہ ہو لٹاک ہے اور زمانہ کے لحاظ سے بھی موخر ہے اس طرح شدت اور دوام دونوں لحاظ سے دوائی عذاب نفس عذاب سے مترانخی ہے اسی لئے ثم کا استعمال کیا گیا (جو کبھی ترانخی زمانی اور کبھی ترانخی مرتبہ پر دلالت کرتا ہے)

قَدْ اَفْلَحَ مَنْ تَذَكَّرٰی ۝ یعنی جس کا باطن شرک سے اور ظاہر نجاست سے اور مال زکوٰۃ نہ دینے کے میل سے اور دل یاد الہی کی غفلت سے اور ضمیر نفسانی عیوب سے اور اعضاء جسمانی گناہوں کے میل پکیل سے پاک ہو گیا وہ کامیاب (مطلب یہ کہ زکوٰۃ سے جس نے مالی کثافت کو دور کیا اور نماز سے ظاہری نجاست کو اور ذکر خداوندی سے دل کی کدورت کو اور نفس کو امراض نفسانیہ کی آلائش سے اور اعضاء جسم کو گناہوں کی گندگی سے وہی نجات پائیگا۔

وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّہٖ فَصَلٰی ۝ اور اپنے رب کی یاد کی اور نماز پڑھی۔ حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قَدْ اَفْلَحَ مَنْ تَذَكَّرٰی (یعنی) جس نے لا الہ الا اللہ کی شہادت دی اور اللہ کے شرکاء کو نکال باہر کیا اور

میرے رسول اللہ ہونے کی شہادت دی۔ اور ذکرِ اَسْمِ رَبِّہِ فَصَلَّی (کی تشریح میں) فرمایا یہ پانچ نمازیں اور ان کی نگہداشت واہتمام ہے۔

حنفیہ نے کہا ذکرِ اَسْمِ رَبِّہِ سے تکبیر تحریمہ مراو ہے اسی بناء پر احتلاف کے نزدیک تکبیر افتتاح کو وہ نماز کارکن نہیں قرار دیتے بلکہ شرطِ صلوٰۃ کہتے ہیں کیونکہ فصلّی میں فاء عطف ہے اور تعقیب کے لئے ہے اور عطف تعقیبی کا تقاضا ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ جدا جدا ہوں اور معطوف علیہ معطوف کے بعد آئے (اور جزء کل سے جدا نہیں ہوتا اس لئے تکبیر تحریمہ جزء صلوٰۃ نہیں)

شبہ : عام خاص کو شامل ہوتا ہے اس کے باوجود عام پر خاص کا عطف بالاتفاق درست ہے پس اسی طرح (کل جزء کو شامل ہوتا ہے) اور کل کا عطف جزء پر ہوتا ہے (اسلئے صلوٰۃ کا عطف تکبیر تحریمہ پر کر دیا گیا ہے)

جواب : خاص کا عطف عام پر کسی ادنیٰ نکتہ کے زیر اثر ہوتا ہے (مثلاً خاص کی اہمیت کو ظاہر کرنے کے لئے جیسے صلوٰۃ وسطیٰ کا عطف صلوٰۃ پر کیا گیا ہے یا خاص کے علوم مرتبہ کو بیان کرنے کیلئے جیسے جبر اکل کا عطف ملائکہ پر) اور کل کا عطف جزء پر نکتہ آفرین نہیں۔ نہ کلام عربی میں اسکی کوئی مثال ہے۔ اسی وجہ سے فرض نماز پر نفل کی بناء صحیح ہے اور نفل پر بھی نفل کی بناء درست ہے بلکہ ابوالیسر کا قول تو ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ فرض کی بناء نفل پر بھی درست ہے لیکن عام حنفیہ اس کو درست نہیں کہتے اور فرض پر فرض کی بناء کے بھی منکر ہیں۔

میں کہتا ہوں اگر تحریمہ کو شرط کہا جائے (تب بھی اس پر جواز بناء ضروری نہیں دیکھو نیت نماز کے لئے شرط ہے لیکن دو نمازیں ایک نیت سے صحیح نہیں اور وضو شرط صلوٰۃ ہے لیکن ابتداء اسلام میں ہر نماز کے لئے جدا وضوء کرنا واجب تھا۔ ہاں فرض پر نماز کی بناء جہاں ضرور صحیح ہے جیسے ظہر کی نماز میں اگر کسی نے بھول کر پانچ رکعتیں پڑھ لیں اور قعدہ کر لیا تو چھٹی رکعت ملا لے اور سجدہ سو کر لے یہ آخری رکعتیں نفل ہو جائیں گی۔

امام شافعی وغیرہ کے نزدیک تکبیر تحریمہ دوسرے ارکان صلوٰۃ کی طرح جزء نماز ہے کیونکہ جیسے دوسرے ارکان ضروری ہیں اسی طرح یہ بھی ضروری ہے یہی رکن ہونے کی علامت ہے۔ حنفیہ کا قول ہے کہ نماز کی تمام بیرونی شرائط کی نگہداشت قیام کے اتصال کی وجہ سے ہے ورنہ فی ذاتہ اور بجائے خود ان کی ضرورت نہیں اسی لئے بدن پر پاپکڑوں پر نجاست ہو یا واجب الستر حصہ بدن کھلا ہوا ہو یا زوال آفتاب نہوا ہو یا قبلہ کی طرف منہ نہ ہو اور اس حالت میں تکبیر تحریمہ کہ لی جائے مگر تکبیر کا آخری لفظ کہتے کہتے یہ مواعیل دور ہو جائیں مثلاً خفیف عمل کے ساتھ ستر عورت کر لے اور زوال ہو جائے اور قبلہ کی طرف منہ کر لے تو نماز درست ہو جاتی ہے (کیونکہ قیام صلوٰۃ کے ساتھ جس جزء تحریمہ کا اتصال ہے وہ صحیح شرائط کے ساتھ اور صحیح رخ پر ہوا) کافی میں لکھا ہے کہ ہمارے بعض (حنفی) علماء کے نزدیک تکبیر تحریمہ بھی رکن ہے۔

طحاوی کا ظاہر کلام یہی ہے اس قول پر نہ کورہ بالا تفریعات درست نہو گی۔

میں کہتا ہوں کہ.....

ممکن ہے کہ ذکرِ اسم رب سے مراد اذان اور اقامت ہو اس صورت میں تکبیر افتتاح کے رکن نہونے پر (اس آیت میں) کوئی دلیل نہ ہوگی۔ تَزَكُّیٰ اور ذِکْرُ اَسْمِ رَبِّہِ فَصَلَّی سے بعض علماء کے نزدیک صدقہ فطر اور تکبیرات عید اور نماز عید مراد ہے۔ عطاء کا یہی قول ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے بھی تَزَكُّیٰ کا ترجمہ تصدق کیا اور فرمایا جس نے صدقہ دیا پھر نماز پڑھی یہ فرمانے کے بعد آپؐ نے یہی آیت تلاوت فرمائی۔

نافع کی روایت ہے کہ عبد اللہ جب فجر کی نماز پڑھ لیتے یعنی عید کے دن۔ تو فرماتے نافع کیا صدقہ فطر دیدیا گیا اگر میں ہاں کہہ دیتا تو عید گاہ کو چلے جاتے اور نہ کہتا تو فرماتے اب دیدو بلاشبہ آیت قَدْ اَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذِکْرُ اَسْمِ رَبِّہِ فَصَلَّی اسی بارہ میں نازل ہوئی تھی۔ یہی قول ابوالعالیہ اور ابن سیرین کا ہے۔ بعض علماء نے کہا مجھے اس تفسیر کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوئی کیونکہ



یہ سورت مکی ہے اور مکہ میں نہ عید بھی نہ زکوٰۃ نہ صدقہ فطر۔ بغوی نے اس کے جواب میں لکھا ہے ہو سکتا ہے کہ آیت کا نزول وقوع حکم سے پہلے کا ہو دیکھو اَنْتَ حَلَّ بِهَذَا الْبَلَدِ والی سورت مکی ہے۔ مگر حل کا وقوع فتح مکہ کے دن ہو گا اسی طرح آیت سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبُرَ کا نزول مکہ میں ہوا تھا۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ اس وقت مجھے معلوم نہ تھا کہ کوئی جماعت پشت پھیر کر بھاگے گی لیکن بدر کی لڑائی ہوئی تو میں نے دیکھا کہ رسول ﷺ زرہ میں نہیں سماتے اور فرما رہے ہیں سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبُرَ۔

میں کہتا ہوں کہ.....

سَيَهْزِمُ تو مستقبل کا صیغہ ہے اس لئے خرابی نہیں ہوتی اگر نزول پہلے ہو گیا ہو (اور واقعہ کا وقوع مستقبل میں ہو گیا ہو) لیکن اس جگہ تو آیت ذکر اور صلی اللہ علیہ وسلم کے صیغہ ہیں یہاں تو وقوع سے پہلے کسی واقعہ کی نقل ممکن نہیں۔ بعض لوگوں نے کہا کہ صلوٰۃ سے مراد دعاء کا مسنون طریقہ یہی ہے کہ اول بھی اللہ کی ثناء کی جائے اور آخر میں بھی۔ حضرت فضالہ کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے ایک شخص حاضر ہو اور اس نے نماز پڑھی پھر (قعدہ اخیرہ کے بعد) کہا کہ اے اللہ مجھے بخندے اور مجھ پر رحم فرما حضور اکرم ﷺ نے فرمایا دعاء کرنے والے تو نے عجلت سے کام لیا جب تو نماز پڑھے اور (آخری قعدہ) میں بیٹھ جائے تو (اول) ان اوصاف کو بیان کر کے اللہ کی حمد کر جن کا وہ مستحق ہے اور مجھ پر درود پڑھ پھر اللہ سے دعا کر۔

راوی کا بیان ہے پھر ایک اور شخص آیا اور نماز پڑھی پھر (قعدہ اخیرہ میں) اللہ کی حمد کی اور رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھی حضور نے فرمایا اے نماز پڑھنے والے دعاء کر تیری دعاء قبول ہوگی۔ ترمذی۔ ابوداؤد اور نسائی نے اسی طرح کی روایت حضرت ابن مسعودؓ کی نقل کی ہے۔ حضرت ابن مسعود کا بیان ہے میں نماز پڑھ رہا تھا۔ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ بھی حضور کے ساتھ موجود تھے جب میں بیٹھ گیا تو میں نے اللہ کی شائستگی کی پھر رسول اللہ ﷺ کے لئے دعاء کی پھر اپنے لئے دعاء کی حضور ﷺ نے فرمایا مانگ تیرا سوال پورا ہو گا مانگ تجھے ملے گا۔ ترمذی۔

ہمارے شیخ اعظم یعقوب کرخی نے فرمایا آیت میں مدارج سلوک کی طرف اشارہ ہے۔

(۱) توبہ اور تزکیہ کی طرف قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى سے اشارہ ہے۔

(۲) زبانی، قلبی، روحی اور سری ذکر کی پابندی کی طرف وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ سے اشارہ ہے

(۳) مشاہدہ کے دوام کی طرف (فصلی) سے اشارہ ہے کیونکہ نماز اہل ایمان کی معراج ہے رسول ﷺ نے

ارشاد فرمایا میری آنکھ کے لئے منیٰ نماز میں کر دی گئی ہے۔ نسائی، احمد، حاکم، بیہقی

میں یہ کہتا ہوں کہ بڑی بڑی چیزیں کاواؤ کے ساتھ اور صلی کا فاء کے ساتھ عطف طریقہ ذکر کی اس ترتیب کو بتا رہا ہے جس کا تذکرہ حضرت محمد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہے۔ تزکیہ نفس کے ذیل میں مجدد صاحب نے مبتدی کے لئے اسم ذات یا نفی و اثبات کے ذکر کو معین کر دیا ہے اور فرمایا ہے کہ بغیر تزکیہ نفس کے نماز کا پورا فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔ پھر تجلیات ذاتیہ اور تجلیات کی ترقی کے لئے مجدد صاحب نے نماز کی تعین کی ہے (کہ نماز کے بغیر تجلیات ذاتیہ کا نہ حصول ہوتا ہے نہ ان میں ترقی)

بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿۱۶﴾

یعنی اے بد بختو تم نہ تزکیہ کرتے ہو نہ اللہ کی یاد کرتے ہو نہ نماز پڑھتے ہو بلکہ آخرت کی زندگی پر دنیوی زندگی کو ترجیح دیتے ہو۔

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ  
حالانکہ آخرت کی زندگی بہتر ہے اس میں بڑی بڑی لذتیں ہیں تمام کدورتوں سے خالی ہے  
سب سے بڑی نعمت اللہ کا دیدار، وصال اور رضامندی ہے جو آخرت میں حاصل ہوگی۔  
وَأَبْقَى ﴿۱۷﴾ اور وہ لازوال بھی ہے دنیوی زندگی ایسی نہیں۔

إِنَّ هَذَا یعنی یہ مضمون جو قدس سے چو بھی آیت تک مذکور ہے۔

۱۹  
۱۲

گزشتہ انبیاء کی آسمانی

کتابوں میں مذکور ہے یہ آیت تمام دینی امور کو حاوی ہیں تمام کتب کا خلاصہ یہی ہے۔ مجملہ آسمانی کتابوں کے ابراہیم اور موسیٰ کے صحیفے بھی تھے ان میں بھی یہی مضمون مذکور ہے۔ صُحُفِ اِبْرٰہِیْمَ وَ مُوسٰی ۱۸۔ الصُّحُفِ الْاُولٰی سے بدل بعض ہے۔ بزار نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت اِنَّ هٰذَا الْفٰی الصُّحُفِ الْاُولٰی نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ سب ابراہیم اور موسیٰ کے صحیفوں میں تھا۔ بعض اہل تفسیر نے کہا کہ اِنَّ هٰذَا میں اس تمام مضمون کی طرف اشارہ ہے جو اس سورت میں بیان کیا گیا ہے۔

بعض احتاف نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ نماز کے اندر فارسی زبان میں قرآن پڑھنا جائز ہے کیونکہ اللہ نے بقدر تیسیر قرآن پڑھنے کا نماز میں حکم دیا ہے پھر یہ بھی فرمایا کہ اِنَّ هٰذَا الْفٰی الصُّحُفِ الْاُولٰی اور اِنَّ الْفٰی زُبْرَ الْاَوَّلٰیٰ اور ظاہر ہے کہ قرآن کی یہ عربی عبارت تو گزشتہ آسمانی کتابوں میں نہیں تھی بلکہ اس عبارت کا مضمون تھا (پس جس زبان میں قرآن کا مضمون لیا کر دیا جائے اسکو نماز میں پڑھنا جائز ہوگا۔ گویا قرآن نام صرف معانی اور مضامین کا ہو ا عربی عبارت قرآن نہیں)

میں کہتا ہوں .....

حنفیہ کا یہ استدلال بے حقیقت ہے قرآن نام تو عبارت اور مضمون کے مجموعہ کا ہے دیکھو اللہ نے ارشاد فرمایا ہے قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا غَیْرِ ذٰی عِوَجٍ دوسری آیت ہے فَاتَّوٰا بِسُوْرَتَیْنِ بِتِلْکَ عبارت ہر سورت کی معجز ہے اس لئے مثلاً سے مراد ہے ترتیب عبارت میں مثل ہونا (یعنی کوئی ایسی سورت پیش کر دو جو طرز عبارت میں قرآن کی طرح ہو) اسی لئے اگر فارسی میں قرآن کا ترجمہ ہو تو بے وضوء اور بے غسل آدمی اسکو چھو سکتا ہے بلکہ جنب اور حائضہ کا اسکو پڑھنا بھی درست ہے رہا اس آیت میں مضمون کی طرف اشارہ یا آیت اِنَّ الْفٰی زُبْرَ الْاَوَّلٰیٰ میں ضمیر کا مضمون کی طرف لوثا تو یہ مجاز اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قرآن صرف مضمون کا نام ہو۔

حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس سورت یعنی سورۃ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّکَ الْاَعْلٰی سے محبت رکھتے تھے احمد۔ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (وترکی تین رکعتوں میں سے پہلی) دو رکعتوں میں سَبِّحْ اسْمَ رَبِّکَ الْاَعْلٰی اور قُلْ یٰۤاَیُّهَا الْکٰفِرُوْنَ پڑھتے تھے اور طاق رکعت (یعنی تیسری رکعت) میں قُلْ هُوَ اللّٰہُ اَحَدٌ اور قُلْ اَعُوْذُبِرِ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوْذُبِرِ النَّاسِ پڑھتے تھے۔ ابوداؤد۔ ترمذی، ابن ماجہ۔

حضرت ابی بن کعب کی روایت ابوداؤد اور ترمذی نے اور حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ابوداؤد، نسائی، احمد اور ابن ماجہ نے نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز وترکی تین رکعتیں پڑھتے تو پہلی رکعت میں سَبِّحْ اسْمَ رَبِّکَ الْاَعْلٰی اور دوسری میں قُلْ یٰۤاَیُّهَا الْکٰفِرُوْنَ اور تیسری میں قُلْ هُوَ اللّٰہُ اَحَدٌ پڑھتے تھے۔ حضرت نعمان بن بشیرؓ کی روایت ہے کہ عیدین اور جمعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سَبِّحْ اسْمَ رَبِّکَ اور هَلْ اَتٰکَ حَدِیْثُ الْغَاشِیَةِ پڑھتے تھے۔ مسلم۔ ابوداؤد نسائی اور ابن حبان نے بروایت سرہ بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی نماز میں سَبِّحْ اسْمَ رَبِّکَ اور هَلْ اَتٰکَ حَدِیْثُ الْغَاشِیَةِ پڑھتے تھے

فائدہ: مجدد صاحب نے فرمایا کہ جس طرح سورہ الم نشرح کی (مرتبہ) نزول میں قوی تاثیر ہے

اسی طرح مرتبہ عروج میں اس سورت کا بڑا اثر ہے۔ سورۃ الاعلیٰ ختم ہوئی۔ بعونہ ومنہ تعالیٰ

## سورة الغاشیہ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۶ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

هَلْ أَتَىكَ ۱ استفہام تقریری ہے یعنی بے شک آپ کے پاس آگئی۔

حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ۱ ایسی ساعت جس کی شدتیں اور ہولناکیاں ہر چیز پر چھا جائیں گی بعض لوگوں نے کہا

کہ الغاشیہ سے مراد آگ ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے وَتَغْشِي السَّمَاءَ وَجُوهَهُمُ النَّارُ لیکن الْغَاشِيَةُ کے بعد چونکہ صرف کافروں ہی کا ذکر نہیں بلکہ مومنوں کی حالت کا بھی بیان ہے اس لئے الْغَاشِيَةُ سے ساعت ہی مراد لینی صحیح ہے۔

دُجُوكَ ۲ تنوین کثرت کو ظاہر کر رہی ہے بہت چہرے یا تنوین مضاف الیہ کے عوض میں ہے یعنی کافروں کے چہرے

چہروں سے مراد ہیں، چہروں والے۔

كِيَوْمَئِذٍ ۳ اس روز۔ اس کا تعلق غاشیہ سے ہے یعنی غاشیہ کے دن بہت چہرے۔

خَاشِعَةً ۴ غم اور حقارت کی وجہ سے ذلیل۔

عَامِلَةً تَارِصَةً ۵ مشقت کرنے والے تھکے ہوئے یعنی دوزخ میں۔ نَصَبٌ کا معنی تھکنا۔ حسن بصری

نے فرمایا انھوں نے دنیا میں اللہ کے لئے کام نہیں کیا تو دوزخ میں اللہ نے ان سے مشقت لی اور طوق و زنجیر کا بار ڈال کر تھکا دیا قاعدہ کا بھی یہی قول ہے اور عوفی کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول آیا ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا وہ دوزخ میں اس طرح دھنس جائیگا۔ جس طرح اونٹ دلدل میں دھنس جاتا ہے۔

کلبیؒ نے کہا منہ کے بل ان کو دوزخ میں کھینچا جائیگا ضحاکؒ نے کہا دوزخ میں لوہے کے پہاڑ پر چڑھ جائیگا۔ بعض لوگوں نے کہا عَامِلَةً اور تَارِصَةً سے وہ بت پرست اور کتابی کافروں میں سے تارک الدنیا و رولش مراد ہیں جنھوں نے باطل مذہب کے موافق کام کئے اور دکھ اٹھائے اللہ ان کی اس ضلالت آگس کو شش کو قبول نہیں فرمائیگا اور قیامت کے دن ان کو دوزخ میں جانا ہوگا۔ یہ قول سعید بن جبیرؒ اور زید بن اسلمؒ کا ہے اور عطاءؒ نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف بھی اسی قول کی نسبت کی ہے۔ سدی اور عکرمہ نے کہا دنیا میں گناہوں کی مشقت کرنے والے اور آخرت میں دوزخ کا دکھ اٹھانے والے۔

تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً ۶ وہ گرم آگ میں داخل ہو گئے حضرت ابن عباسؓ نے کہا آگ تپائی جائیگی اور اللہ کے

دشمنوں پر اسکو بھڑکایا جائیگا۔

لَسْتُقَى مِنْ عَذَابِ الْآلِئَةِ ۷ ان کو کھولتے چشمے کا پانی پلایا جائیگا۔ ابن ابی حاتم نے سدی کا قول نقل کیا ہے کہ

الْآئِئَةُ کا معنی ہے گرمی کی آخری چوٹی پر پہونچا ہوا جس کے لوپر گرمی کی کوئی ڈگری نہ ہو۔ یسعی نے بحوالہ حسن بصری لکھا ہے کہ جس چیز کی گرمی آخری نمبر پر پہونچ جائے اور اس کے اوپر گرمی کا کوئی جواز نہ ہو تو عرب کہتے ہیں قَدَانِي حرہ اس چیز کی گرمی آخری حد تک پہونچ گئی۔ اسی لئے اللہ نے مِنْ عَذَابِ الْآئِئَةِ فرمایا بعض اقوال میں آیا ہے کہ ابتداء آفرینش سے جہنم اس چشمہ پر دیک رہی ہے اس لئے اس کی گرمی آخری نقطہ پر پہونچی ہوئی ہے۔ اہل تفسیر نے لکھا ہے دوزخی دوزخ میں پیاسے داخل ہو گئے تو ان کو کھولتے چشمہ کا پانی پلایا جائیگا۔ ایسا کھولتا ہو کہ اگر دنیا کے پہاڑوں پر اس کا قطرہ گجائے تو پہاڑ پکھل جائیں۔

لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ۸ ان کی خوراک ضریع کے علاوہ کچھ نہ ہوگی عبد اللہ بن احمدؒ

نے باسناد مہشل ضحاک کی روایت سے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ضریع ایک چیز ہے

ایلوے سے زیادہ بخ مردلہ سے زیادہ بد بود اور آگ سے زیادہ گرم شوک کی طرح ہوگی۔ جب کسی کو کھلائی جائیگی تو نہ اس کے پیٹ میں اترے گی نہ منہ تک اٹھ آئے گی (بچ میں پھنس جائیگی) نہ فریبی پیدا کریگی نہ بھوک کو دفع کریگی اور اس کے درمیان اسکو (کھولنا) کپانی پلایا جائے گا۔

ابن ابی حاتم نے سعد بن جبیر کا قول نقل بیان کیا ہے کہ ضریح زقوم (سموہر) ہے ترمذی اور بیہقی نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوزخیوں پر ایسی بھوک مسلط کی جائیگی جو اس سارے عذاب کی برابر ہوگی جس میں وہ مبتلا ہو گئے۔ مجاہدؒ عکرمہؒ اور قتادہؒ نے کہا ایک خادار گھاس ہوتی ہے جس کے ریشے زمین میں نہیں ہوتے قریش اس کو شہراق کہتے ہیں لیکن جب اسکی لکڑی سوکھ جاتی ہے تو اسکو ضریح کہتے ہیں۔ بہ بدترین خوراک ہے۔ کلبی نے کہا جب وہ خشک ہو جاتی ہے تو چوپایا اس کے قریب بھی نہیں جاتا۔ ابن ابی زید نے کہا دنیا میں جس خادار خشک جھاڑ میں پتے نہوں وہ ضریح ہے اور آخرت کا ضریح آگ کا جھاڑ ہوگا۔ اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ جب مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی تو مشرکوں نے کہا ضریح کھانے سے تو ہمارے اونٹ موٹے ہوتے ہیں کیونکہ اونٹ تروتازہ ضریح کو خصوصاً شہراق کو چرتے ہیں خشک ہو جانے کے بعد کوئی چیز اسکو نہیں کھاتی اسی طرح وہاں بھی ہوگا اس پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی۔

لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ①  
نہ وہ فریبی پیدا کریگا نہ بھوک کے کام آئیگا اور کھانے کا مقصد انھی د چیزوں میں سے کھانے کی کوئی چیز ہوتی ہے لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ سے مراد یہ ہے کہ طعام اور طعام جیسی اور کوئی چیز جو فریبی اور بھوک کے لئے مفید ہو۔ دوزخ میں ان کے لئے نہ ہوگی جیسے آیت وَمَا يُحْمَدُ إِلَّا رُسُولٌ کا مطلب یہ ہے کہ محمدؐ نہ شاعر نہ ساحر نہ کسی ایسے وصف کے حامل جو منافی رسول ﷺ ہو۔ آیت میں بعض کافروں کا طعام بیان کیا گیا ہے کہ ان کی خوراک صرف ضریح ہوگی لیکن کچھ دوسرے کافروں کا طعام ضریح بھی ہوگا اور زقوم بھی۔

وَجُوعًا يَوْمَئِذٍ ②  
بہت چرے اس روز (توین نکشیر) کامو منوں کے چرے (توین عوض مضاف الیہ) اس جگہ بھی چروں سے چروں والے آدمی مراد ہیں۔

تَاعِمَةٌ ③  
نعمت والے تروتازہ  
لَسَعِبًا رَاضِيَةً ④  
ثواب دیکھ کر خوش ہو گئے۔

فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ⑤  
لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَٰغِيَةً ⑥  
عالی مرتبہ اور بلند مقام والی جنت میں  
لَا تَسْمَعُ کی ضمیر وجوہ کی طرف راجع ہے وہ نہیں سنیں گے یا رسول اللہ کو خطاب ہے آپ نہیں سنیں گے یا مخاطب غیر معین ہے اے مخاطب تو نہیں سنیگا۔ لَٰغِيَةً بمعنی لغو یعنی بے ہودگی۔ یا لغوبات مراد ہے یعنی یہودہ بات یا لَٰغِيَةً کا موصوف نفس محذوف ہے یعنی کسی شخص کو بے ہودہ بات کرتے تم نہیں سنو گے کیونکہ اہل جنت کا سارا کلام ذکر آمیز اور براز حکمت ہوگا۔

فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ⑦  
جس کی روانی پیہم غیر منقطع ہوگی۔ ابن حبان۔ حاکم۔ بیہقی، اور طبرانی نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے دریا مشک کے پہاڑ سے پھوٹ کر نکلتے ہیں۔

فِيهَا سُرُورٌ مَّرْقُوعَةٌ ⑧  
جنت میں لوٹنے اور عالی مرتبہ تخت ہیں بیہقی نے بسند ابو طلحہؓ آیت سُرُورٌ مَّرْقُوعَةٌ کی تشریح میں حضرت ابن عباسؓ کا قول اور احمد و ترمذی و ابن ماجہ نے بروایت حضرت ابو سعید خدریؓ آیت وَفُرُشٌ مَّرْقُوعَةٌ کی تفسیر میں رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کیا ہے کہ دونوں فرشوں کے درمیان اتنا فرق ہوگا جتنا آسمان و زمین کے درمیان ہے ترمذی نے یہ بھی لکھا ہے کہ بعض اہل علم نے اس کی تشریح میں کہا کہ بستروں کا باہمی درجائی فاصلہ اتنا ہوگا۔ جتنا

آسمان وزمین کے درمیان ہے۔

ابن ابی الدنیا نے حضرت ابولہامہ کا قول و فرش مرفوعہ کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ اگر بالائی فرش زیریں فرش پر گر جائے تو چالیس برس میں بھی نہ پہنچے۔ طبرانی نے حضرت ابولہامہ کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ اگر ان میں سے کوئی فرش اوپر سے انتہائی نشیب کی طرف گرے تو سو سال تک گرنا چلا جائے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت امین عباسؓ نے فرمایا ان تختوں کے تختے سونے کے ہونگے جن کا حاشیہ زمرود، موتی اور یاقوت سے آراستہ ہو گا وہ لوہے ہونگے لیکن جب بیٹھنے والا ان پر بیٹھنا چاہے گا تو نیچے ہو جائیگا پھر اٹھ جائیگا اور اپنے مقام پر چلے جائیگا۔

وَأَكْوَابُ كَوْبٍ ۖ كِذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهِمْ إِذِ انبَأَهُمْ مُوسَىٰ بِذُنُوبِهِمْ ۚ لَمَّا هَمَّ بِانْخِرَافِ الْجَبَلِ عَلَىٰ سَاقِهَا ۖ فَخَذَّ يَدَآئِلَهُمَا ۖ فِئْلَافٌ مُّكْتَبَةٌ ۚ

نہو (آنخوردہ یا گلاس)

چشموں کے کناروں پر پانی پینے کے لئے رکھے ہوئے  
اور پہلو پہلو پر تریب وار چنے ہوئے تھے کہ جتنی جہاں بیٹھنا چاہیں بیٹھ جائیں اور  
سدا کا لیں۔

وَذُرِّيَّتٍ مُّبْتَلَا ۚ وَكَانَ تَبَٰرُكَ عِلْمُكَ ۚ

اور عمدہ لمبے چوڑے بچے ہوئے فرش مخلوق ثمرۃ بالمرقۃ کی جمع ہے اور ذریعہ فربہ

أَفَلَا يَنْظُرُونَ ۚ

ابن جریر اور ابن حاتم نے قادیان کا قول نقل کیا ہے کہ جب اللہ نے جنت کی چیزوں کے اوصاف

بیان فرمائے تو گمراہ لوگوں کو تعجب ہوا اور انہوں نے اس بیان کی تکذیب کی تو اللہ نے آیت أَفَلَا يَنْظُرُونَ نازل فرمائی۔

صاحب مدارک نے لکھا ہے کہ آیت مَرْفُوعَةٍ نَّازِلٍ ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر میں

فرمایا کہ تختوں کی بلندی اتنی اتنی ہوگی اور اکواب موضوعہ کی تشریح میں فرمایا کہ وہ بے شمار ہونگے انکی کثرت کوئی مخلوق نہ کر سکے

کی اور تکیوں کا طول اور مسندوں کا عرض حضور ﷺ نے فرمایا تو کافروں نے تکذیب کر دی اور کہنے لگے ان تختوں پر چڑھنا کس

طرح ممکن ہو گا اور اتنی کثرت سے کوزے اور اتنے لمبے تھے اور اتنی چوڑی مسندوں کا فرش کیسے ہو گا دنیا میں تو ایسا کبھی دیکھنے میں

نہیں آیا اس وقت اللہ نے آیت أَفَلَا يَنْظُرُونَ نازل فرمائی اس میں استفہام جزئی ہے فاء عطف کے لئے ہے اور معطوف علیہ

محذوف ہے یعنی کیا یہ تعجب کرتے ہیں کیا یہ غافل ہیں کیا یہ نہیں دیکھتے کہ۔

إِلَىٰ الْأَرْضِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۚ

اور انہوں کی تخلیق کیسے کی گئی کہ اتنا لمبا جانور جب بیٹھتا ہے تو دوڑا نو ہو جاتا

ہے پھر کھڑا ہو جاتا ہے اور انہوں کی طرح وہ تخت بھی مومنوں کے بیٹھنے کے لئے جھک جائیں گے۔

قُلْ أَلَيْسَ السَّمَاءُ كَيْفَ رُفِعَتْ ۚ

اور آسمانوں کو نہیں دیکھتے کہ کس طرح ان کو بلند کیا گیا ہے اور آسمانوں کے تارے بے حساب ہیں۔

قُلْ أَلَيْسَ الْجِبَالُ كَيْفَ نُصِبَتْ ۚ

اور پہاڑوں کو نہیں دیکھتے کہ کس طرح ان کو پکا کیا گیا ہے ایک جگہ

اس طرح جسے ہوئے ہیں کہ باوجود اتنے طول کے اوپر اوپر نہیں جھکتے پس یہی حالت تبارق کے طول اور ثبات کی ہوگی۔

قُلْ أَلَيْسَ الْأَرْضُ كَيْفَ سُطِحَتْ ۚ

اور زمین کو نہیں دیکھتے کہ کس طرح ہمواری کے ساتھ اس کا فرش

بچھایا گیا ہے یہی حالت جنت کی مسندوں کی ہوگی۔ ممکن ہے آیت کا مطلب اس طرح ہو کہ انواع کائنات کچھ مرکب ہیں

(جیسے اونٹ) اور کچھ بسیط ہیں (جیسے آسمان اور زمین پہاڑ) اور یہ سب اللہ کی قدرت پر دلالت کر رہی ہیں اور اس سے ثابت ہو رہا

ہے کہ اللہ قیامت پر قادر ہے پھر یہ لوگ اس کائنات مرکبہ و بسیطہ پر غور کر کے اللہ کی قدرت علی البعث پر کیوں استدلال نہیں

کرتے اور اس سچے خبر کی شہادت کو کیوں نہیں مانتے جس کی سچائی معجزات سے ثابت ہے اور کیوں اس کے لئے آخری تیدنی

نہیں کرتے؟

رہی یہ بات کہ مرکبات میں صرف لونٹ اور بساطہ میں سے تین چیزوں کا ذکر کیا (حالانکہ مرکبات بے انتہا ہیں اور بساطہ اور بھی ہیں) تو اس کی وجہ یہ ہے کہ استدلال میں انھی چیزوں کو پیش کیا جاتا ہے۔ جو بکثرت سامنے آتی ہوں اور چونکہ خطاب عرب سے ہے اور عرب صحرائیں بدوی تھے جن کے سامنے آسمان زمین پہاڑ اور لونٹ تھے اور لونٹ ہی ان کا عزیز ترین مال تھا دوسرے جانوروں کے مقابلہ میں لونٹ کا استعمال بکثرت کیا جاتا تھا عربوں کی تمام ضروریات زندگی لونٹ سے وابستہ تھیں اس کا گوشت کھاتے دودھ پیتے اس پر سامان لاتے اور خود سوار ہوتے تھے اور دوسرے جانور ان خصوصیات سے بے بہرہ تھے اس لئے فرمایا کہ لونٹ کی تخلیق پر یہ لوگ غور نہیں کرتے جو اللہ کی قدرت کاملہ اور حسن خلافت پر دلالت کر رہی ہے اتنا بڑا جانور لادے جانے کے لئے دوزانو بیٹھ جاتا ہے پھر لد کر بوجھ لے کر اٹھ کھڑا ہوتا ہے اپنے قائد کا (بے چون چرا) تابع ہے۔ لمبی گردن ہونے کی وجہ سے درختوں کے پتے بھی کھاتا ہے اور گھاس بھی چر لیتا ہے بیابانوں کو قطع کرنے میں اگر دس روز پانی نہ ملے تو پیاس کو برداشت کر لیتا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا اہل سے مراد ابرہہ اہل اس ابرہہ کو کہتے ہیں جو پانی سے بھرا ہوا ہو۔ قاموس۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے (حدیث قدسی) منقول ہے کہ میرے سوا کوئی اہل کی طرح پیدا کر سکتا ہے اور آسمان کی طرح (کوئی جھٹ) بلند کر سکتا ہے اور پہاڑوں کی طرح (کسی چیز کو) پھا کر سکتا ہے اور زمین کی طرح (کسی چیز کا فرش) بچھا سکتا ہے۔

فَذَكِّرْهُ لَعْنِي دلائل کے ساتھ ان کو نصیحت کرو تاکہ وہ دلائل پر غور کریں اور اہمیت دلائل محسوس کریں۔

إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ یہ نصیحت کرنے کی علت کا بیان ہے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ کا ذمہ فقط پہنچا دینے کا ہے اگر وہ غور نہ کریں یا نصیحت پذیر نہ ہوں تو آپ ﷺ اس کے ذمہ دہر نہیں۔

كُنْتُ عَلَيْهِمْ بِمُظْهِرٍ لِّلْآيَاتِ لَعْنَتُكَ عَلَيْنَهُمْ بِجَبَّارٍ كَافٍ یہی مطلب آیت كُنْتُ عَلَيْهِمْ بِمُظْهِرٍ لِّلْآيَاتِ میں تاکیدیہ ہے یعنی آپ ان کو (نصیحت یاب کرنے) پر مسلط نہیں انکے ٹکراں نہیں۔ یہی مطلب آیت كُنْتُ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ کا ہے۔

إِلَّا مَن تَوَلَّى كُفْرًا استثناء منقطع ہے إِلَّا لَكِنَّ کے معنی میں ہیں لیکن جس نے ایمان سے منہ پھیرا۔

وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ فَكَفَرُوا بِهِ فَتَقَدَّرَ عَلَيْكَ يَوْمَ الْمُنَادَاتِ اور اللہ کا انکار کیا تو اللہ اس پر قابو رکھتا ہے حاکم ہے۔

فَيَعْنِي بِهٖ اللّٰهُ الْعَذَابَ ابَّ الْكَافِرِينَ تو اللہ آخرت میں اسکو آگ کا عذاب دیگا۔ بعض نے کہا

استثناء متصل ہے اور دنیا میں جہاد کی اور آخرت میں عذاب جہنم کی وعید ہے یہ بھی ایک تفسیری قول ہے کہ اس آیت کا تعلق

بِقَدَرِ كُفْرِهِمْ سے ہے یعنی تم ان کو نصیحت کرو مگر ان میں سے جو ایمان سے روگرداں ہو اور کفر کرتا رہے اور تم کو اس کے ایمان کی امید نہ رہے تو وہ مستحق ہے (اس کو نصیحت کرنا ضروری نہیں۔)

إِن إِلَيْنَا أِيَابُهُمْ وَعِيدٌ کو قوی بنانے کے لئے إِلَيْنَا کو مقدم ذکر کیا یعنی ان کی واپسی ایسے جہد قتار کی

طرف ہی ہوگی جو ان کو سزا دینے پر قادر ہے۔

پھر ہمارے ہی ذمہ ان سے حساب لینا اور حسب درجہ کفر ان کو عذاب دینا ہے۔ علی لزوم پر دلالت کر رہا ہے لیکن اللہ پر

کوئی چیز لازم نہیں (یعنی بالذات لازم) نہیں ہاں اس نے کافروں کو معاف نہ کرنے کا وعدہ کر لیا ہے اس لئے اس وعدہ کی وجہ سے

کافروں کو عذاب دینا اس پر لازم ہے (کیونکہ خدا پر کسی چیز کا وجوب اس کی شان الوہیت کے منافی ہے) (لزوم سے عجز لازم آتا ہے

اور ہر عجز سے اللہ پاک ہے اس لئے اس جگہ علی کا استعمال تاکیدیہ وعید کے لئے ہے۔

فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ فَكَفَرُوا بِهِ فَتَقَدَّرَ عَلَيْكَ يَوْمَ الْمُنَادَاتِ سورت الغاشیہ ختم ہوئی بعونہ ومنہ تعالیٰ

لے شاید حضرت مولف کی اس جگہ مرکبات سے مراد صرف مرکبات حیوانیہ و نباتیہ اور بساطہ سے مراد تمام عناصر اور جمادات اور

افلاک و فلکیات ہیں اسی لئے لونٹ کو مرکب اور پہاڑ وغیرہ کو بسیط فرمایا اور نہ فلسفہ کو اصطلاح میں تو پہاڑوں کا شمار بھی مرکبات میں کیا جاتا ہے

پھر ہوں یاد دوسرے معنیات کی ترکیب عناصر سے ہے ہاں اگر پہاڑوں کو ارض بسیط کے حکم میں داخل کر لیا جائے تو فیج مولف میں کسی

جہل کی ضرورت نہ ہوگی۔

## سورة الفجر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۳۰ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْفَجْرِ ① قسم ہے فجر کی۔ اَلْفَجْرِ سے مراد ہے ہر روز کی فجر ابوصالح کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول ہے عکرمہؓ کا بھی یہی قول ہے۔ عطیہؓ کے نزدیک نماز فجر مراد ہے قنادر نے کہا ماہ محرم کے پہلے دن کی فجر مراد ہے اسی سے (نیا) سال پھوٹتا ہے۔ ضحاکؓ نے کہا ماہ ذی الحجہ کی پہلی تاریخ کی فجر مراد ہے کیونکہ اس سے ذی الحجہ کی دس راتیں (ابتدائی عشرہ) متصل ہیں۔

وَلَيْلِ الْعَشْرِ ② تنوین اظہار عظمت کے لئے ہے اور عظیم الشان دس راتوں کی قسم۔ ابن عباسؓ کے نزدیک ذی الحجہ کی دس ابتدائی راتیں مراد ہیں۔ یہی قول قنادر، مجاہد، ضحاک، سدی اور کلبی کا بھی ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ذی الحجہ کے دس دنوں کی عبادت سے زیادہ اللہ کو اور کسی دن کی عبادت محبوب نہیں اس کا ہر دن کاروزہ سال بھر کے روزوں کے اور اس کی ہر رات کی عبادت شب قدر کی عبادت کے برابر ہے۔ رواہ الترمذی وابن ماجہ سند ضعیف۔ ضحاکؓ کا قول بروایت ابوروق آیا ہے کہ ماہ رمضان کی ابتدائی دس راتیں مراد ہیں اور ابو ظہیان کی روایت میں ہے کہ رمضان کی آخری دس راتیں مراد ہیں۔ سورہ بقرہ میں فضائل رمضان کے ذیل میں ہم اس کا ذکر کر چکے ہیں اور رمضان کے آخری عشرہ میں شب قدر بھی ہے سورہ قدر میں ہم اس کا تذکرہ کر چکے۔ ایمان بن ربیعؓ کا قول ہے کہ محرم کا عشرہ اول مراد ہے جس کا دسواں دن عاشورہ ہوتا ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا رمضان کے بعد افضل روزے ماہ محرم کے ہیں اور فرض نماز کے بعد افضل نماز (تہجد) ہے۔ رواہ مسلم

لَا تَشْفِعُ وَلَا نَصْرٌ ③ شفعؓ سے مراد ہے مخلوق اللہ نے فرمایا وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ہم نے تم کو جوڑے جوڑے پیدا کیا اور وتر سے مراد خالق یکتا۔

یہ قول حضرت ابو سعید خدریؓ اور عطیہؓ اور عوفیؓ کا ہے مجاہد اور مسروقؓ نے اسی طرح تفسیر کی اور فرمایا تمام مخلوق شفع ہے یعنی ہر مخلوق کا مقابل موجود ہے اللہ نے فرمایا ہُوَ دُونَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ۔ کفر و ایمان ہدایت اور گمراہی۔ نیک بخشی اور بد بخشی رات اور دن۔ آسمان اور زمین۔ بروح سورج اور چاند جن وانس نر اور مادہ لیکن و تراکیلا اللہ ہے۔ ابو بکرؓ سے شفع اور وتر کی تشریح پوچھی گئی تو فرمایا مخلوق کے احوال کا باہمی تضاد شفع ہے زندگی اور موت۔ عزت اور ذلت عاجزی اور قدرت کمزوری اور قوت، علم اور جہالت بینائی اور نادیدنائی شنوائی اور بے شنوائی بولنا اور خاموشی غنا اور فقر اور صفات خداوندی کا انفراد وتر ہے۔ حیات ہے بغیر موت کے عزت ہے بغیر ذلت کے قدرت ہے بغیر عاجزی کے قوت ہے بغیر کمزوری کے۔ علم ہے بغیر جہالت کے کلام ہے بغیر سکوت کے اور غنا ہے بغیر فقر کے۔

حسن بصریؓ گور ابن زیدؓ کا قول ہے کہ شفع اور وتر دونوں مخلوق ہی ہیں کوئی مخلوق شفع ہے کوئی وتر۔ قنادر کی روایت سے حسن بصریؓ کا قول منقول ہے کہ شفع اور وتر دونوں عدد ہیں کوئی عدد جفت ہے کوئی عدد طاق۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ نماز مراد ہے کوئی نماز جفت ہے کوئی نماز طاق۔ مالکؓ نے مرفوعاً ابن حصینؓ کا قول اور احمد و ترمذیؓ نے عبد اللہ بن زبیرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ شفع سے مراد ہے حج سے پہلی واپسی اور وتر سے مراد ہے دوسری واپسی اللہ نے فرمایا ہے فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا أَثَمَ

عَلَيْهِ السَّلَامُ، ابنِ جن نے کہا کہ (دنیا کے) کون رات شفع ہیں اور قیامت کا دن وتر ہے جس کے بعد رات نہوگی۔ حسن کا ایک قول یہ بھی ہے کہ جنت کے آٹھ درجات شفع ہیں اور دوزخ کے سات طبقات وتر ہیں گویا جنت اور دوزخ کی قسم کھائی گئی ہے۔

وَاللَّيْلِ إِذَا دُبِرَ پُشت پھرتی ہوئی رات کی قسم۔ قنادة نے اِذَا لَيْلٌ كَرَجَتْ کہا ہے اِذَا اجاء واقبل یعنی آتی ہوئی رات کی قسم۔ تعاقب شب اللہ کی قدرت کاملہ اور کثرت انعام پر دلالت کرتا ہے اس لئے (رات کی قسم کھانے میں یہ قید ذکر کوئی) رات خود نہیں آتی جاتی بلکہ دوسری مخلوق رات میں آجاتی ہے اسی لئے رات کی طرف سیر کی نسبت مجازی ہے جیسے صلی المقام بولا جاتا ہے مقام نماز نہیں پڑھتا بلکہ مقام میں نماز پڑھی جاتی ہے۔ رات سے مراد جس رات ہے کوئی ہو مگر مجاہد و عمرہ کے نزدیک مزدلفہ کی رات مراد ہے۔

هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ استفہام تقریری ہے (بیشک) اور قسم میں توین تعظیم ہے یعنی بلاشبہ اشیاء مذکورہ کی قسم عظیم الشان کافی قسم ہے کیونکہ جن چیزوں کی قسم کھائی گئی ہے وہ بہت بڑی ہیں اللہ کی قدرت کی اعجوبہ کاری اور حکمت کی ندرت کا ان سے پتہ چلتا ہے۔

لِذِي جَعَلَ عَقْلُہُ (حجور دکن) عقل بھی عقلمند کو بری چیزوں سے روکتی ہے اس لئے اسکو حجر کہا جاتا ہے۔ جواب قسم یا اِنَّ رَبَّكَ لَبِا لِحِزْصَادٍ ہے یا محذوف ہے یعنی اشیاء مذکورہ کی قسم بلاشبہ اللہ انکی تاک میں ہے یا ہم ان کافروں کو ضرور تباہ کر دیں گے جیسے عاد و ثمود کو تباہ کر دیا۔

اَلْحَتَرُ استفہام نفی کے انکار کے لئے ہے اور نفی کا انکار اثبات (کو لازم) ہے اس لئے استفہام تقریری تعجب کے لئے ہو گیا۔ رویت کا معنی اس جگہ یقین کرنا ہے (کیا تم یقین نہیں رکھتے یعنی تم کو اس بات کا ضرور یقین ہے) کَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ کہ تمہارے رب نے عاد کی کیا حالت کر دی ان کافروں سے ان کی عمریں لمبی تھیں، ان کی جسمانی طاقتیں بھی زیادہ تھیں لیکن اللہ نے ان کا ستیاناس کر دیا۔ طوفان بھیج کر ان کو تباہ کر دیا تو یہ اس کے عذاب سے کیسے بچ سکیں گے۔

اِرَمَ یہ عاد سے بدل ہے یا عطف بیان ہے ارم عاد کے ایک قبیلہ کا نام تھا جس کے ہاتھ میں اقتدار ہوتا تھا اصل عاد بن سام بن نوح کے بیٹے کا نام ارم تھا اسی کے نام پر قبیلہ کا نام ارم ہو گیا۔ محمد بن اسحاق نے کہا قوم عاد کے دوا کا نام تھا۔ اس صورت میں قوم عاد ارم کی ایک شاخ ہوگی۔ کلیبی نے کہا عاد اور ثمود اور سکان سواد عراق اور اہل جزیرہ کا نسب اوپر پہنچ کر ارم سے جاملتا ہے اسی وجہ سے عاد ارم اور ثمود ارم کہا جاتا ہے۔ اللہ نے عاد اور ثمود کو تو بالکل تباہ کر دیا اہل سواد اور اہل جزیرہ باقی رہ گئے۔ ان تمام اقوال پر ارم ایک قوم کا نام ہوگا۔ مجاہد نے کہا اس قوم کی صفت اللہ نے

ذَاتِ الْجَمَادِ بیان فرمائی یعنی دراز قامت۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ان کا طول قامت ستون کی طرح تھا مقاتلؓ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذراع سے بارہ ذراع ان کے قدوں کا طول تھا بعض نے اس سے بھی زیادہ کہا ہے قوم ارم کو ذات الجماد کہنے کی بعض نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ ڈیرے خیمے۔ خیموں کے ستون اور مویشی لے کر وہ موسم بہار میں نکل کھڑے ہوتے تھے جب بھری ختم ہو جاتی تو پھر گھروں کو لوٹ آتے تھے ان کے پاس باغات اور کھیتیاں تھیں وادی قری میں ان کی بستیاں تھیں بعض نے وجہ تسمیہ یہ بیان کی ہے کہ وہ اونچی عمارتیں اور مضبوط تھام بناتے تھے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ شداد بن عاد نے ایک ایسی عمارت بنائی تھی کہ ویسی عمارت دنیا میں کسی نے نہیں بنائی۔ اور قوم کو ساتھ لے کر اس عمارت کو دیکھنے گیا ابھی ایک شبانہ روز کی مسافت پر ہی تھا کہ بحکم خدا آسمان کی طرف سے ایک چیخ پیدا ہوئی جس سے شداد اور سب قوم وائلے ہلاک ہو گئے۔ سعید بن مسیبؓ نے کہا کہ اِرَمَ ذَاتِ الْجَمَادِ ایک شہر کا نام ہے جسکو دمشق کہا جاتا ہے قرطبی نے اسکندر یہ کو اِرَمَ ذَاتِ الْجَمَادِ



کہا ہے اس صورت میں یہ معنی ہو گا کہ اللہ نے عاد کو ہلاک کیا جو اہل زم ذات الہیہ کی رہنے والی تھی (گویا اہم ایک شہر کا نام ہو اور ذات الہیہ اس شہر کی صفت ہوئی) مراد یہ کہ اس شہر میں بلند عمارتیں اور ستون تھے۔

یہ اہم کی صفت ہے خواہ اہم کو قبیلہ کا نام کہا جائے یا شہر کا۔ اگر قوم (یا قبیلہ) مراد ہو تو مثلاً کا معنی یہ ہو گا کہ اس قوم کی طرح قد و قامت اور قوت میں کوئی دوسری قوم نہیں پیدا کی تھی اور اگر بستی مراد ہو تو یہ مطلب ہو گا کہ عمارت کی بلندی پائیداری اور حسن میں اس جیسی کوئی بستی پیدا نہیں ہوئی۔

وَتَشْعُرُونَ أَنَّكُمْ فِي الْأَوْدَاثِ ۝۱۱  
جمع ہے حرة کی۔ اودا سے مراد وادی قری ہے نمود وادی قری میں پھر تراش کر (پہاڑوں میں) کہنے کے لئے مکان بناتے تھے۔

وَفِي الْأَوْدَاثِ مَضْبُوطٌ عِمَارَتِهِمْ ۝۱۲  
حضرت ابن عباسؓ اور محمدؐ بن کعب قرظی کا

یہی قول ہے۔ بعض نے کہا اودا سے مراد ہے مضبوط طاقتور پائیدار حکومت عرب کہتے ہیں کہ اعز ثابت الاوداد انہوں نے عزت کی میخیں گاڑ دیں۔ یعنی مستحکم اور دوامی عزت کے مالک ہیں۔ عطیہ کا قول ہے کہ الاوداد سے فوجیں مراد ہیں فوج اپنے ساتھ بکثرت ڈیرے خیمے رکھتی تھی اور سفر میں جہاں جاتی تھی میخوں کے ذریعے ڈیرے قائم کرتی تھی بروایت عطیہ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے۔ مقاتل اور کلبی نے کہا اوداد وہ کی جمع ہے فرعون لوگوں کو چومخا کرتا تھا سزائے دین کے لئے کسی ستون میں چومخا کر ادیتا تھا یا ہوا میں لٹکا دیتا تھا مجاہد اور مقاتل بن حبان نے کہا آدمی کو زمین پر چت لٹا کر ہاتھ پاؤں سیدھے کر کے ان میں میخیں ٹھوک دیتا تھا۔ سدی نے کہا آدمی کو لہا۔ لٹا کر میخیں ٹھوکنا پھر سانپ بچھو اس پر چھوڑ دیتا تھا۔

فنادہ اور عطائے کہا فرعون نے اپنے سامنے اپنے خزانچی حزقیل کی بیوی کو چومخا کر لیا تھا۔ بخاری نے اپنی سند سے حضرت ابن عباسؓ کی طرف اس بیان کی نسبت کی ہے کہ فرعون کو ذوالاوداد کہنے کی وجہ یہ ہوئی کہ اس کا خزانچی حزقیل مومن ہو گیا تھا اور سو برس تک اپنے ایمان کو چھپاتا رہا تھا حزقیل کی بیوی فرعون کی بیٹی کی مشاطہ تھی ایک روز وہ مشاطہ فرعون کی بیٹی کے سر میں لٹکائی کر رہی تھی کہ کبھی اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر گر گئی اس کے منہ سے فوراً یہ الفاظ نکلے کہ اللہ کو نہ ماننے والے ہلاک ہوں فرعون کی لڑکی نے کہا کیا میرے باپ کے علاوہ تیرا کوئی اور معبود ہے مشاطہ نے کہا میرا اور تیرے باپ کا اور زمین و آسمان کا الہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں لڑکی فوراً کھڑی ہو گئی اور باپ کے پاس جا کر رونے لگی فرعون نے رونے کی وجہ پوچھی تو لڑکی نے کہا آپ کے خزانچی کی بیوی میری مشاطہ ہے اس کا خیال ہے کہ آپ اور اس کا اور زمین اور آسمان کا الہ ایک ہے جس کا کوئی ساجھی نہیں فرعون نے مشاطہ کو بلو کر جواب طلب کیا اسے نے کہا اگر تو ستر مہینے تک مجھے عذاب دیتا رہیگا تب بھی اللہ کا انکار نہیں کروں گی مشاطہ کی دو لڑکیاں تھیں بڑی لڑکی کو پکڑا کر مشاطہ کے رو برو فرعون نے ذبح کر دیا اور اس سے کہا خدا کا اب بھی انکار کر دے ورنہ تیرے ہی سامنے تیری چھوٹی لڑکی کو ذبح کر دوں گا۔ چھوٹی لڑکی شیر خوار تھی مشاطہ بولی اگر تو تمام روئے زمین والوں کو بھی میرے رو برو ذبح کر دیگا تب بھی اللہ کا انکار نہیں کروں گی غرض بچی کو لے کر جب لوندا حالئیا گیا اور قاتلوں نے اس کو ذبح کر نیکار ارادہ کیا تو ماں بے صبر ہو گئی لیکن فوراً بچی کی زبان کو اللہ نے کھول دیا۔

دنیا میں چار بچے بچہ پن میں بولے ہیں ان میں سے یہ بھی ایک بچی تھی۔ بچی نے کہا ماں بے صبر نہو اللہ نے تیرے لئے جنت میں ٹھکانا کر دیا ہے، صبر کر تو بلاشبہ اللہ کی رحمت اور عزت افزائی تک پہنچے گی۔ غرض بچی کو ذبح کر دیا گیا وہ مر گئی اور اللہ نے اس کو جنت میں جگہ عطا فرمادی۔

اس کے بعد اس عورت کے شوہر حزقیل کی طلب میں آدمی بھیجے گئے لیکن وہ گرفتار نہ کر سکے کسی نے فرعون کو اطلاع دی کہ حزقیل فلاں پہاڑ میں فلاں مقام پر ہے فرعون نے دو آدمی تلاش کے لئے بھیجے یہ دونوں پہنچے تو حزقیل نماز پڑھ رہا تھا اور وحشی جانوروں کی تین مٹھیں نماز میں شریک تھیں دونوں آدمیوں کو حزقیل نے دیکھ کر کہا واپس چلے جاؤ پھر اللہ سے دعا کی کہ بار الہا میں نے اپنا ایمان سو برس چھپایا کسی کو میرے ایمان کا علم نہوا ان دونوں میں سے جو بھی میرے ایمان کو ظاہر کر دے تو فوراً

دنیا میں اس کو سزا دیدے اور آخرت میں اس کو دوزخ میں بھیج دے دونوں آدمی واپس چلے گئے ایک مومن ہو گیا اور اس کو بڑی عبرت ہوئی دوسرے نے اسلاف کے سامنے فرعون کو اطلاع دیدی فرعون نے کہا کیا کوئی دوسرا بھی تیرے ساتھ تھا بخبر نے کہا ہاں فلاں شخص تھا۔ فرعون نے اس شخص کو بلوایا اور پوچھا کیا یہ سچ کہ رہا ہے اس شخص نے کہا نہیں اس نے جو بات کہی میں نے تو نہیں دیکھی فرعون نے اس کو کثیر انعام دیا اور بخیر کو مروا ڈالا اور صلیب پر چڑھا دیا۔

خاندان میں ایک بڑی حسین عورت تھی وہ فرعون کی بیوی تھی اس کا نام تھا آسیہ بنت مزاحم مشاطہ کے ساتھ فرعون نے جو حرکت کی تھی اس نے اس حرکت پر غور کیا اور کہنے لگی میں مومن ہوں فرعون کا فرہے فرعون کی حرکتوں پر صبر کرنا اب میرے لئے ممکن نہیں دل میں یہ بات کہ رہی تھی کہ فرعون آگیا اور بیوی کے پاس بیٹھ گیا بیوی نے کہا تو ساری مخلوق سے برا اور سب سے خبیث ہے تو نے مشاطہ کو قصہ لہذا فرعون نے کہا کیا تجھے بھی اسی کی طرح جنون ہو گیا آسیہ نے کہا مجھے جنون نہیں بلکہ میرا حیر اس کا اور آسمان وزمین کا خدا ایک ہے جس کا کوئی شریک نہیں ہے فرعون نے اس کو مارا اور اس کے کپڑے پھاڑ ڈالے اور اس کے مال باپ کے پاس آدمی بھیج کر ان کو بلوایا وہ آگئے تو بولا مشاطہ کو جنون تھا وہی اس کو بھی ہو گیا آسیہ کہنے لگی اللہ کی پناہ مجھے جنون نہیں میں شہادت دیتی ہوں کہ میرا مالک اور تیرا مالک اور زمین و آسمان کا مالک ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں باپ نے کہا آسیہ کیا (آج) تو خاندان عمارتہ کی سب سے اعلیٰ عورت نہیں اور تیرا شوہر عمارتہ کا خدا ہے آسیہ نے کہا اعدو ذبا للہ من ذالک تم جو کچھ کہہ رہے ہو اگر سچ ہے تو اس سے کہو مجھے ایسا تاج پہنا دے جس کے سامنے سورج پیچھے چاند اور گرد اگر دستارے ہوں۔

آخر فرعون نے آسیہ کے مال باپ سے کہا تم دونوں یہاں سے نکل جاؤ۔ پھر آسیہ کو لٹا کر چومنا کر دیا اور اللہ نے اس عذاب (کی برداشت) کو اس پر سہل بنانے کے لئے اس کے سامنے جنت کا دروازہ کھول دیا۔ اس وقت آسیہ نے دعا کی الہی جنت کے اندر اپنے قرب میں میرے لئے مکان بنا دے اور فرعون اور فرعون کی بد اعمالیوں سے مجھے نجات عطا فرما دے (دعا قبول ہوئی) اللہ نے اس کی روح قبض کر لی اور جنت میں اس کو سکونت عطا فرمائی۔ انتہی

فرعون کی بیوی وہی تھی کہ حضرت موسیٰ کی ماں نے فرعون کے خوف سے بحکم خدا جب موسیٰ کو دریا میں پھینک دیا اور فرعون کے آدمیوں نے ان کو پا کر نکال لیا تو اسی بیوی نے فرعون کو حضرت موسیٰ کے قتل سے روکا تھا اور کہا تھا یہ میری اور تیری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے امید ہے کہ ہم کو اس سے فائدہ پہونچے چنانچہ آسیہ کو اس بچہ سے فائدہ پہنچا وہ مومن ہو گئی پورا قصہ سورہ قصص میں گزر چکا ہے۔

جنہوں نے بستیوں میں حد سے زیادہ نافرمانیاں کی تھیں۔

اور کفر و ظلم کی بہت تباہ کاریاں بچائی تھیں۔

نتیجہ میں اللہ نے ان پر عذاب کے کوڑے برسائے

الَّذِينَ ظَلَمُوا فِي الْبِلَادِ  
فَالْأَرْضُ لَهَا الْفَسَادُ  
فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ  
یعنی ہر قسم کا ملا جلّا عذاب ان پر نازل کیا۔

سَوْطَ عَذَابٍ میں صفت کی اضافت موصوف کی جانب ہے اصل میں عذاب سوط تھا یعنی مخلوط عذاب جیسے اخلاق نیاب پرانے کپڑے سوط کا اصل لغوی معنی ہے مخلوط کر دینا کوڑے میں مختلف بل مخلوط ہوتے ہیں اسی لئے اس کو سوط کہتے ہیں۔ آخرت کے عذاب کے مقابلہ میں دنیا کا عذاب ایسا ہے جیسے تلوار کے مقابلہ میں کوڑا اسی لئے دنیوی عذاب کو کوڑے سے تشبیہ دی۔ قتادہ نے کہا (اضافت تہذیر بمن ہے) یعنی عذاب سے بنے ہوئے کوڑے اللہ نے ان پر برسائے۔ اہل معافی کہتے ہیں کہ یہ استعارہ ہے عذاب تازیانہ سخت ترین عذاب ہے اور لفظ صَبَّ یکدم (پانی کے ریلے کی طرح) نزول عذاب کی طرف اشارہ کر رہا ہے اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ اللہ نے یکدم ان پر سخت عذاب نازل کیا۔

یہ قسم کا جواب ہے یا محذوف جواب (ہم ان کو ضرور ہلاک کر دیں گے) کی تاکید ہے

إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ ۝

ہر صاۃ گھات کا مقام اللہ کے مرصاد ہونے کا یہ معنی ہے کہ اللہ بندوں سے اطاعت اور فرماں پذیری چاہتا ہے اور انکے اعمال کو نگاہ میں رکھتا ہے اسکو تمام اعمال کا علم ہے کوئی چیز اس کے علم سے باہر نہیں۔ جس طرح کمین گاہ میں بیٹھنے والے سے سامنے گزرنے والا مخفی نہیں ہوتا مگر انسان اس سے غافل ہے اس کے پیش نظر صرف دنیا اور اسکی لذتیں ہیں اسی لئے آگے فرمایا۔  
**قَالُوا إِنَّا ابْتَلَاؤُا إِذَا مَا ابْتَلَاؤُا رَبُّهُ**  
 کرتا ہے کہ شکر کرتا ہے یا ناشکری

پس دنیا میں اس کو عزت دینا اور بیوی بچے اور مال عطا فرماتا ہے

**فَاكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ**  
 یہ آزمائش کی تفصیل ہے۔

**فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ** ۱۵  
 اولاد دی اس لئے وہ کہتا ہے کہ میرے رب نے مجھے فضیلت دی۔

لیکن جیسا فلاس میں جلا کر کے اللہ بندہ کی جانچ کرتا ہے تاکہ (افلاس کے بعد) انکشاف ہو جائے کہ بندہ صبر رکھتا اور اللہ کی طرف رجوع کرتا ہے یا بے صبر ہو کر کفر کرنے لگتا ہے اور اللہ کی طرف نہیں لوٹتا  
**وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاؤُا**  
 ابن عامر اور ابو جعفر کی قرأت میں فَقَدَّرَ تَشْدِيدُ کے ساتھ آیا ہے اور عام طور پر مشہور قرأت فَقَدَّرَ (بغیر تشدید کے ہے بعض کا قول ہے کہ بر صورت تشدید ترجمہ ہوگا مفلس کر دیا اور بغیر تشدید کے ترجمہ ہوگا بقدر کفایت دیا۔ بعض علماء نے کہا دونوں ہم معنی ہیں یعنی رزق تنگ کر دیا۔ سابق آیت میں أَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فرمایا تھا یہاں نَعْمَ کی جگہ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ تو فرمایا مگر أَكْرَمَهُ کی جگہ أَحْلَاهُ نہیں فرمایا وجہ یہ ہے کہ رزق کی تنگی ہمیشہ بے عزتی ہی نہیں ہوتی کبھی آخرت میں عزت کا سبب بھی ہوتی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (بروایت ابن عباس) کہ حسد صرف دو شخصوں پر جائز ہے ایک وہ شخص جس کو اللہ نے قرآن عطا فرمایا اور وہ تمام اوقات روز و شب میں اس کو پڑھتا ہے دوسرا وہ شخص کہ اس کو اللہ نے مال عطا کیا اور وہ تمام اوقات روز و شب میں اس کو (راہ خدا میں) خرچ کرتا ہے۔ بخاری و مسلم۔

اس سے معلوم ہوا کہ مال کی وسعت دنیا میں اللہ کی مربانی ہے جو موجب شکر ہے اور آخرت میں بھی کبھی موجب عزت ہوتی ہے۔

**فَيَقُولُ رَبِّي أَهْلَانِ** ۱۶  
 تو وہ کہتا ہے کہ میرے رب نے میری بے عزتی کی کیونکہ اس کی نظر کو تاہ ہے صرف دنیا پر محدود ہے اور دنیا ہی میں اس کا انہماک ہے کلبی اور مقاتل نے کہا یہ آیت امیہ بن خلف ججی کے حق میں نازل ہوئی۔  
 کلا ہر گز نہیں یعنی جیسا وہ کہتا ہے واقعہ ایسا ہر گز نہیں دنیوی نعمت و دولت تو اللہ کی طرف سے ایک ڈھیل ہوتی ہے بشرطیکہ مالدار نعمت کا استقبال شکر سے نہ کرے اور شکر کے ہاتھوں سے نہ لے۔ بلکہ نعمت کی شکر گزاری کے بعد بھی فقیر صابر پر غنی شاکر کو برتری حاصل نہیں۔

حضرت مصعب بن سعد کی روایت ہے کہ حضرت سعد دوسروں سے اپنے کو بڑھا چڑھا کر خیال کرتے تھے اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں کو صرف ضعفاء (اہل افلاس) کے سبب ہی رزق دیا جاتا ہے۔ بخاری۔ حضرت عبد اللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فقراء مہاجرین قیامت کے دن دو لہندوں سے چالیس سال پہلے جنت میں جائیں گے مسلم۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ فقراء جنت میں دولت مندوں سے پانچ سو سال آدھے دن پیشتر جائیں گے۔ ترمذی اگر فقر اور کمزوری کے ساتھ صبر اور رضا ہو تو ایسا فقر نعمت ہے بے عزتی نہیں۔ حضرت قتادہ بن نعمان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ بندہ سے محبت کرتا ہے تو دنیا کو اس سے الگ رکھتا ہے جیسے تم لوگ اپنے بیمار کے پانی سے پرہیز رکھتے ہو۔ احمد و ترمذی۔ اس بحث کی احادیث بکثرت آئی ہیں (ہم نے چند نقل کر دیں)  
 یعنی یہ بات نہیں کہ فقیر رکھ کر اللہ تمہاری بے عزتی کرتا ہے بلکہ اس نے مال  
**بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ** ۱۷

عطا فرما کر تم کو نواز اگر تم یتیم کو نہیں نوازتے اس کی پاسداری نہیں کرتے نہ اس سے محبت کرتے ہو نہ اس پر خرچ کرتے ہو۔ بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ بل کا عطف یقول پر ہے مراد یہ ہے کہ ان کا یہ قول خود بتا رہا ہے کہ وہ یتیم کی عزت نہیں کرتا اور دنیا میں اٹھا کر رکھتے ہیں مقاتل نے کہا کہ قدامہ بن مظعون امیہ بن خلف کے زیر پرورش تھا مگر امیہ قدامہ کا حق ادا نہیں کرتا تھا۔ ابو عمرو کی قرأت میں لَا تُكْرِمُونَ اور لَا تَحَاضُّونَ اور تَاْكُلُونَ اور تُجْبُونَ جمع غائب کے صیغے آئے ہیں اور ضمیر اس انسان کی طرف راجع ہیں کیونکہ جس انسان مراد ہے ایک انسان مراد نہیں لیکن لفظ انسان مفرد ہے اس لئے اِتْلَاهُ اور اَكْرَمَهُ اور نَمَّہُ اور یقول کی مفرد ضمیر اس کی طرف راجع کی گئی ہیں۔

وَلَا تَحْضُونُ اور آپس میں ایک دوسرے کو آمادہ نہیں کرتا۔ یہ قرأت اہل کوفہ کی ہے باقی اہل قرأت کے نزدیک وَلَا تَحْضُونُ ہے یعنی تم دوسروں کو آمادہ نہیں کرتے۔

عَلَى طَعَامِ الْيَسْكِينِ ۝۱۱ مسکین کو کھانا دینے پر دوسروں کو ترغیب بھی نہیں دیتے چہ جائیکہ کہ خود اپنے مال سے کھلاؤ۔

وَتَاْكُلُونَ الثَّمَاثَ أَكْلًا لَّمًّا ۝۱۲ اور میراث کو سب سمیٹ کر کھا جاتے ہو حلال ہو یا حرام وہ لوگ اپنے میراثی حصے کے ساتھ کمزور عورتوں اور بچوں کے بھی میراثی حصے کھا جاتے تھے۔ ابن زید نے کہا اَكْلٌ لَمٌّ کا یہ معنی ہے کہ جو کچھ لگے کھا جائے حلال حرام کا امتیاز نہ کرے یہ بھی أَكْلًا لَمًّا کی تشریح آئی ہے یہ جانتے ہو۔ ئے بھی کہ مورث نے حلال اور حرام ہر طریقے سے مال جمع کیا تھا جب وہی مال ان کی میراث میں آتا ہے تو سب کھا جاتے ہیں۔

وَتُضَيِّبُونَ الْمَالَ حُتْبًا جَمًّا ۝۱۳ اور بڑی حرص و خواہش کے ساتھ مال کی بہت محبت کرتے ہیں۔ کَلَّا ۝۱۴ ہر گز نہیں۔ یہ مذکورہ حرکتوں سے بازداشت ہے مقاتل نے کہا (یہ نفی ہے یعنی جو حکم ان کو دیا گیا ہے اس کی تعمیل نہیں کریں گے یا بعد والے کلام کی تحقیق کے لئے ہے یعنی جس وعید عذاب اور ان کے حسرت و افسوس کا بیان بعد والی آیت میں کیا گیا ہے اس سے شک کو دور کرنے کے لئے لفظ کَلَّا کا استعمال کیا گیا۔

إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا رَكًّا ۝۱۵ یعنی زمین کو پیسم جھنجھوڑا جائے گا یہاں تک کہ پہاڑ درخت عمدتیں جو کچھ روئے زمین پر ہو گا ٹوٹ پھوٹ کر خاک پران بن جائے گا۔

وَجَاءَ رَبُّكَ ۝۱۶ اس کا عطف دُكَّتِ پر ہے اللہ کا آنا تشابہات میں سے ہے تشابہات کے متعلق سلف خلف اور اہل تصوف کے اقوال ہم آیت اَنْ يَّاتِيَهُمُ اللّٰهُ فِيْ ظُلُلٍ مِّنَ الْغَمَامِ کی تشریح میں ذکر کر چکے ہیں۔

وَالْمَلَكُ ۝۱۷ الف لام جہی ہے یعنی ملائکہ۔ صَفًّا صَفًّا ۝۱۸ یہ المَلَك سے حال ہے۔ یعنی ملائکہ قطار در قطار بنائے ہوں گے۔

ابن جریر اور ابن مبارک نے ضحاک کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کا دن ہو گا تو اللہ کے حکم سے دنیوی آسمان پھٹ جائے گا اور ملائکہ اس کے کناروں پر رہ جائیں گے پھر بحکم رب اتریں گے اور زمین کو اس کی موجودات سمیت گھیر لیں گے، پھر دوسرا، پھر تیسرا، چوتھا پھر پانچواں پھر چھٹا پھر ساتواں آسمان پھٹے گا اور ملائکہ (ترتیب وار) اتر کر صف بستہ ہوتے جائیں گے پھر سب سے اعلیٰ فرشتہ اترے گا جس کے بائیں طرف جہنم ہو گا جب زمین والے جہنم کو دیکھیں گے تو ادھر ادھر بھاگیں گے مگر زمین پر ہر طرف ان کو ملائکہ کی سات قطاریں دکھائیں دیں گے مجبوراً جہاں سے چلے ہوں گے وہیں لوٹ آئیں گے۔ یہی مصداق ہے مندرجہ ذیل آیات کا اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ یَوْمَ السَّاعَةِ یَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُذْبِرِیْنَ اور وَجَاءَ رَبُّکَ وَالْمَلٰٓئِکَةُ صَفًّا ۝۱۸ وَجِئْتِیْ بِیَوْمٍ یَّجْهَنَّمُ اور یَا عَشْرَ الْجِنِّ وَاسْتَطَفْتُمْ اَنْ تَنْتَدِرُوْا مِنْ اَفْغَارِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اور وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَیُہِیْ یَوْمَئِذٍ وَّاٰہِیۃً وَالْمَلٰٓئِکَةُ عَلٰی اَرْجَائِہَا اِسٰی حالت میں ایک آواز سدا دی جائے گی اور لوگ حساب کی جانب چل دیں گے۔

وَجِئْتِیْ یَوْمَئِذٍ بِجَہَنَّمَ ۝۱۹ اور اس روز جہنم کو لایا جائے گا حضرت ابن مسعود کی روایت ہے کہ رسول

اللہ ﷻ نے ارشاد فرمایا اس روز جنم کو اس طرح لایا جائے گا کہ اس کی ستر ہزار لگائیں ہوں گی اور ہر لگام کو ستر ہزار فرشتے کھینچے ہوں گے۔ مسلم و ترمذی۔

ابن وہب نے کتب الاہوال میں زید بن اسلم کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس حضرت جبریلؑ آئے۔ حضرت علیؑ نے جبریلؑ کے آنے کی وجہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کی حضور ﷺ نے فرمایا جبریلؑ نے آکر مجھ سے کہا کَلَّا إِذَا دَكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا وَجِيئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ جہنم کو ستر ہزار لگاموں سے باندھ کر لایا جائے گا ستر ہزار فرشتے لگام کھینچتے ہوں گے اچانک فرشتوں کے ہاتھوں سے لگامیں چھوٹ پڑیں گی (لیکن فرشتے پھر فوراً پکڑ لیں گے) اگر وہ پھر نہ پکڑ لیں تو سب جماعت کو جہنم جلاڈالے مگر پکڑ لیں گے۔

قرطبی نے کہا جہنم کو اس کے پیدائشی مقام سے قید کر کے سر زمین حشر میں لایا جائے گا اور سوائے پہلے صراط کے جنت کو جانے کا اور کوئی راستہ نہیں رہے گا۔

ابو نعیم نے کھب کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کا دن ہو گا اور ملائکہ اتر کر قطار در قطار ہو جائیں گے تو اللہ جبریل سے فرمائے گا جنم کو لاؤ جبریل جنم کو ستر ہزار لگاموں سے جکڑے ہوئے لائیں گے جب انسانوں سے جنم کا فاصلہ سو سال کی مسافت کے برابر رہ جائے گا تو جنم ایک سانس لے گی جس سے مخلوق کے دل اڑنے لگیں گے پھر دوبارہ سانس لے گی تو کوئی مقرب فرشتہ اور نبی مرسل بھی بغیر دوزانو بیٹھ جانے کے نہیں رہے گا۔ پھر تیسرا سانس لے گی تو دل اچھل کر حلق تک آجائیں گے کسی کے حواس درست نہیں رہیں گے ہر شخص گھبرا جائے گا یہاں تک کہ حضرت ابراہیم عرض کریں گے اپنی غلت کا واسطہ میں صرف اپنی جان کے بچاؤ کی تجھ سے درخواست کرتا ہوں حضرت موسیٰ کہیں گے (تو نے اپنی مناجات سے سرفراز کیا) میں اس مناجات کا واسطہ دیتا ہوں اور صرف اپنے نفس کے بچاؤ کی تجھ سے درخواست کرتا ہوں حضرت عیسیٰ عرض کریں گے (تو نے مجھے عزت عطا فرمائی) تیرے کرم کا واسطہ میں صرف اپنی ذات کے لئے تجھ سے درخواست کرتا ہوں اپنی ماں مریم کے لئے بھی عرض نہیں کرتا لیکن محمد ﷺ عرض کریں گے۔ میری امت کو بچامیری امت کو محفوظ رکھ۔ میں اپنی جان کو بچانے کی تجھ سے درخواست نہیں کرتا اللہ فرمائے گا تیری امت کے لولیاء کے لئے نہ خوف ہے نہ رنج اپنی عزت کی قسم میں تیری امت کے معاملہ میں تیری آنکھیں ٹھنڈی رکھوں گا (سجدہ سے) اٹھ کر کھڑا ہو جا اس وقت ملائکہ اللہ کے حضور میں حکم کے منتظر کھڑے ہوں گے۔

یَوْمَ مِمَّا يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ  
وہ کافر آدمی جس نے دنیوی سکھ میں دینی اکثر من اور دکھ میں رہی۔  
اکھانن کما تھا اس روز اپنے گناہوں کو یاد کر کے توبہ استغفار کرے گا۔

وَأَنِّي لَهُ الدَّائِرُ ﴿٦٠﴾  
 استفہام انگاری ہے یعنی اس یاد سے اس کو کوئی فائدہ نہیں ہو  
 گا قبولِ توبہ کی شرط تو ایمان بالغیب ہے (قیامت کے ظہور کے بعد غیب نہ رہا سامنے دیکھ کر تو ہر ایک کو ماننا ہی پڑے گا۔  
 يَقُولُ يٰلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ﴿٦١﴾  
 یہ ایک فرضی سوال کا جواب ہے سوال کیا جاسکتا تھا کہ ایسی  
 حالت میں کافر کیا کرے گا اس کے جواب میں فرمایا اس وقت کہے گا۔ اے کاش میں دنیا میں اعمالِ صالحہ اپنی لازوال زندگی کے لئے  
 پہلے سے بھیج دیتا۔ یٰلَیْتُوْنِیْ میں لام بمعنی وقت ہے، اس وقت مطلب یہ ہو گا کہ کاش میں اپنی دنیوی زندگی کے زمانہ میں اعمالِ  
 صالحہ پہلے ہی کر لیتا۔

کَعَذَابِهِ اَسْ کے عذاب کی طرح کوئی (کسی کو) اس روز عذاب نہیں دے گا اسی طرح۔ عَذَابُهُ (مفعول مطلق بیان نوع کے لئے ہے) یعنی

وَلَا يُؤْتِيهِمْ وَكَافَّةً أَحَدًا ۝

میں بھی (مفعول مطلق بیان نوع کے لئے ہے اور) کَوْنًا تَوًّا  
 مراد ہے یعنی اس کی جگہ بند کی طرح کوئی کسی کو قید نہیں کرے گا۔ عَذَابُهُ لَوْر وَكَافَّةً کی ضمیریں یا فاعلی ہیں یا مفعولی لول صورت  
 میں اللہ کی طرف راجع ہیں یعنی قیامت کے دن اللہ جس طرح عذاب دے گا اور جس طرح جگہ بند کرے گا اس کے سوا کوئی ایسا

نہیں کرے گا۔ اس روز سارا عقیدہ اسی کو حاصل ہوگا۔ دوسری صورت میں مفسول کی طرف اضافت ہے اور مفسیریں کافر کی طرف راجع ہیں یعنی دوزخ کا کوئی کارندہ جیسا عذاب اس کافر کو دے گا اور جیسے اس کو گرفتار کر کے باندھ دے گا دیانہ کسی کو عذاب دے گا نہ کسی کو باندھے گا۔ مذکورہ تشریحات اس صورت میں ہوں گی جب یَوْمَئِذٍ کو لَا یُعَذِّبُ اور لَا یُؤْتِیْ قَا ظرف زمان قرار دیا جائے لیکن اگر عَذَابُہٗ نُوْرٌ وَنَّارُہٗ سے یَوْمَئِذٍ کا تعلق مانا جائے تو مطلب اس طرح ہوگا کہ ازل سے ابد تک کسی نے کسی کو ایسا عذاب نہ دیا ہو گا اور نہ دے گا جیسا اس روز اللہ اس کافر کو دے گا نہ کبھی کسی نے کسی کو ایسا باندھا ہو گا اور نہ باندھے گا۔ جیسے اللہ اس کافر کو باندھے گا۔

یہ تمام مطالب مشہور قرأت کی بناء پر ہیں لیکن کسائی اور یعقوب کی قرأت میں لَا یُعَذِّبُ اور لَا یُؤْتِیْ بصیغہ مجہول آئے ہیں اس قرأت پر مطلب صاف ہے کہ کسی کو اس روز نہ ایسا عذاب دیا جائے گا جیسا عموماً کافروں کو یا مخصوص کافر یعنی امیہ بن خلف کو دیا جائے گا نہ کسی کو ایسا باندھا جائے گا جیسا اس کو باندھا جائے گا۔

یَا اَیُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّۃُ ﴿۱۸﴾ اس جگہ یُقَالُ محذوف ہے یہ جملہ مستقلہ ہے گویا ایک فرضی سوال کا جواب ہے سوال یہ پیدا ہو سکتا تھا کہ کافر کی حالت تو مندرجہ بالا آیات سے واضح ہو گئی مگر مومن کی کیا حالت ہوگی۔ نفس مطمئنہ وہ نفس جس کو اللہ کی یاد اور اطاعت سے ایسا سکون حاصل ہوتا ہے جیسا پھلی کو پانی میں حاصل ہوتا ہے ایسا سکون اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب نفس کو مادہ بنانے والی رذیل صفات سے بالکل پاک کر لیا جائے اور لوصاف قبیحہ زائل کر دیے جائیں مگر ان ناپاک لوصاف کا ازالہ اسی وقت ممکن ہے جب اللہ کے لوصاف حسنہ کا پر توڑ جائے اور نفس ان جلوہ پاشیوں میں فنا ہو کر بقاء باللہ حاصل کر لے۔ اس مرتبہ پر پہنچ کر ہی حقیقی ایمان حاصل ہوتا ہے جس طرح کتاب پاک ہے اس کو کھانا حرام ہے اس کی طہارت اور حلت کی صرف یہی صورت ہے کہ اس کو نمک میں ڈال دیا جائے اور نمک کے ساتھ وہ بھی نمک ہو جائے لوصاف کلی فنا ہو جائیں اور نمکی لوصاف حاصل ہو جائیں۔

اِرْجِعْۢی اِلٰی رَبِّکَ رَاٰضِیَۃً ﴿۱۹﴾ یعنی اسماء اور صفات کے پردوں کو ہٹا کر رب کی ذات محض کی طرف لوٹ آ۔ یہ اِرْجِعْۢی کے فاعل سے حال ہے مطلب یہ کہ اللہ کی ربوبیت محمد ﷺ کی رسالت اسلام کی ملت اور اللہ نے جو کچھ تیرے لئے مقدر کر دیا ہے اس پر راضی رہتے ہوئے اپنے رب کی طرف لوٹ آ۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس شخص نے ایمان کی لذت پائی جو اللہ کے رب ہونے پر محمد ﷺ کے رسول ہونے پر اور اسلام کے دین ہونے پر راضی ہو گیا۔ بخاری و مسلم ایمان کی لذت پانے سے مراد ہے حقیقی ایمان کا حاصل ہونا۔

مَرْضِیَّۃً ﴿۲۰﴾ اور اس حالت میں اللہ کی طرف آ کہ اللہ بھی تجھ سے راضی ہے کیونکہ بندہ جب اللہ کی الوہیت سے راضی ہوتا ہے تو اللہ بھی اس سے راضی ہو جاتا ہے بلکہ اللہ سے بندہ کا راضی ہونا ہی رضامن جانب اللہ کی علامت ہے۔ حسن نے کہا جب اللہ نفس مطمئنہ کو قبض کرنا چاہتا ہے تو نفس کو اس سے سکون حاصل ہوتا ہے اور وہ اس پر راضی ہوتا ہے نتیجہ یہ کہ اللہ بھی اس سے راضی ہو جاتا ہے۔ حضرت عبادۃ بن صامت کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو اللہ کی ملاقات پسند کرتا ہے اللہ بھی اس سے ملنا پسند کرتا ہے یہ سن کر حضرت عائشہؓ یا کسی دوسری بی بی نے عرض کیا ہم تو مرنے سے نفرت کرتے ہیں۔ فرمایا یہ مطلب نہیں مقصد یہ ہے کہ مومن کے سامنے جب موت آتی ہے نور اس کو اللہ کی طرف سے خوشنودی اور عزت بخشی کی بشارت دی جاتی ہے تو اس کو آئندہ ملنے والی نعمتوں سے زیادہ کوئی چیز مرغوب نہیں ہوتی اس لئے اس کو اللہ سے ملنے کی قلبی رغبت ہوتی ہے نتیجہ میں اللہ بھی اس کو پسند فرماتا ہے لیکن کافر کے سامنے جب موت آتی ہے اور اس کو اللہ کی طرف سے عذاب اور سزا کی اطلاع ملتی ہے تو آئندہ پہنچنے والے عذاب سے زیادہ اس کی نظر میں کوئی چیز قابل نفرت نہیں ہوتی اس لئے وہ اللہ سے ملنا پسند نہیں کرتا اور اللہ کو بھی اس کی ملاقات پسند نہیں ہوتی۔ بخاری و مسلم حضرت عائشہؓ کی روایت میں یہ بھی ہے کہ موت اللہ کی ملاقات سے پہلے ہوتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مومن کے سامنے جب موت آتی ہے تو رحمت کے فرشتے سفید ریشمی کپڑے لے کر آتے ہیں اور کہتے ہیں (اے پاک روح) خوش خوش اللہ کی رحمت و راحت کی طرف نکل چل تو اللہ سے راضی اور اللہ تجھ سے راضی رب ناراض نہیں ہے اس کی جانب چل۔ روح مشک کی پاکیزہ ترین خوشبو کی طرح (مہکتی ہوئی) نکلتی ہے فرشتے اس کو دست بدست لے کر آسمان کے دروازوں تک پہنچتے ہیں آسمان والے فرشتے کہتے ہیں یہ کیسی پاکیزہ خوشبو ہے جو زمین کی طرف سے تم کو پہنچی ہے روح لے جانے والے ملائکہ اس روح کو مومنوں کی روحوں تک پہنچا دیتے ہیں ان کو اس کے پہنچنے سے اتنی خوشی ہوتی ہے کہ تم کو اپنے عذاب مسافر کے آجانے سے بھی اتنی خوشی نہیں ہوتی مومن اس سے پوچھتے ہیں (دنیا میں) فلاں شخص کا کیا حال ہے۔ دوسرے مومن کہتے ہیں اس کو آرام لینے دو یہ دنیا کے غم میں تھارو کتنی ہے وہ تو مرچکا کیا تمہارے پاس نہیں آیا مومن کہتے ہیں (معلوم ہوتا ہے کہ) اس کو اس کے اصلی ٹھکانے یعنی ہاویہ کی طرف پہنچا دیا گیا لیکن کافر کی موت کے وقت عذاب کے فرشتے ٹاٹ لے کر آتے ہیں اور کہتے ہیں (اے خبیث روح) اللہ کے عذاب کی طرف نکل (آنے والے عذاب) تجھے ناگوار۔ اور اللہ تجھ سے ناخوش۔ روح فوراً سڑے ہوئے بدبودار مردار کی پھلتی ہوئی بو کی طرح نکلتی ہے فرشتے اس کو لے کر زمین کے دروازہ تک پہنچتے ہیں زمین والے ملائکہ کہتے ہیں یہ کس قدر سڑی ہوئی بدبو ہے فرشتے اس روح کو کافروں کی روحوں کے ساتھ شامل کر دیتے ہیں۔ احمد اور نسائی۔

ابن ماجہ کی حدیث بھی اسی طرح کی ہے اس میں اتنا اضافہ ہے کہ پھر مومن روح کو آسمان کی طرف چڑھایا جاتا ہے آسمان کا دروازہ اس کے لئے کھول دیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے پاکیزہ روح کے لئے مرحبا جو پاکیزہ جسم میں تھی اور کافر روح کے متعلق فرمایا کہ اس کو آسمان کی طرف چڑھا کر لے جایا جاتا ہے (لیکن آسمان کا دروازہ اس کے لئے نہیں کھولا جاتا) اور کہا جاتا ہے خبیث روح کے لئے جو خبیث جسم میں تھی مرحبا نہیں ہے ذلیل حالت میں لوٹ جاتیرے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جائیں گے پھر اس کو آسمان سے نیچے چھوڑ دیا جاتا ہے یہاں تک کہ وہ قبروں کی طرف لوٹ جاتی ہے۔

اس بحث کے متعلق بکثرت احادیث آئی ہیں نزاعی مسئلہ یہ ہے کہ یہ قول روح سے کس وقت کہا جاتا ہے بعض علماء قائل ہیں کہ مرنے کے وقت یہ بات کہی جاتی ہے احادیث اسی پر دلالت کر رہی ہیں ابو صالح نے کہا دنیا سے نکلنے کے وقت روح سے کہا جاتا ہے اِذْ جِئْنَا رَبَّكَ زَاوِيَةً مُّزْجِيَةً اور قیامت کے دن اس سے کہا جائے گا قَدْ خَلَّيْنَا فِيْ عِبَادِيْ وَادْخُلِيْ جَنَّتِيْ کچھ دوسرے علماء قائل ہیں کہ قبر سے اٹھائے جانے کے وقت روح سے کہا جائے گا۔ اِذْ جِئْنَا رَبَّكَ وَادْخُلِيْ فِيْ اجْسَادِ عِبَادِيْ اپنے رب کی طرف لوٹ آ اور میرے بندوں کے اجسام میں یعنی اپنے جسم میں داخل ہو جا پس (کہ اِذْ جِئْنَا رَبَّكَ) اجسام میں لوٹ کر داخل ہونے کے لئے ہو گا۔

یہ قول عکرمہ عطاء اور ضحاک کا ہے اور بروایت عوفی حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے حسن نے آیات کا تفسیری مطلب اس طرح بیان کیا کہ اللہ کے عطاء کردہ ثواب و عزت کی طرف لوٹ آ اللہ نے جو کچھ تیرے لئے تیار کر رکھا ہے تو اس سے راضی اور خدا تجھ سے راضی۔ اور میرے بندوں میں یعنی میرے بندوں کے ساتھ (جنت میں) داخل ہو جا۔

میں کہتا ہوں آیت کی رفتار اسی تشریح کی تائید کر رہی ہے یعنی دوبارہ اٹھائے جانے کے وقت روح سے یہ کہا جائے گا کیونکہ کافروں کے اٹھائے جانے کے وقت ان کی جو حالت ہوگی اس کے متعلق فرمایا تھا فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعْذِرُ عَذَابُهُ أَحَدٌ وَلَا يُؤْنِسُ وَلَا فَاةٌ أَحَدٌ اسی طرح مومنوں سے بھی بعثت کے وقت مذکورہ بالا قول کہا جائے گا لیکن احادیث مذکورہ سے اول قول (یعنی موت کے وقت کہنے) کی تائید ہوتی ہے دونوں کے تضاد کو دور کرنے کے لئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ دونوں (مرنے اور اٹھائے جانے) کے وقت مذکورہ بالا قول کہا جائے گا۔ بلکہ تحقیق یہ ہے کہ اس خطاب کا روح کو استحقاق دنیا میں ہی ہو جاتا ہے اور اس کو اطمینان حاصل ہوتا ہے اس لئے اس سے کہا جاتا ہے اِذْ جِئْنَا رَبَّكَ یعنی اللہ کے مراتب قرب اور انوار ذاتیہ کی طرف لوٹ آ۔

فَاَدْخِلْنِيْ فِيْ عِبَادِيْ

یعنی اگر میرے نیک بندوں میں شامل ہو جا یہ نیک بندے وہی ہیں جن میں داخل ہونے کی دعا حضرت سلیمانؑ نے کی تھی اور عرض کیا تھا وَاَدْخِلْنِيْ بِرَحْمَتِكَ رَبِّيْ عِبَادَكَ الصّٰلِحِيْنَ اور حضرت یوسف علیہ السلام نے بھی انہیں کے ساتھ شامل ہونے کے لئے عرض کیا تھا فَوَقِّنِيْ مُسْلِمًا وَّالْحَقِيْنِيْ بِالصّٰلِحِيْنَ اور انہی نیک بندوں کے سلسلہ میں اللہ نے الیس سے فرمایا تھَا اِنَّ عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ۔

فَاَدْخِلْنِيْ میں فاء سببی ہے کیونکہ اطمینان نفس اور نفس کا راضی مرضی ہونا ہی خالص عبدیت کے حصول اور باطل الوہیت نفسانی کی رسی سے گلو خلاصی اور شیطانی وسوسوں سے نجات مل جانے کا سبب ہے۔ اللہ نے (نفس پرست کی مذمت کرتے ہوئے) فرمایا اَفَمَنْ اتَّخَذَا لِهٖٓ هٗوًَا۔ اور رسول اللہ ﷺ نے (دنیا پرست کی مذمت میں) فرمایا نفس عبد الدینا روالدراهم والقطيعة والخميسة الخ

وَاَدْخِلْنِيْ جَنَّتِيْ

۱۳

اللہ نے جنت کی اضافت اپنی ذات کی طرف فرمائی اس اضافت کا تقاضا ہے کہ اس جنت کو دوسری جنتوں سے کوئی خصوصی امتیاز حاصل ہو۔ سعید بن جبیر نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ کی وفات طائف میں ہوئی میں جنازہ میں موجود تھا چانک ایک ایسا پرندہ آیا جس کی مثل کبھی کوئی پرندہ دیکھنے میں نہیں آیا اور آتے ہی نقش مبارک میں داخل ہو گیا پھر اس کو نقش کے اندر سے نکلتا ہوا ہم نے نہیں دیکھا۔ جب نقش دفن کر دی گئی تو قبر کے کنارہ کسی نے یہ آیت پڑھی يَاۤ اَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ اِذْ جِئْتِ الرَّبَّ بِكَ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَاَدْخِلْنِيْ رَوْحِ عِبَادِيْ وَاَدْخِلْنِيْ جَنَّتِيْ لیکن پڑھنے والا دکھائی نہیں دیا۔ معلوم نہیں کسی نے پڑھی۔

ابن ابی حاتم نے حضرت بریدہ کا قول نقل کیا ہے کہ یہ آیت حضرت حمزہؓ کے متعلق نازل ہوئی تھی۔ ابن ابی حاتم نے بروایت شحاک حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت عثمان غنیؓ کے حق میں ہوا تھا۔

بعض صوفیہ نے اس آیت کی تفسیر اس طرح کی کہ اے نفس جو دنیا پر مطمئن ہو بیٹھا ہے دنیا چھوڑ کر اللہ کی طرف رجوع کر اور صوفیہ کے راستہ پر چل کر اللہ کی طرف چل۔ واللہ اعلم۔

سورة الفجر ختم ہوئی بعونہ ومنہ تعالیٰ



## سُورَةُ الْبَلَدِ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۰ آیات ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لَا اُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ ﴿۱﴾ لَا (لفظاً) زائد ہے (معنی) تاکید قسم کے لئے مفید ہے لَا کی زیادتی سے اس طرف اشارہ ہے کہ جس مدعا کو بیان کیا ہے وہ اتنا واضح الثبوت ہے کہ اس کے لئے قسم کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ هٰذَا الْبَلَدِ سے مراد مکہ معظمہ ہے۔

وَ اَنْتَ جَلَّ بِهٰذَا الْبَلَدِ ﴿۲﴾ یہ جملہ گزشتہ هٰذَا الْبَلَدِ سے حال ہے اللہ نے مکہ کی قسم کھائی لیکن اس قید کے ساتھ کہ مکہ میں رسول اللہ ﷺ مقیم ہیں اس کی وجہ مکہ کی دوہری فضیلت کا اظہار ہے ایک تو مکہ خود ہی فضیلت رکھتا ہے (کہ اللہ نے اس کی قسم کھائی) دوسری فضیلت یہ کہ رسول اللہ ﷺ اس میں فروکش ہیں (اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کا مکہ میں فروکش ہونا مکہ کی ذاتی فضیلت کو بڑھا دیتا ہے) رسول اللہ ﷺ نے مکہ کو خطاب کر کے فرمایا تھا تو کیسا پاکیزہ شہر ہے اور اللہ کو کس قدر پیارا ہے اگر میری قوم والے مجھے تیرے اندر سے نہ نکالتے تو میں تیرے علاوہ کہیں نہ رہتا۔ رواہ الترمذی عن ابن عباس و قال حدیث حسن صحیح غریب اسناداً۔ اسی طرح ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عدی کی روایت سے من الفاظ کے ساتھ یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا خدا کی قسم تو سب سے برتر زمین ہے اور اللہ کو زمین کے ہر حصہ سے زیادہ پیاری ہے اگر مجھ کو تیرے اندر سے نکالنا جاتا تو میں نہیں نکلتا۔

جَلَّ کا معنی مستحل بھی کیا گیا ہے یعنی اس شہر سے تمہارا نکال دینا حلال سمجھا جائے جس طرح دوسرے مقامات پر شکار کرنا حلال سمجھا جاتا ہے گویا یہ جملہ کفار کی مذمت کو ظاہر کر رہا ہے کہ یہ لوگ تم کو جلا وطن بنانے اور قتل کر دینے کو حلال قرار دیں گے۔

جَلَّ کا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ مکہ میں تمہارے لئے کسی کو قتل اور قید کرنا حلال ہے تمہارے لئے یہ جرم نہیں اس صورت میں یہ جملہ آئندہ کے متعلق ایک وعدہ ہو گا کہ آئندہ ایک وقت آئے گا کہ اس وقت اس شہر میں لوگوں کو قتل اور قید کرنا تمہارے لئے حلال کر دیا جائے گا چنانچہ فتح مکہ کے دن ایسا ہوا کہ حضور ﷺ نے مکہ میں مقابلہ کیا اور عبداللہ بن حنظل کو مار ڈالنے کا حکم دیا ابن حنظل اس وقت کعبہ کے پردوں کو پکڑے ہوئے تھا اور مقیس بن خبابہ وغیرہ کے قتل کا بھی آپ ﷺ نے حکم دیا۔ فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم آسمان و زمین کے آفرینش کے دن ہی اللہ نے اس شہر کو حرم بنا دیا تھا پس اللہ کے حرم بنانے کی وجہ سے روز قیامت تک یہ حرم ہے۔ مجھ سے پہلے یہاں قتال کسی کے لئے حلال نہیں کیا گیا اور میرے لئے بھی دن کی صرف ایک ساعت میں یہاں قتال حلال ہوا اب قیامت تک بحکم خدا یہ حرم ہے یہاں کی خاد دہ جھاڑیاں نہ کاٹی جائیں یہاں کے شکار کو نہ نکالا جائے یہاں گری پڑی چیز کو نہ اٹھائے سوائے اس شخص کے جو اس کی تشبیر کرنی چاہتا ہو اور یہاں کی گھاس بھی نہ کاٹی جائے الخ

بَلَدٌ پر عطف ہے والد سے مراد ہیں حضرت آدم یا حضرت ابراہیم علیہما السلام جو والد کوئی ہو۔

وَمَا وَكَّدَ ﴿۳﴾ اس سے مراد ہے کل بنی آدم یا حضرت ابراہیم کی نسل کے پیغمبر یا رسول اللہ ﷺ لفظ تا تحمیر پر دلالت کر رہا ہے اور تحمیر اظہار عظمت کے لئے ہے۔ مَنْ (جس شخص) کی جگہ مَنَّا (جس چیز) کا استعمال تعجب کے طور پر ہے جیسے

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ مِنْ (من کسے بجائے ماذکر کیا گیا)۔

یہ جواب قسم ہے الانسان میں لام جنسی ہے (کوئی انسان ہو) یا عہد کا ہے یہ اس روایت کے بموجب ہو گا کہ یہ آیت ابو الاشد کے متعلق نازل ہوئی ابو الاشد کا نام اسید بن کلدہ بن نجع تھا یہ بڑا طاقتور تھا عکا علی چڑا اپنے پاؤں کے نیچے دبا کر کتا تھا جو اس چیز سے میرے قدم کو ہٹا دے گا اس کو اتنا انعام ملے گا لیکن کوئی اس کے قدم کو ہٹانہ سکتا یہاں تک کہ چڑا اچھپنے سے ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا تھا اور قدم اپنی جگہ جماد ہوتا تھا۔

رفی گیبہ ⑤ اگر الانسان سے جنس انسان مراد ہو تو کتب کا معنی ہو گا کہ مشقت یعنی ہر انسان کو ہم نے دکھ میں پیدا کیا۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت قتادہؓ کا یہی قول مروی ہے۔ عطاء نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف مندرجہ ذیل توضیح کی نسبت کی ہے کہ ہم نے انسان کو مشقت میں پیدا کیا یعنی حالت حمل پھر ولادت پھر شیر خوردگی کی انتہا پھر حصول معاش پھر (مشاغل) حیات اور آخر میں مرنے کے دکھ میں رکھا۔

عمر بن دینار نے کہا تاملہ دکھوں کے دانت نکلنے کا دکھ بھی ہے۔ میں کہتا ہوں یہ دشواریاں تو انسان اور دوسرے جانوروں میں مشترک ہیں صرف انسان کی تخصیص اس لئے کی گئی کہ انسان عقل اور شعور رکھتا ہے کمال احسان کے ساتھ شہداء کو برداشت کرنا بے شعوری کے ساتھ برداشت کرنے سے زیادہ دشوار ہے۔

میرے نزدیک کتب سے مراد اس بارہا مت کی برداشت ہے جس کو اٹھانے سے آسمانوں اور زمینوں اور پہاڑوں نے انکار کر دیا تھا اور انسان نے اس کو اٹھالیا۔ اب اگر یہ اپنے فرض کو ادا کرے گا تو کامیاب ہو جائے گا اللہ مومن مردوں اور عورتوں پر رحم فرمائے گا اگر فرض ادا نہ کرے گا تو تباہ ہو جائے گا اور آخرت کی تکالیف میں مبتلا ہو جائے گا اللہ منافق اور کافر مردوں اور عورتوں کو عذاب دے گا اس مطلب کی بناء پر اس آیت کا مفہوم آیت وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ کے مفہوم کی مثل ہو جائے گا۔ رسول اللہ کو تبلیغ اسلام کے سبب قوم والوں کی طرف سے جو سختیاں جھیلیں پڑنی تھیں ان کی برداشت کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے لئے اس آیت میں تسکین آفرینی ہے۔ مقاتل نے نزول آیت کو ابو الاشد کے متعلق قرار دیتے ہوئے کہا کہ عہد کا معنی ہے قوت اور طاقت۔

آيَحْسَبُ اس کا فاعل الانسان ہے اگر الانسان سے مراد ابو الاشد ہو تو اس کو فریب خوردگی اور غرور سے بازداشت ہوگی اور اگر جنس انسان مراد ہو تو اس وقت عام انسان کی طرف محسب کی ضمیر راجع ہوگی مگر (خارج میں کلی کا تحقق افراد اور اشخاص کے بغیر نہیں ہو سکتا اس لئے ضمیر راجع کرنے کے وقت) بعض اشخاص کا خصوصی لحاظ ہو گا اور کوئی ایسا انسان مراد ہو گا جس سے رسول اللہ ﷺ کو بہت زیادہ دکھ پہنچتا تھا یعنی وہی ابو الاشد اور بعض کے نزدیک ولید بن مغیرہ۔ بہر حال استفہام انکار اور زجر کے لئے ہے۔

آنَ لَنْ يَفْقِدَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ⑥ کیا اس کا یہ خیال ہے کہ کوئی بھی اس پر قدرت نہیں رکھے گا ایسا اس کو خیال نہ رکھنا چاہئے نفی کے بعد أَحَدٌ کو نکرہ لانا مفید عموم ہے (کوئی ایک بھی) ابو الاشد کا گمان تھا کہ عذاب کے فرشتے اس پر قابو نہیں پائیں گے یا أَحَدٌ ہے مراد اللہ ہے جس نے ابو الاشد کو اتنی عظیم الشان پیدا کنی قوت عطا فرمائی تھی اس کا خیال تھا کہ خدا کو بھی اس سے انتقام لینے کی طاقت نہیں۔

يَقُولُ أَهْلَكَ مَا لَا كِبَاءَ ⑦ یہ جملہ محسب کے فاعل کی حالت کا بیان ہے وہ کہتا ہے میں نے تو خود مال کثیر خرچ کر ڈالا۔ لُبْدٌ لُبْدَةٌ کی جمع ہے لبدہ بہت جمع شدہ کثیر۔ ابو الاشد کا یہ قول یا تو اظہار فخر اور دکھاوت کے لئے تھا یا یہ مراد ہے کہ میں رسول کی مخالفت میں کثیر مال خرچ کر چکا اس وقت اس جملہ کی غرض یہ ہوگی کہ میں دوسرے قریشی غیر مسلمانوں کے مقابلہ میں اونچا درجہ رکھتا ہوں (کیونکہ میں نے رسول کی عدوت میں کثیر مال خرچ کیا ہے) اس لئے تمام کفار قریش کو میری برتری کا اعتراف کرنا ضروری ہے۔

اَيَحْسَبُ اَنْ لَّمْ يَرَوْكَ اَحَدٌ ۝  
 وقت دیکھ رہا تھا جب وہ ریاکاری کے طور پر یارِ رسول اللہ ﷺ کی دشمنی میں مال خرچ کر رہا تھا۔ اللہ اس سے ضرور باز پرس کرے گا کہ کہاں سے کمایا اور کہاں خرچ کیا اور لامحالہ اس کو اس کی سزا بھی دے گا۔ آیت کی یہ تشریح سعید بن جبیر اور قتادہ کے قول کے موافق کی گئی ہے۔ کلی کا قول ہے کہ ابوالاشد جھوٹا شی باز تھا جو کثیر مال خرچ کرنے کا دعویٰ کرتا تھا اس نے اپنے بیان کے مطابق مال نہیں خرچ کیا تھا۔ اس جملہ سے پہلے اَيَحْسَبُ اَنْ لَّمْ يَرَوْكَ اَحَدٌ تھا اس جملہ سے زبردانہ کی مزید تاکید کر دی گئی۔

اللہ کو انتقام کی قدرت ہے اس کے ثبوت کے لئے مندرجہ ذیل دلیل میں اللہ نے اپنی چند عمومی نعمتیں ذکر فرمائیں تاکہ منکر بھی اقرار پر مجبور ہو جائے فرمایا۔

اَلَمْ نَجْعَلْ لَّكَ عَيْنَيْنِ ۝  
 کیا ہم نے اس کی دو آنکھیں نہیں بنائیں جن سے وہ دیکھتا ہے۔  
 اور کیا اس کی زبان نہیں بنائی جس سے وہ بات کرتا ہے۔

وَلِسَانًا ۝  
 وَاُشْفَتَيْنِ ۝  
 اور دو لب نہیں بنائے جن سے منہ پر پردہ پڑا ہے اور بولنے کھانے پینے اور پھونکنے میں ان سے بڑی مدد ملتی ہے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ حدیث میں آیا ہے اللہ فرماتا ہے کہ اے ابن آدم اگر تیری زبان ناجائز چیزوں کے لئے تجھ سے کشاکش کرے تو میں نے اس کے خلاف تیری مدد کے لئے دو ڈھکن تجھے دیئے ہیں تو اس کو ڈھکن میں بند کر دے (اور ناجائز بات زبان سے نہ نکال) اور اگر تیری نگاہ ناجائز چیزوں کے لئے تجھ سے کشاکش کرے تو تیری مدد کے لئے میں نے دو غلاف دے دیئے ہیں تو ان غلافوں میں اس کو بند رکھ اور اگر تیری شرم گاہ ناجائز امور کی طرف تجھے کھینچے تو میں نے تیری مدد کے لئے دو پردے دے دیئے ہیں ان پردوں میں اس کو بند رکھ۔

وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ۝  
 اور ہم نے اس کو دو راستے بتا دیئے یعنی دودھ پینے کے لئے (ماں کی) چھتیاں۔ بروایت محمد بن کعب حضرت ابن عباسؓ نے یہی فرمایا سعید بن مسیب اور ضحاک کا بھی یہی قول ہے لیکن اکثر اہل تفسیر کا قول ہے کہ النجْدَيْنِ سے مراد ہیں خیر و شر، حق و باطل اور ہدایت و گمراہی کے راستے مطلب یہ ہے کہ عقل دے کر اور پیغمبروں کو بھیج کر ہم نے اچھائی برائی واضح کر دی اب جو شر کار راستہ اختیار کرے گا اور گمراہ ہو گا اس کا کوئی عذر (قیامت کے دن قبول نہ ہو گا)۔

فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ۝  
 فَلَا میں بعض کے نزدیک لا اپنے اصل معنی (نفی) میں نہیں بلکہ ہلا کے معنی میں ہے کیونکہ جب تک ٹکرا نہ ہو لا ماضی پر نہیں آتا اس وقت مطلب اس طرح ہو گا کہ اللہ کی اطاعت میں مال اس نے کیوں خرچ نہیں کیا کہ اس کے ذریعہ سے گھائی کو عبور کر لیتا (زندگی کی یا جنت کی یا اطاعت کی گھائی) اور رسول اللہ ﷺ کی عدالت میں صرف کرنے سے اطاعت رسول میں صرف کرتا اس کے لئے بہتر ہو جاتا۔

بعض علماء نے کہا اس جگہ لا اپنے معنی پر ہے لا کا مدخول اگرچہ لفظاً مکرر نہیں مگر معنوی تعدد ضرور ہے کیونکہ عقبہ کے مراد معنی میں تعدد ہے (عقبہ سے مراد ہے (۱) فک رقبہ (۲) اور اطعام مسکین (۳) اور مومن ہونا) اصل کلام اس طرح تھا فَلَا فُكَّ رَقَبَةٍ وَلَا اُطْعَمَ وَشَبِكَيْنَا وَلَا كَانَ مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ اس نے کسی بردہ کی گلو خلاصی کی نہ مسکین کو کھانا دیا نہ مومنوں میں سے ہوا۔

اول الذکر تقدیر پر اس جملہ کا عطف اَهْلَكْتُ مَا لَا لُبَّ دَارٍ ہو گا اور موخر الذکر تفسیر پر جواب قسم پر عطف ہو گا مطلب یہ ہو گا کہ ہم نے انسان کو اوامر و نواہی کے دکھ میں پیدا کیا مگر وہ تعمیل احکام کی گھائی میں داخل ہی نہیں ہوا اور نہ اس نے اپنی تخلیق کے مقصد کو پورا کیا اَلَمْ نَجْعَلْ لَّكَ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا الخ کے مضمون پر عطف ہو گا مطلب یہ ہو گا کہ ہم نے اس

کی آنکھیں زبان اور دونوں لب بنائے اور دور استے بھی اس کو بتادیے مگر وہ اطاعت کی راہ میں داخل ہی نہیں ہوا کہ ان نعمتوں کا صرف ان کے مصرف میں ہو جاتا اور منعم کے انعام کا شکر کچھ پورا ہو جاتا۔

عَقَبَةُ اصل لغت میں پہاڑی راستہ کو کہتے ہیں۔ اقتحام گھستا۔ یہاں مراد ہے اوامر و نواہی کی پابندی کی مشقت برداشت کرنا۔ قنَادہ۔ بعض علماء نے کہا کہ اِقْتِحَام عَقَبَةٍ سے مراد ہے۔ گھائی کو پار کر لینا اور اداء واجب سے عمدہ برآ ہو جانا۔ کیونکہ گناہ گار پر گناہ کرنے کا بار اور اداء واجبات کی ذمہ داری پہاڑی گھائی کے مشابہ ہے اور فرائض مذکورہ کو ادا کر دینا گھائی کو عبور کر لینے سے مشابہت رکھتا ہے۔

حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا یہ عقبہ جہنم کا ایک پہاڑ ہے۔ حسن (بصری) اور قنَادہ نے کہا عقبہ جہنم میں پل سے درے ایک گھائی ہے جس کا عبور اللہ کی اطاعت سے ہوگا۔

مجاہد، ضحاک اور کلبیؓ نے کہا۔ عقبہ جہنم پر ایک پل ہے تلوار کی دھار کی طرح (باریک اور تیز) جس کی چڑھائی اور اتار اور میدانِ رفتہ کی مسافت تین ہزار برس کی راہ کے برابر ہے اس کے دونوں طرف سعدان کے کاتوں کی طرح کانٹے اور آنکڑے لگے ہیں کوئی اس پر سے صحیح سالم نکل جائے گا۔ کوئی خراش اور کھرد چا کر اور کوئی سرنگوں جہنم میں چلا جائے گا۔ پھر کوئی بجلی کی طرح گزر جائے گا، کوئی تیز آندھی کی طرح، کوئی گھوڑے کے سوار کی طرح کوئی پیادہ کی طرح کوئی سزینوں کے بل سر کے گالور کچھ لوگ پھسل کر گریں گے اور کچھ زخمی ہو کر جہنم میں چلے جائیں گے۔

ابن زیدؓ نے کہا اللہ فرماتا ہے پھر کیوں راہ نجات پر نہیں چلتا۔ راہ نجات کو کسی ہے آئندہ خود ہی اس کو بیان فرمادیا۔ وَمَا آذْرُكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿۱۷﴾ اور تم کو کیا معلوم کہ عَقَبَةُ کیا ہے تم کو نہ اس کی صعوبت کا علم ہے نہ اس کی کثرت ثواب کا۔ ابن عیینہ کا قول ہے کہ جس چیز کے متعلق اللہ نے مَا آذْرَاکَ فرمایا اس کی اطلاع بعد کو دے دی اور جس چیز کے متعلق مَا يَذْرُکَ فرمایا اس کی اطلاع کسی کو نہیں دی۔

اگر عقبہ سے مراد اطاعت ہو تو عبارت میں کسی لفظ کو محذوف ماننے کی ضرورت نہیں اور اگر گناہ کا بار مراد ہو تو مضاف محذوف ہو گا کلام اس طرح ہو گا تم کیا جانو کہ گناہ کے راستہ میں داخلہ اور اس سے خروج کیا ہے۔

فَلْكَ رَقَبَةٍ ﴿۱۸﴾ فَكُ رَقَبَةٍ غلو خلاصی۔ عام ہے۔ پورا غلام آزاد کرنا یا قیمت دے کر آزاد کروانا یا مکاتب کی مدد کرنا یا کسی غلام کی اگر کچھ آزادی باقی ہو تو بقدر آزادی روپیہ سے اس کی مدد کرنا سب کو یہ لفظ شامل ہے۔ حضرت براء بن عازب کی روایت ہے کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا مجھے کوئی ایسا عمل بتادیجئے جو مجھے جنت میں لے جائے۔

ارشاد فرمایا تو نے اگرچہ لفظ چھوٹا بولا مگر درخواست لمبی چوڑی کی بردہ آزاد کر اور غلو خلاصی کر۔ اعرابی نے عرض کیا کیا یہ دونوں چیزیں ایک ہی نہیں ہیں فرمایا نہیں بردہ آزاد کرنا یہ ہے کہ تم تنہا پورا بردہ آزاد کرو۔ اور غلو خلاصی کا یہ مطلب ہے کہ غلام یا باندی کی قیمت ادا کرنے میں تم مدد کرو اور مخہ بخشش یہ ہے کہ مہربانی کے ساتھ اپنے ظالم رشتہ دار کی طرف تم خود رجوع کر لو اگر اس کی (یعنی غلام آزاد کرنے کی) تم میں طاقت نہ ہو تو بھوکے کو کھانا کھلاؤ اور پیاسے کو پانی پلاؤ اچھا کام کرنے کا حکم دو اور بری بات سے بازداشت کرو اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو کلمہ خیر کے علاوہ زبان رد کے رکھو بیعتی فی شعب الایمان۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے مسلمان بردہ آزاد کیا۔ اللہ اس کے ہر عضو کے مقابل آزاد کرنے والے کے اسی عضو کو دوزخ سے آزادی دے گا یہاں تک کہ اس کی شرم گاہ کے مقابل اس کی شرم گاہ کو متفق علیہ۔ عکرمہ نے کہا فَكُ رَقَبَةٍ سے مراد ہے گناہوں سے توبہ کر کے اپنے نفس کو آزاد کرنا۔

أَوْ أَطْعَمَ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ﴿۱۹﴾ تِلْكَ مِثْلُ مَا مَقْرَبَةٌ ﴿۲۰﴾ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴿۲۱﴾ مَسْغَبَةٍ، مَقْرَبَةٍ اور مَسْرَبَةٍ تینوں بردوزن مَفْعَلَةٌ ہیں سَعَبٌ بھوکا ہوا قَرَبٌ فی النسب نسب میں قریب ہوا تَرَبٌ فقیر

ہو گیا انتہائی محتاجی کی وجہ سے خاک پر پڑ گیا۔ بھوکے ہونے کی نسبت یوم کی طرف حقیقی نہیں (دن بھوکا نہیں ہوتا) مجازی ہے۔

ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا  
زمانہ کے لئے آتا ہے یعنی تم کے مابعد کا زمانہ ماقبل کے زمانہ سے موخر ہوتا ہے لیکن یہاں ایسا ہونا ممکن ہے کیونکہ ہر عمل صالح کی بناء ایمان پر ہے اگر عمل صالح مع ایمان نہ ہو تو ایسا عمل آخرت میں مفید اجر نہیں اس لئے اس جگہ ثُمَّ کا استعمال مجازی ہے یعنی مرتبہ کا بلند اور بعید ہونا (حق اور اطعام سے ایمان کے بعید المرتبہ ہونے کو ظاہر کر رہا ہے ایمان بجائے خود مشغول افادی حیثیت رکھتا) ہے اور تمام اطاعتیں ایمان کے ساتھ مشروط ہیں۔

وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ۝  
پھر سب سے بڑی بات یہ کہ وہ شخص ان لوگوں میں سے نہ تھا (یا نہوا) جو ایمان لائے اور ایک نے دوسرے کو نصیحت کی گناہوں سے بچنے کی اطاعت پر پابندی کی اور راہ حق میں پیش آنے والے مصائب پر ثابت قدم رہنے کی اور اللہ کے بندوں پر رحم کرنے کی یا ایسے اعمال اختیار کرنے کی جو اللہ کی رحمت کے جاذب ہیں۔

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۝  
اور جن لوگوں نے ہماری آیات یعنی قرآن کو یا ہماری قائم کردہ دلائل صداقت یعنی کتاب اللہ اور حجت عقلیہ کو نہ مانا۔  
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالْآيَاتِنَا  
وہی لوگ منحوس یا بائیں طرف والے ہیں۔  
هُمُ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۝  
وہی آگ کے طبقات میں بند کئے جائیں گے۔  
عَلَيْهِمْ نَارُ الْمُؤَصَّدَاتِ ۝

مُؤَصَّدَاتٌ اوصدت الباب سے بنایا گیا ہے میں نے دروازہ بند اور مقفل کر دیا۔ سورۃ البلد ختم ہوئی۔

بعونہ ومنہ تعالیٰ

## سورۃ الشمس

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۵ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ﴿۱﴾  
کی روشنی کی قسم کیونکہ اس وقت کی روشنی صاف ہوتی ہے۔ قنادہ نے کہا سخی سے مراد پورا دن ہے مقاتل نے کہا سورج کی گرمی مراد ہے۔ قاموس میں ہے ضحیۃ بروزن غشیۃ دن چڑھ جانا سخی بغیر مدہ کے اور ضحاء مد کے ساتھ قریب دوپہر۔  
وَالْفَجْرِ ﴿۲﴾  
یعنی چاند کی قسم جب آفتاب کے طلوع کے پیچھے اس کا طلوع ہو ایسی صورت ہر مہینہ کے نصف اول میں ہوتی ہے۔

پایہ مطلب ہے کہ چاند کی قسم جب آفتاب کے غروب کے پیچھے اس کا طلوع ہو یا چاند کی قسم جب وہ پوری گولائی اور کامل روشنی میں سورج کا تابع ہو (یعنی پورا چاند) زجاج نے بھی یہی مطلب بیان کیا ہے یہ دونوں صورتیں ۱۳، ۱۴ اور ۱۵ کی راتوں میں ہوتی ہیں۔

وَاللَّهَارِ إِذَا تَجَافَىٰ ﴿۳﴾  
اور دن کی قسم جب وہ سورج کو یا تاریکی کو یا زمین کو روشن کر دے۔ روشن کرنے کی طرف دن کی نسبت مجازی ہے۔ جیسے صام نہارہ اس کے دن نے روزہ رکھا۔ ہا ضمیر آفتاب کی طرف راجع ہے دن پھیلنے سے سورج نمایاں ہو جاتا ہے یا ضمیر کا مرجع مذکور نہیں ہے یعنی تاریکی یا زمین۔ یاد نیا۔

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ﴿۴﴾  
اور رات کی قسم جب رات سورج کو یا آفاق کو یا زمین کو ڈھانک لے۔ تینوں آیات میں إذا ظرف زمان کا تعلق جمہور کے نزدیک فعل قسم سے ہے۔ لیکن بحر الاموالج کے مؤلف نے لکھا ہے کہ ایسا کرنا درست نہیں کیونکہ قسموں کا وقوع ان اوقات میں مراد نہیں۔ نہ اس کو قمر اور نہار اور لیل کی صفت قرار دیا جاسکتا ہے۔

کیونکہ ظرف زمان فعل کی صفت ہوتا ہے یعنی وقوع فعل زمانہ میں ہوتا ہے کسی امر حسی کی صفت نہیں ہوتا۔ اس لئے ہر مسلک جمہور تاویل کی ضرورت ہے اور مضاف کو محذوف مانا جائے گا۔ مطلب اس طرح ہوگا۔ چاند کے اس انجلاء کی قسم جو سورج کے پیچھے چلنے کے وقت اس کو حاصل ہوتا اور دن کے اس نمود کی قسم جو سورج کو نمایاں کرتے وقت ہوتا ہے اور رات کے نمودار ہونے کی قسم جو آفاق پر چھا جانے کے وقت ہوتا ہے اور اس تاویل پر ظرف زمان مضاف محذوف کی صفت ہو گیا اس سے متعلق ہو گا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ تینوں آیات میں إذا ظرفیہ نہ ہو۔ بلکہ إذا کا معنی ہی وقت ہو جیسے اذا يقوم زید اذا یقعد عمرو یعنی عمرو کے بیٹھنے کے وقت زید کا قیام ہوتا ہے اس وقت إذا اپنے مابعد سے مل کر مقسم بہ ہو گا یعنی مقسم بہ سے بدل۔

وَالسَّمَاءِ وَمَا بَدَّهَا ﴿۵﴾  
آسمان کی قسم اور اس کی جس نے اس کو بنایا یعنی اللہ کی مامن کے معنی میں ہے عطاء اور کلی کا یہی قول ہے۔

### سوال

اس وقت سوء ادب لازم آئے گا قسم کے وقت غیر اللہ کی اللہ پر تقدیم سوء ادب ہے (کیونکہ اللہ کی عظمت کے مقابلہ میں دوسری ہر چیز بے مقدار ہے)۔

## جواب

اس وقت ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہوگی یہی کمال ادب ہے (یعنی چھوٹی چھوٹی چیزوں کی قسمیں پہلے کھائیں اور آخر میں عظیم الشان ہستی کی قسم کھائی)

زجاج اور فراء نے کہا مصدری ہے یعنی آسمان اور اس کے بنانے (یا بنات) کی قسم  
وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَاہَا ﴿۱۱﴾  
اس آیت میں بھی مَا بمعنی مَنْ ہے یا مصدری ہے یعنی زمین کی اور اس کو بچھانے والے کی یا بچھانے کی قسم یہی مراد آئندہ آیت۔

وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّیْہَا ﴿۱۲﴾  
میں ہے۔ یعنی نفس کی اور اس ذات کی قسم جس نے اس کی تخلیق متوازن کی اور تقاضا حکمت کے موافق اس کی تخلیق کا فیصلہ کیا۔

قَالَہُمَا فُجُورَہَا وَتَقْوَیْہَا ﴿۱۳﴾  
صاحب کشاف کی تقلید میں بیضاوی نے بھی لکھا ہے کہ آیت مذکورہ میں ما کو مصدری قرار دینے سے عبادت میں اختلال پیدا ہو جائے گا کیونکہ سوئی فعل کو فاعل سے مجرد کرنا ضروری ہوگا اور اَلْہِمَّ فعل ہے اس کا عطف ماسوئی پر ہوگا تو مصدر پر فعل کا عطف ہو جائے گا اس لئے ما مصدری نہیں (بلکہ مَنْ کے معنی میں ہے اور) سوئی کا فاعل اللہ ہے اسی طرح اَلْہِمَّ کا فاعل بھی وہی ہے۔ لیکن بحر الامواج کے مولف نے لکھا ہے کہ اَلْہِمَّ کا عطف سوئی پر ہے (اس لئے جس طرح مَا کی وجہ سے سوئی بمعنی مصدری ہے اسی طرح اَلْہِمَّ بھی بمعنی مصدری ہے) اس طرح مصدر پر فعل کا عطف لازم نہیں آئے گا۔

نفس کی تین اظہار کثرت و عموم کے لئے ہے جیسے آیت عَلِمْتُ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتُ میں ہے یا اظہار عظمت کے لئے ہے اور ایک فرد مراد ہے یعنی حضرت آدمؑ کا نفس عطاء نے کہا تمام جن وانس مراد ہیں۔ الہام فجور و تقویٰ کا معنی یہ ہے کہ اللہ نے ہر شخص کے سامنے خیر و شر اور اطاعت و معصیت کا راستہ کھول دیا تاکہ خیر اور اطاعت کو اختیار کرے اور شر و معصیت سے پرہیز رکھے۔ حضرت ابن عباسؓ سے یہی مطلب مروی ہے۔

لیکن سعید بن جبیر اور ابن زید نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اللہ نے انسان کے لئے بدکاری یا تقویٰ کو لازم کر دیا ہے اس کے دل میں وہی میلان پیدا کر دیتا ہے جو انسان چاہتا ہے یا نفس کو تقویٰ کی توفیق دیتا ہے اور دل میں تقویٰ پیدا کر دیتا ہے یا نفس کو بدکاری کے لئے بے مدد چھوڑ دیتا ہے اور دل میں بدکاری کی تخلیق کر دیتا ہے زجاج نے اسی مطلب کو پسند کیا ہے۔

حضرت عمران بن حصینؓ کی روایت ہے کہ قبیلہ مزیہ کے دو آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ تو فرمائیے کہ آج کل لوگ جو کچھ عمل اور مشقت کرتے ہیں کیا یہ کوئی پہلے سے فیصل شدہ امر اور گزشتہ تقدیر کے موافق ہے یا آئندہ ہونے والے اختیاری امور ہیں جو نبی لے کر آتا ہے اور بصورتِ نافرمانی لوگوں پر حجت قائم ہو جاتی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا۔ نہیں۔ بلکہ یہ فیصلہ شدہ امر اور سابقہ تقدیر ہے اور اس کی تصدیق اللہ کی کتاب میں موجود ہے وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَالْہِمَّہَا فُجُورَہَا وَتَقْوَاهَا۔ رواہ مسلم

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام آدمیوں کے دل ایک دل کی طرح رحمن کی چنگی میں ہیں جدھر چاہتا ہے ان کو موڑ دیتا ہے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا اے دلوں کو پھیر دینے والے ہمارے دلوں کو اپنی اطاعت کی طرف موڑ دے۔ مسلم۔

فجور کو تقویٰ سے پہلے ذکر کرنے کی وجہ علاوہ رعایت جمع کے یہ بھی ہے کہ نفس کا المارہ بالسوء ہونا اصل ہے (اور پرہیزگار بن جانا بعد کی چیز ہے)

اور دوسرے اور تیسرا او با اتفاق علماء قسمیہ ہے اور اس کے بعد والے واؤ میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک وہ بھی قسم کے

لئے ہر حال تینوں پہلے واؤ عطف کے لئے نہیں ہیں ورنہ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا جیسی آیات میں دو مختلف عاملوں کے معمول پر عطف لازم آئے گا کیونکہ اللیل واؤ قسم کی وجہ سے مجرور ہے اور إِذَا يَغْشَاهَا محذوف فعل قسم کی وجہ سے منصوب۔ اب وَالشَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ هَا میں واؤ کو عطف کے لئے قرار دیا جائے گا تو یہ واؤ فعل کا بھی قائم مقام ہو گا اور حرف جر کا بھی۔

حج بات یہ ہے کہ صرف پہلا واؤ قسمیہ اور باقی عطفہ کیونکہ پہلی قسم کی تکمیل کے بغیر اس کے اندر دوسری قسم کو داخل کر دینا جائز نہیں اور واؤ عطف صرف واؤ قسم کے قائم مقام ہے لیکن واؤ قسم بقاء قسم اور فعل قسم کے مجموعہ کے قائم مقام ہوتا ہے اسی لئے واؤ قسم کے ساتھ فعل قسم کو ذکر کرنا جائز نہیں۔ گویا واؤ قسم کا عمل نصب بھی ہے اور جر بھی یہ ایسا ہی ہے جیسے ایک عامل کے دو عمل ہوتے ہیں (ضرب زید عمروا۔ ضرب عامل ہے زید کو فاعل ہونے کی بناء پر رفع اور عمروا کو مفعول ہونے کی وجہ سے نصب ایک ہی وقت میں دیتا ہے)۔

پس دو معمولوں پر دو چیزوں کا عطف ہو جائے گا اور یہ بالالاقاق جائز ہے جیسے ضرب زید عمروا و بکیر خالد اس تاویل کی اس وقت ضرورت پڑے گی جب ظروف کا تعلق فعل قسم سے قرار دیا جائے لیکن مولف بحر الامولج کی تفسیر پر تو اس توجیہ کی کوئی ضرورت ہی نہیں ہے۔

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴿۱﴾ کامیاب ہو ا وہ شخص جس کے نفس کو اللہ نے پاک کر دیا زکھی کا فاعل اللہ ہے اور ہا ضمیر من کی طرف راجع ہے (مگر مَنْ مذکر ہے اور ہا ضمیر مونث) اس کی وجہ یہ ہے کہ مَنْ سے واقع میں نفس ہی مراد ہے (اور نفس مونث ہے)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا میں نے خود سنا حضور ﷺ آیت قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا کی تشریح میں فرما رہے تھے وہ نفس کامیاب ہو گیا جس کو اللہ نے پاک کر دیا۔ رواہ ابن جریر من طریق جوہر۔

مسلم۔ ترمذی۔ نسائی اور ابن ابی شیبہؓ نے حضرت زید بن ارقمؓ کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا الہی میں تیری پناہ چاہتا ہوں بے بسی سے سستی سے بزدلی سے زیادہ بڑھاپے سے اور عذاب قبر سے الہی میرے نفس کو تقویٰ و طہارت عطا فرما تو سب سے بڑھ کر نفس کو پاک کرنے والا ہے تو نفس کا کار ساز اور مولیٰ ہے الہی میں تیری پناہ چاہتا ہوں اس علم سے جو فائدہ بخش نہ ہو اس دل سے جو خشوع والا نہ ہو اس نفس سے جو سیر نہ ہو اور اس دعا سے جو قبول نہ ہو۔

آیت کا مطلب اس تفسیر پر یہ ہو گا کہ جس نفس کو اللہ نے اپنی صفاتی جلوہ پاشیوں کے ذریعہ سے رذائل سے پاک کر دیا یہاں تک کہ وہ اللہ سے اور اللہ کے احکام سے رضامند ہو گیا اس کی یاد اور اطاعت سے اطمینان اندوز ہو گیا اس کے ممنوعات سے اور ان تمام امور سے جو اللہ سے روکنے والے ہیں مجتنب بن گیا وہی کامیاب ہو گیا۔ حسن بصریؒ نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا کہ جس شخص نے اپنے نفس کو پاک کر لیا اس کو صالح بنالیا اور اللہ کی اطاعت پر آمادہ کر لیا وہ کامیاب ہو گیا۔ گویا حسن بصریؒ کے نزدیک زکی کی ضمیر مَنْ کی طرف راجع ہے۔ اول الذکر تفسیر پر یہ ان لوگوں کی حالت کا بیان ہو گا جو مراد خداوندی بن گئے ہیں (ان کا اپنا ارادہ کچھ بھی نہیں رہتا) اور موخر الذکر تفسیر پر یہ ان لوگوں کی حالت کا بیان ہو گا جو مشیت الہی کا ارادہ کرتے ہیں۔ اللہ جس کو چاہتا ہے برگزیدہ بنا دیتا ہے اور جو اس کی طرف رجوع کرتا ہے اس کو اپنا راستہ بنا دیتا ہے۔

یہ آیت قسم کا جواب ہے (یعنی اسی بات کو ظاہر کرنے کے لئے مذکورہ بالا قسمیں کھائی گئی ہیں لیکن جواب قسم ہونے کی بناء پر قد سے پہلے لام آنا ضروری ہے اس کے جواب میں) زجاج نے کہا کہ کلام سابق کا طول خود لام کا بدل ہو گیا گویا جب اللہ نے لوگوں کو کوشش اور سعی بلیغ کے ساتھ نفوس کو پاک کرنے پر براہیختہ کرنا چاہا تو ایسی قسمیں کھائیں جن سے خالق کا وجود اور اس کا ازیلی ابدی ہونا اور اس کی صفات کاملہ کا ثبوت دلائل کی روشنی میں واضح ہو گیا اور اس طرح قوت نظریہ (فکر و عقیدہ کی طاقت) اپنی اعلیٰ چوٹی پر پہنچ گئی اور قسموں کے ذیل میں ہی اللہ نے اپنی پر عظمت آیات رحمت کا ذکر فرمایا تاکہ انسان ادائے شکر میں پوری توجہ کے ساتھ منہمک ہو جائے اور یہ ہی درجہ قوت عملیہ کے کمال کا ہے۔ علم و عمل کی تکمیل پر ہی اللہ کی طرف سے



جذب اور بندہ کی طرف سے تقویٰ مرتب ہوتا ہے اور اس طرح نفس کا تزکیہ ہو جاتا ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ فَالْهَمَّهَا فُجُورٌ هَاؤُنْقُوْهَا کے بعد یہ (اور اس کے بعد آنے والا) جملہ مقررہ ہے اور دونوں فریق (کافر و مومن) کے فرق کو واضح کرنے کے لئے اس کو ذکر کیا گیا ہے اور قسم کا جواب محذوف ہے جس پر آیت کَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا دلائل کر رہی ہے کیونکہ قوم ثمود نے حضرت صالح کی تکذیب کی تو اللہ نے اس کو تباہ کر دیا پس تکذیب ثمود کی طرح جب کفار مکہ بھی رسول اللہ ﷺ کی تکذیب کر رہے ہیں تو ان کو بھی خدا تباہ کر دے گا۔

وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا ۝ یعنی جس کے اندر اللہ نے مگر ابی پیدا کر دی اور تخلیق ضلال کی وجہ سے اس کو ہلاک کر دیا، وہ نامر اور پایا یہ مطلب کہ جس نے خود مگر ابی کو اختیار کر کے اپنے نفس کو ہلاک کر لیا وہ نامر اور ہلاک دَسَّاسِ تھا آخری سین کو حرف علت (الف سے بدل دیا جیسے تقضی اصل میں تقضض تھا تدریس کا معنی ہے جھٹانا اللہ نے فرمایا ہے اَمْ يَكْتُمُونَ فِي الْاَنْبَاءِ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ آیت میں ہلاک کر نامر او ہے کیونکہ ہلاک کرنا اخفاء کو مستلزم ہے۔

یہاں سے سورت کے ختم تک خَابَ کی تاکید معنوی ہے۔ کَذَّبَتْ کا مفعول محذوف ہے (یعنی حضرت صالح کی نبوت اور ہدایت) بِطَغْوَاهَا میں باء سببی ہے یعنی ثمود کی قوم چونکہ کفر کی آخری حد سے آگے بڑھ چکی تھی اس لئے اس نے حضرت صالح کے پیام توحید و نبوت کی تکذیب کی حضرت صالح نے قوم سے فرمایا تھا اِنِّیْ لَكُمْ رَسُولٌ اٰیٰتِیْ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْا مَرْءَیْکُمْ وَوَالِدِیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَقْرٰوْنَ مگر قوم والوں نے جواب دیا۔

مَا اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا قَاتِ بِاٰیٰتِیْ اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ قوم والوں نے نشان صداقت کے طور پر ایک معین پتھر سے دس ماہرہ گا بھن او مٹی کو برآمد کرنے کی بھی خواہش کی تھی اور حضرت صالح کی دعا سے اونٹنی پتھر کے اندر سے برآمد

زجاج کے قول کی تشریح یہ ہے کہ فطری طور پر نفس انسانی کو دو قوتیں دی گئی ہیں۔ نظریہ اور عملیہ۔ نظریہ کو علمیہ اور فکریہ اور اعتقادیہ بھی کہا جاسکتا ہے اس کا کام خالص فکری علمی امور کو جاننا غور کرنا کائنات اور خالق کائنات کے احوال کو پہچانا اور سمجھنا ہے علوم عقلی طبعی ہوں یا فلکی اور علوی یا الہی اور فوق الطبیعیاتی سب کا حصول قوت نظریہ سے ہی ہوتا ہے مگر عملی علوم کی تحصیل اس قوت سے نہیں ہوتی سچ اچھا ہے جھوٹ برا ہے شکر واجب ہے کفر ان نعمت حرام ہے۔ غرض سارے اخلاقی سماجی تمدنی اور سیاسی علوم و معارف کا تعلق قوت نظریہ سے نہیں بلکہ قوت عملیہ سے ہے۔ ان دونوں قوتوں کے استکمال کے بعد نفس انسانی پاکیزہ اور جمالت و خباثت کے میل کچیل سے صاف ستھرا ہو جاتا ہے اور اگر ان قوتوں کی تکمیل نہ ہو سکی تو جتنی کثافت ان میں باقی ہوگی اتنی ہی آلودگی اور آغوشی نفس میں ہوگی اگر مبداء کائنات تخلیق کائنات، ترتیب کائنات، نظم کائنات اور مال کائنات کا علم صحیح حاصل ہو جائے اور خالق کائنات کی ہستی اور صفات ہستی کے متعلق علم میں غلطی نہ ہو تو بس قوت نظریہ کی یہی معراج ہے اور اس مرتبہ پر پہنچنے کے بعد نفس کا فکری رخ روشن ہو جاتا ہے اس کے عقائد و افکار کے آئینہ پر کوئی داغ دھبہ نہیں ہوتا اس کی عقلی نظریات پاک ہو جاتی ہیں اس کے بعد اگر اخلاقی سماجی اور معاشرتی و انتظامی امور سے تعلق رکھنے والے معلومات میں بھی غلطی نہ ہو اور انسان اعمال حسنہ کو حسنہ اور قبیحہ کو قبیحہ جاننے لگے اور صحیح علم کی روشنی میں اس کے اعمال بھی صحیح ہو جائیں اور اللہ کے قائم کردہ ضوابط خیر و شر کو جاننے کے بعد ان کا پابند بھی بن جائے تو قوت عملیہ بھی سب سے لوچی چوٹی پر پہنچ جاتی ہے اور نفس کا عملی رخ بھی پاک صاف اور شہرہ رفتہ ہو جاتا ہے ایسے نفس کو نفس مزکی کہتے ہیں لیکن اس رخ پر اگر بے عملی یا بے عمل کی کوئی کثافت آگئی تو ایسا نفس خبیثہ کیفہ کہلانے کا مستحق ہوتا ہے۔ حال و مال کے اعتبار سے نفس مزکی ہی کامیاب فلاح یاب اور نجات یاب ہو گا اور نفس کثیف ناکام بد انجام اور خاسر المرام۔

اللہ نے نفس کو مزکی بنانے کی ترغیب کیلئے اور کثافت و خباثت سے روکنے کیلئے فائز المرام اور ناکام نفوس کے نتائج واضح کر دیئے اور توحیح نتائج کو خسرانوں سے پہنچنے کر کے بیان کیا چاند سورج رات دن آسمان زمین تخلیق نفس اور تقدیر مجبور و تقویٰ کی قسمیں کھا کر فلاح و خسران کی اطلاع دی لیکن قسمیں کھانے میں ہی ایک لطیف طرز ایسا اختیار کیا کہ فلاح و خسران کی خبر تک پہنچنے سے پہلے ہی اہل علم سمجھ جاتے ہیں کہ نفس کے دونوں رخ روشن کرنے کی تعلیم قسموں کے ذیل میں ہی خدا نے دے دی مثلاً پہلے چل جاتا ہے کہ (باقی آئندہ صفحہ)

بھی ہو گئی تھی اور فوراً اس کے پیٹ سے اسی جیسا بچہ بھی پیدا ہو گیا تھا اور چونکہ (غیبی) اونٹنی سب (جانوروں کا) پانی پی جاتی تھی اس لئے حضرت صالحؑ نے اس کے لئے پانی کا ایک حصہ مقرر کر دیا تھا (تاکہ دوسرے جانور پیاسے نہ مریں) اور فرمایا تھا ایک دن کا پانی اس اونٹنی کا حصہ ہے اور دوسرے دن کا پانی تمہارے جانوروں کے لئے ہے کافروں (کو یہ تقسیم ناگوار ہوئی اور انہوں نے) اونٹنی کو قتل کر ڈالنے کا ارادہ کر لیا تاکہ پور لپائی انھی کے جانوروں کو مل جائے۔

إِذْ اَنْبَغَتْ اَشْقَاهَا ﴿٧﴾ یعنی ثمود نے (عملی) تکذیب اس وقت کی جب ان میں سے سب سے بڑا بد بخت اونٹنی کی کوئیں کاٹنے کے لئے اٹھ کھڑا ہوا۔ انبغات کا معنی ہے قتل کا مشورہ قوم والوں نے دیا تھا اللہ نے خود فرمایا ہے فَنَادَا صَاحِبَهُمُ الْخ-

اس شخص کا نام قذار بن سالف تھا اس کا رنگ سرخ آنکھیں نیلی اور قد چھوٹا تھا اور چونکہ دوسروں نے صرف مشورہ دیا تھا اور یہ قتل کا ذمہ دار بن گیا اس لئے اس کی بد بختی دوسروں سے بڑھ گئی۔ بخاریؒ نے حضرت عبداللہ بن زمعہ کی خود شنید روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دور ان خطبہ میں ناذ کا اور اس کو قتل کرنے والے کا تذکرہ کیا اور فرمایا اِذْ اَنْبَغَتْ اَشْقَاهَا اونٹنی کو قتل کرنے کے لئے ایک صاحب عزم جو اپنے لوگوں میں باعزت تھا اٹھا جیسے ابو زمعہ۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں میں سب سے بڑا بد بخت ناٹھ ثمود کی کوئیں کاٹنے والا اور آدم کا وہ بیٹا تھا جس نے اپنے بھائی کو قتل کیا تھا اس نے سب سے پہلے قتل کا طریقہ نکالا اس لئے روئے زمین پر جو خون بہلایا جائے گا اس کے عذاب کا ایک حصہ اس کو پہنچے گا۔ رواہ الطبرانی والحاکم وابو نعیم فی الحلیۃ بسند صحیح۔

پس ان سے اللہ تعالیٰ کے رسول یعنی حضرت صالحؑ نے فرمایا۔ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةُ اللَّهِ (غیبی) اونٹنی کو چھوڑ دو اور اس کو قتل کرنے سے ڈرو۔ اللہ کی طرف ناذہ کی اضافت سے اونٹنی کی عظمت کو ظاہر کرنا اور سخت ڈرانا مقصود ہے۔

وَسُقِيَهَا ﴿٨﴾ اور اونٹنی کے پانی پینے سے بھی تعرض نہ کر دیا پانی پر سے اس کو واپس نہ کر دیا اور دکھ پہنچانے کے لئے اس کو ہاتھ بھی نہ لگاؤ ورنہ عذاب عظیم میں گرفتار ہو جاؤ گے۔

فَكَذَّبُوهُ لَئِنْ كُنَّا بِهٖ لَنَاقَةٌ ﴿٩﴾ لیکن حضرت صالحؑ کی طرف سے عذاب کی دھمکی کو انہوں نے سچا نہ مانا۔ اور سب نے اونٹنی کی کوئیں کاٹ دیں (قتل کر دیا) قتل کرنے والا اگرچہ ایک ہی تھا لیکن مشورہ قتل میں سب شریک تھے اس لئے قتل کرنے کی نسبت سب کی طرف کر دی۔ مقاتل نے کہا کہ قتل کرنے والے نو آدمی تھے کیونکہ اُٹنی اگرچہ اسم تفہیل واحد ہے مگر اسم تفہیل اگر مضاف ہو تو واحد بھی مراد ہو سکتی ہے اور جمع بھی۔

(گزشتہ سے پتہ چلتا ہے کہ آسمان کو کوئی بنانے والا ہے زمین کو کوئی بچانے والا ہے نفس کا کوئی خالق ہے پھر انہی قسموں سے اس کی صفات کاملہ بھی معلوم ہو جاتی ہے کہ یہ ساری تخلیق تعمیر تنظیم اور تقدیر الہامی پر حکمت ہے قادر کے زیر قدرت ہے اضطراری نہیں غیر اختیاری نہیں غیر متوازن نہیں انہیں بے جوڑ نہیں خالق کا ارادہ اور علم اور حکمت اور قدرت ان پر محیط ہے اور خالق ان سب سے دراء الوداع ہے اس طرح قوت نظر یہ کا اسکمال ہو جاتا ہے۔ پھر انہی قسموں میں یہ بھی ذیلی طور پر بیان کیا ہے کہ سورج سارے جہاں کو روشن کرتا ہے گرمی پہنچاتا ہے حَسْبُهَا کالفاظ اس مضمون کو بتا رہا ہے کہ چاند سورج کا تابع ہے۔ تِلْكَ اَسْمَاءُ مضمون سمجھ میں آتا ہے آسمان ایک عظیم الشان عمارت ہے اور زمین بچایا ہوا فرش اور تخلیق انسانی معتدل متوازن اور خطرات قلبی اور امواج تصوری تقدیر کے ہاتھوں میں مسخر اور یہ سارا نظام ربانی ہے رحمانی ہے باہم تصادم نہیں تعاون ہے ٹکراؤ نہیں توافق ہے شروعاتی نہیں خیر مجسم ہے سورج کی روشنی اور گرمی چاند کی تابانی اور خلی آسمانوں کی علوی فیاضی اور زمین کی راحت بخش سطحیت اور انسان کا جسمانی اور عقل توازن و اعتدال اور فطوری اطاعت کا اختیار موجب شکر ہے اتنی وجودی اور بقائی نعمتوں کا کفران حرام ہے اس مرتبہ پر پہنچ کر قوت عملیہ کا تذکرہ کامل ہو جاتا ہے پس فلاں باب ہے وہ شخص جس نے نفس کو پاک کر لیا اور خسران مآب ہے وہ بد نصیب جس نے نفس کو گندہ کر لیا۔

حضرت صالحؑ نے فرمایا تین روز تک تو تم زندگی سے بہرہ اندوز ہو پہلے دن صبح کو تمہارے چہرے زرد ہو جائیں گے اور دوسرے دن سرخ اور تیسرے دن سیاہ اور تین روز کے بعد تم سب ہلاک کر دیئے جاؤ گے۔

فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ  
تین روز کے بعد اللہ نے بیخ و بن ان کو غارت کر دیا۔ مؤلف الامواج نے لکھا ہے کہ دَمْدَمَ کا معنی ہے بیخ و بن اکھاڑ کر ہلاک کر دینا۔

عطاء اور مقاتلؒ نے ترجمہ کیا ہے کہ اللہ نے ان کو تباہ یعنی ہلاک کر دیا۔ قاموس میں ہے دمدمۃ غصہ کرنا اور دَمْدَمَ عَلَيْهِ اس نے غصہ سے کلام کیا دَمْدَمَ عَلَيْهِم کا معنی گھیر لینا اور ہر طرف سے ڈھانک لینا بھی کیا گیا ہے۔

بَذَلْنَاهُمْ  
ان کے گناہ یعنی پیغمبر کی تکذیب اور اونٹنی کو قتل کرنے کی وجہ سے۔

فَسَوَّيْنَاهُم  
پس سب کی تباہی ایک سی کر دی ہلاکت عام کر دی چھوٹا بڑا کوئی زندہ نہ بچا  
وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهُمْ  
لَا يَخَافُ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہے یعنی اللہ کو اس تباہی یا ثمود کی بربادی کے انجام کا کوئی اندیشہ نہ تھا کہ وہ کسی قدر رحم فرماتا (اور کسی کو زندہ چھوڑ دیتا)۔

ضحاکؒ کلبی اور سدی نے کہا لَا يَخَافُ کی ضمیر اَشْقَى کی طرف راجع ہے اور کلام میں کچھ تقدیم تاخیر ہے اصل کلام اس طرح تھا اِذَا نَبَعَتْ اَشْقَاهَا وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهُمْ یعنی سب سے بڑا بد بخت اونٹنی کو قتل کرنے کے لئے فوری تیار ہو گیا اور اس کے نتیجہ کی طرف سے اس کو کچھ خوف نہ ہوا۔ دَمْدَمَ يَا اِنْبَعَثْ کے فاعل سے یہ جملہ حال ہے اور واو حالہ ہے۔

سورۃ الشمس ختم ہوئی۔

(بِعَوْنِهِ وَمِنْهُ تَعَالَى)

## سورۃ اللیل

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۱ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ①

یعنی رات کی قسم جب وہ سورج کو یاد دل کو ڈھانک لیتی ہے جیسا کہ دوسری آیت میں آیا ہے یَغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ یا جب وہ ہر چیز کو ڈھانک لیتی ہے اپنی تاریکی میں چھپا لیتی ہے إِذَا يَغْشَى کا تعلق فعل قسم محذوف سے ہے یا مضاف محذوف سے اور إِذَا ظرف زمان ہے اور اللیل کی صفت یا ظرفیہ نہیں ہے بلکہ اذا کا معنی ہے وقت یہ پوری تفصیل إِذَا يَغْشَىٰ میں گزر چکی ہے۔

وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ②

اور قسم دن کی جو رات کی تاریکی دور ہونے سے یا سورج کے نکلنے سے نمودار ہوتا ہے۔  
وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ الْأُنثَىٰ ③  
نما بمعنی مَن ہے یعنی قسم ہے اس قدرت والے خدا کی جس نے ہر توالد تاسل رکھنے والی مخلوق کی دو صفتیں پیدا کیں نر اور مادہ یا صرف آدم و حواء مراد ہیں ما مصدریہ بھی ہو سکتا ہے یعنی نر و مادہ کو پیدا کرنے کی قسم۔ جواب قسم آئندہ آیت میں ہے۔

إِنْ سَعَيْكُمْ لَشِئْنٌ ④

کہ تمہارے اعمال مختلف ہیں کوئی دوزخ سے گلو خلاصی اور مراتب جنت و مدارج قرب کے حصول کی کوشش کرتا ہے اور کوئی اپنے نفس کو ہلاک کرنے کی۔ بغوی نے حضرت ابو مالک اشعری کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب لوگ صبح کو نکلتے ہیں اور اپنے نفوس کو بیچتے ہیں کچھ (دوزخ سے) نفوس کو آزاد کرتے ہیں اور کچھ ہلاک کرتے ہیں۔ اس سے آگے اللہ نے اختلاف سعی (اور ہر سعی کے نتیجہ) کی تفصیل بیان کی اور فرمایا۔  
فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ ⑤

وَأَتَّقَىٰ ⑥

اور اللہ کے عذاب سے بچ گیا (جس کا ثبوت یہ ہے) کہ عذاب میں مبتلا کر دینے والے گناہوں سے اس نے اجتناب کر لیا۔ حدیث میں آیا ہے دوزخ سے بچو اگرچہ چھوڑو کہ نصف حصہ دے کر ہو۔ بخاری و مسلم عن عدی بن حاتم۔ واحمد عن عائشہ والبرز اور الطبرانی فی الاوسط عن انس وبنی الکبیر عن ابن عباس وابی امامہ والبراء عن نعمان بن بشیر وابی ہریرہ۔  
وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ⑦  
ابو عبد الرحمن سلمیٰ اور ضحاک نے کہا الْحُسْنَىٰ یعنی لا الہ الا اللہ بروایت عطیہ حضرت ابن عباس کا بھی یہ قول آیا ہے اور مجاہد کے نزدیک جنت مراد ہے اللہ نے فرمایا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ نیک اعمال کرنے والوں کے لئے الْحُسْنَىٰ ہے یعنی جنت مطلب یہ کہ اس کو یقین ہو گیا کہ اللہ اس کو جنت میں جگہ دے گا۔  
عکرمہ کی روایت سے حضرت ابن عباس کا یہی قول آیا ہے۔ قتادہ۔ مقاتل اور کلبی نے کہا اللہ کا وعدہ مراد ہے یعنی جس نے تصدیق کی کہ اللہ اپنا وعدہ ضرور پورا کرے گا۔

فَسَيُسِّرُكَ لِلْيُسْرَىٰ ⑧

تو ہم اس کے لئے سہولت کر دیں گے اس کو توفیق دیں گے یُسْرَىٰ کی یعنی ایسے خصائل کی جو اس کو بسر اور راحت تک پہنچا دیں گی۔ مطلب یہ کہ ایسے عمل کی توفیق دیں گے جو اللہ کی خوشنودی اور جنت کے حصول کا ذریعہ ہو گا یہ لفظ بسر الفرس کے محاورہ سے ماخوذ ہے بسر الفرس کا معنی ہے گھوڑے کو زین اور لگام لگا دی۔  
وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ ⑨  
اور جس نے راہ خیر میں خرچ کرنے میں بخل کیا یا امر خدا کی تعمیل میں بخل کیا۔ حدیث میں آیا

ہے بخیل وہ شخص ہے جس کے پاس میرا ذکر کیا جائے اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے ترمذی و نسائی از علی و حاکم و ابن حبان از انس۔  
وَاسْتَغْنَى ۵ اور دنیوی خواہشات میں مشغول ہو کر آخرت کے ثواب اور ثواب دینے پر قدرت رکھنے والے خدا سے لاپرواہ ہو گیا۔

وَكُنَّ بِبِالْحُسْنَى ۶ اور سب سے اچھی بات (یعنی کلمہ توحید و رسالت) کو نہ مانا جھوٹ قرار دیا۔ تو  
فَسَنِيَسِرُّهُ لِّلْعُسْرَى ۷ ہم اس کو ایسی خصلتوں کی توفیق دیں گے جو اس کو دشواری شدت اور دوزخ کی طرف لے جائے گی یعنی ان اعمال کی توفیق دیں گے جو اللہ کو پسند نہیں ہیں۔ مقاتلؒ نے (عُسْرَى کی تشریح میں) کہا بھلائی کے کام کرنا اس کے لئے دشوار ہو جائے گا۔

حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی ایسا نہیں کہ اس کی جنت والی اور دوزخ والی جگہ نہ لکھ دی گئی ہو صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ تو پھر کیا اسی تقدیر لکھے پر اعتماد کر کے ہم عمل نہ چھوڑ دیں فرمایا کئے جاؤ تو توفیق ہر ایک کو اسی کی ملے گی جس کے لئے اس کو پیدا کیا گیا ہو گا جو خوش نصیب ہو گا اس کو اہل سعادت کے اعمال کی توفیق مل جائے گی جو بد نصیب ہو گا اس کے لئے اہل شقاوت کے اعمال سہل کر دیئے جائیں گے یہ فرمانے کے بعد آپ نے پڑھا فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيَسِرُّهُ لِّلْيُسْرَى متفق علیہ۔ بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے امیہ بن خلف سے حضرت بلال کو ایک غلام اور دس اوقیہ (چاندی) دے کر خرید لیا (پھر آزاد کر دیا) تو اس کے متعلق سورۃ اللیل إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى تک نازل ہوئی حضرت ابو بکرؓ نے بھی ایک سعی کی تھی اور امیہ نے بھی۔ (ایک نے جنت کے لئے دوسرے نے صرف دنیوی فائدہ کے لئے) حضرت ابن مسعودؓ سے بھی یہ روایت آئی ہے۔ ابن ابی حاتمؒ نے باسناد حاکمؒ بن ابان از عمرؓ حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ایک آدمی کا کھجور کا درخت تھا درخت کی کوئی شاخ ایک عیالدار غریب آدمی کے گھر کے پورے آگئی تھی درخت کا مالک گھر میں آکر جب پھل توڑنے کے لئے درخت کے اوپر چڑھتا تھا تو کچھ پھل نیچے بھی گر پڑتے تھے اور غریب آدمی کے بچے ان کو اٹھا لیتے تھے لیکن وہ شخص درخت سے اتر کر وہ کھجوریں بچوں کے ہاتھ سے چھین لیتا تھا بلکہ اگر کسی کے منہ میں کھجور ہوتی تھی تو اس کے منہ میں بھی انگلیاں ڈال کر نکال لیتا تھا۔

اس غریب نے اس کی شکایت رسول اللہ ﷺ سے کی فرمایا تو جا پھر حضور ﷺ درخت کے مالک سے ملے اور فرمایا مجھے اپنا وہ درخت دے دے جس کی شاخ فلاں شخص کے گھر میں ہے تجھے جنت میں اس کے عوض ایک درخت خرما ملے گا۔ اس نے جواب دیا میں دے دوں گا اور میرے پاس بکثرت درخت اور بھی ہیں مگر کسی درخت کا پھل اس درخت کے پھلوں سے زیادہ مجھے پسند نہیں۔

یہ جواب دے کر درخت کا مالک چلا گیا اس گفتگو کو ایک تیسرا آدمی سن رہا تھا وہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا اس درخت کے عوض مجھے وہ چیز یعنی جنت کا درخت دے دیں گے جو آپ اس درخت کے مالک کو دے رہے تھے فرمایا ہاں! یہ بات سن کر یہ تیسرا آدمی جا کر درخت کے مالک سے ملا اور اس آدمی کے پاس بھی بہترے درخت تھے۔ درخت کے مالک نے کہا کیا تم کو معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس درخت کے عوض مجھے جنت کا ایک درخت دے رہے تھے مگر میں نے کہہ دیا کہ دے دوں گا مگر مجھے اس کے پھل پسند ہیں۔ میرے بہت درخت ہیں مگر کسی درخت کا پھل اس درخت کے پھل سے زیادہ مجھے پسند نہیں اس تیسرے شخص نے کہا تو کیا تم اس کو بیچنا چاہتے ہو درخت کے مالک نے کہا نہیں مگر میری مراد کے موافق اگر وہ قیمت دے دیں تو دے دوں گا مگر میرا خیال ہے کہ وہ اتنی قیمت نہیں دیں گے اس نے پوچھا وہ کتنی قیمت ہے مالک درخت نے کہا اس کے عوض چالیس درخت لوں گا اس شخص نے کہا بڑی قیمت مانگ رہے ہو یہ کہہ کر خاموش ہو گیا پھر بولا میں چالیس درخت دوں گا اگر سچ کہہ رہے ہو تو اس بات کا کسی کو گواہ بنا لو درخت کے مالک نے اپنی قوم والوں کو بلوا کر اس بیع کا شاہد بنالیا اس کے بعد وہ شخص خدمت گرامی میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اب وہ درخت میرا ہو گیا اور میں

حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کرتا ہوں یہ سن کر رسول اللہ ﷺ اس غریب مکان والے کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا اب یہ درخت تیرا ہو گیا (یعنی میں نے تجھے دے دیا) اس پر اللہ نے (سورۃ) وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى نازل فرمائی۔ ابن کثیر نے کہا یہ روایت بہت ہی غریب ہے۔

بغوی نے بھی عطاء کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے لیکن اس روایت کی عبارت اس طرح ہے کہ درخت والے نے حاضر ہو کر اپنے پڑوسی کے بچوں کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ وہ میرے درخت کے پھل لے لیتے ہیں حضور ﷺ نے اس سے فرمایا اپنا درخت میرے ہاتھ جنتی درخت کے عوض فروخت کر دے اس نے انکار کر دیا اور چلا گیا پھر اس کی ملاقات ابوالد حداح سے ہوئی اس پر (سورۃ) وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى نازل ہوئی۔

پہلی روایت صحیح ہے یعنی حضرت ابو بکرؓ اور امیہ بن خلف کے متعلق آیات کا نزول صحیح ہے کیونکہ سورت مکی ہے اگر کسی درخت کے مالک اور ابوالد حداح کے متعلق نزول مانا جائے تو اس کو مدنی کہنا پڑے گا۔ لیکن اگر دوسری روایت کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس طرح تشریح کی جائے گی کہ آیت کا نزول ابوالد حداح کی مدح میں ہوا اور تصدیق باحسنی سے مراد ہے رسول اللہ ﷺ کے وعدہ کی تصدیق یعنی ابوالد حداح کی طرح جس نے اپنا مال دیا اور دوزخ سے بچا اور رسول اللہ ﷺ کے وعدہ کو سچا جانا تو ہم اس کے لئے جنت کو سہل الحصول بنادیں گے اور چونکہ خصوصیت مورد کے باوجود حکم میں عموم تھا اس لئے وعدہ جنت کے بعد بخل استغناء اور تکذیب کرنے والے کے لئے وعید عذاب بھی ذکر کر دی اور فرمایا وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى وَكَذَبَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيَّ لَهُ لَهُ عَذَابًا لِّئَلَّا يُفْلِحَ لِّئَلَّا يُفْلِحَ لِّئَلَّا يُفْلِحَ لیکن یہ وعید اصل مالک درخت کے لئے نہ ہوگی وہ تو انصاری تھا اللہ کے ثواب اور جنت سے لاپرواہ نہ تھا نہ کلمہ توحید و رسالت کو غیر صحیح جانتا تھا نہ درخت کو بیچنے سے انکار موجب دوزخ ہو سکتا ہے صرف فرض زکوٰۃ سے انکار موجب جہنم ہے۔

وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ۝ اور جب وہ ہلاک ہوگا تو اس کا مال اس کو کوئی فائدہ نہیں پہنچائے گا۔ مانفی کے لئے ہے استفہام انکاری کے لئے تَرَدَّى ماضی (باب تفعل) ردی (مادہ) بمعنی ہلاکت اور ہلاکت سے مراد ہے استحقاق عذاب یا ردی کا معنی ہے گرنا یعنی جب قبر کے گڑھے میں یا جہنم میں گرے گا قادی اور ابو صالح نے دوزخ میں گرنے کا ہی معنی بیان کیا ہے۔

إِنْ عَلَيْنَا لَأَعْلَيْنَا ۝ علی کا لفظ تاکید کا معنی ظاہر کر رہا ہے بے شک ہم پر لازم ہے یعنی ہم نے اپنی قضاء سابق کی وجہ سے یا اپنے حکم کے مقتضا کے بموجب خود ہدایت کا ذمہ لے لیا ہے (یعنی فی قصہ خدا پر کوئی چیز لازم نہیں لیکن چونکہ اس نے ازل میں خود فیصلہ قضائی کر دیا ہے یا وعدہ کر لیا ہے اس لئے وہ خود ذمہ دار بن گیا ہے)

لَهُدًى ۝ حق کا راستہ بتا دینا یعنی دلائل آفاقی (جو عقلی ہیں) اور آسمانی شریعتوں کا بیان اللہ کی طرف سے راہ حق دکھانے والا ہے یہ قول زجاج اور قادی کا ہے فراء نے (علی کو بمعنی الی قرار دیتے ہوئے کہا کہ جو شخص راہ ہدایت پر چلتا ہے اس کا راستہ خدا پر ہی (یعنی خدا تک ہی) پہنچتا ہے۔ جیسا کہ دوسری آیت میں آیا ہے وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ اللہ ہی تک سیدھا راستہ پہنچتا ہے یعنی جو اللہ تک پہنچنا چاہتا ہے وہ سیدھے راستہ پر ہوتا ہے مراد یہ کہ جو ہدایت کے راستہ پر چلتا ہے وہ اللہ تک پہنچ جاتا ہے۔

وَلَا يَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ آخرت اور دنیا ہماری ہی ہے یعنی ہماری ہی ملک ہے اور ہماری ہی مخلوق ہے پس جو شخص مالک کو چھوڑ کر دوسرے سے مانگے گا وہ مانگنے میں غلطی کرے گا۔ یا یہ مراد ہے کہ چونکہ ہم ہی مالک اور خالق ہیں اس لئے ہدایت یافتہ لوگوں کو ہم ہی ثواب دیں گے تمہارے ہدایت یافتہ نہ ہونے سے ہمارا کچھ نقصان نہ ہوگا۔

فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ۝ فاء سببی ہے اللہ کا مالک دارین اور خالق کو نین ہونا سبب تخویف ہے پس میں تم کو بھڑکتی آگ سے ڈرتا ہوں جس میں صرف

لَا يَصْلُهُ هَآءِ إِلَّا الْاَشْقَى ۝۱۵ بد نصیب ہی داخل ہوگا اس جگہ اَشْقَى (اسم تکھیل) بمعنی شقی (صفت مشبہ) کے ہے اس لئے کافر بھی اس میں داخل ہے اور وہ مسلم فاسق بھی جس کی مغفرت نہ کی جائے۔

الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۝۱۶ جو رسول اللہ کی تکذیب کرتا اور ایمان سے روگردانی کرتا ہے یہ اَشْقَى کے بعض افراد یعنی کافر کی صفت ہے کیونکہ مسلم فاسق تکذیب رسول نہیں کرتا نہ ایمان سے روگردانی کرتا ہے اور یہ صفت احترازی نہیں ہے کہ وہ اَشْقَى جو تکذیب رسول اور ایمان اعراض نہ کرتے ہوں اس قید کی وجہ سے حکم دخول نار ان کو شامل نہ ہو کیونکہ عادۃً اور عموماً ایمان کا تقاضا یہی ہے کہ مومن شقی نہیں ہوتا ایمان پر ہیزگاری اور سعادت ہی چاہتا ہے۔ بد نصیب اور گنہگار عموماً کافر ہی ہوتا ہے پس شقی کو تکذیب اور اعراض کی قید سے مقید کرنا اظہار واقعہ کے طور پر ہے جیسے آیت وَرَبَّانِیْ بِکُمْ اَلْتَّیْ رَفِیْ حُجُوْرَکُمْ (میں گود میں ہونے اور زیر پرورش رہنے کی قید رَبَّانِیْب کے لئے احترازی نہیں کیونکہ تمام رَبَّانِیْب زیر پرورش ہی ہوتی ہیں بلکہ واقعہ کا اظہار ہے) یا یوں کہو کہ تکذیب صریحی ہو یعنی کفر یا دیکھنے میں تکذیب معلوم ہوتی ہو واقع میں تکذیب نہ ہو جیسے حرمت کا عقیدہ رکھنے کے باوجود ممنوعات کا ارتکاب۔ لفظ تکذیب دونوں کو شامل ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ تکذیب لسانی اور قلبی ہو جو کفر اور نفاق ہے یا نفس امارہ مکذب ہو دل ایمان پر مطمئن ہو اور زبان بھی مقرر ہو لفظ تکذیب میں عموم ہے ہر طرح کی تکذیب اس میں داخل ہے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اَشْقَى اس جگہ تفضیلی معنی میں ہی مستعمل ہے اور اس سے مراد کافر ہی ہے (مگر دوزخ میں تو مسلم فاسق بھی جائے گا پھر دخول جہنم کا حصر کافر میں کیوں کیا گیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ) اس جگہ داخلہ جہنم سے مراد عام داخلہ نہیں بلکہ لزومی اور دوامی داخلہ مراد ہے (اور یہ صرف کافر کے لئے ہی ہوگا) اسی لئے بیضاویؒ نے آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ شدت جہنم کو برداشت کرنے والا اور دوامی طور پر داخل ہونے والا صرف اَشْقَى یعنی کافر ہوگا مسلم بدکار بھی جہنم میں اگرچہ داخل ہوگا۔ لیکن اس کا داخلہ دوامی نہ ہوگا۔ اس توضیح کے بعد آیت کا عمومی حصر (یعنی صرف کافر کا ہی داخلہ جہنم ہوتا) صحیح ہو جاتا ہے۔ بعض نے کہا ان توجہات کی ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ لَا یَصْلُاْہَا میں ہا ضمیر نَارًا اَنْلَظْی کی طرف راجع ہے (صرف نار کی طرف راجع نہیں ہے) مطلب یہ ہے کہ بھڑکتی ہوئی شعلہ زن آگ میں صرف کافر جائے گا یا فاسق مسلمان وہ بھی اگرچہ جہنم میں داخل ہوگا مگر بھڑکتی آگ میں داخل نہ ہوگا کافر کی آگ سے اس کی آگ کا درجہ کم ہوگا یعنی جہنم کے بالائی طبقہ میں مسلم فاسق کا داخلہ ہوگا۔

میرے نزدیک اَلْاَشْقَى سے مراد کافر ہی ہے اور نار (کا لفظ بھی اپنے عموم پر ہے کیونکہ جب دنیا کی آگ بھی بھڑکتی اور شعلہ زن ہوتی ہے تو جہنم کی آگ جو دنیا کی آگ سے بہر حال زیادہ تیز ہے خواہ کتنی ہی کمزور ہو ضرور شعلہ زن ہوگی) جہنم کی آگ خواہ بالائی طبقہ کی ہی ہو التہاب و اشتعال سے خالی نہیں ہو سکتی) مگر آیت میں حصر (حقیقی نہیں کہ صرف کافر ہی جہنم میں جائیں گے بدکار مومن نہ جائیں گے بلکہ) اضافی ہے یعنی رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں جو مومن موجود تھے وہ جہنم میں نہیں جائیں گے (ان کو آیت کے عموم حکم سے نکالنا مقصود ہے) پس آیت بتا رہی ہے کہ کوئی صحابی جہنم میں نہیں جائے گا کیونکہ باجماع اہل سنت ثابت ہے کہ تمام صحابہ عادل تھے (کوئی فاسق نہ تھا)

اللہ نے بھی فرمایا ہے وَکَلَّا وَعَدَ اللّٰہُ الْحُسْنٰی ہر ایک سے اللہ نے جنت کا وعدہ فرمایا ہے۔ دوسری آیت میں (صحابہؓ کو خطاب کرتے ہوئے) فرمایا کُنْتُمْ خَیْرَ اُمَّۃٍ اَخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تیسری آیت میں ہے مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰہِ وَالَّذِیْنَ مَعَهُ اَشِدَّاءُ عَلٰی الْکُفَّارِ رُحَمَآءٌ بَيْنَهُمْ۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس مسلمان نے مجھے دیکھ لیا اس کو آگ نہیں لگے گی۔ رواہ الترمذی عن جابر۔ یہ بھی حضور ﷺ نے فرمایا اصحابی کا لنجوم باہم اقتدیتم اہتدیتم میرے صحابہ ستاروں کی طرح ہیں جس کے پیچھے چلو گے ہدایت پاؤ گے۔ رواہ زین عن عمر بن الخطاب۔ اگر کسی صحابی سے کسی گناہ کا صدور ہو بھی گیا ہو تو اول تو ایسا ہوا ہی کم ہے پھر

اس کو توبہ کی توفیق بھی عطاء فرمادی گئی اور اس نے توبہ کر لی اور حدیث ابن مسعود میں آیا ہے التائب من الذنب کمن لا ذنب له گناہ سے توبہ کرنے والا گناہ نہ کرنے والے کی طرح ہو جاتا ہے۔ رواہ ابن ماجہ۔

یا رسول اللہ ﷺ کی صحبت کی برکت سے اللہ کی رحمت اس کو اپنی آغوش میں لے لے گی کیونکہ (برکت صحبت کے متعلق) رسول اللہ ﷺ نے اپنی امت کے نیک لوگوں کی بابت فرمایا تھا وہ ایسے لوگ ہوں گے کہ ان سے انس رکھنے والا نامراد نہ ہو گا بخاری۔ ترمذی۔ مسلم بروایت حضرت ابو ہریرہؓ جب عام صالحین کی صحبت میں رہنے والوں کی یہ کیفیت ہے تو ان لوگوں کی کیا حالت ہو گی جو مدت تک سید المرسلین ﷺ کی صحبت میں رہے۔ واللہ اعلم۔

چونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دو ہی گروہ تھے (۱) کامل مومن متقی (۲) کافر اسی لئے اللہ کا کلام انہی دونوں گروہوں کے تذکرہ سے بھرا ہوا ہے۔ گناہ گار مسلمانوں کا ذکر تو بہت کم آیا ہے کیونکہ کلام کا رخ عموماً حاضرین کی طرف ہوتا ہے (اور آنے والوں کے لئے حکم کا شمول بطور نیابت ہوتا ہے اگر حاضرین کے ساتھ اس حکم کی خصوصیت نہ ہو)

فرقہ مرجیہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ داخلہ جہنم کافروں کے لئے مخصوص ہے۔ کوئی بدکار مسلمان آگ میں نہیں جائے گا گناہ چھوٹا ہو یا بڑا اگر ایمان موجود ہو تو ضرر رساں نہیں ہو سکتا۔ مگر یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ کفر کی حالت میں جب کوئی نیکی سود مند نہیں تو ایمان کی حالت میں گناہ ضرر رساں کس طرح نہ ہو گا افسیوں کا بھی یہی قول ہے۔ معتزلہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ کبیرہ گناہ کرنے والا ہمیشہ دوزخ میں رہے گا وہ مومن ہی نہیں ہے کیونکہ مرجیہ کو چھوڑ کر اور سب لوگ قائل ہیں کہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب موجب جہنم ہے اب اگر مرتکب کبیرہ کو مومن کہا جائے گا تو وہ اشد نہ ہو گا اور اشد نہ ہو گا تو جہنم میں کیسے جائے گا۔ اہل سنت نے آیت کی توضیح مختلف وجوہ کے ساتھ کی ہے جن کا ذکر ہم نے اوپر کر دیا ان توجیہات کی ضرورت (مختلف) نصوص کا تعارض دور کرنے کے لئے پڑتی ہے پھر تمام علماء (سلف و خلف) کا اجماع بھی ہے کہ اللہ شرک کو معاف نہیں فرمائے گا اور شرک کے سوا جس کو چاہے گا بخش دے گا خواہ اس نے توبہ کی ہو یا نہ کی ہو۔ اللہ نے فرمایا ہے يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ اے میرے وہ بند! جنہوں نے اپنے اوپر خود زیادتی کی ہے اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہو اللہ سب گناہ بخش دے گا بلاشبہ وہی غفور رحیم ہے۔

دوسری آیت ہے یَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ جس کو چاہے گا بخش دے گا اور جس کو چاہے گا عذاب دے گا۔ تیسری آیت ہے مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ جو شخص ذرہ برابر نیکی کرے گا وہ اس کے سامنے آئے گی۔ لہذا امو من کے لئے دوا می دوزخ کا قول درست نہیں خواہ وہ بدکار ہو اور اس کے گناہ معاف نہ کئے جائیں۔

رسول اللہ ﷺ کی حدیث من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة توحد تو اتر تک پہنچ گئی ہے جس نے لا الہ الا اللہ کہادہ جنت میں داخل ہو گیا (یعنی اس کے لئے دوا می دوزخ نہیں خواہ گناہوں کا عذاب اس کو ایک مدت تک ہوتا رہے۔

پھر اللہ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ جو ذرہ برابر بدی کرے گا تو وہ اس کے سامنے آئے گی یعنی اگر اللہ اس کو معاف نہ کرے گا اور عذاب دینا چاہے گا تو دوزخ کے اندر گنہگار کی سزا اس کے سامنے آئے گی۔ اگر ممنوعات کے ارتکاب اور واجبات کے ترک کا تقاضا جہنم نہیں تو شریعت کے اوامر و نواہی غریب سے زیادہ حیثیت نہیں رکھیں گے اور اس کا قائل سوا کاہن یا دیوانہ کے اور کوئی نہیں ہو سکتا۔

اور دوزخ سے ضرور پھیلایا جائے گا۔ سین تحقیق کے لئے ہے۔  
 شرک جلی و خفی اور جسمانی قلمی اور نفسانی گناہوں سے پرہیز رکھنے والا۔ اُلْتٰی کا درجہ اسی وقت حاصل ہوتا ہے جب نفس مزکی اور مطمئن ہو جائے۔

الَّذِي يُزَوِّجُ مَالَهُ  
جو اپنا مال غریبوں کو اور بدوے آزاد کرنے کے لئے اور دوسرے مصارف خیر میں دیتا ہے



يٰۤاَيُّهَا

يُؤْتِي سَے بدل ہے یا یُؤْتِي کے فاعل کی حالت کا اظہار ہے یعنی وہ مصارف خیر میں اس غرض سے مال خرچ کرتا ہے کہ وہ اللہ کے نزدیک پاک ہو جائے ریاکاری اور شہرت طلبی اس کے پیش نظر نہیں ہوتی۔ یا یَتَزَكَّىٰ باب تھقل سے واحد مذکر مضارع غائب کا صیغہ ہے اور اس سے مراد ہے زکوٰۃ دینا۔ چونکہ مفہوم مخالف ہمارے نزدیک قابل اعتبار نہیں اس لئے آیت سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ جو اتقی نہ ہو یعنی تقی ہو وہ جہنم میں جائے گا اور شافعی (اگرچہ مفہوم مخالف کا اعتبار کرتے ہیں) مگر ان کے نزدیک بھی اس جگہ تقی کا داخل جہنم ہونا غیر معتبر ہے کیونکہ آیت کا نزول ایک واقعہ کے سلسلہ میں ہوا ہے گویا یہ کلام اس واقعہ کا بیان ہے کیونکہ باتفاق اہل تفسیر یہ آیت حضرت ابو بکر صدیقؓ کے متعلق نازل ہوئی تھی اور اس سے غرض یہ تھی کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ انبیاء کے علاوہ سب لوگوں سے زیادہ متقی ہیں الناس سے انبیاء کا استثناء بھی ہم نے عقل اور اجماع علماء اور مختلف نصوص شرعیہ کی بناء پر کیا ہے) ورنہ اس جگہ الف لام (استغراقی ہی ہے اور حضرت ابو بکرؓ کے اتقی الناس ہونے کی صراحت ہے)

آیت میں لفظ اتقی احترازی نہیں کہ تقی کے جہنم میں داخل ہونے کا حکم بطور مفہوم مخالف سمجھا جائے اور اگر اتقی کے مخالف تقی کو مانا بھی جائے اور مفہوم مخالف کے طور پر تقی کا جہنم میں داخل ہونا سمجھ بھی لیا جائے تب بھی تقی سے مراد وہ شخص ہو گا جو صرف شرک سے مجتنب ہو شرک اور معاصی سب سے پرہیز کرنے والے (جو اتقی کے درجہ تک ابھی نہ پہنچا ہو) اس حکم میں داخل نہ ہو گا (اور صرف شرک سے بچنے والے کو عذاب جہنم ہونا جائز ہے)

ابن ابی حاتم نے عروہ کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے ایسے سات غلام (خرید کر) آزاد کئے تھے جن کو مسلمان ہونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا تھا۔ اس پر آیت وَ سَيَجْزِيٰ جَنَّتُہَا اَلَا تَقٰی الَّذِیْ السَّخ نازل ہوئی۔

میں کہتا ہوں تو اس صورت میں الف لام عہدی ہو گا (اور معبود حضرت ابو بکر صدیقؓ) حاکم نے بروایت عامر بن عبد اللہ بن زبیرؓ لکھا ہے کہ ابو قحافہ نے ابو بکرؓ سے کہا میں دیکھتا ہوں کہ تم کمزور غلاموں کو خرید کر آزاد کرتے ہو جو آزاد ہونے کے بعد تمہاری کوئی مدد نہیں کر سکتے اگر تم طاقتور مردوں کو خرید کر آزاد کرو تو وہ تمہاری حفاظت بھی کریں اور تمہاری خدمت بھی کریں حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا ابابا میں اس چیز کا طالب ہوں جو اللہ کے پاس ہے یعنی جنت اس پر آیت فَ اَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَ اَنْقٰی السَّخ آخر سورت تک نازل ہوئی محمد بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت بلالؓ کے باپ کا نام رباح اور ماں کا نام حماتہ تھا آپ خاندان بنی جمح میں سے کسی کے غلام تھے مگر آپ اسلام میں سچے اور پاکیزہ دل والے تھے۔ امیہ بن خلف ہتھی دوپہر میں آپ کو باہر نکال کر مکہ کی وادی میں پشت کے بل لٹا دیتا تھا اور لوہے سے سینہ پر ایک بڑا پتھر رکھوا دیتا تھا پھر کہتا تھا یا تو محمد ﷺ کا نکار کرو ورنہ اسی حالت میں مر جائے گا (مرنے تک یوں ہی رکھوں گا) مگر حضرت بلالؓ اس تکلیف میں بھی ادا احد ہی کہتے تھے۔

محمد بن اسحاقؒ نے بروایت ہشام بن عروہؒ عروہ کا قول نقل کیا ہے کہ ایک روز حضرت بلالؓ کی طرف سے حضرت ابو بکرؓ کا گزر ہوا لوگ بلالؓ کے ساتھ یہی حرکت کر رہے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ کا مکان بھی بنی جمح کے محلہ میں ہی تھا آپ نے امیہ سے فرمایا اس بے چارے کے معاملہ میں تم کو ڈر نہیں لگتا۔ امیہ نے کہا تم ہی اس کو لے کر اس مصیبت سے رہائی دلا دو۔

حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں ایسا کروں گا میرے پاس ایک بڑا طاقتور قوی حبشی غلام ہے میں اس کے عوض وہ غلام تم کو دیتا ہوں امیہ نے کہا میں نے تبادلہ کر لیا حضرت ابو بکرؓ نے اپنے غلام کو دے دیا اور بلالؓ کو لے کر آزاد کر دیا پھر ہجرت سے پہلے ہی حضرت بلالؓ کے ساتھ چھ ایسے ہی غلام اور بھی آزاد کئے بلالؓ ساتویں تھے ان میں سے ایک عامر بن فہیرہؓ تھے جو بدر میں شریک تھے اور بیر معونہ کے واقعہ میں شہید ہوئے۔ ایک ام عیسؓ تھی آزادی کے وقت ان کی نگاہ جانی رہی تھی جس پر قریش کہنے لگے تھے کہ آزادی نے اس کی نگاہ کھودی۔ ایک ام عیسؓ کی بیٹی ہندہ تھی یہ دونوں ماں بیٹیاں خاندان عبد الدار کی ایک عورت کی باندیاں تھیں اور ان کی مالکہ ان سے آٹا پسواتی تھی اور کہتی تھی خدا کی قسم میں تم کو آزاد نہیں کروں گی حضرت ابو بکرؓ نے اس

سے فرمایا اری قلال کی ماں ان دونوں کا بند خلاص کر دے اس نے جواب دیا تم ہی ان کا عوض دے کر ان کو آزاد کر دو حضرت نے پوچھا کیا قیمت لے گی اس نے کچھ قیمت بتائی حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں نے (اس قیمت پر) ان کو لیا اور یہ دونوں آزاد ہیں۔  
بنی مول کے خاندان کی ایک لونڈی تھی جس کو اسلام کی وجہ سے دکھ دیئے جاتے تھے۔ حضرت نے اس کو بھی خرید کر آزاد کر دیا۔ سعید بن مسیب نے کہا مجھے اطلاع ملی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے جب بلال کو خریدنے کی خواہش کی تو امیہ بن خلف نے جواب دیا ہاں میں بلال کو بیچتا ہوں مگر نسطاش کے عوض بیچوں گا نسطاش حضرت ابو بکرؓ کا غلام تھا۔ حضرت ابو بکرؓ کے پاس دس ہزار دینار اور بہت باندی غلام اور مویشی تھے آپ نے نسطاش کو مسلمان ہونے کی ترغیب دی تھی اور فرمایا تھا کہ اگر تو مسلمان ہو جائے تو یہ سب مال تیرا ہو گا لیکن نسطاش نے انکار کر دیا تھا آپ کو اس سے نفرت ہو گئی۔

جب امیہ نے بلال کو نسطاش کے عوض بیچنے کا اظہار کیا تو حضرت ابو بکرؓ نے اس کو غنیمت جانا اور تبادلہ کر لیا اس پر شرک کرنے لگے بلال کا ابو بکرؓ پر کوئی احسان ہو گا جس کی وجہ سے ابو بکرؓ نے یہ سودا کیا اس پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی۔  
وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَآ مِنْ نِّعْمَةٍ تُجْزَى ۝  
یعنی بلال یا کسی دوسرے غلام کا ابو بکرؓ پر کوئی ایسا احسان نہ تھا جس کا بدلہ دیا جاتا۔

بزار نے حضرت ابن زبیرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ یہ آیت حضرت ابو بکرؓ کے متعلق نازل ہوئی تھی پورا جملہ یُوْزَنُ کے فاعل سے حال ہے یا مستفہ ہے اور ایک وہی سوال کا جواب ہے۔ (سوال ہو سکتا تھا کہ ابو بکرؓ پر اس غلام کا کچھ احسان ہو گا جس کے بدلہ میں حضرت نے اس کو خرید کر آزاد کیا تو اس تو ہم کو دور کرنے کے لئے فرمایا کہ) کسی کا ابو بکرؓ پر کوئی احسان نہ تھا کہ وہ مال خرچ کر کے اور اس کو خرید کر آزاد کرتے اور اس طرح احسان کا بدلہ لا چکاتے۔

إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ۝  
یا تو استثناء منقطع ہے بلکہ اپنے رب برتری کی خوشنودی کی طلب میں اس نے ایسا کیا۔ یا استثناء متصل ہے مگر مستثنیٰ منہ محذوف ہے یعنی وہ کسی غرض کے لئے اور احسان کا بدلہ چکانے کے لئے ایسا نہیں کرتا سواء اس کے کہ اپنے رب کی مرضی طلب کرتا ہے اور اس کی خوشنودی کا خواستگار ہے۔  
وَلَسَوْفَ يَرْضَى ۝

اور اللہ اس کے اس فعل سے ضرور راضی ہو گا یا وہ اللہ کی عطاء کردہ جزاء اور عزت سے آخرت میں خوش بھی ہو جائے گا یہ آیت حضرت ابو بکرؓ کے متعلق اسی طرح ہے جس طرح رسول اللہ ﷺ کو خطاب کر کے اللہ نے فرمایا ہے وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى۔

انبیاء کے علاوہ حضرت ابو بکرؓ کا سب لوگوں سے زیادہ متقی ہونا بتا رہا ہے کہ آپ سب سے افضل بھی تھے کیونکہ اللہ نے فرمایا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ معزز تم میں سے وہی ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو۔ اجماع اہل سنت بھی اسی پر ہے۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ہم حضرت ابو بکرؓ کا ہم پہلے کسی کو نہیں سمجھتے تھے آپ کے بعد حضرت عمرؓ تھے پھر حضرت عثمانؓ تھے پھر باقی صحابہؓ کو ہم یوں ہی چھوڑ دیتے تھے کسی کو کسی پر فضیلت نہیں دیتے تھے۔ بخاری۔

محمد بن حنفیہ نے حضرت علیؓ سے پوچھا رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے افضل کون تھا فرمایا ابو بکرؓ پوچھا پھر کون فرمایا عمرؓ۔ بخاری۔

ہم نے اس بحث کی پوری تفصیل اور اس سلسلہ کی احادیث آثار اور روایات اجماع اپنی کتاب السیف المسلول میں جمع کر دی ہیں۔

سورۃ اللیل ختم ہوئی۔ بعونہ ومنہ تعالیٰ

## سورۃ الضحیٰ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۱ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخاری اور مسلم نے اپنی اپنی صحیح میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کچھ بیمار ہو گئے اور ایک دو راتیں نماز کو اٹھ نہ سکے یہ دیکھ کر ایک عورت کہنے لگی محمد ﷺ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ تمہارا شیطان تم کو چھوڑ گیا اس پر مندرجہ ذیل آیات کا نزول ہوا۔ بغوی نے لکھا ہے کہ انہوں نے یعنی حضرت جندبؓ نے بیان کیا کہ جس عورت نے مذکورہ بالا بات کہی تھی وہ ابولہب کی بیوی ام جمیل تھی۔ حاکم نے حضرت زید بن ارقمؓ کی روایت سے بیان کیا کہ کچھ دنوں رسول اللہ ﷺ یوں ہی رہے آپ پر دحی نازل نہیں ہوئی تو ابولہب کی بیوی ام جمیل نے کہا یہ ہی نظر آتا ہے کہ تیرے ساتھی نے تجھے چھوڑ دیا اور تجھ سے نفرت کرنے لگا اس پر اللہ تعالیٰ نے الضحیٰ النازل فرمائی۔

سعید بن منصور نے حضرت جندبؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس حضرت جبریلؑ کے آنے میں کچھ دیر ہو گئی مشرک کہنے لگے اس نے محمد کو چھوڑ دیا اس پر آیات مذکورہ کا نزول ہوا۔ ابن جریرؒ نے شداد بن عبد اللہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت خدیجہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تمہارا خیال ہے کہ آپ ﷺ کی بے صبری دیکھ کر آپ ﷺ کا رب آپ سے ناراض ہو گیا ہے اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ دونوں مذکورہ روایتیں مرسل ہیں اور راوی دونوں کے ثقہ ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ام جمیل اور حضرت خدیجہؓ دونوں نے یہ بات کہی تھی مگر اول نے خوش ہو کر اور دوسری نے درد مندی کے اظہار کے لئے۔

ابن ابی شیبہؒ اور طبرانی نے ایک ایسی سند کے ساتھ بیان کیا ہے جس میں ایک مجہول شخص نے حفص بن میسرۃ قریشی کا قول نقل کیا ہے اور حفصؓ نے اپنی ماں کا اور اس کی ماں نے اپنی ماں کا اور یہ عورت رسول اللہ ﷺ کی خادمہ تھی کہ کتے کا ایک بچہ رسول اللہ ﷺ کی کوٹھڑی میں گھس آیا اور آپ کے تخت کے نیچے جا چھپا اور مر گیا (اس کی وجہ سے) چار روز تک رسول اللہ ﷺ پر دحی نہیں آئی آپ ﷺ نے فرمایا خولہؓ دیکھ تو میری کوٹھڑی میں کیا نئی بات ہو گئی میرے پاس جبریلؑ نہیں آتے میں نے اپنے دل میں کہا مجھے کوٹھڑی کی صفائی کرنی اور جھاڑو دینی چاہئے چنانچہ میں جھاڑو لے کر تخت کے نیچے جھکی اور اس مردہ بچہ کو نکالا اس کے بعد میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اس وقت آپ کی ریش مبدک میں لرزہ تھا اور آپ کا قاعدہ ہی تھا کہ دحی کے نزول کے وقت آپ پر لرزہ طاری ہو جاتا تھا پس اللہ نے وا الضحیٰ.... تردضیٰ تک نازل فرمائی حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کتے کے بچہ کی وجہ سے جبریلؑ کے آنے میں تاخیر ہونے کی روایت تو مشہور ہے مگر اس قصہ کا وا الضحیٰ کے نزول کا سبب ہونا غریب بلکہ سنا ہے جو قابل قبول نہیں۔

بغوی نے لکھا ہے کہ قطاع دحی کی مدت کے متعلق مختلف روایات آئی ہیں۔ ابن جریرؒ نے ۲۱ دن اور مقاتل نے چالیس روز کی تعیین کی ہے مقاتل نے کہا اس پر مشرک کہنے لگے کہ محمد ﷺ کے رب نے محمد ﷺ کو چھوڑ دیا تو (اس کے رد میں) یہ سورت نازل ہوئی۔ حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی بروایت ابن مردویہؒ یہی آیا ہے جب جبریلؑ آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا آپ نہیں آئے میں تو آپ کا مشتاق تھا جبریلؑ نے جواب دیا مجھے آپ کے پاس آنے کا بہت ہی شوق تھا مگر حکم کا بندہ ہوں ہم خود رب کے حکم کے بغیر نہیں اترتے۔

وَالصّٰحٰی ① قسم ہے وقت چاشت کی یادوں کی۔ بعض کا قول ہے کہ منجھ سے مراد دن ہے اس لئے کہ لیل کے مقابل آیا ہے اللہ نے فرمایا ان یا تیسہم بالنسنا ضحیٰ یعنی دن میں قنادر اور مقابل نے کہا وقت صبحی مراد ہے یعنی سورج کے چڑھنے کا وقت اس وقت کی خصوصیت کی وجہ بعض لوگوں نے یہ بیان کیا ہے کہ سردی میں گرمی میں جاڑے میں موسم گرما میں ہر موسم میں اس وقت اعتدالی کیفیت رہتی ہے۔

وَاللَّیْلِ اِذَا سَجٰی ② اور رات کی قسم جب وہ چھا جائے۔ اِذَا ظرفیہ فعل قسم محذوف سے متعلق ہے یا لیل سے پہلے مضاف محذوف ہے یعنی حصول اللیل حصول سے اِذَا کا تعلق ہے یا اللیل کی صفت ہے لیکن بتقدیر مضاف یا اِذَا ظرفیہ نہیں ہے بلکہ وقت کے معنی میں ہے۔

منجھ کا ترجمہ حسن نے کیا ہے اقبل بظلام تاریکی کو لے کر آئے یعنی تاریکی کے ساتھ آتی رات کی قسم عوفی کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول آیا ہے وایہی نے ذہب ترجمہ کیا یعنی جانی رات کی قسم۔ عطاء اور ضحاک نے کہا رات کی قسم جب ہر چیز کو وہ اپنی تاریکی سے ڈھانک لے۔ مجاہد نے کہا بالکل ٹھیک ہو جائے قنادر اور ابن سکن نے کہا جب اس کی تاریکی ٹھہر جائے کہ اس کے بعد اندھیرے میں زیادتی نہ ہو۔

یایہ مراد ہے کہ رات کی قسم جب لوگ اس میں سکون پذیر ہو جائیں اور آوازیں خاموش ہو جائیں لیل ساج وہ رات جس میں سکون پیدا ہو جائے بحر ساج ساکن سمندر۔ گزشتہ سورت میں لیل کا ذکر نہار سے پہلے کیا تھا کیونکہ رات دن سے واقع میں پسے آئی ہے اس جگہ منجھ کا ذکر لیل سے پہلے کیا اس لئے کہ رات پر دن کو فضیلت ہے۔

مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ ③ یعنی تمہارے رب نے تم کو بالکل نہیں چھوڑ دیا تم سے قطع تعلق نہیں کر لیا۔ وَمَا فَتٰی ④ اور تم کو مبغوض نہیں بنالیا تم سے متفر نہیں ہو گیا یہ جملہ۔ اصل میں مَا فَلَاکَ تھا۔ ک ضمیر مفعول محذوف کر دی گئی کیونکہ وَدَّعَكَ میں مفعول موجود ہے مزید ذکر کی ضرورت نہیں یا جمع آیات کے لحاظ سے مفعول کا ذکر نہیں کیا گیا۔

وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْاُولٰی ⑤ اور آخرت تمہارے لئے دنیا سے بہتر ہے ممکن ہے یہ آیت گزشتہ آیت سے پیوستہ ہو، وابستگی کی وجہ یہ ہے کہ آیت مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا فَتٰی کے ضمن میں یہ بات آگئی کہ اللہ وحی بھیج کر تم کو اپنے ساتھ ملائے رکھے گا۔ تم حبیب خدا ہو اور اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتی ہے اب اس آیت میں بتلایا کہ آخرت میں تمہارا اور جو اس سے بڑا ہو گا وہ تمہارے لئے اس سے بہتر ہوگی تمام انبیاء کی سرداری حاصل ہوگی مقام محمود عطا کیا جائے گا جس پر پچھلے اگلے سب رشک کریں گے۔ تمہاری امت دوسری امتوں کی شاہد ہوگی۔ آخرت میں رسول اللہ ﷺ کے خصوصی فضائل کا ذکر ہم سورۃ بقرہ کی آیت اِنَّا نُرْسِلُكَ بِالرُّسُلِ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰی بَعْضٍ کے ذیل میں کر چکے ہیں۔ بغوی نے ہند ابن ابی شیبہ حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم اہل بیت کے لئے اللہ نے دنیا کے مقابلہ میں آخرت کو ترجیح دی ہے۔

یا آیت کا یہ معنی ہے کہ دوسری حالت پہلی حالت سے تمہارے لئے بہتر ہوگی اور انجام امر آغاز سے اچھا ہوگا یعنی بزرگی اور کمال میں تم برابر ترقی کرتے رہو گے۔ صوفیہ کا قول ہے جس کے دونوں دن برابر ہوں (دوسرا دن پہلے دن سے بہتر نہ ہو) وہ گھائے میں ہے۔

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰی ⑥ یہی نے دلائل میں طبرانی نے اوسط میں اور حاکم وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ امت کے آئندہ فتوحات (ممالک کی فتح دولت کی کثرت اقتدار کا حصول دنیوی کامرانی وغیرہ) رسول اللہ ﷺ کے سامنے (کشف کی حالت میں) لائے گئے آپ کو ان سے خوشی حاصل ہوئی اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی يُعْطِيكَ میں دوسرے مفعول کو اس لئے حذف کر دیا کہ کسی نعمت کو ذکر کرنے سے خصوصیت پیدا ہو جاتی اور

دوسری نعمتوں سے محرومی کا شبہ پیدا ہوتا اور عموم مفعول کا فائدہ حاصل نہ ہوتا۔

مطلب یہ ہے کہ اللہ تم کو بکثرت عنایات سے نوازے گا دشمنوں پر فتح اقتدار کامل مومنوں کی کثرت۔ تمام عالم میں دین کی اشاعت آخرت میں شفاعت کثرت ثواب اور ایسی ایسی نعمتیں کہ ان کی حقیقت سے اللہ کے سوا کوئی واقف نہیں۔ درجات قرب میں سب سے اونچا درجہ اور سب سے بڑی نعمت یہ کہ کمال نبوت کے درجہ کے مطابق اپنے دیدار سے نوازے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت میں سے ایک بھی اگر دوزخ میں رہ گیا تو میں راضی نہیں ہوں گا۔ حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا (اور اللہ ان کو بخش دے گا) یہاں تک کہ میرا رب نہ ادا دے گا محمد ﷺ کیا تو اب راضی ہو گیا میں عرض کروں گا ہاں میرے رب میں راضی ہو گیا۔

عطاء کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ یُعْطِيْكَ رَبُّكَ کا معنی یہ ہے کہ اللہ تجھ کو شفاعت کی اجازت عطا فرمائے گا اور تیری امت کو تیری شفاعت سے بخش دے گا۔ یہاں تک کہ تو راضی ہو جائے گا۔ حضرت علیؓ اور حضرت امام حسنؓ سے یہی تفسیر منقول ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دعا کی الہی میری امت کو بخش دے میری امت کو بخش دے اور رونے لگے اللہ نے حکم دیا جبرئیلؑ محمد ﷺ سے جا کر کہہ دے کہ تیری امت کے معاملہ میں ہم تجھے راضی کر دیں گے تجھ کو دکھ نہ دیں گے۔ مسلم

عرب بن شریح کا بیان ہے کہ حضرت ابو جعفر محمد بنؑ، علیؓ (زین العابدینؑ) سے میں نے خود سنا فرما ہے تجھے کہ اے گروہ اہل عراق تم کہتے ہو کہ قرآن میں سب سے زیادہ امید دلانے والی آیت یَا عِبَادِیَ الَّذِیْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ ہے اور ہم اہل بیت کہتے ہیں کہ اللہ کی کتاب میں سب سے زیادہ امید آفریں آیت وَلَسَوْفَ یُعْطِیْكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰی ہے۔

لَسَوْفَ میں لام کو بعض علماء نے ابتدائیہ قرار دیا ہے یعنی مبتدا محذوف ہے اور خبر پر لام آیا ہے اصل کلام وَلَآنْتَ سَوْفَ یُعْطِیْكَ تھائیہ لام تاکید کے لئے نہیں ہے کیونکہ مضارع پر بغیر فون تاکید کے لام تاکید نہیں آتا۔ اکثر علماء کے نزدیک یہ لام تاکید ہے لام ابتداء نہیں ہے اسی لئے سَوْفَ کے ساتھ آیا ہے لام ابتداء سَوْفَ کے ساتھ نہیں آتا۔

آئندہ آیات میں اللہ نے ان چند احسانات کا ذکر کیا ہے جو شروع زندگی سے اپنے رسول پر اس نے مبذول فرمائے تھے تاکہ آئندہ جن مہربانیوں کی امید ہے ان کو انعامات ماضی پر قیاس کیا جاسکے فرمایا۔

اَلَمْ یَجِدْکَ یَتِیْمًا کیا اللہ نے تم کو یتیم نہیں جانایا حالت یتیمی میں نہیں پایا۔ یَجِدُ (مضارع) وَجَدَ سے ہے اور وجد کا معنی ہے عَلِمَ (اس نے جانا) اور یَتِیْمًا دوسرا مفعول ہے یا وجد ہے تو ہے مگر وجد وجود سے مشتق ہے اور وجود کا معنی ہے پانا اس وقت یَتِیْمًا حال ہو گا۔ استفہام انکار نفی کے لئے ہے اور انکار نفی اثبات کو مستلزم ہے اس سے غرض ہے محط طبع سے اقرار کرانا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے تم کو یتیم پایا یعنی جب تمہارا باپ مر گیا تو تم کو خدا نے نادار بچہ پایا باپ نے نہ تمہارے لئے مال چھوڑا تھا نہ کوئی ٹھکانا۔ اس جملہ میں مَا وَدَّعَکَ کے معنی کی تاکید ہے۔

فَاَوَدٰی ۶ پس اس نے تم کو ٹھکانا دیا یعنی تمہارے چچا ابو طالب کے پاس تمہارا ٹھکانا بنایا اور اس کو تمہارا کفیل مقرر کر دیا۔ بغوی نے بحوالہ ترمذی حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے اللہ سے ایک درخواست کی تھی لیکن اگر نہ کی ہوتی تو میرے نزدیک بہتر ہوتا میں نے عرض کیا تھا پروردگار تو نے سلیمان بن داؤد کو بڑی حکومت عطا فرمائی اور فلاں کو فلاں چیز دی۔ اللہ نے فرمایا محمد ﷺ! کیا میں نے تجھ کو یتیمی کی حالت میں نہیں پایا اور پھر کیا تجھے ٹھکانا نہیں دیا میں نے عرض کیا بے شک پروردگار (تو نے یہ انعام فرمایا)۔

اللہ نے فرمایا کیا میں نے تجھے متحیر یا کر صحیح راستہ نہیں بتا دیا۔ میں نے عرض کیا بے شک میرے رب تو نے ایسا ہی کیا اللہ نے فرمایا۔ کیا میں نے تجھے فقیر نہیں پایا اور پھر کیا غنی نہیں بنا دیا۔ میں نے عرض کیا بے شک پروردگار تو نے ایسا ہی کیا بعض

روایات میں اتنا زائد ہے کہ کیا ہم نے تیرا سینہ کھول کر تیرا ہاتھ سے دور نہیں کر دیا میں نے عرض کیا بے شک میرے رب (تو نے ایسا کر دیا)۔

اکثر لوگوں کا خیال ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ سے مال و دولت کی دعا اس لئے کی تھی کہ آپ مفلس تھے اور قوم والے مفلس کی عار دلاتے تھے۔ یہاں تک کہ بعض لوگوں نے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ اگر تم کو دولت کی خواہش ہے تو ہم تمہارے لئے اتنا مال جمع کر دیں گے کہ کئے کے بڑے خوش حال لوگوں کی طرح تم بھی ہو جاؤ گے۔ حضور ﷺ اس بات سے رنجیدہ ہوئے اور خیال کیا کہ میرے افلاس کی وجہ سے لوگ میری تکذیب کرتے ہیں اس لئے آپ ﷺ نے اللہ سے اس طرح کا سوال کیا اللہ نے سہلی دینے کے لئے اپنے چند احسانات بیان فرمائے اور دولت مند بنادینے کا وعدہ فرمایا۔ مگر یہ توجیہ بالکل درست نہیں کیونکہ اللہ نے اپنے رسول ﷺ کو جو عزت و شان عنایت کی تھی اس کا تقاضا تھا کہ دنیا کی ذلیل چیزوں کی مانگ خدا سے نہ کرتے۔ دوسری وجہ یہ کہ آیت وَوَجَدَكَ غَائِلًا فَأَغْنِي میں اَغْنِي ماضی کا صیغہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے آپ کو غنی بنادیا تھا اور غنی ہو جانے کے بعد غنی ہونے کی درخواست ناممکن ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ اگر اللہ سے اس قسم کی درخواست کی ہوتی تو اللہ تعالیٰ ضرور عطا فرماتا حالانکہ (آپ ﷺ کبھی مالدار نہیں ہوئے ہیں) آپ ﷺ کے گھر والے یتیم دروز بھی جو کی روٹی سے سیر نہیں ہوئے اسی حالت میں آپ ﷺ کی وفات ہو گئی۔ حضرت عائشہؓ کے قول سے یہی معلوم ہوتا ہے۔ بخاری و مسلم۔

صوفیہ نے اس مقام کی تفسیح کرتے ہوئے کہا ہے کہ دوران سیر میں صوفی کے سامنے دو حالتیں آتی ہیں (۱) ایک حال تو وہ ہوتا ہے کہ صوفی کا تعلق مخلوق سے بالکل منقطع ہو جاتا ہے اور کامل توجہ اللہ ہی کی طرف ہو جاتی ہے اس حالت کو صوفی عروج اور سیر الی اللہ یا سیر فی اللہ کہتا ہے (۲) دوسرا حال وہ ہوتا ہے کہ صوفی مخلوق کو اللہ کی طرف بلاتا ہے لوگوں کو ہدایت کرتا ہے اس لئے مخلوق کی طرف توجہ کرتا ہے بظاہر ایسا نظر آتا ہے کہ وہ اللہ سے کٹ کر مخلوق کی طرف متوجہ ہو گیا مگر گہری نظر سے دیکھنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ اس کا اللہ سے کامل انقطاع نہیں ہو تا بلکہ یہ انقطاع تو بحکم محبوب ہوتا ہے اور اسی کی مرضی سے ہوتا ہے اس لئے یہ انقطاع بھی اتصال کا حکم رکھتا ہے اور حقیقت میں یہ وصل ہی ہوتا ہے بلکہ وصل کا اعلیٰ درجہ ہوتا ہے مرتبہ کو صوفی نزول اور سیر من اللہ باللہ کہتا ہے مگر یہ حالت صوفی کی بڑی بے چینی اور اضطراب کی ہوتی ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پھلکی کو سمندر سے نکال کر خشک میدان میں ڈال دیا گیا ہے اور وہ تڑپ رہی ہے ہم کئی جگہ ذکر کر چکے کہ جس عارف کی نزولی حالت زیادہ کامل ہوتی ہے اس کی تبلیغ و ہدایت بھی زیادہ ہمہ گیر اور عمومی ہوتی ہے اہل تصوف کا قول ہے کہ حضرت نوحؑ نزولی کمال کے مرتبہ پر فائز نہیں تھے اسی لئے ساڑھے نو سو برس کی زندگی میں چند آدمی مومن ہوئے یعنی اہل سفینہ اور رسول اللہ ﷺ کو نزولی مرتبہ بدرجہ اکمل حاصل تھا آپ کا ہم مرتبہ اس کمال میں کوئی نہ تھا اسی لئے صرف ۳۳ سال کی مدت میں آپ کا دین دنیا میں پھیل گیا اسی کے ساتھ آپ کا عروجی کمال بھی اتنا بلند اور ارفع تھا کہ قَابِ قَوْسَيْنِ اُوَادِنِ کے درجہ پر پہنچ گئے۔

شیخ اکبر محی الدین ابن عربی نے لکھا ہے کہ نوحؑ کی دعوت کا لوگوں نے انکار اس وجہ سے کیا کہ آپ کو لوگوں سے کامل مناسبت نہ تھی (یعنی آپ کو کمال تبلیغ حاصل نہ تھا) اور رسول اللہ ﷺ کی دعوت پر لوگوں نے لبیک کہی کیونکہ آپ کی دعوت کی بنا پر کمال مناسبت کے ساتھ تھی (یعنی آپ کو کمال تبلیغ کا درجہ حاصل تھا) لیکن اسی نزولی کمال ہی کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ سخت غمگین اور پریشان رہتے تھے۔ یہی مطلب ہے رسول ﷺ کے اس ارشاد کا ما وادی احد مثل ما وادیت جیسا مجھے دکھ دیا گیا ایسا کسی کو نہیں دیا گیا۔ رواہ ابن عدی و ابن عساکر و ابو نعیم فی الحلیۃ عن انس۔

اگر اس حدیث کا یہ مطلب نہ قرار دیا جائے تو کوئی اور توجیہ ممکن نہیں کیونکہ حضرت نوحؑ کو تو نو سو پچاس برس دکھ اٹھانے پڑے اور حضرت عیسیٰؑ کو اتنی ایذا دی گئی کہ آپ کو آسمان پر اٹھالیا گیا اور حضرت یحییٰؑ وغیرہ اس راہ میں شہید کر دیئے گئے اس مطلب کی روشنی میں معلوم ہوتا ہے کہ غالباً سورۃ النحیٰ اور الم نشرح کا نزول رسول اللہ ﷺ کو سہلی دینے کے لئے ہوا اس

وقت ابتدائی دور تھا آپ کی نزولی حالت کا آغاز تھا بظاہر آپ کو اپنی حالت انتہائی محسوس ہوئی آپ نے خیال کیا کہ کیا میں اللہ سے بالکل کٹ گیا اور مخلوق کی طرف میرا رخ ہو گیا اس خیال کی مزید تائید اس بات سے بھی ہوئی کہ وحی کے عارضی رک جانے کا یہی زمانہ تھا اس لئے آپ کو سخت ترین رنج تھا یہاں تک کہ صبح بخاری میں آیا ہے کہ آپ ﷺ کئی بار اس ارادے سے نکلے کہ پہاڑوں کی چوٹیوں سے اپنے آپ ﷺ کو گرا دیں لیکن جب بھی نیچے گرنے کے ارادہ سے پہاڑ کی چوٹی پر پہنچے جبریل نے ندا دی محمد ﷺ آپ یقیناً اللہ کے رسول ہیں۔

حضرت خدیجہؓ نے آپ ﷺ کی بے چینی کو دیکھ کر ہی کہا تھا کہ آپ ﷺ کا رب آپ ﷺ سے خفا ہو گیا ہے رسول اللہ ﷺ اس حالت کے زائل ہو جانے کے خواستگار تھے جس میں خالق سے قطع اور مخلوق کی طرف میلان ہو گیا تھا اور جس کو حضور ﷺ نے اللہ کی طرف سے بالکل ترک اور خفگی سمجھ لیا تھا اور اسی کا آپ کو رنج تھا اور دل سے خواہش مند تھے کہ اللہ سے دوا می تعلق اور بلا حجاب وصل قائم رہے۔

اس تفصیل کی روشنی میں آیت مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ کا مطلب یہ ہو گا کہ یہ فراقی حالت جو تم کو پیش ہے ترک تعلق اور تاراجی نہیں کہ آپ ﷺ رنجیدہ ہوں بلکہ یہ کمال عروج و وصل ہے اگرچہ ظاہر میں نزول و فراق ہے تمہاری ہر دوسری حالت پہلی حالت سے بہتر ہی ہوگی تمہارے احوال میں ضعف اور سستی نہیں آئے گی بالآخر دوسری زندگی میں تم کو غیر منقطع وصل اور دیدار حاصل ہو جائے گا وہاں نہ تبلیغ کا حکم ہو گا نہ خلق کی طرف تمہاری توجہ نہ فراق کی تکلیف اور دنیا و آخرت میں اللہ تم کو تمہاری پسندیدہ اور محبوب چیز عنایت فرمائے گا۔

وَوَجَدَكَ (لفظاً منفی اور معنی مثبت ہے اور اس) کا معنی بھی وجد کہ ہے پس عطف خبر پر ہو گیا انشاء پر نہیں ہوا۔ اور اللہ نے تم کو پایا (یا جان لیا) اس کا عطف الَمْ يَجِدْكَ کے معنی پر ہے کیونکہ الَمْ يَجِدْكَ

ضالاً (لفظاً منفی اور معنی مثبت ہے اور اس) کا معنی بھی وجد کہ ہے پس عطف خبر پر ہو گیا انشاء پر نہیں ہوا۔ علامات نبوت اور احکام شریعت سے بے خبر اور ان تمام علوم سے لاعلم جن کو جانے کا ذریعہ سوا نقل کے (کسی طور پر عقل) نہیں اسی مفہوم کی مثل آیت وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْعَافِلِينَ اور آیت مَا كُنْتُمْ تَدْرُونَ مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ کا مفہوم ہے۔ حسن، ضحاک اور ابن کيسان نے یہی تفسیر کی ہے ابوالفتح کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ (آیت کا مطلب اس طرح ہے) تم بچے تھے چھوٹے تھے خوبصورت تھے مکہ کے نوجوانوں میں ناقابل ذکر تھے حلیمہ نے تم کو دودھ پلایا تھا پھر دودھ چھڑا کر تمہارے دادا عبدالمطلب کے پاس تم کو واپس دینے لائی تھی۔

سعید بن المسیب نے بیان کیا کہ حضرت خدیجہؓ کے غلام میسرہ کے قافلہ میں ابو طالب کے ساتھ رسول اللہ ﷺ بھی موجود تھے۔ ایک تاریک رات میں جبکہ آپ اونٹنی پر سوار جا رہے تھے اچانک آپ کی اونٹنی کی مہار ابلیس نے پکڑ کر راستہ سے اس کا رخ موڑ دیا فوراً حضرت جبریل نے آکر ابلیس پر پھونک ماری کہ وہ جہش میں جا گرا۔ اور رسول اللہ ﷺ کو قافلہ کی طرف لوٹا دیا۔

بعض نے کہا وَجَدَكَ ضَالًّا کا یہ معنی ہے کہ تم اپنے نفس سے بھی واقف نہ تھے۔ بعض صوفیہ نے اس طرح تشریح کی کہ اللہ نے تم کو عاشق محبت پایا تمہارا عشق حد سے آگے بڑھ چکا تھا جذب کی حالت کو ضلال بطور کنایہ کہا جاسکتا ہے کیونکہ مجذوب اکثر غلط راستہ پر پڑ جاتا (گویا ضالاً سے مراد ہے مجذوب) حدیث میں آیا ہے کسی چیز کی محبت تم کو اندھا بہرا کر دیتی ہے پس آیت میں مسبب (ضلال) سے سبب (جذب) مراد ہے جیسا کہ آیت میں آیا ہے أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ اللَّهُ نے آسمان سے رزق اتارا یعنی بارش (رزق مسبب ہے بارش سبب) حضرت یوسفؑ کے بھائیوں نے اپنے باپ (حضرت یعقوبؑ) کے متعلق کہا تھا إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ اور إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ الْقَدِيمِ (یعنی عشق یوسفؑ کی کھلی ہوئی اور پرانی دیوانگی)

مصر کی عورتوں نے عزیز مصر کی بیوی کے متعلق کہا تھا تَرَادُ فِتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي

ضَلَّالٍ مُّبِينٍ وہ اپنے غلام کو بہکار ہی ہے۔ غلام پر وہ دل سے شیفہ ہے ہم اس کو کھلی ہوئی دیوانگی میں دیکھ رہے ہیں۔  
فَهْدَىٰ ۝ یعنی تم کو شعائر دین بتا دیے یا تمہارے دادا عبد المطلب تک پہنچا دیا قافلہ تک پہنچا دیا اپنے نفس اور حال کو  
پہنچنے کا راستہ بتا دیا جس نے اپنے نفس کو پہچان لیا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا محبوب کے وصل کا راستہ بتا دیا یہاں تک کہ  
قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ کے مقام پر تم پہنچ گئے۔

دَوَّجَدًا عَائِلًا اور تم کو تادار پایا۔  
فَاغْنِي ۝ پس غنی کر دیا خدیجہ کے مال کے ذریعہ سے یا تجارتی منافع کی وجہ سے یا مال غنیمت کے ذریعہ سے۔ ان  
تمام معانی کی صورت میں غناء سے مراد ہے۔ احتیاج کو دور کر دینا خواہ تھوڑے مال کے ذریعہ سے ہی ہو۔ نصاب زکوٰۃ کا مالک بنا  
دینا مراد نہیں ہے۔ مقاتل نے کہا اللہ نے رزق دے کر تمہارے دل کو مخلوق کی طرف سے بے نیاز کر دیا۔ فراء نے اسی مطلب  
کو پسند کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ دنیوی مال و متاع کی وجہ سے غنی نہ تھے بلکہ آپ ﷺ کا دل غنی تھی اور نفس  
کی غنا ہی اصلی غنا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کامیاب ہو گیا وہ شخص جو اسلام لایا اور اس کو بقدر  
ضرورت رزق مل گیا اور اللہ نے اس کو قناعت عطا کر دی۔ مسلم۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ فَاغْنِ النَّفْسَ وَالْعِلْمَ وَالْأَهْلَ وَالْمَالَ وَالنَّسْلَ وَالْأُمَّةَ ۝  
یہاں سے سورت کے آخر تک معترضہ جملے ہیں یا رسول اللہ ﷺ کے یتیم  
اور عاقل یعنی تادار ہونے کے ذکر کے ذیل میں یتیم اور سائل کے احکام کا ذکر کر دیا اور یہاں فقیر سائل کا ذکر اس وجہ سے کیا کہ  
تادار اکثر سائل ہوتا ہے اور رسول اللہ کو ٹھکانا عطا کرنے غنی بنانے اور ہدایت دینے کا ذکر چونکہ مذکورہ بالا آیات میں آیا تھا اس  
لئے آئندہ یاد نعمت کا حکم دیا۔ فراء اور زجاج نے لَا تَقْهَرْ کا معنی یہ بیان کیا کہ یتیم کے مال پر زبردستی قبضہ نہ کرو اور اس کی کمزوری  
کو دیکھ کر اس کا مال نہ لے لو جیسا کہ عرب کرتے تھے عزت کی وجہ سے خطاب تو رسول اللہ ﷺ کو ہے مگر ممانعت کا رجوع امت  
کی طرف ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمانوں کا وہ مکان بہترین ہے جس میں کسی یتیم سے  
اچھا سلوک کیا جائے اور مسلمانوں کا بدترین مکان وہ ہے جس میں کسی یتیم سے بد سلوک کی جائے حضور نے اپنی دونوں انگلیوں کو  
جوڑ کر ان سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا جنت میں نماز اور یتیم کا سرپرست اس طرح متصل ہوں گے۔ بغوی وابن ماجہ والبخاری فی  
الادب وابو نعیم فی الحلیۃ۔

وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ ۝  
سائل کو نہ جھڑکو۔ اہل تفسیر نے لکھا ہے مطلب یہ ہے کہ ددواڑہ پر جو  
سائل آئے اس کو نہ جھڑکنا۔ کیونکہ تم بھی تادار محتاج تھے یا تو اس کو کھانا دے دو ورنہ نرمی اور خوش خلقی کے ساتھ اس کو  
واپس کر دو۔ اس آیت کے ذیل میں حسنؓ نے کہا کہ طالب علم اگر کچھ پوچھے تو اس کو نہ جھڑکو۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے جس نے مستحقین علم سے علم کو چھپایا قیامت کے دن اس کو آگ کی لگام لگائی جائے  
گی۔ تفسیر دوم (یعنی حسنؓ بصری کے قول) کی بناء پر اس آیت کی وابستگی دَوَّجَدَكَ ضَالًّا فَهْدَىٰ سے ہوگی اور لف نشر  
مرتب ہوگا (یعنی دوسرے مجموعہ کے اول حصہ کا تعلق اول مجموعہ کے اول حصہ سے اور دوسرے مجموعہ کے دوسرے حصہ کا  
تعلق اول مجموعہ کے دوسرے حصہ سے علی الترتیب ہوگا) لیکن اول الذکر تفسیر پر اس جملہ کا تعلق دَوَّجَدَكَ عَائِلًا سے  
ہوگا۔

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝  
یعنی خدا داد نعمت کا شکر ادا کرو۔ لف نشر مرتب کی صورت میں اس  
جملہ کا تعلق دَوَّجَدَكَ عَائِلًا فَاغْنِي سے ہوگا۔

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝  
یعنی اپنے رب کی عطا کی ہوئی نعمت کا شکر ادا کرو۔ شان بن سنیہ نے اپنے باپ کی روایت  
سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کھانے والا پھر کھانے کا شکر ادا کرنے والا بھوک پیاس وغیرہ پر صبر کرنے والے روزہ دار



کی طرح ہے۔ رواہ احمد وابن ماجہ والداری باسناد صحیح و رواہ الترمذی من حدیث ابی ہریرہؓ۔

حضرت اشعث بن قیسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کا سب سے زیادہ شکر گزار وہ ہے جو لوگوں کے احسان کا بہت شکر ادا کرنے والا ہو۔ ایک روایت میں آیا ہے نہیں شکر کرتا اللہ کا جو نہ شکر کرے لوگوں کا۔ اس روایت کے راولی ثقہ ہیں۔ رواہ احمد۔ حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے ساتھ کوئی اچھا سلوک کیا جائے اس کو اس اچھائی کا بدلہ دینا چاہئے اگر بدلہ چکانے کے قابل کوئی چیز نہ ملے تو (دینے والے کی) ثناء ہی کر دے جب ثناء کر دی تو (حقیقت میں) شکر ادا کر دیا اگر احسان کو چھپائے گا تو ناشکری کا مرتکب ہو گا اور جس نے بغیر کسی کے دیئے (اس کے کپڑے) پہن لئے تو ایسا ہے جیسا کہ جھوٹ کا لباس پہن لیا۔ بغویؒ

حضرت نعمان بن بشیرؓ نے کہا میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ ممبر پر فرما رہے تھے جس نے تھوڑے کا شکر یہ ادا نہیں کیا اس نے زیادہ کا بھی شکر نہیں کیا جس نے لوگوں کا شکر نہیں کیا اس نے اللہ کا بھی نہیں کیا۔ اللہ کی نعمت کو یاد کرنا شکر ہے نہ یاد کرنا ناشکری ہے جماعت (اہل اسلام) اللہ کی رحمت ہے تفرقہ اللہ کا عذاب ہے بغویؒ نے یہ تمام احادیث نقل کی ہیں۔ ان احادیث کا تقاضا ہے کہ مشائخ اور اساتذہ کا شکر ادا کیا جائے اور ان کے احسانات کی تعریف کی جائے۔ بشیر کی روایت میں مجاہدؒ کا قول آیا ہے کہ آیت میں نعمت سے مراد نبوت ہے زجاج نے بھی اسی تفسیر کو پسند کیا ہے اس وقت تحدیث نعمت کا مطلب یہ ہو گا کہ تم کو جو پیام دے کر بھیجا گیا ہے اس کو لوگوں تک پہنچاؤ اور اپنی نبوت کا اظہار کرو لیث کی روایت میں مجاہدؒ کا قول یہ ہے کہ نعمت سے مراد قرآن ہے کلبی کا بھی یہی مختصر ہے مطلب یہ کہ قرآن کو پڑھو اس تفسیر پر اس آیت کا تعلق آیت وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى سے ہو گا۔ مقاتل نے کہا اللہ کی نعمت کو یاد کرنا شکر ہے لہذا تحدیث نعمت سے مراد یہ ہے کہ اللہ نے جو تم کو ٹھکانا عطا کیا اور ہدایت دی اور غنی بنایا اس کا شکر کرو یہ مطلب زیادہ ظاہر ہے کیونکہ جس نعمت کا ذکر اس آیت میں آیا ہے وہ عام ہے پھر تخصیص کی کوئی وجہ نہیں نعمت دینی ہو یا دنیوی سب کا شکر واجب ہے۔ اس تشریح کی بناء پر آیت کا تعلق مذکورہ بالا تینوں آیات سے ہو گا۔

مسئلہ: ہر نعمت کا شکر واجب ہے اور شکر نعمت کا معنی ہے نعمت کو منعم کی مرضی کے مطابق صرف کرنا لہذا نعمت مایہ کا شکر یہ ہو گا کہ اخلاص کے ساتھ مال کو راہ حق میں صرف کیا جائے اور نعمت بدنہ کا شکر یہ ہو گا کہ فرائض (بدنہ) کو ادا کیا جائے اور معصیت سے پرہیز رکھا جائے اور علم و عرفان کی نعمت کا شکر یہ ہو گا کہ دوسروں کو سکھایا جائے اور ہدایت کی جائے۔ مسئلہ: چونکہ نعمت کا ذکر کرنا شکر نعمت ہے اسی لئے حضور نے فرمایا انا اکرم سید ولد ادم ولا فخر وغیرہ ہم سورہ بقرہ میں اس کا تذکرہ کر چکے ہیں۔ حضرت شیخ محی الدین عبد القادر جیلانیؒ نے فرمایا۔

وکل ولی له قدم وانی علی قدم النبی بدر الکمال

ہر ولی کا ایک قدم ہوتا ہے (جس پر وہ چلتا ہے) اور میں رسول اللہ ﷺ کے قدم پر چلتا ہوں جو بدر کمال تھے۔ یہ بھی آپ کا قول ہے قدسی ہذہ علی رقبۃ کل ولی اللہ میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے۔

حضرت شیخ مجددؒ کو اللہ نے ولایت کے تینوں مراتب عطا فرمائے تھے نبوت کے کمالات بھی عنایت کئے تھے اور اولی العزم رسولوں کے بھی۔ بابتلع رسول بھی اور بوراشت (تخلیق بلا عمل) بھی آپ کی فطری تخلیق نبی کی طینت سے ہوئی تھی آپ مجدد اور قیوم تھے غرض بڑے درجات قرب پر اللہ نے فائز کیا تھا آپ نے ان تمام امور کا خود ذکر کیا ہے لیکن یہ تذکرہ (غور نہیں جھوٹا دعویٰ نہیں بلکہ) تحدیث نعمت ہے اگر کوئی شخص ان بزرگان انسانیت کے اس قسم کے اقوال کو خلاف شرع قرار دیتا ہے تو وہ آیت کریمہ کا منکر ہے ہاں تحدیث نعمت کے طور پر اس طرح کی باتیں زبان سے نکالنے کی شرط یہ ہے کہ اس کا قائل نفسانی صفات (اور آلاتوں) سے یکسر پاک ہو ورنہ ایسی رندانہ جرات قطعاً جائز نہیں کہیں شیطانی ورطہ ہلاکت میں گر نہ جائے اور ابلیس کی طرح اَنَا خَیْرُ مِمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَنِي مِنْ طِیْنٍ کہہ کر تباہ نہ ہو جائے۔

## فصل

بغوی نے لکھا ہے کہ قرأت اہل مکہ میں مسنون ہے کہ سورۃ الضحیٰ سے ختم قرآن تک ہر سورت کے آخر میں اللہ اکبر کہا جائے میں نے امام القراء ابو نصر محمد سے اسی طرح قرأت سیکھی تھی اور انہوں نے ابن کثیر کی قرأت کا سلسلہ اسناد ذکر کیا تھا اور ابن کثیر نے مجاہد اور مجاہد نے حضرت ابن عباسؓ سے اور حضرت ابن عباسؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ سے یونہی مسلسل روایت کی تھی۔ اس کے علاوہ ایک اور سلسلہ اسناد بھی ابو نصر نے بیان کیا تھا (اور دونوں اسنادوں سے بیان کیا تھا) کہ جب تم والضحیٰ کو ختم کرو تو اللہ اکبر کو یہاں تک کہ خاتمہ قرآن تک ہر سورت کے آخر میں یہی کہا کرو ہم کو ابن کثیر نے ایسا ہی حکم دیا تھا اور ابن کثیر نے کہا ہم نے حضرت ابن عباسؓ سے پڑھا آپ نے مجھے اسی طرح کہنے کا حکم دیا اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہم کو حضرت ابی بن کعبؓ نے یہی حکم دیا اور حضرت ابی نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے قرأت کی تو آپ نے مجھے یہی حکم دیا۔ والضحیٰ کے آخر میں تکبیر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ جب کچھ مدت کے لئے وحی رک گئی تو مشرک کہنے لگے محمدؐ کے شیطان نے محمد ﷺ کو چھوڑ دیا وہ ان سے رخصت ہو گیا رسول اللہ ﷺ یہ سن کر غمگین ہوئے اس وقت والضحیٰ نازل ہوئی اور نزول وحی کی خوشی میں حضور ﷺ نے تکبیر کہی۔ پس صحابہؓ نے اس تکبیر کو بطور سنت لے لیا۔

بغوی نے جو کچھ بیان کیا تیسیر میں ابو عمرو دوانی نے بھی سب بیان کیا ہے مگر بیان میں تقدیم تاخیر ہے دانی نے بروایت بزی از ابن کثیر پوری اسناد کے ساتھ بیان کیا ہے کہ ابن کثیر والضحیٰ کو ختم کر کے تکبیر کہتے تھے اور ہر سورت کے آخر پر یہی کرتے تھے یہاں تک کہ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ کو ختم کر کے بھی تکبیر کہتے تھے اگر سورت کے آخری کلمہ کا آخری حرف متحرک ہو جیسے اِذَا حَسَدَ اور وَالنَّاسِ اور اَلَا بُرُوْا تَوَاللّٰہِ اکبر کی ہمزہ وصل کو حذف کر کے تکبیر کو سورت کے آخری حرف سے ملا دیا جائے اور آخری حرف ساکن ہو جیسے فَحَدِّثْ فَارْغَبْ یا تنوین کے ساتھ ہو جیسے تَرَابًا اور لَحَبِیْر اور مِنْ مَّسَدٍ تو حرف ساکن اور نون تنوین کو زیر کے ساتھ پڑھا جائے اور اللہ اکبر کے ساتھ اس طرح ملا دیا جائے اب اگر چاہے تو اللہ اکبر کے بعد دوسری سورت کے لئے بسم اللہ الگ شروع کرے اور چاہے تو تکبیر کو بسم اللہ کے ساتھ ملا کر پڑھے اول تقدیر پر بسم اللہ کو آغاز سورت سے وصل کر لے یا فصل دونوں صورتیں درست ہیں اور دوسری تقدیر پر بسم اللہ کا آغاز سورت سے وصل ہی کیا جائے گا فصل درست نہیں۔

دانی نے کہا کہ بعض اہل تجوید آخر سورت کو ختم کرنے کے بعد اللہ اکبر شروع کرتے ہیں اور اللہ اکبر کو دوسری سورت کی بسم اللہ سے ملا کر پڑھتے ہیں۔ نقاش نے بروایت ابو ربیعہ بزی کا یہی عمل نقل کیا ہے اور علی قاری نے بھی اسی طرح پڑھا ہے۔ دانی کی بیان کردہ یہ تفصیل بغوی نے مقدم ذکر کی ہے اور دانی نے مؤخر میں کہتا ہوں کہ میں نے دونوں طریقوں سے قاری صالح مصری اور شیخ القراء شیخ عبدالحق سے پڑھا ہے۔ شیخ صالح مصری نے صرف اللہ اکبر کہنے کی بجائے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر پڑھنا بیان کیا تھا۔

اگر سورۃ الضحیٰ شروع کرنے سے پہلے تکبیر پڑھ چکا ہو تو والناس ختم کرنے کے بعد تکبیر نہ پڑھے۔ اگر تکبیر کو پہلی سورت کے آخر سے وصل دے کر کہا ہو تو دوسری سورت کے آغاز سے بھی قطع نہ کرے بلکہ جس تکبیر کو پہلی سورت سے ملا کر پڑھا ہے اس کو دوسری سورت کی بسم اللہ سے ملا دے اور بسم اللہ کو دوسری سورت سے بھی وصل کر دے اور اگر پہلی سورت کے آخر سے تکبیر کو قطع کیا ہے تو دوسری سورت کی بسم اللہ سے وصل کرے یا قطع دونوں کا اختیار ہے اسی طرح اس دوسری سورت کو بسم اللہ سے متصل پڑھے یا منفصل دونوں طرح درست ہے۔ واللہ اعلم۔

سورۃ الضحیٰ ختم ہوئی۔ بعونہ ومنہ تعالیٰ

## سورۃ الانشراح

یہ سورت مکی ہے اس میں ۸ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

بغوی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ یہ جملہ اور اس کے بعد والے جملے آیت اَلَمْ یَجِدْکَ یَتِیْمًا فَآوٰی وَوَجَدْکَ ضَالًّا فَهَدٰی - وَوَجَدْکَ عَائِلًا فَاعْنٰی سے وابستہ ہیں اگر یہ روایت صحیح مانی جائے تو پھر یہ بات کھلی ہوئی ہے کہ مذکورہ سابق حالت میں ہی رسول اللہ ﷺ کی درخواست کے بعد اس سورت کا بھی نزول ہوا خواہ سوال واقعی آپ ﷺ نے کیا ہو یا سوال فرض کیا جائے بہر حال آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ ہم نے تمہارا سینہ کھول دیا جس کے اندر بنور الہی ایسے علوم صادقہ اور معارف دینیہ سما گئے جو کسی دانشمند کو دانش کے ذریعہ سے حاصل نہیں ہو سکتے تھے اور دل کے اندر اللہ کی طرف کامل توجہ بھی پیدا کر دی گئی (تاکہ مرتبہ عروج کی تکمیل ہو جائے) اور حضور کامل کے ساتھ مخلوق کی طرف بھی اس کا دعوتی اور تبلیغی رخ کر دیا گیا تاکہ مرتبہ نزول بھی حاصل ہو جائے پس حالت نزول میں بھی تمہارا انقطاع اللہ سے نہیں ہے کہ تم کو اس کا رنج ہو۔

اس عالم شہود میں رسول اللہ کا دوسرا مرتبہ شرح صدر ہوا ایک بار تو بچہ پن میں ہوا تھا جیسا کہ حضرت انسؓ کی روایت سے مسلم نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بچوں کے ساتھ کھیل رہے تھے اچانک جبریلؑ آگئے اور آپ کو پکڑ کر زمین پر گر کر سینہ چیر کر دل نکالا اور دل کے اندر سے خون کالو تھرا نکال ڈالا اور کہا دل کے اندر یہ شیطان کا حصہ تھا جس کو میں نے نکال ڈالا پھر ایک طشت میں زمزم کے پانی سے دل کو دھویا اور دل کو جوڑ کر دوبارہ اس کی جگہ رکھ دیا اور سینہ جوڑ دیا بچے دوڑے ہوئے رسول اللہ ﷺ کی ماں یعنی انا دودھ پلانے والی کے پاس پہنچے اور کہا محمد ﷺ کو قتل کر دیا گیا۔ لوگ لینے کو گئے تو آتے ہوئے مل گئے مگر آپ کا رنگ اتر ا ہوا تھا حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ سینہ مہر کہ پر میں (کھال کو جوڑ کر سینے کا) نشان دیکھتا تھا۔

دوسری بار شق صدر شب معراج میں ہوا جیسا کہ صحیحین میں حضرت انسؓ نے حضرت ابوذرؓ کے حوالہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے معراج کا واقعہ ذکر کیا اس تذکرہ میں یہ بات بھی تھی کہ حضور نے فرمایا جبریلؑ نے نازل ہو کر میرا سینہ چاک کیا پھر زمزم کے پانی سے اس کو دھویا پھر حکمت و ایمان سے بھرا ہوا سونے کا طشت لا کر میرے سینے میں الٹ دیا پھر سینہ کو بند کر دیا۔

صحیحین میں حضرت کی روایت بحوالہ حضرت مالک بن صعصعہ آئی ہے کہ حضور نے صحابہ سے بیان کیا کہ جبریلؑ نے اس کے اور اس کے درمیان یعنی ہنسی کے گڑھے سے پیٹ کے بالوں تک سینہ چاک کیا پھر دل کو باہر نکالا پھر ایمان سے بھرا ہوا سونے کا ایک طشت لا کر دل کو دھویا پھر اس کو ایمان سے بھر دیا پھر دوبارہ دل کو اس کی جگہ رکھ دیا۔ ایک اور روایت میں آیا ہے پھر پیٹ کو زمزم کے پانی سے دھویا پھر اس دل کو ایمان و حکمت سے بھر دیا۔ (المحدث)

میں کہتا ہوں جس لو تھڑے کو رسول اللہ ﷺ کے دل سے نکال دیا گیا تھا وہ عنصری اور نفسانی اور قلبی رذائل تھے جو نفس کو مارہ بالسوء ہونے پر اور اعضاء جسم کو گناہوں پر ابھارتے ہیں۔

وَوَضَعْنَا عَنَّا وَزَرَکَ ①  
اس کا عطف اَلَمْ نَشْرَحْ پر ہے کیونکہ (الم نشرح میں استفہام انکاری ہے اور انکار نفی کے لئے ثبوت لازم ہے اس لئے) اَلَمْ نَشْرَحْ کا معنی ہو گیا شَرَحْنَا لَکَ صَدْرَکَ وَوَزَرَکَ کا اصلی لغوی معنی ہے

پہلا۔ اللہ نے فرمایا کَلَّا لَا وَزَرَ یعنی کوئی پہاڑ نہ ہوگا کہ اس پر پناہ لی جاسکے۔ یہاں مجازی معنی مراد ہے یعنی بڑا بار۔ باریا تو غم فراق اور تو ہم انقطاع کامل تھا۔

جس نے ممکن بنادیا تھا اور آپ کی قوت صبر توڑ دی تھی پھر اللہ نے سورۃ الضحیٰ اور الہم نشرح کو نازل فرما کر اس رنج و غم کو دور کر دیا اور آپ کے دل کو قرار اور طبیعت کو سکون حاصل ہو گیا اور معلوم ہو گیا کہ وہ فراق (وحی کی بندش) انقطاع کلی اور ناراضگی کی وجہ سے نہ تھا بلکہ حکمت اور منفعت کے زیر اثر تھا پس ازالہ غم کو ہی اللہ نے اپنا انعام قرار دیا۔ یا بار سے مراد ہے شرعی احکام کا بار۔ دعوت حق۔ تبلیغ احکام ادا کرنا اور امتناعات سے بازداشت کیونکہ تکالیف شرعیہ کی پابندی بڑی دشوار ہے دیکھو آسمانوں زمینوں اور پہاڑوں نے اس بار کو اٹھانے پر رضامندی ظاہر نہ کی اور اس کو اٹھانے سے ڈر گئے۔

اللہ نے فرمایا یٰ وَانْهَآ لَکَیْزٌۭہٗ اِلَّا عَلٰی الْحَٰشِیْعَیْنِ پس جب اللہ نے ایمان و علم سے رسول اللہ ﷺ کا سینہ کھول دیا اور دل کے اندر جو شیطانی حصہ تھا اس کو دور کر دیا اور نفسانی خباثت جو فطرت نفوس میں داخل ہیں دور کر دیں تو شرعی تکالیف آپ کے لئے مرغوب اور فطری ہو گئیں یہاں تک کہ حضور ﷺ نے فرمایا میری آنکھ کی خشکی (یعنی دل کا سکھ اور راحت) نماز میں کر دی گئی ہے۔ یہی مرتبہ جس کو اللہ نے ازالہ بار سے تعبیر فرمایا ہے صوفیہ کے نزدیک ایمان حقیقی ہے اور صوفی جو کہتا ہے کہ صوفیہ سے تکالیف شرعیہ ساقط ہو جاتی ہیں اس قول کی مراد بھی یہی ہے (کہ تکالیف شرعیہ تکالیف نہیں رہتیں بلکہ مرغوب اور محبوب اور راحت آفریں ہو جاتی ہیں) یہ اونچا مرتبہ یعنی شرح صدر اور ازالہ بار کا درجہ رسول اللہ ﷺ کو ظاہری طور پر اور علی الاعلان حاصل ہوا تھا مگر اولیاء امت کو آپ کے وسیلہ سے باطنی طور پر حاصل ہو جاتا ہے یعنی عالم مثال میں اس مرتبہ کا ظہور ہوتا ہے مگر یہ بات نفس اور نفسانیات کی مکمل فناء کے بعد حاصل ہوتی ہے نفس کی نام و نمود مٹ جانے کے بعد ہی صوفیہ کو شرح صدر اور ایمان حقیقی کی بشارت دی جاتی ہے۔ حضرت مجددؑ نے یہی فرمایا ہے اور دوسرے مشائخ کرام کے ملفوظات سے بھی ہم نے یہی استفادہ کیا ہے۔

عبداللہ بن مسیحیؒ اور ابو عبیدہؓ نے (تفسیر آیت کے متعلق) کہا ہم نے تم پر نبوت کا بار ہلکا کر دیا اور فریضہ نبوت کی ادائیگی کو خفیف بنادیا یہ مطلب بھی تفسیر دوم کے مناسب ہے۔

بعض لوگوں نے کہا آیت کی مراد یہ ہے کہ دور جاہلیت میں جو لغزشیں تم سے ہو گئی تھیں ہم نے ان کو ساقط کر دیا (یعنی معاف کر دیا) مگر یہ مطلب غلط ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی شان صدور لغزش سے بلند و برتر تھی بعض علماء نے کہا ذر سے مراد یہ ہے کہ فاضل کو کیا جائے اور افضل کو ترک کر دیا جائے۔ یہ محض تکلف ہے۔

الَّذِیْ اَنْقَضَ ظَهْرَکَ ۝ یعنی جس بار نے تمہاری پشت کو بھاری اور کمزور کر دیا تھا ہم نے اس کو دور کر دیا جس طرح زیادہ بھاری بوجھ لادنے سے بالان شتر کی چڑا ہٹ کی آواز پیدا ہوتی ہے جس کو نقیض کہا جاتا ہے اسی طرح زیادہ بار پڑنے سے جو تمہاری پشت سے آواز پیدا ہو گئی تھی اس کو ہم نے دور کر دیا۔

یہ جملہ وزر کی صفت ہے اگر وزر سے مراد غم فراق ہو تو مطلب کی وضاحت کے لئے کسی تکلف کی ضرورت نہیں کیونکہ غم فراق نے حضور ﷺ کی کمر کو کمزور کر ہی دیا تھا۔ اور اگر وزر سے احکام شرعیہ کی مشقت مراد ہو تو یہ معنی ہوگا کہ اگر تمہارا شرح صدر نہ کرتے اور بار بکثرت نہ دیتے تو تکلیفی احکام کی مشقت تمہاری پشت کو کمزور بنا دیتی اور واجب الاداء حقوق کو تم ادا نہ کر سکتے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا اگر اللہ کا فضل نہ ہوتا تو ہم راہ راست نہ پاتے نہ صدقہ دیتے نہ نماز پڑھتے۔

چونکہ تکالیف شرعیہ کی مشقت دنیا میں ہی پشت خمی کی موجب اور ادائے فرائض سے مانع ہے اس لئے اَنْقَضَ بصیغہ ماضی فرمایا اور رسول اللہ ﷺ معصوم تھے مگر گناہ صرف آخرت میں قوت برداشت توڑ دینے والے ہوں گے اس لئے آخرت کے لحاظ سے مستقبل کا صیغہ ذکر کرنا مناسب ہے۔

وَرَقَعْنَا لَکَ ذِکْرَکَ ۝

بخاری نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ

نے حضرت جبرئیل سے آیت وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ کے معنی پوچھے حضرت جبرئیل نے کہا، اللہ فرماتا ہے کہ جب میرا ذکر کیا جائے گا تو میرے ساتھ تیرا ذکر بھی کیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں اس آیت اور حدیث کا تقاضا ہے کہ طاء اعلیٰ (آسمانی ملائکہ) جب اللہ کا ذکر کرتے ہیں تو اسی کے ساتھ محمد ﷺ کا بھی ذکر کرتے ہیں اور یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا نام سابق عرش پر لکھا ہوا تھا۔ سورۃ البروج میں ہم لکھ چکے ہیں کہ بغوی نے اپنی اسناد سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ لوح محفوظ کے وسط میں لکھا ہوا ہے لا الہ الا اللہ وحدہ دینہ الاسلام و محمد ﷺ عبدہ و رسولہ، ایک اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اسلام اس کا دین ہے اور محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں۔ الحدیث۔

عطاء نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ آیت میں (ذکر سے مراد) اذان، اقامت تشہد اور خطبہ ممبر (میں رسول اللہ ﷺ کا ذکر) ہے اگر کوئی شخص اللہ کی عبادت اور تصدیق کرے اور محمد رسول اللہ ﷺ کی رسالت کی شہادت نہ دے تو اس کے لئے بالکل بے سود ہے وہ کافر ہی رہے گا حضرت حسان بن ثابت کے شعر ہیں۔ ترجمہ۔

اللہ نے اپنے نام کے ساتھ اپنے نبی ﷺ کا نام ملا دیا ہے جبکہ پانچوں وقت اذان میں اشهد کہتا ہے اور ان کی عزت افزائی کے لئے اپنے ہی نام سے ان کا نام نکالا ہے پس مالک عرش تو محمود ہے اور وہ محمد ﷺ ہیں۔

بعض علماء کا قول ہے کہ رفعت ذکر نبی یہ ہے کہ آپ کے لئے اللہ نے (ازل میں) تمام انبیاء سے میثاق لیا تھا اور آپ پر ایمان لانے کو لازم کیا تھا اور آپ کی فضیلت کا اقرار کر لیا تھا۔

فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۖ یعنی جس دشواری میں آپ ہیں اس کے ساتھ بڑی سہولت بھی ہے یسرا میں تنوین یسر کی عظمت کو ظاہر کر رہی ہے۔

یہ جملہ گویا کلام محذوف کی علت ہے گویا اصل کلام یوں تھا کہ آپ پر جو دشواری پڑی ہے اس سے آپ رنجیدہ نہ ہوں کیونکہ عسر کے ساتھ یُسْر بھی آئے گا۔ بعض لوگوں نے دوسری آیت میں یُسْر کی تنوین کو وعدہ کی تاکید اور امید کی تعظیم کے لئے قرار دیا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ یہ از سر نو وعدہ ہے (وعدہ سابقہ کی تاکید نہیں ہے) مطلب یہ ہے کہ عُسْر کے ساتھ ایک دوسرا یُسْر بھی آئے گا۔

عبدالرزاق نے اپنی تفسیر میں اور حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں مرسل حدیث نقل کی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم کو بشارت ہو یسر تمہارے لئے آپ سچا ایک دشواری دو آسانیوں پر ہرگز غالب نہ آئے گی۔

اس حدیث کو ابن مردویہ نے بھی ضعیف سند کے ساتھ حضرت جابر کی روایت سے نقل کیا ہے امام مالک نے موطا میں اور حاکم نے (مستدرک میں) اس حدیث کی شاہد ایک اور حدیث نقل کی ہے جو عمرؓ پر موقوف ہے حاکم نے لکھا یہ اسناد اس حدیث کی تمام سندوں سے زیادہ صحیح ہے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اگر عسر کسی سوراخ کے اندر بھی ہوگی تو یسر اس کی تلاش میں سوراخ کے اندر بھی جائے گی۔ ایک عسر دوسرے پر کبھی غالب نہیں ہوگی۔ علماء لغت عربی کا قول ہے کہ اگر کسی لفظ کو بصورت معرفہ دوبارہ ذکر کیا جائے تو وہ بعینہ اول لفظ ہی ہوتا ہے (یعنی دوسرے لفظ سے مراد پہلے لفظ کے معنی کی تاکید ہوتی ہے) خواہ پہلا لفظ معرفہ ہو یا نکرہ کیونکہ اصل لغت میں الف لام عمدی ہی ہوتا ہے (جنسی اور استغراقی اور طبعی ثانوی حیثیت رکھتے ہیں) اور اگر پہلے کلمہ کو بصورت نکرہ دوبارہ ذکر کیا جائے تو دوسرا پہلے سے غیر ہوتا ہے (یعنی دوسرے لفظ سے اول لفظ کے معنی کی تاکید نہیں ہوتی بلکہ کوئی جدید معنی مراد ہوتا ہے) خواہ اول لفظ معرفہ ہو یا نکرہ کیونکہ کلام کو تکرار اور تاکید پر محمول کرنے سے نئے معنی مراد لینا اولیٰ ہے۔

منفج الاصول میں آیا ہے کہ اگر ہزار روپیہ (اپنے ذمہ ہونے) کا کسی نے اقرار کیا اور دوسرے نے اقرار کیا مگر مندرجہ دستویز کی قید لگادی تو صرف ایک ہزار روپیہ اس کے ذمہ ثابت ہوں گے اور اگر بلا قید لگائے دوسری مرتبہ اقرار کیا تو دوسرا ہزار واجب ہو جائیں گے۔ یہ امام اعظم کا مسلک ہے مگر مجلس اگر ایک ہی ہو (تو قید لگانے یا نہ لگانے سے کوئی فرق نہیں پڑتا بہر حال ایک ہی ہزار کا اقرار مانا جائے گا)

میں کہتا ہوں دوسرے اقرار کو اول اقرار کی تاکید اس وقت کہا جائے گا کہ اس کا قرینہ موجود ہو (ورنہ اصل کلام میں استیناف ہی ہے جتنی مرتبہ اقرار کرے گا ہر مرتبہ کا کلام مستقل اقرار مانا جائے گا۔

### ایک شبہ

مذکورہ بالا ضابطہ پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ ان مع الفارس سیفا ان مع الفارس سیفا میں دونوں جگہ الفارس سے ایک ہی سوار اور دونوں جگہ سیف سے الگ الگ دو تلواریں مراد نہیں ہوتیں (بلکہ دوسرا کلام پہلے کلام کی تاکید ہوتا ہے۔)

### ازالہ

ہم کہتے ہیں کہ اگر تاکید کا قرینہ موجود ہو تو دونوں لفظوں سے مراد ایک ہی معنی ہوتا ہے (اور قرینہ نہ ہو تو تاکید نہیں استیناف ہوتا ہے) اور پیش کردہ مثال میں قرینہ (اتحاد مجلس۔ سیاق عبادت وغیرہ) موجود ہے (اس لئے دونوں جگہ ایک ہی معنی مراد ہے) لیکن آیت میں (لغت کے اعتبار سے) دونوں تاویلیں درست ہیں (تاکید بھی اور استیناف بھی) مگر رسول اللہ ﷺ اور صحابہؓ نے جو تفسیر فرمائی اس نے صحیح تاویل کی تعیین کردی (اس لئے العسر سے مراد وہی عسر اول ہے اور یسر سے مراد دوسرا یسر ہے)۔

بغوی نے ایک اور تشریح کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت میں ایک عسر کے ساتھ دو یسر کا مراد ہونا اس وجہ سے نہیں کہ نکرہ بصورت نکرہ مکرر آیا ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا تعلق گزشتہ کلام سے ہے گزشتہ کلام میں رسول اللہ ﷺ کو تسلی دی تھی اور خصوصیت کے ساتھ دنیا میں یسر اور غنا عطا کرنے کا وعدہ فرمایا تھا چنانچہ اس وعدہ کو اللہ نے پورا بھی کیا۔ رسول اللہ کو فراخ دست بنادیا مختلف بستیاں آپ کے زیر اقتدار کر دیں یہاں تک کہ (بعض حالات میں) آپ نے دو دو سو اونٹ ایک ایک شخص کو عطا کئے اور بیش قیمت چیزیں عنایت فرمائیں۔

إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۝

یہاں نہ فاء عاطفہ ہے نہ واو۔ قرینہ دلالت کر رہا ہے کہ یہ استینافی کلام ہے (سابق کی تاکید محض نہیں) کیونکہ

اس میں تمام مومنوں سے وعدہ جزا ہے اور رسول اللہ ﷺ سے بھی وعدہ ہے مگر مومنوں سے وعدہ ہے کہ عسر دنیوی کے بعد یسر اخروی ملے گا اور رسول اللہ ﷺ سے وعدہ ہے کہ ایک عسر کے بعد یسر دنیا میں اور ایک یسر آخرت میں حاصل ہوگا۔ رسول اللہ ﷺ نے جو فرمایا تھا کہ ایک عسر دوسرے پر ہرگز غالب نہ ہوگا اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیوی عسر اگر ایک یسر یعنی دنیوی یسر پر غالب آ بھی جائے (اور مومن دنیا کے اندر مدۃ العمر تکلی میں رہے) تو آجائے آخرت کے یسر پر غالب نہیں آسکتا اور آخرت کا یسر ہی عظیم الشان اور لازوال ہے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ العسر میں الف لام عمدی ہے اور دوسرے العسر میں جنسی واللہ اعلم۔ بعض اہل تفسیر نے اس کی تشریح میں کہا ہے کہ العسر سے مراد وہ ناداری اور شدت و مصیبت ہے جو مشرکوں کے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کو پہنچی تھی اور آپ نے اس کا شکوہ اللہ سے کیا تھا اور پہلے یسر سے مراد ہے اس حالت کا زوال اور فقر کی بجائے غناء۔

بیضاوی نے لکھا ہے کہ العسر سے مراد ہے سینہ کی تنگی۔ پشت شکن بار۔ قوم کی گمراہی اور ان کی طرف سے اذیت یابی۔ اور پہلے یسر سے مراد ہے شرح صدر۔ بوجہ دور کر دینا۔ قوم کا ہدایت کی توفیق پانا اور اطاعت کرنا اور دوسرے یسر سے

سب کے نزدیک ثواب آخرت مراد ہے۔ مفسرین نے لکھا ہے کہ اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا کا معنی ہے اِنَّ بَعْدَ الْعُسْرِ يُسْرًا بعد کی جگہ مع کا استعمال یہ بتانے کے لئے ہے کہ عسر کے بعد یسر کا حصول اتنا متصل ہے کہ گویا دونوں ساتھ ہی ساتھ ہیں۔

میرے نزدیک العسر سے مراد ہے مقام نزول میں مخلوق کی طرف توجہ کرنا (اور قلب کا مکمل ہر وقت رخ خالق کی طرف نہ ہونا) جس کا رسول اللہ ﷺ کو ملال اور دکھ تھا اور یسر اول سے مراد ہے اسی مقام نزول میں خالق کی طرف رخ ہونا کیونکہ نزولی حالت میں بظاہر صوفی کا رخ خدا کی طرف نہیں ہوتا مخلوق کی طرف ہوتا ہے مگر حقیقت میں وہ خدا کی طرف سے رخ گرداں نہیں ہوتا بلکہ اسی کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور دونوں رخوں کی وجہ سے اس کو شرح صدر حاصل ہوتا ہے بلکہ مخلوق کی طرف توجہ ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ صوفی اس یسر کو سیر من اللہ باللہ کہتا ہے (یعنی اللہ کی طرف سے رخ کو موڑ کر مخلوق کی طرف کرنا مگر اللہ کے حکم سے اور اس کی رضا کے موافق) اس صورت میں لفظ مع اپنے حقیقی معنی پر ہے یعنی پہلے جملہ میں مع مقارنت کے لئے ہی ہے لیکن دوسرے جملہ میں بے شک مع کا استعمال مجازی ہے (اور مع بجائے بعد کے لایا گیا ہے)۔

اس توجہ پر یہ مطلب ہوگا کہ تم رنجیدہ نہ ہو یہ عسر اور مخلوق کی طرف توجہ جو تمہارے لئے موجب حزن ہے اسی کے ساتھ یسر اور خالق کی طرف توجہ بھی ہے آخرت میں تمہارے اور اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہ رہے گا اور خلوص توجہ سے کوئی مانع نہ ہوگا۔

اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ نَصَب کا معنی ہے تھکان مطلب یہ ہے کہ جب تم قَدْ اَفْرَغْتَ فَاَنْصَبْ ۝ دعوت خلق سے فارغ ہو تو عبادت کی محنت کرو تا کہ مذکورہ سابق نعمتیں جو ہم نے تم کو عطا کی ہیں اور آئندہ جن نعمتوں کا وعدہ کیا ہے ان سب کا شکر ادا ہو یا یہ مطلب ہے کہ جب ایک عبادت سے فارغ ہو تو دوسری عبادت کی محنت کرو کوئی وقت عبادت سے خالی نہ چھوڑو۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اہل جنت کو بس اس وقت کا افسوس ہوگا جو یاد خدا کے بغیر دنیا میں ان کا گزرا ہوگا۔

حضرت ابن عباسؓ، قتادہؓ، ضحاکؓ، مقاتلؓ اور کلبیؓ نے یہ معنی بیان کئے کہ جب فرض نماز یا مطلق نماز سے فارغ ہو تو دعاء کرنے کے لئے محنت کرو اور رب سے مانگنے کی طرف راغب ہو یعنی تشدد کے بعد سلام پھیرنے سے پہلے یا سلام کے بعد۔ شعبیؓ نے کہا جب تشدد سے فارغ ہو تو اپنی دنیا اور آخرت کے لئے دعا کرو۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا جب فرائض کی ادائیگی سے فارغ ہو تو نماز شب میں محنت کرو۔ حسن اور زید بن اسلم نے کہا جب دشمن سے جہاد کرنے سے فارغ ہو تو عبادت کے لئے محنت کرو۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا ہم جہاد اصغر سے لوٹ آئے اور جہاد اکبر کی طرف متوجہ ہو گئے اس حدیث کا بھی یہی مطلب ہے۔

منصور کی روایت سے مجاہد کا قول آیا ہے کہ جب امور دنیا سے فارغ ہو تو عبادت رب میں محنت کرو۔ ابن حبان کی روایت سے کلبی کا قول آیا ہے جب تبلیغ رسالت سے فارغ ہو تو اپنے لئے اور اہل ایمان کے لئے استغفار کرو۔ ان صورتوں میں گزشتہ آیت سے اس آیت کا ربط اس طرح ہوگا کہ گزشتہ آیات میں عطا نعمت کا اظہار تھا اور نعمت موجب شکر ہے لہذا نعمت کے شکریہ میں عبادت کرو ہماری تفسیر کے مطابق اس آیت کا مطلب اس طرح ہوگا کہ جب دعوت خلق سے فارغ ہو اور مرتبہ نزول کامل کا یہی مقصد ہے تو مراتب عروج و مقام شہود کی طرف اٹھو۔

اس وقت اِنْصَبْ کا معنی ہوگا اِنْتَصَبْ اور انتصب کا معنی ہے اِرْتَفَعَ صحاح میں ہے کہ نصب الشیئی کا معنی ہے کسی چیز کو رکھنا جیسے غلہ یا مکان یا پتھر کو (ایک خاص وضع پر رکھنا قاموس میں ہے کہ نصب اضداد میں سے ہے نصب الشیئی کسی چیز کو نیچے رکھنا اور اٹھایا نصب (متعدی) سے اِنْتَصَبْ (لازم) اور اِنْتَصَبْ آتا ہے۔ ناقہ نصباء اٹھے ہوئے سینہ والی اونٹنی۔ تنصب الغراب کو اٹھا اس تفسیر کے بموجب رسول اللہ ﷺ کو ویسی ہی پیام تسلی ہوگا جیسے آیت اِنَّ

مَنْ الْعُسْرِ يُسْرًا

قَالِي رَبِّكَ فَارْعَبْ

یہ فائض صلف تفسیری ہے یعنی اللہ سے مانگنے کی رغبت کرو۔ دوسرے سے مت مانگو۔ عطاء نے (اس جملہ کی تفسیر میں) کہا دوزخ کے خوف اور جنت کی رغبت رکھتے ہوئے اللہ سے مانگنے والی کرو۔ بعض نے اس طرح معنی کیا کہ اپنے تمام احوال میں اللہ ہی کی طرف راغب ہو۔ ذیل نے کہا اپنے میان صبح کو خدا واحد کی طرف کرلو۔

اِنِّی رَبِّکَ فَعَلْ مَحْذُوفٌ سے متعلق ہے یعنی فَارْعَبْ اِلَی رَبِّکَ فَارْعَبْ میں کہتا ہوں کہ دو مرتبہ راغب ہونے کا علم اس لئے دیا کہ پہلی رغبت تو اللہ کے انعامات اور صفات کی جانب ہونی چاہیے اور دوسری رغبت اللہ کی ذات مجرد کی طرف جو تمام کیفیات اور اعتبارات سے منزہ ہے۔

نوٹ: مقام نزول میں اِنَّهُ سَنُفِخُ لَکَ صَدْرَکَ کی قرأت اور مقام عروج میں سَيُفِخُ اِسْمُ رَبِّکَ اِذَا عَلٰی کی قرأت (حصول مرتبہ کے لئے) مؤید ہے۔ اس کا بیان ہم سورۃ الاعلیٰ میں کر چکے ہیں۔ (سورۃ الانشراح ختم ہوئی)۔

بِعَوْنِهِ وَمَنْهُ تَعَالٰی



## سورۃ التین

یہ سوت مکی ہے اس میں ۸ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالَّتَيْنِ وَالَّذِي تُونِ ① حضرت ابن عباسؓ، حسن بصری ابراہیمؒ، عطاءؒ، مقاتلؒ اور کلبیؒ نے کہا (الَّتَيْنِ اور الَّذِي تُونِ سے مراد) یہی انجیر ہیں جن کو تم کھاتے ہو اور یہی زیتون کے پھل ہیں جن کا روغن نکالتے ہو۔ انجیر کی قسم کھانے کی خصوصی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ ایسا میوہ ہے کہ اس کے اندر گٹھلی نہیں ہوتی گویا جنت کے پھلوں کے مشابہ ہے۔ ثعلبیؒ نے اور ابو نعیمؒ نے طب میں ایک مجہول اسناد کے ساتھ حضرت ابو ذرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ انجیر بوا سیر کو کھودیتا ہے اور نقرس کو فائدہ دیتا ہے۔ زیتون ایک بابرکت درخت ہے جس کا پھل روغنی ہوتا ہے اور روغن سالن کی جگہ بھی استعمال ہو سکتا ہے۔ عکرمہؒ نے کہا میں اور زیتون دو پہاڑ ہیں۔ قتادہؒ نے کہا تین وہ پہاڑ ہیں جس پر دمشق آباد ہے اور زیتون مسجد بیت المقدس ہے۔ ابو محمد بن کعب نے کہا اصحاب کعب کی مسجد تین ہے اور ایلیا زیتون ہے۔

وَطُورِ سِينِينَ ② طُور وہ پہاڑ جس پر اللہ نے موسیٰؑ سے کلام فرمایا تھا۔ یہ مصر اور ایلہ کے درمیان واقع ہے۔ ضحاک نے سِینین کو نبطی لفظ قرار دیا ہے جس کا معنی ہے خوبصورت یا اچھا۔ مقاتلؒ نے کہا جس پہاڑ پر پھل دار درخت ہوں اس پہاڑ کو نبطی زبان میں سِینین اور سیننا کہتے ہیں۔ عکرمہؒ نے کہا وہ خطہ جہاں طور واقع ہے اس کو سِینین اور سیننا کہا جاتا ہے۔ بعض نے اس کو سریانی لفظ کہا ہے جس کے معنی ہے گھنے درختوں کا جھاڑ۔ کسی نے حبشی لفظ کہا ہے مجاہد نے کہا سِینین کا معنی ہے برکت یعنی برکت والا پہاڑ قتادہؒ نے کہا اچھا (یا خوبصورت) پہاڑ۔ کلبیؒ نے کہا سِینین کا معنی ہے درخت یعنی درختوں والا پہاڑ۔ بعض نے کہا یہ ایک خاص پتھر ہوتا ہے۔ اس قسم کے پتھر کوہ طور کے قریب تھے اس لئے طور کی سِینین کی طرف اضافت کر دی گئی۔

وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ③ الْأَمِين لمانت والا۔ امین مال لمانت کی حفاظت رکھتا ہے (امین کے پاس مال محفوظ اور مامون رہتا ہے) اس لئے اس کو امین کہتے ہیں یا (امن سے مشتق ہے اور) اسم فاعل کے معنی میں ہے یعنی جو اس میں داخل ہوتا ہے اس کو یہ شہر امن دیتا ہے یا اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی جو اس میں داخل ہوتا ہے مامون ہوتا ہے۔ بلد امین سے مراد مکہ ہے جاہلیت اور اسلام دونوں زمانوں میں مکہ مقام امن تھا۔ اللہ نے ان چیزوں کی قسم اس لئے کھائی کہ (یہ تمام مقامات برکت والے ہیں) انجیر اور زیتون کی پیدائش گاہ حضرت ابراہیمؑ کی ہجرت گاہ انبیاء کی قرار گاہ اور نزول وحی کا مقام ہے طور وہی جگہ ہے جہاں حضرت موسیٰؑ کو پکارا گیا تھا اور مکہ میں تو اللہ کا باحرامت گھر اور رسول اللہ کی پیدائش گاہ اور منزل وحی ہے۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ

ہم نے انسان کو پیدا کیا الْإِنْسَانَ سے جس انسان مراد ہے۔ (کوئی ہو)

فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ④

بہترین ساخت میں۔ تقویم بروزن تفصیل قیام اور قوام سے ماخوذ ہے قیام اور قوام اس

چیز کو کہتے ہیں جس سے کسی چیز کا ثبات اور تقوم ہو۔ صحاح میں کہتا ہوں کہ قوام وہ چیز ہے جس سے کسی چیز کا تحقق (یعنی حقیقت کی ساخت) ہو انسان کے اندر بیرونی جہان کی ساری چیزیں موجود ہیں اس میں عالم روح کی نازک حقائق بھی ہیں اور عالم خلق کے عناصر بھی اور نفس ناطقہ بھی جو عالم عناصر کی پیداوار ہے اسی جامعیت کی وجہ سے کل سنہ کی خصوصیات اس میں

موجود ہیں۔ اس کے اندر ملکی صفات بھی ہیں اور درندوں کے اوصاف بھی اور چوپاؤں کی کیفیات بھی اور شیطانی خباثت بھی۔ یہ ان صفات کاملہ سے متصف ہے۔ جو اہل حیات علم قدرت ارادہ شنوائی بینائی کلام اور محبت غرض تمام صفات الوہیت کا پرتو ہیں یہ نور عقل سے آراستہ ہے یہ انوار ظلی اور صفاتی اور ذاتی کا قابل ہے اسی لئے اس کو خلعت خلافت پہنایا گیا اور اسی کے لئے اِنِّیْ جَاعِلٌ فِیْہِیْ الْاَرْضِیْ خَلِیْفَۃً فرمایا گیا۔

اَحْسَنَ تَقْوِیْمٍ کا ترجمہ بعض لوگوں نے اَحْسَنَ صورت کیا ہے کیونکہ تَقْوِیْمٍ مصدر ہے جس کا معنی ہے معتدل (متوازن) بنایا۔ قاموس میں ہے قومۃ میں نے اس کو معتدل بنادیا۔ قویم اور مستقیم سیدھا ہموار آیت میں مصدر اسم مفعول کے معنی میں ہے۔ یا قویم (بردزن فعیل) کے معنی میں ہے یعنی انسان کو بہترین صورت اور متوازن درست ساخت میں بنایا کیونکہ علاوہ انسان کے ہر چوپایہ کی فطری ساخت و اثر گوئی کے ساتھ ہے صرف انسان دراز قامت اور صاف جلد والا ہے اور اپنے ہاتھ سے کھانا کھاتا ہے۔

پھر ہم نے اس کو کر دیا۔

ثُمَّ رَدَدْنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنَ

نیچے والوں سے بھی نیچا۔

نبوی نے برعایت مقام اس کو نکرہ قرار دیا ہے جو عموم جنسی کے لئے مفید ہے (یعنی سب نچلوں سے نیچے) اور اگر اس کو عموم جنسی کے لئے نہ قرار دیا جائے تو مہملہ ہوگا جو جزئیہ کے حکم میں ہوتا ہے (یعنی بعض سافلین سے اسفل) اس وقت جائز ہوگا کہ بعض نیچے طبقہ والے انسان سے بھی اسفل ہوں۔

آیت خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِیْ اَحْسَنِ تَقْوِیْمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنَ کی تائید اس فرمان نبوی ﷺ سے ہوتی ہے جو صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے آیا ہے کہ ہر بچہ کی پیدائش فطرت اسلام پر ہوتی ہے۔ پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی بنادیتے ہیں یا عیسائی بنادیتے ہیں یا مجوسی بنادیتے ہیں فرق آیت وحدیث میں اتنا ہے کہ آیت میں انسان کو اسفل بنادینے کی نسبت اللہ نے اپنی طرف کی ہے لیکن یہ نسبت تخلیق ہے کیونکہ بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہی ہے اور حدیث میں یہودی یا عیسائی یا مجوسی بنادینے کی نسبت ماں باپ کی طرف کی ہے مگر یہ نسبت کسی ہے کیونکہ انسان اپنے اعمال کا کاسب (فاعل) ہے۔

سَافِلِیْنَ سے مراد شاید وہ درندے چرندے اور شیطین ہیں جن کی سرشتی استعداد ہی اللہ نے پست بنائی ہے کہ نہ ان کے لئے کسی انسانی کمال کو حاصل کرنا ممکن ہے نہ مراتب قرب اور انوار رحمانیہ تک چڑھنا۔ سافل کی جمع سالم سافلین ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ (اگرچہ درندے چرندے پرندے وغیرہ ذی عقل نہیں مگر شیطین جنات تو حامل عقل ہیں) غیر ذی عقل پر اصحاب عقل کو تغلیب دے دی گئی پس انسان جب اپنی صلاحیتوں کو تباہ کر دیتا ہے۔ منعم کا شکر نہیں کرتا کامیابی اور رضاء خداوندی کے اسباب فراہم نہیں کرتا اور کفر و ناشکری وغیرہ کو اختیار کرتا ہے جو غضب الہی کی موجب اور داعی ہے تو اللہ اس کو ہر خبیث سے زیادہ خبیث ہر ذلیل سے زیادہ ذلیل اور کتوں سوروں بلکہ شیطانوں سے زیادہ بد حال اور بد مال کر دیتا ہے حضرت انسؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ کافر کے لئے جنت کی طرف ایک دریچہ کھول دیا جاتا ہے وہ اہل جنت اور موجودات جنت کو دیکھتا ہے اور اس سے کہا جاتا ہے ان چیزوں کو دیکھ جن کو اللہ نے تیری طرف سے موڑ دیا ہے پھر دوزخ کی طرف ایک دریچہ کھول دیا جاتا ہے۔ الحدیث۔

مہملہ وہ جملہ ہے جس میں کل یا بعض کی کوئی علامت نہ ہو مگر احتمال دونوں کا ہو اور ظاہر ہے کہ اگر مہملہ کو کلیہ قرار دیا جائے گا تب کلیہ کے ذیل میں جزئیہ صادق آئے گا اور اگر کلیہ نہ قرار دیا جائے اور جزئیہ مانا جائے تب تو جزئیہ کا صادق ہونا ظاہر ہی ہے مثلاً الانسان ظلوم میں الف لام جنسی ہے اور یہ جملہ مہملہ ہے اب اگر ہر انسان ظلوم ہو تو بعض انسان بدرجہ اولی ظلوم ہوں گے اور جزئیہ ضرور صادق آئے گا اور اگر بعض انسان ظلوم ہوں بعض نہ ہوں تب بھی جزئیہ صادق ہوگا اسی وجہ سے مہملہ کو جزئیہ کی قوت میں کہا جاتا ہے۔

اس حدیث کو ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے لکھا ہے۔ ایسا کرنے کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ مومن کو پوری مسرت اور کافر کو کامل حسرت ہو۔ بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت میں کوئی اس وقت تک نہ جائے گا جب تک اس کو اس کی دوزخ والی جگہ نہ دکھادی جائے یہ دوزخ والی جگہ اس کے لئے اس وقت ہوتی جب وہ بدی کا مرتکب ہوتا ایسا اس لئے کیا جائے گا کہ وہ زیادہ شکر ادا کرے اور دوزخ میں کوئی اس وقت تک نہ جائے گا جب تک اس کو اس کی جنت والی جگہ نہ دکھادی جائے یہ جگہ اس کے لئے اس وقت ہوتی جب وہ نیکو کار ہوتا ایسا اس کی حسرت بڑھانے کے لئے کیا جائے گا۔

لیکن شیاطین (اور جانوروں) کی حالت ایسی نہیں ہوگی کیونکہ ان کے اندر جنت میں داخل ہونے کی (فطری) صلاحیت ہی نہیں ہے۔ حسن مجاہد اور قتادہ نے اسفل سافلین سے مراد دوزخ قرار دیا ہے کیونکہ دوزخ کے (مختلف طبقات ہوں گے) بعض درجات بعض سے اسفل ہوں گے ابو العالیہ نے کہا یعنی ہم اس کو دوزخ کی طرف خنزیر وغیرہ کی بدترین صورت میں لے جائیں گے۔

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
نہیں لوٹائے جائیں گے اور نہ بدترین حالت کی طرف ان کو لے جایا جائے گا۔

پس صالح الاعمال مومنوں کے لئے۔  
فَكَفَّهُمْ  
أَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ⑤  
لازال ثواب ہو گا ایسا اجر ہو گا جس کا ان پر احسان نہیں رکھا جائے گا۔ فلسفہم میں فاء یہی ہے اور جملہ علت استثناء کے مقام میں ہے کہ استثناء کو پختہ کر رہا ہے بعض علماء نے آیت کی تشریح اس طرح کی ہے کہ ہم نے انسان کو احسن تقویم یعنی متوازن ترین صورت اور درست ترین حالت میں پیدا کیا کہ جو کچھ وہ چاہتا ہے اس کو سہولت مل جاتا ہے تمام حیوانات بلکہ جنات و شیاطین اور بحر و بر اس کے مطیع فرمان ہیں پھر انسان کو یعنی انسان کے بعض افراد کو انتہائی پیرانہ سالی اور بدترین عمر کی وجہ سے سافلون سے بھی اسفل بنادیا۔ سافلین (پست اور نچلے) سے مراد ہیں۔ بہت کمزور اور پانچ اور نیچے (زیادہ بوڑھا آدمی ان سے بھی نیچے پہنچ جاتا ہے) کیونکہ پیر فرقت کے ہوش و حواس جب درست نہ رہیں۔ بدنی طاقت کمزور ہو جائے عوارض اور امراض غالب آجائیں تو وہ ہر کمزور سے زیادہ کمزور ہو جاتا ہے اس تفسیر پر إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا میں استثناء منقطع ہو گا یعنی إِلَّا کا معنی لیکن ہو گا اور استدراک یعنی اس خیال کو دفع کرنے کے لئے ہو گا جو کلام سے پیدا ہوتا ہے خیال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب عام انسان کی یہ کیفیت ہو جاتی ہے تو انتہائی بوڑھا اور کھوسٹ ہونے کے بعد مومن بھی ایسا بد حال ہو جاتا ہو گا اور ایسی زندگی مومن کے لئے وبال ہو جانی ہوگی اس خیال کو دور کرنے کے لئے فرمایا کہ ہاں جن اہل ایمان نے اس ناکارہ عمر کو پہنچنے سے قوت اور جوانی کی حالت میں نیک اعمال کئے ہوں ان کا اجر (پیرانہ سالی اور ضعف جسمانی و عقل کی وجہ سے) منقطع نہیں ہو جاتا جیسے اعمال صالحہ قوت و جوانی کی حالت میں تھے ویسے ہی اس ناکارہ عمر میں پہنچنے کے بعد ان کے لئے لکھے جاتے ہیں۔ ضحاکؒ نے کہا (یعنی) اجر بغیر عمل کے۔

عونی کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول آیا ہے جس کو ابن جریرؒ نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کچھ لوگ ناکارہ عمر کو پہنچ گئے تھے جب ان کے ہوش و حواس درست نہ رہے تو ان کا حکم رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا تو اللہ کی طرف سے ان کی معذوری میں یہ فیصلہ نازل ہوا کہ اوسان خطا ہونے سے پہلے جو (اچھے) اعمال انہوں نے کئے تھے ان کے لئے (اس بدحواسی کے زمانہ کے اعمال کا) اجر (بھی دیا ہی) ہے۔

بغوی نے عکرمہ کا قول لکھا ہے کہ جب اللہ نے اس شیخ فرقت کا خاتمہ (حواس) بہترین اعمال پر کر دیا تو اب زیادتی عمر سے اس کو کوئی ضرر نہیں پہنچے گا۔

عاصمؒ احوال نے بروایت عکرمہؒ حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (یعنی وہ) لوگ جو قرآن پڑھتے ہیں ان کو ناکارہ بدترین عمر تک نہیں پہنچایا جاتا۔ جلال الدین محلی نے لکھا ہے کہ مومن اگر اتنی عمر کو پہنچ

جائے کہ عمل سے عاجز ہو جائے تب بھی اس کے لئے عمل کا اجر لکھا جاتا ہے۔ حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جب مسلمان جسمانی مصیبت میں مبتلا ہو جاتا ہے تو اللہ فرشتے کو حکم دیتا ہے کہ اس کے لئے (اب بھی) کوئی نیک عمل لکھ جو وہ (صحت کی حالت میں) کرتا تھا۔ حضرت عمروؓ سے بھی ایسی ہی حدیث مروی ہے دونوں روایتیں بغوی نے نقل کی ہیں اور بخاری نے مرئیض و مسافر کے بارے میں ایسی ہی حدیث حضرت ابو موسیٰؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔

ایک سوال: بلاغت کلام کا تقاضا ہے کہ مخاطب اگر کسی حکم کا منکر ہو (اور اس حکم کو ثابت کرنا مقصود ہو) تو درجہ انکار کے مطابق ثبوت حکم کو پختگی سے بیان کیا جائے اور اسی قدر حرف تاکید کا استعمال کیا جائے (اور اگر مخاطب منکر نہ ہو تو کلام کو سادہ رنگ میں بغیر تاکید کے بول دیا جائے) انسان کا بہترین صورت میں مخلوق ہونا اور پھر کسی کسی کا ناکارہ عمر کو پہنچنا اور کمزور ہو جانا کھلی ہوئی بات ہے اس کا کوئی بھی منکر نہیں پھر کیا وجہ کہ اللہ نے اس کلام کو قسم اور لام تاکید اور حرف قذ کے ساتھ موکد کیا (یہ تاکید بلاغت کے خلاف ہے)

جواب: اگر کسی چیز کی دلیل واضح ہو اور مدلول کا انکار کیا جائے تو گویا دلیل کا انکار ہو گا کیونکہ ایک دوسرے کو مستلزم ہے۔ احوال انسانی کا انقلاب دوسری زندگی اور جزائز اہونے کی واضح دلیل ہے پس جو شخص دوسری زندگی اور جزائز کا منکر ہے وہ گویا احوال انسانی کے تغیر کا منکر ہے کا فرد دوسری زندگی کے منکر تھے تو گویا انسانی احوال کے تغیر کا بھی ان کو انکار ہو اس لئے کلام کو تاکید کے ساتھ پیش کیا۔

﴿مَمَّا يَكْفُرُ بِنِعْمَةِ رَبِّهِ﴾ اس آیت میں کلام کا رخ موڑ کر انسان کو مخاطب کیا اور فرمایا اے انسان کیا باعث ہے کہ تو تکذیب جزاء کر رہا ہے یا یہ مراد کہ کس چیز نے تجھ کو کاذب بنایا ہے کہ تو برخلاف حق۔ حشر نشر اور جزائز کا منکر ہے باوجود یہ کہ تیرے اندر خود ایسی کھلی دلیلیں موجود ہیں کہ جس نے تجھے پیدا کیا اور طاقتور بنایا پھر کمزور کیا اور مردہ بنایا۔ وہ دوبارہ تجھ کو زندہ کرنے اور کئے کرانے کی سزا جزا دینے پر قادر ہے۔

اس صورت میں استفہام انکاری کے لئے ہو گا یعنی تجھے تکذیب جزائز نہ کرنی چاہئے یا خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے اور مانفی کے لئے ہے یا استفہام انکاری کے لئے۔ نفی کے لئے ہو گا تو یہ مطلب ہو گا کوئی چیز تم کو جھٹلانے والی نہیں اور استفہام کے لئے ہو گا تو یہ مطلب ہو گا کون سا چیز تمہاری دروغ گوئی پر دلالت کر رہی ہے یعنی جب تمہاری سچائی پر کھلی دلیلیں موجود ہیں تو کون سا چیز تمہارے قول جزاء کو جھوٹا قرار دے سکتی ہے۔ (معنوی لحاظ سے) اس آیت کی نظیر آیت ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ ان کُنْتُمْ صَادِقِينَ ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ آیت میں ما بمعنی من ہے اور استفہام تعجب کے لئے ہے یعنی تمہاری سچائی کی ان شہادتوں کے بعد کون شخص تم کو جھوٹا کہہ سکتا ہے۔

﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ الْخٰفِيْنَ﴾ نفی کا استفہام انکاری ہے اور نفی کی نفی اثبات ہوتی ہے اس لئے یہ کلام گزشتہ کلام کی تائید اور تاکید ہے (یعنی معنوی حیثیت سے اس کی تاکید ہے) مطلب یہ ہے کہ وہ خدا جس نے تخلیق کی اور پھر انسان کو اسفل ترین بنادیا کیا وہ بناوٹ اور تدبیر کا سب سے بڑا حاکم نہیں اور جب ایسا ہے تو کیا وہ دوبارہ زندہ کرنے اور سزا جزا دینے کی قدرت نہیں رکھتا (ضرور رکھتا ہے) یا یہ مطلب ہے کہ کیا اللہ سب سے بڑا حاکم نہیں (ضرور ہے) لہذا وہی تمہارے اور ان لوگوں کے درمیان فیصلہ کرے گا جو تمہاری تکذیب کرتے ہیں۔ کذا قال مقاتل۔

بہر حال یہ جملہ یا تو رسول اللہ ﷺ کی تسلی بخشی کے لئے ہے کہ کفار جو صرف عناد اور خصومت کے زیر اثر تمہاری تکذیب کرتے ہیں اس سے تم کو کبیدہ خاطر نہ ہونا چاہئے۔ یا کافروں کے لئے (عذاب کی دھمکی ہے) یا یہ جملہ گزشتہ جملہ کی علت کی بجائے مطلب یہ ہو گا کہ اے انسان تجھے تکذیب نہ کرنی چاہئے کیونکہ اللہ اعلم الحاکمین ہے وہ تجھے عذاب دینے کا حکم دے دے گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص (سورۃ التین) پڑھے اور آخر میں اَلْیَسَّی اللہ بِاَحْکَمِ الْحَاکِمِیْنَ تک پہنچے تو اس کے بعد ہی اس کو کھانا چاہئے بلیٰ وَاَنَا عَلٰی ذٰلِکَ مِنَ الشَّاهِدِیْنَ۔ رواہ ابو داؤد۔  
حضرت براءؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے آپ ﷺ نے عشاء کی نماز کے اندر ایک رکعت میں وَالتِّیْنِ وَالزَّیْتُونِ پڑھی رواہ البخاری۔ واللہ اعلم

سورۃ التین ختم ہوئی۔

(بِعُوْنِهِ وَمِنْهُ تَعَالٰی)

## سورۃ العلق

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۹ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بنوئی نے اپنی سند سے حضرت عائشہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ سب سے پہلی سورت اِقرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ تَنْزِلُ ہوئی اکثر اہل تفسیر کا اسی پر اتفاق ہے سُوْرَةُ اِقرَأْ مَا لَمْ یُعَلِّمْ تَحْکَم سب سے اول نازل ہوئی تھی یہ کل آیات کا پانچواں حصہ ہے۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ پر وحی کا آغاز سچے خوابوں سے ہوا آپ ﷺ جو خواب بھی دیکھتے تھے وہ صبح کی پوچھنے کی طرح (سامنے) آجاتا تھا کچھ مدت کے بعد آپ تخلیہ پسند بنادیئے گئے اور عار حرام میں خلوت گزریں ہونے لگے وہاں آپ متعدد راتیں بغیر گھر آئے عبادت میں گزرتے تھے (مگر) کھانے کا سامان ساتھ لے جاتے تھے (جب کھانا ختم ہو جاتا تو) پھر خدیجہؓ کے پاس آکر حسب سابق کھانے کا سامان لے جاتے یہاں تک کہ حق آگیا آب حراء میں ہی تھے کہ فرشتہ نے آکر کہا اِقرَأْ (حضور ﷺ نے فرمایا) میں نے کہا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں۔ فرشتے نے (یہ جواب سنکر) مجھے پکڑ کر اتنی زور سے دہرایا کہ میں بے طاقت ہو گیا پھر چھوڑ کر کہا اِقرَأْ میں نے کہا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں اس نے پھر پکڑ کر اتنی زور سے مجھے دہرایا کہ میں بے طاقت ہو گیا پھر چھوڑ کر کہا اِقرَأْ میں نے کہا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں اس نے تیسری بار مجھے دہرایا اور کہا اِقرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اِقرَأْ وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ الَّذِیْ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ یُعَلِّمْ۔

رسول اللہ ﷺ ان آیات کے ساتھ لوٹ کر گھر آئے اس وقت آپ کا دل دھڑک رہا تھا۔ خدیجہ بنت خویلد کے پاس پہنچ کر فرمایا مجھے کپڑاڑھاؤ مجھے کپڑاڑھاؤ، مجھے کپڑاڑھاؤ (گھر والوں نے کپڑاڑھا دیا) یہاں تک کہ جب خوف دل سے جاتا رہا تو خدیجہؓ کو واقعہ بتایا اور فرمایا مجھے اپنی جان کا اندیشہ ہے خدیجہؓ نے کہا ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا خدا کی قسم اللہ آپ کو کبھی رنج نہیں پہنچائے گا۔ آپ عاجزوں کا بار اٹھاتے ہیں آپ ناداروں کو مال دیتے ہیں آپ مہمان کی میزبانی کرتے ہیں آپ واقعی مصائب میں امداد کرتے ہیں اسکے بعد خدیجہؓ آپ کو اپنے چچا زاد بھائی ورقد بن نوفل بن سید بن عبد الغری کے پاس لے گئیں ورقد جاہلیت کے زمانہ میں عیسائی ہو گئے تھے عبرانی کتاب لکھتے اور انجیل کو عربی میں حسب مشیت خدا تحریر کرتے تھے بہت بوڑھے اور نابینا ہو گئے تھے خدیجہؓ نے ان سے کہا میرے پچائے بیٹے اپنے بیٹے سے تو سنو (یہ کیا کہتے ہیں) ورقد نے کہا جتنی تم کو کیا دکھتا ہے رسول اللہ ﷺ نے جو کچھ دیکھا تھا وہ بتا دیا ورقد نے کہا یہ وہی ناموس ہے جس کو اللہ نے حضرت موسیٰؑ پر اتارا تھا کاش میں اس زمانہ میں جوان ہوتا کاش میں اس وقت تک زندہ رہتا ہوتا کہ تم کو تمہاری قوم نکالے گی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا مجھے وہ نکال دیں گے ورقد نے کہا ہاں جو چیز تم لے کر آئے ہو جو قصص بھی ایسی چیز لے کر آیا اس کو ضرور ایذا دی گئی اگر مجھے تمہارا وہ زمانہ مالتو میں تمہاری بڑی مضبوط مدد کروں گا۔ پھر کچھ مدت کے بعد ورقد کا انتقال ہو گیا اور وحی رک گئی۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ قرآن (کی سورتوں) میں سب سے پہلے الحمد نازل ہوئی تھی ہم سورۃ المدثر میں اس کا ذکر کر چکے ہیں۔ بعض کا قول ہے کہ سب سے پہلے سورۃ فاتحہ (الحمد) نازل ہوئی کیونکہ بیہقی نے دلائل میں بیان کیا ہے کہ حضرت خدیجہؓ حضرت ابو بکرؓ سے کہا تھا یتق ان کو ورقد کے پاس لے جاؤ حضرت ابو بکرؓ آپ کو لے کر ورقد کے پاس گئے اور آپ ﷺ نے جو کچھ دیکھا تھا وہ ورقد سے بیان کر دیا اور یہ بھی فرمایا کہ جب میں تمہاری میں ہوتا ہوں تو ایک نداء سنائی دیتی ہے (کوئی) کہتا ہے

محمد ﷺ میں یہ سن کر بھاگ کر چلا جاتا ہوں اور کہنے لگا یا اللہ کیا کرو بلکہ رک کر سنو پھر آ کر مجھ سے بیان کرو اس کے بعد جب تنہا ہوئے تو کسی نے پکارا محمد ﷺ آپ رک گئے تو کسی نے کہا کو بسم اللہ الرحمن الرحیم الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ آخر سورت تک پھر اس نے کہا کو لا الہ الا اللہ الحدیث۔

صحیح اول روایت ہے بغوی نے کہا وہی درست ہے اور جمہور سلف و خلف کا اسی پر اجماع ہے۔ المدثر کو جو نزول میں اول کہا گیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وحی کے عارضی انقطاع کے بعد سب سے پہلے المدثر نازل ہوئی اور سورہ فاتحہ کی اولیت کے قول کا مطلب یہ ہے کہ سب سے پہلے پوری سورت یہی نازل ہوئی (اقرء کی تو صرف پانچ آیات نازل ہوئی تھیں) یہیوں کہا جائے کہ سورہ فاتحہ کی اولیت اضافی ہے یعنی اقرء اور المدثر کے بعد باقی قرآن سے پہلے اس کا نزول ہوا۔

غار حرا میں گوشہ گیر ہونے کی مقدار مدت میں مختلف اقوال ہیں۔ یحییٰ میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ حرا میں ایک مہینہ معکف رہا اور وہ رمضان کا مہینہ تھا ابن اسحاق نے سیرت میں اسی کو نقل کیا ہے اور زر قانی نے صراحت کی ہے کہ اس سے زیادہ مدت کی روایت صحیح نہیں مسوا بن مصعب نے چالیس روز کی مقدار بتائی ہے مگر یہ شخص متردک الحدیث ہے۔ بعض لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے چلہ پر قیاس کیا ہے اور دلیل میں یہ فرمان نبوی بھی پیش کیا ہے کہ جس نے اللہ کے لئے ایک چلہ خالص کر لیا اس کے دل سے حکمت کے چشمے برآمد ہو کر زبان پر آجاتے ہیں اس حدیث کو ابو نعیم نے حلیہ میں ایوب کی روایت سے بیان کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے اسی طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کی میقات پر قیاس کرنا بھی ضعیف ہے کیونکہ حضرت موسیٰ کے لئے تو ایک ماہ میقات کا تھا پھر اللہ نے دس راتیں بڑھا کر چالیس راتیں پوری کر دیں اور یہ تکمیل ایک عارض کی وجہ سے کی تھی اللہ نے خود فرمایا ہے وَوَعَدْنَا مُوسٰی نَلْبِسْهُ لِبَاسًا مِّنْ سَدْرٍ مَّوْءٍ وَنُصِیْقَاتُ رَبِّهِ اَرْبَعِیْنَ لَیْلَةً۔

رسول اللہ ﷺ غار میں کس طرح عبادت کرتے تھے اس کی تفصیل میں اختلاف ہے کسی نے شریعت نور (کسی نے) شریعت ابراہیم اور کسی نے شریعت عیسیٰ کے مطابق عبادت کرنا ظاہر کیا ہے مگر یہ سب غلط ہے کیونکہ آپ اہی تھے صحیح یہ کہ آپ کی عبادت صرف یہ تھی کہ آپ خلق سے یکسو ہو گئے تھے حق کی طرف جھک گئے تھے اور مراقبہ فکری کرتے تھے۔ قسطلانی نے کہا کہ نزول وحی کے بعد لرزہ پیدا ہونے کا جو ذکر حدیث میں آیا ہے وہ جبریل کے خوف سے نہ تھا حضور ﷺ کی شان تو اس سے بہت اعلیٰ تھی اور آپ بڑے ثابت القلب تھے بلکہ اس خوف کی وجہ سے لرزہ پیدا ہو گیا تھا کہ آپ کو اللہ کے علاوہ دوسرے کے شغل میں مصروف ہونا پڑتا بعض لوگوں نے کہا بار نبوت کے اٹھانے سے آپ پر لرزہ طاری ہو گیا تھا۔ ابو نعیم کی نقل کردہ روایت میں آیا ہے کہ جبریل اور میکائیل دونوں نے حضور ﷺ کا سینہ چاک کیا اور دھویا تھا پھر دونوں نے کہا تھا اِقْرءْ بِاسْمِ رَبِّکَ الَّذِیْ

مسئلہ اس قصہ سے ثابت ہوتا ہے کہ بسم اللہ ہر سورت کا جز نہیں ہے۔ لیکن ابن جریر کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ پہلی بار جب جبریل نازل ہوئے تو انہوں نے کہا محمد ﷺ اللہ کی پناہ مانگو آپ نے کہا استعین بالسمیع العلیم من الشیطان الرجیم پھر جبریل نے کہا کو بسم اللہ الرحمن الرحیم پھر کہا اِقْرءْ بِاسْمِ رَبِّکَ الَّذِیْ خَلَقَ یہ روایت صحاح کے مقابلہ میں شاذ ہے۔

فائدہ: سہیل نے ذکر کیا ہے کہ انقطاع وحی کی مدت ڈھائی سال تھی۔ امام احمد کی روایت شعی سے آئی ہے کہ چالیس سال کی عمر میں نبوت کا نزول ہوا نبوت کے تین سال تک اسرافیل ساتھ رہے اور آپ کو کسی بات اور کسی چیز کی تعلیم دیتے رہے مگر اسرافیل کی زبانی قرآن مجید نہیں نازل ہوا جب تین سال گزر گئے تو جبریل کا تعلق آپ کی نبوت سے ہوا اور میں سال تک جبریل کی زبانی قرآن اتارنا رہا بندش وحی کے زمانہ میں رسول اللہ ﷺ کے رنجیدہ رہنے کا بیان ہم سورہ ذوالضحیٰ کی تفسیر میں کر آئے ہیں۔

اِقْرَأْ پڑھو یہ قرأت کا امر ہے اور مفعول محذوف ہے یعنی قرآن پڑھو۔

یٰ اِسْمِ رَبِّكَ اللہ کے نام سے آغاز کرتے ہوئے یا تبرک حاصل کرتے ہوئے۔ یعنی بسم اللہ کو پھر قرآن پڑھو یہ بھی احتمال ہے کہ بِاسْمِ رَبِّكَ مقام مفعول میں ہو اور بازائد ہو یعنی اپنے رب کے نام کو پڑھو۔

آیت میں اِسْمِ رَبِّكَ فرمایا اِسْمُ اللہ نہیں فرمایا کیونکہ اللہ ذات واجب الوجود کا علم (اسم مخصوص) ہے اور ذات کی معرفت کا طریقہ صرف یہ ہے کہ اس کے آثار و صفات پر غور کیا جائے اور صفات میں سے ہم سے واضح ترین تعلق صرف تخلیق در ربوبیت کا ہے اللہ کی صفت تخلیق در ربوبیت کا جو اثر ہم پر نمایاں ہے وہ بتا رہا ہے کہ تمام ممکنات زوال پذیر ہیں اور ممکنات کا زوال ان کے حادث ہونے کی نشانی ہے اور ہر حادث کے لئے پیدا کرنے والے کی ضرورت ہے جو ازل کی ابدی ہو اور نقصان و زوال اور تغیر احوال کی آمیزش سے پاک ہو اس لئے معرفت ذات کے لئے معرفت ربوبیت ہی (اول ترین شرط) لازم ہے لیکن صوفیہ نے اسماء صفات سے قطع نظر کر کے اسم ذات اللہ کو اختیار کیا ہے کیونکہ طریقت کا سفر ذات واجب پر ایمان رکھنے کے بعد ہی شروع ہوتا ہے اس لئے صوفی کے حق میں اسم ذات ہی اولیٰ ہے اسم ذات میں تمام صفات اجمالی طور پر آجاتی ہیں یہ تمام صفات کو حاوی ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ اسم ذات ہی ذات سے زیادہ قرب رکھتا ہے اور صوفی کا مقصود اصلی ذات ہی ہے۔

طیبی نے لکھا ہے کہ اِقْرَأْ میں مطلق قرأت کا حکم ہے کیا پڑھو اس کی کوئی تخصیص نہیں (یعنی قرآن وغیرہ کوئی معین مفعول محذوف بھی نہیں ہے) نفس فعل (عدم تعین مفعول میں) الف لام جنسی کی طرح ہے اور باسم میں باء استعانت کی ہے (زائد نہیں ہے) اور یہ جملہ رسول اللہ ﷺ کے اس قول کا جواب ہے جو آپ نے کہا تھا کہ میں پڑھا ہوا نہیں ہوں (کیسے پڑھوں) مطلب یہ ہے کہ پڑھو مگر اپنی قوت اور علم کی وجہ سے نہیں بلکہ اپنے رب کی مدد سے طیبی کی تشریح پر بِاسْمِ رَبِّكَ میں لفظ اسم زائد ہو گا جیسے سَبَّحَ اسْمُ رَبِّكَ اسم زائد ہے۔

اَلَّذِیْ خَلَقَ ۝ وہ رب جس نے پیدا کیا۔ یہ رب کی صفت ہے جو رب کے معنی کی توضیح کر رہی ہے۔ کیونکہ تخلیق ربوبیت کا تقاضا ہے ربوبیت کا معنی ہی ہے کہ کسی چیز کو (عدم یا) نقص سے کمال کی طرف (تدریجاً لایا جائے) خَلَقَ کا مفعول مذکور نہیں تاکہ ہر چیز کی مخلوقیت معلوم ہو جائے (اگر کوئی خاص مفعول ذکر کیا جاتا تو شبہ ہو تا کہ شاید اسی کو خدا نے پیدا کیا ہے اور دوسری چیزیں یا تو مخلوق نہیں یا کسی دوسرے کی پیدا کی ہوئی ہیں) یا یوں کہا جائے کہ خَلَقَ اگرچہ فعل متعدی ہے لیکن اس کو فعل لازم کی طرح استعمال کیا گیا (کیونکہ فعل سے اس جگہ مراد ہے معنی مصدری ثبوتی) گویا اَلَّذِیْ خَلَقَ سے مراد ہے وہ خدا جس کی صفت مخصوص تخلیق و تکوین ہے کسی دوسرے میں اس صفت کا پایا جانا ممکن نہیں۔

خَلَقَ الْاِنْسَانَ بظاہر یہ جملہ مستفہ ہے سابق جملہ سے سوال پیدا ہوتا تھا کہ اللہ نے کیا چیز پیدا کی اس سوال کا جواب اس جملہ میں دے دیا کہ انسان کو پیدا کیا۔ انسان کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کیوں کیا اس کی وجوہ متعدد ہیں۔

(۱) انسان ساری کائنات کا مجموعہ ہے جو کچھ اس بڑے سنہار میں موجود ہے وہ سب انسان میں موجود ہے اسی لئے انسان کو عالم صغیر کہا جاتا ہے پس انسان کو پیدا کرنے کے یہ معنی ہوئے کہ سارے جہان کی ہر چیز کو پیدا کر دیا۔

(۳) انسان اشرف المخلوقات ہے انوار ذات و صفات کی قابلیت رکھتا ہے معرفت کا حقیقی ہے اور معرفت خداوندی ہی تخلیق کائنات کی غرض ہے اللہ نے فرمایا ہے وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُوْنَ یعنی جنات اور انسان کو میں نے صرف اپنی معرفت کے لئے پیدا کیا۔ حدیث قدسی میں ہے لَوْ لَا كَلِمَا خَلَقْتُ الْاَفْلَاكَ وَلَمَّا اَظْهَرْتُ الرُّبُوبِيَّةَ اَگر تم (کو پیدا کرنا) نہ ہوتا تو میں افلاک کو پیدا نہ کرتا اور اپنی ربوبیت کا اظہار نہ کرتا۔ اس حدیث میں صرف رسول اللہ ﷺ کو مخاطب بنایا گیا ہے کیونکہ معرفت الہیہ کے لحاظ سے آپ انسان کے فرد اکمل تھے دوسری حدیث میں آیا ہے کُنْتُ كُنْزًا مَحْفِيًّا فَاحْبَبْتُ اَنْ اَعْرِفَ فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ مِثْلَ چھانڈنا تھا میں نے اپنی شناخت کرانی پسند کی اس لئے مخلوق کو پیدا کر دیا۔ پس آیت میں انسان کے خصوصی ذکر کی وجہ یہ ہے کہ انسان کے شرف کو ظاہر کرنا اور یہ بتانا مقصود ہے کہ انسان ہی تخلیق



کائنات کا مقصد ہے۔

(۳) انسان ہی تکالیف شرعیہ کا مکلف اور ضوابط الہیہ کا مامور اول ہے وہی دوسروں کے حال اور اپنے حال میں فرق سمجھتا ہے پس اپنے احوال کے تغیر کو دیکھ کر صانع کی ہستی پر استدلال اس کے لئے معرفت الہیہ کے حصول کا قریب ترین ذریعہ ہے (اس لئے اسی کی تخلیق کا بیان ہے)

یہ بھی احتمال ہے کہ پہلے خلق کا مفعول محذوف ہو یعنی خلقت اس نے تم کو پیدا کیا اب سوال ہو سکتا تھا کہ کس چیز سے پیدا کیا تو دوسرا جملہ بطور استیفاء فرمادیا کہ جس انسان کو خلق سے پیدا کیا (پس تمہاری تخلیق بھی خلق سے ہوئی) یہ بھی احتمال ہے کہ پہلے جملہ کا مفعول الانسان محذوف ہو اور دوسرا خلق الانسان اس کی تاکید اور توضیح ابہام ہو اور اس سے عظمت انسان کا اظہار مقصود ہو اور تخلیق انسانی کے متعلق کلام کو مخاطب کے دل نشین بنانا غرض ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ الانسان سے مراد رسول اللہ ﷺ کی شخصیت مبارکہ ہو اور خصوصیت ذکر کی وجہ آپ کا شرف ہو یا اس وجہ سے آپ ﷺ کی خصوصیت ہو کہ آپ ہی کلام کے مخاطب ہیں۔

مِنْ عِلْقٍ ① عِلْقٌ عِلْقَةُ ② کی جمع ہے الانسان چونکہ جس ہے (جس کے اندر جمعیت کا مفہوم ہے اس لئے بجائے عِلْقَةٍ کے عِلْقٌ بے سندہ جمع ذکر کیا خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ ③ یا خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ تُرَابٍ ④ کی بجائے خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عِلْقٍ کہنے کی وجہ یا تو مقطع آیات کے تناسب کی رعایت ہے یا تخلیقی کیفیت جو مختلف دوروں سے گزرتی ہے ان تمام دوروں میں دستی دور کو اختیار کرنے سے تمام احوال تخلیق کی طرف اشارہ ہے کیونکہ (سب سے پہلے) انسان مٹی سے بنایا گیا پھر انسانی بدن کے اندر پیچنے والی غذا میں کثیر تغیرات کے بعد مٹی کی شکل اختیار کرتی ہیں پھر نطفہ بستہ خون ہو جاتا ہے پھر جامد خون ہوئی بن جاتا ہے پھر ہڈیاں بنتی ہیں پھر ہڈیوں پر گوشت کا لباس پہنایا جاتا ہے پھر روخ پھونگی جاتی ہے اور انسان ہو جاتا ہے۔ جامد خون یعنی لو ٹھہرا ہونے کا دور میانی درجہ ہے اور اس سے گزشتہ اور آئندہ تغیرات کی طرف اشارہ ہو جاتا ہے۔

اِقْرَأْ ⑤ تاکید اور مبالغہ کے لئے دوبارہ اِقْرَأْ فرمایا اول اِقْرَأْ مطلق ہے اور دوسرا تبلیغ کے لئے یا نماز میں (قرآن) پڑھنے کا حکم دینے کے لئے یہ بھی ممکن ہے کہ بائیم ربیک اس اِقْرَأْ سے متعلق ہو اور پہلا اِقْرَأْ فعل لازم کی طرح استعمال کیا گیا ہو اس وقت اِقْرَأْ کا معنی ہو گا قاری بن جاؤ گویا دوسرا اِقْرَأْ جملہ مستفہ ہو گا جب رسول اللہ ﷺ نے کہا تھا میں نہیں پڑھوں گا اور کس طرح پڑھ سکتا ہوں (جبکہ میں پڑھا ہوا نہیں ہوں) اس کے جواب میں اللہ نے فرمایا پڑھو اور بسم اللہ کر کے قرآن پڑھو۔ اس مطلب کی تقذیر پر رسول اللہ ﷺ کا قول ما انا بقاری جو جبریل کے اِقْرَأْ کہنے کے جواب میں تھا۔ استفہامیہ ہو گا اور نافی کے لئے نہیں بلکہ سوال کے لئے ہو گا اور (قبائل) مضمر کے محاورہ کے مطابق بقاری میں باز آئندہ ہو گی اور بقاری انا کی خبر ہو گی (یعنی کیا میں قاری ہوں کیا میں پڑھا ہوا ہوں) یہ بھی احتمال ہے کہ پہلی مرتبہ جو رسول اللہ ﷺ نے ما انا بقاری فرمایا تھا اس میں ما نافی کے لئے ہو اور جبریل کے دبانے کے بعد جو فرمایا اس میں استفہام ہو۔

وَرَبُّكَ الْكَرِيمُ ⑥ واو حالیہ ہے ربک مبتدا ہے اَلَا کَرُمُ مبتدا کی صفت ہے یا خبر ہے۔ اَلَا کَرُمُ کا معنی یہ ہے کہ (ساری کائنات میں) جس کریم کا وجود مانا جائے وہ ہر ایک سے زیادہ کریم ہے خواہ کریم کا وجود (واقعی ہو یا) محض فرضی ہو کیونکہ وہ بغیر کسی (ذاتی) غرض کے اتنا ایسا اور اتنے مقامات سے دیتا ہے کہ اس کی کنتی اور شمار ممکن نہیں اور بندوں کی نادانی شرک ناشکری اور نافرمانی کی اس سلسلہ میں پرواہ نہیں کرتا سب بیہودگیوں کو برداشت کرتا ہے پھر یا تو (قابل غفوغنا ہوں کو) معاف کر دیتا ہے یا فوری انتقام تو نہیں لیتا باوجودیکہ (بندوں کی نافرمانیوں کو) جانتا ہے اور فوری سزا دینے کی پوری قدرت اس کو ہے (وہاں آخرت میں اگر چاہے گا تو سزا دیگا) یا اَلَا کَرُمُ (اسم تفضیل) سے مراد ہے کریم (صفت مشبہ)

علماء نے کہا ہے کہ صفات خداوندی میں الفعل اور فعلیل کا ایک ہی معنی ہے یعنی حقیقت میں اللہ ہی کریم ہے اس کی ذات و صفات میں کوئی شریک نہیں دوسرے چونکہ اللہ کی صفت کریم و رحمت کا آئینہ ہے اس لئے مجازاً ان کو کریم و رحیم وغیرہ

کہہ دیا جاتا ہے۔

الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝

بعض علماء نے کہا کہ عَلَّمَ کا مفعول محذوف ہے اور بِالْقَلَمِ کا تعلق اسی مفعول سے ہے۔ یعنی علم الخط بالقلم اللہ نے قلم سے لکھنے کا طریقہ سکھایا تاکہ علوم اور آسمانی کتابیں مفید ہو سکیں اور مدت تک باقی رہ سکیں اور دور کی چیزوں کی اطلاع ہو سکے۔ سب سے پہلے تعلیم تحریر کا ذکر تحریر کی عظمت کو ظاہر کر رہا ہے کیونکہ سیکھنے کی اصل غرض یہ ہے کہ سیکھنے والا یاد رکھے اور علوم باقی رہے اور علوم کا تحفظ اکثر تحریر کی وجہ سے ہی ہوتا ہے۔ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ سب سے اول لکھنے والے حضرت اور یس تھے (یعنی تحریر حنی حضرت اور یس کی ایجاد ہے)

میں کہتا ہوں کہ بظاہر بِالْقَلَمِ عَلَّمَ سے متعلق ہے یعنی قلم کے ذریعہ سے اللہ نے علوم سکھائے چونکہ تعلیم بالقلم ہر طریقہ تعلیم سے مقدم ہے اس لئے سب سے پہلے اسی کا ذکر کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے پہلے اللہ نے قلم کو پیدا کیا۔ الحدیث۔ یہ تذکرہ سورہ ن وَالْقَلَمِ میں گزر چکا ہے۔

الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ پورا جملہ یا تو رَبِّكَ کی اول خبر ہے یا (اول خبر اَلَا كَرُمُ ہے اور یہ) دوسری خبر ہے یا اَلَا كَرُم صفت اول ہے اور یہ جملہ دوسری صفت ہے جو تکریم کے معنی کی وضاحت کے لئے لایا گیا ہے کیونکہ علوم سکھانا اور افادہ علوم کے ذرائع کی تعلیم دینا اللہ کا بڑا کرم ہے۔

عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَم ۝ اللہ نے عقل اور (عملی و علمی) قوتیں پیدا کیں (اندرونی اور بیرونی) دلائل قائم کیے (انبیاء کے پاس) وحی بھیجی (اولیاء اور صلحاء امت کو) الہام کئے (عوام و خواص کے) ذہنوں میں بدیہی علوم پیدا کئے (آسمانی) کتابیں نازل کیں پیغمبروں کو بھیجا اخبار متواترہ کے ذریعہ سے اطلاعات بہم پہنچائیں اور ان تمام ذرائع سے انسان کو وہ علوم سکھائے جن سے وہ ناواقف تھا۔

اگر الاکرم اور الَّذِي كُوز رَبِّكَ کی بیانات ملنا جائے تو یہ جملہ خبر ہوگا۔ اور اگر الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ کو خبر کہا جائے تو یہ جملہ اس سے بدل ہوگا۔ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ میں چونکہ تعلیم مفعول مقصود تھی اس لئے کوئی خاص مفعول ذکر نہیں کیا لیکن عَلَّمَ کو بِالْقَلَمِ کے ساتھ مقید کر دیا اور عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مالم یعلم میں مفعول تو ذکر کر دیا گیا مگر بِالْقَلَمِ کی شرط ذکر نہیں کی۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دوسری کائنات انسانی علم کا ایک حصہ ہے (انسان کو دوسری کائنات سے زیادہ علم دیا گیا ہے) کیونکہ پہلی آیت سے تو معلوم ہوتا ہے کہ انسان ہو یا دوسری مخلوق (ملائکہ) وغیرہ سب کو قلم کے ذریعہ سے علم دیا ہے اور قلم سے دیا ہوا علم تمام کائنات کا تمام لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے کوئی چھوٹی بڑی اور تر و خشک چیز ایسی نہیں کہ لوح محفوظ سے چھوٹ گئی ہو سب لوح محفوظ میں لکھی ہوئی موجود ہے لیکن انسان کو دیا ہوا علم مکتوب لوح محفوظ کے علاوہ بھی ہے اللہ نے فرمایا وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا (اگر علم آدم صرف وہی ہوتا جو لوح محفوظ میں تحریر ہے تو فرشتے آدم کے سوال کا جواب کیوں نہ دے سکتے حقیقت ذات باری تعالیٰ کا علم حصولی نہیں کہ لوح محفوظ میں اس کی سمائی ہو سکے اور قلم اس کو لکھ لے وہ تو علم حضوری کی ایک شاخ ہے بلکہ اس کائنات سے وراء حقیقت خداوندی کے بعد انسان کو ذات مہوم کے سوائے کچھ حاصل نہیں ہوتا ایک شاعر کا قول ہے۔

فان من جودک الدنیا ومن فیہا ومن علومک علم اللرح و القلم دنیا اور جو کوئی دنیا میں ہے تیری سخاوت کا ایک جزء ہے اور علم لوح و قلم تیرے ہی علوم کا ایک حصہ ہے۔

جملہ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ اقْرء کی ضمیر فاعل سے حال ہے جب رسول اللہ ﷺ نے امر قرأت کے جواب میں ماانا بقاری کہا تو آپ سے کہا گیا اقْرء وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَم یعنی اپنے اس رب کریم کی مدد کے ساتھ پڑھو جس نے قلم کے ذریعہ سے علوم کی تعلیم دی اور آدم یا ہر نبی کو وہ علوم سکھائے جن سے وہ ناواقف تھا وہی تم کو بھی پڑھنا سکھادے گا اگرچہ تم پڑھے ہوئے نہیں ہو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ انسان سے مراد محمد ﷺ ہوں۔ گویا جب رسول اللہ ﷺ نے ماانا بقاری کہا اور (ہر بار) جبرئیل نے آپ کو پکڑ کر اتنی زور زور سے دہرایا کہ آپ بے طاقت ہو گئے اور اقراء کہا تو

تین بار اقرء کہنے سے اللہ نے آپ کو اولین و آخرین سب کے علوم عطا فرمادیئے کیونکہ بندوں کے تمام افعال کا خالق تو اللہ ہی ہے (وہی نہ جاننے والے کو علم دیتا ہے اور نہ پڑھ سکنے والے کو پڑھنا بتاتا ہے) اسکے بعد اپنے انعام کا ذکر کیا اور فرمایا عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ایک اور آیت میں آیا ہے وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ یعنی تم کو وہ علم عطا کیا جس سے تم ناواقف تھے۔ ایک شبہ : مَا لَمْ يَعْلَمْ کہنے کا کیا فائدہ؟ تعلیم تو نا معلوم چیز کی ہوتی ہی ہے تعلیم معلوم کا تو تصور بھی نہیں کیا جاسکتا (تحصیل حاصل ناممکن ہے)

ازالہ شبہ : عجز انسان کی صراحت کرنی مقصود ہے تاکہ وہ اپنی نادانی کا اعتراف کرے اور نعمت علم کا شکر گزار ہو۔ مواہب لدنیہ میں ایک روایت مذکور ہے کہ جبریل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کے سامنے خوبصورت ترین شکل اور پاکیزہ ترین خوشبو کے ساتھ نمودار ہوئے اور کما محمد ﷺ تم کو اللہ سلام کتا ہے اور فرماتا ہے کہ تم جن وانس کے لئے رسول (بناکر بھیجے گئے) ہو ان کو کلمہ لا الہ الا اللہ کی دعوت دو پھر جبریل نے اپنا پاؤں زمین پر مارا اور پانی کا ایک چشمہ اہل پڑا جبریل علیہ السلام نے اس سے خود وضو کیا اور رسول اللہ ﷺ کو (اسی طرح) وضو کرنے کا حکم دیا (حضور ﷺ نے بھی وضو کیا) حضرت جبریل نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ کو بھی (اپنے ساتھ) نماز پڑھنے کا حکم دیا اس طرح جبریل نے رسول اللہ ﷺ کو وضو اور نماز کی تعلیم دی پھر خود آسمان پر چڑھ گئے اور رسول اللہ ﷺ (واپس آئے) راستہ میں جس پتھر ڈھیلے اور درخت کی طرف سے گزرتے تھے وہ کتا تھا السلام علیکم یا رسول اللہ ﷺ آخر حضرت خدیجہ کے پاس پہنچے اور ان سے واقعہ بیان کیا حضرت خدیجہ انتہائی مسرت سے مدہوش ہو گئیں پھر آپ نے ان کو وضو کرنے کا حکم دیا اور ان کو ساتھ لے کر اسی طرح نماز پڑھی جس طرح آپ کو ساتھ لے کر جبریل نے پڑھی تھی۔

پس سب سے پہلے یہی دور کعت نماز فرض ہوئی پھر سفر میں تو اللہ نے اس کو اسی طرح ادا کرنے کا حکم برقرار رکھا اور اقامت کی حالت پوری چار کر دیا۔

ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ معراج سے پہلے رسول اللہ ﷺ یقیناً نماز پڑھتے تھے اور صحابہؓ بھی اسی طرح پڑھتے تھے اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ بجگانہ نمازوں سے پہلے کیا کوئی فرض نماز تھی یا نہ تھی بعض علماء کا خیال ہے کہ طلوع اور غروب سے پہلے نماز فرض تھی (یعنی فجر و عصر)

ابن حجر نے لکھا ہے کہ سب سے اول دعوت توحید اور (مشرکین کو عذاب سے) ڈرانا واجب ہوا پھر اتنا قیام شب جس کا ذکر سورہ مزمل کے اول میں آیا ہے واجب ہوا پھر سورہ مزمل کے آخری حکم نے قیام شب کی اتنی مقدار کو منسوخ کر دیا جس کا ذکر اول سورت میں آیا ہے پھر مکہ میں شب معراج کے اندر بجگانہ نمازوں کی فرضیت سے قیام شب کا وجوب منسوخ ہو گیا۔ روایت مذکورہ میں جو یہ آیا ہے کہ حضرت جبریل نے رسول اللہ ﷺ کو وضو سکھایا اور وضو کرنے کا حکم دیا تو ان الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ معراج سے پہلے وضو فرض ہو گیا تھا واللہ اعلم۔

ابن المنذر نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ابو جہل نے لوگوں سے پوچھا کیا محمد ﷺ تمہاری موجودگی میں خاک پر چہرہ رکھتا ہے (سجدہ کرتا ہے) جواب دیا گیا ہاں ابو جہل بولالات و عزی کی قسم اگر میں نے اس کو ایسا کرتے دیکھ لیا تو پاؤں سے اس کی گردن روند ڈالوں گا اور اس کے منہ کو مٹی میں رگڑ دوں گا اس پر اللہ نے نازل فرمایا۔

کَلَّا جو مشرک حد (حقانیت) سے آگے بڑھ کر رسالت کے منکر تھے اور نماز سے روکتے تھے ان کو بازداشت کی گئی اگرچہ اس کا ذکر کلام میں نہیں مگر (سیاق) کلام یا حال اس پر دلالت کر رہا ہے یا کَلَّا کا معنی ہے تھا اور اس سے آئندہ کلام کی حقانیت کا اظہار ہوتا ہے۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا غَافِلٌ (اگرچہ انسان میں لام جنسی ہے لیکن) بعض افراد کا لحاظ پیش نظر ہے اس لئے مراد ابو جہل ہے۔

کَيْطَعِي ۶ ابو جہل کفر میں اور اللہ کے مقابل غرور میں جد سے بڑھ رہا ہے۔

اَنْ رَاكَ اسْتَغْنٰی ۷ اس لئے کہ وہ اپنے کو غنی پاتا ہے۔ اُن سے پہلے لام مقدر ہے پس اَنْ رَاكَ اسْتَغْنٰی طغیان ہو گیا اس سے پہلے لفظ وقت محذوف ہو گا اس وقت رُوِيْہ طغیان کے لئے ظرف زمان ہوگی یعنی احساس استغناء کے وقت وہ طغیان کرتا ہے۔ رویت سے مراد ہے دل سے دیکھنا (یعنی پانا اور احساس کرنا) آنکھوں سے دیکھنا مراد ہے در نہ مرفوع اور منصوب دونوں ضمیروں کا مرجع ایک ہی ہو گا اور یہ ناممکن ہے ابو جہل کو مال مل جاتا تھا تو وہ کھانے پینے اور سواری میں دوسروں پر اپنا امتیاز قائم کرتا تھا۔

اِنَّ اِلٰی رَبِّكَ الرَّجْعٰی ۸ رَجْعٰی بردزن بشری مصدر ہے یہ جملہ مفید تمہید و تخویف ہے اور مستلزم ہے (سوال) ہوتا تھا کہ پھر اس طاغی کا انجام کیا ہے تو یہ جواب دیا گیا)

کلام کا رخ موڑ کر اسی طاغی انسان کو خطاب کیا۔ اَلرَّجْعٰی میں الف لام مضاف الیہ کے عوض ہے یعنی اے طاغی تیری واپسی تیرے رب ہی کی طرف ہوگی وہ تجھے اس طغیان کی سزا دے گا۔

اَرَعَيْتَ الَّذِیْ یَنْهٰی ۹ عَبْدًا اِذَا صَلَّی ۱۰ ابن جریر نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے ابو جہل آگیا اور نماز سے روکا اس سلسلہ میں اَرَعَيْتَ سے کَاذِبٌ خَاطِئٌ تک آیات کا نزول ہوا۔

اَرَعَيْتَ میں رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہے اور استفہام تقریر ہے یعنی قَد کے معنی میں ہے اور مقصود یہ ہے کہ مخاطب اقرار کرے۔ یا استفہام سے مقصود یہ ہے کہ جو کچھ اس نے دیکھا اس کو بیان کرے (یعنی نفس رؤیت کے متعلق سوال نہیں ہے کہ تم نے دیکھا یا نہیں دیکھا بلکہ جس چیز کو دیکھا اس کو پوچھنا مقصود ہے) موخر الذکر صورت استفہام تعجب کے مقام میں ہونی ہے۔

رؤیت سے مراد رؤیت قلب ہے اور افعال قلوب کے دو مفعول ہوتے ہیں جو معنوی لحاظ سے باہم مبتداء اور خبر ہوتے ہیں یہاں مقصود اس نسبت کا اقرار کرنا ہے جو دونوں مفعولوں کے درمیان ہے اور اسی نسبت کو ظاہر کرنے کی طلب ہے۔

الَّذِیْ یَنْهٰی سے مراد ابو جہل اور عبد اُسے مراد رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی ہے اَرَعَيْتَ مخاطب کا صیغہ ہے اور عَبْدًا اَوْ اَصْلٰی کا ذکر بصورت غائب ہے کلام کے رخ کو موڑ کر بجائے کاف خطاب کے لفظ عبد کو ذکر کرنے سے مقصود ہے کمال عبودیت کی صراحت اور رسول اللہ ﷺ کا واضح طور پر برحق ہونا کیونکہ کمال عبودیت کا تقاضا ہے عبادت پھر عبادت سے روکنے والے کے کمال طغیان کا بھی اس سے اظہار مقصود ہے۔

الَّذِیْ صَلَّی تک اَرَعَيْتَ کا پہلا مفعول ہے اور دوسرا مفعول کَيْفَ یَطْعٰی محذوف ہے مگر حکم مذکور میں ہے اصل کلام اس طرح تھا اَرَعَيْتَ الَّذِیْ یَنْهٰی عَبْدًا اِذَا صَلَّی کَيْفَ یَطْعٰی۔

اَرَعَيْتَ رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہے۔ اے محمد ﷺ کیا تم کو معلوم ہے کہ۔

اِنَّ كَانَ عَلٰی الْهٰدٰی ۱۱ اگر وہ بندہ ہدایت پر ہو نماز پڑھنے میں۔

اَوْ اَمَرَ بِالْاِتْقَانِ ۱۲ یا پرہیزگاری کا حکم دے رہا ہو جبکہ وہ توحید اور نماز کی طرف لوگوں کو دعوت دے رہا ہے۔ (یعنی نماز پڑھنے اور توحید کی دعوت دینے میں اگر وہ بندہ حق پر ہو تو اس کو روکنے والے کا نتیجہ کیا ہو گا یقیناً اس وقت یہ تباہ ہو گا) ان آیات سے ظاہر ہو رہا ہے کہ ابو جہل نے دونوں چیزوں کی روک کی تھی نماز پڑھنے کی بھی اور دعوت توحید کی بھی لیکن پہلے جملہ میں صرف نہی صلوٰۃ کا ذکر کیا (ممانعت توحید کا ذکر نہیں کیا) کیونکہ اس جگہ دونوں کا ذکر کرنا تھا اس کے علاوہ دعوت بالفعل تھی اور یہ بھی احتمال ہے کہ نہی العبد سے مراد عام ممانعت ہو نماز کی ممانعت ہو یا کسی دوسری چیز کی اور رسول اللہ ﷺ کے عمومی احوال (اس وقت) انہی دونوں چیزوں پر محصور تھے تکمیل نفس کے لئے عبادت اور دوسروں کی تکمیل کے لئے دعوت

توحید (پس نبی عبد کا انحصار صرف ممانعت نماز میں نہ ہوگا بلکہ دعوت توحید کی ممانعت بھی اسی نبی میں داخل ہوگی) ہر حال جملہ ان کا شرط ہے اور جزا محذوف ہے سیاق کا تقاضا یہی ہے مثلاً اگر رسول اللہ ﷺ کا ہدایت پر ہونا اور دعوت توحید دینا حق ہے تو پھر ابو جہل اس کی ممانعت کیسے کرتا ہے یا یہ ممانعت کرنے والا ہلاک ہو جائے گا یا یہ بندہ کامیاب ہو جائے گا۔ وغیرہ۔

اَرَاَيْتَ اِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿۱۵﴾ یعنی اے محمد ﷺ! بتاؤ تو کہ اگر یہ حق سے روکنے والا تمہاری تکذیب کر رہا ہے اور ایمان سے منہ موڑ رہا ہے تو اللہ کے عذاب سے کیسے بچے گا یقیناً ہلاک ہوگا۔

اَلَمْ يَعْلَم بِاَنَّ اللّٰهَ يَرٰى ﴿۱۶﴾ استفہام انکاری ہے تقبی کا انکار اثبات ہوتا ہے استفہام کی غرض زجر اور وعید عذاب ہے۔ اَلَمْ يَعْلَمْ کا معنی ہو قد علم اور یرى کا معنی ہے یعلم یعنی وہ جانتا ہے کہ اللہ اس بات سے بھی واقف ہے کہ طاعی ہدایت اور دعوت توحید سے روکتا ہے حق کی تکذیب کرتا ہے ایمان سے خود روگرداں ہے اور اس بات سے بھی واقف ہے کہ بندہ خاص ہدایت پر ہے اور توحید کی دعوت دے رہا ہے۔ اور اللہ کے علم کے مطابق سزا جزا ملنی لازم ہے پس (علم کا نتیجہ لازمہ) چونکہ جزا سزا ہے اس لئے (لفظ ردیت) (بمعنی علم) سے لازم رویت یعنی جزا سزا امر اونہ۔

پس (ہمارے کلام سے معلوم ہو گیا کہ) یہ چار جملے ہیں صاحب بحر مولج نے ایسا ہی لکھا ہے مگر اس نے اَلَمْ يَعْلَمْ جملہ شرطیہ دویم کی جزا قرار دیا ہے اور پہلے شرطیہ کی جزا کو محذوف مانا ہے۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ اول اَرَاَيْتَ اور تیسرے اَرَاَيْتَ میں تو خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہی ہے اور دوسرے اَرَاَيْتَ میں خطاب کافر کو ہے اور یہ روئے خطاب کی تبدیلی ایسی ہی ہے جیسے حاکم کبھی ایک فریق کو خطاب کرتا ہے اور کبھی دوسرے فریق کو۔

شیخ جلال الدین محلی نے آیات کی تشریح اس طرح کی ہے اے مخاطب تجھے تعجب ہونا چاہئے کہ یہ نماز پڑھنے سے روکتا ہے باوجودیکہ جس کو روکتا ہے وہ ہدایت پر ہے اور تقویٰ کا حکم دیتا ہے اور روکنے والا مکذب ہے اور ایمان سے منہ موڑنے والا ہے۔ اس تشریح پر بھی چار جملے ہوں گے۔

بعض لوگوں نے آیات کا مطلب اس طرح بیان کیا ہے کہ اے محمد ﷺ دیکھو تو کہ جو شخص بندہ کو نماز پڑھنے سے روکتا ہے ہم نے (نماز پڑھنے میں) تمہاری طرف سے اس کو کیسا پھیر دیا اے محمد ﷺ! دیکھو تو اگر ابو جہل ہدایت پر ہو جاتا یا تقویٰ کا (دوسروں) کو حکم دیتا تو اسی کے لئے بہتر ہوتا اے محمد ﷺ! دیکھو تو اگر ابو جہل نے تمہاری تکذیب کی اور ایمان سے منہ موڑا تو اسی کا نتیجہ خراب ہو گا میں اس کو ضرور عذاب دوں گا کیا اس کو معلوم نہیں کہ اللہ اس کی ان حرکات سے واقف ہے اور اس کے کربوت کی اس کو سزا دے گا تین مرتبہ اَرَاَيْتَ کی تکرار اور صرف ایک مرتبہ ذکر پر اکتفا نہ کرنا اور آخری دونوں شرطیہ جملوں کو الذی ینسہی پر معطوف نہ بنا دینا انتہائی تعجب کے اظہار کے لئے ہے۔

بیضاوی نے اس طرح مطلب لکھا ہے بتاؤ تو کہ یہ شخص جو اللہ کے بندہ کو نماز سے روکتا ہے یا یہ نماز سے روکنے میں ہدایت پر ہے یا بت پرستی کا جو یہ حکم دیتا ہے یہ تقویٰ کا حکم ہے یا یہ حق کی تکذیب کرتا ہے اور راستی سے روگرداں ہے کیا اس کو معلوم نہیں کہ اللہ اس کے احوال ہدایت و ضلالت سے واقف ہے اور اللہ کو اس کے حال کی اطلاع ہے۔ اس مطلب پر پوری آیات کا ایک جملہ ہو جائے گا۔

بغوی نے لکھا ہے کہ تقدیر کلام اس طرح ہے دیکھو تو کیسے تعجب کی بات ہے کہ بندہ جب نماز پڑھتا ہے تو یہ اس کو روکتا ہے حالانکہ وہ بندہ ہدایت پر ہے اور تقویٰ کا حکم دیتا ہے اور یہ روکنے والا مکذب اور ایمان سے روگرداں ہے۔

بیضاوی کے نزدیک الذی ینسہی اَرَاَيْتَ کا پہلا مفعول ہے اور دونوں شرطیہ دوسرا مفعول ہیں اور دوسرے شرطیہ کی جزا اَلَمْ يَعْلَمْ بِاَنَّ اللّٰهَ يَرٰى ہے اور پہلے شرطیہ کی جزا محذوف ہے لیکن بغوی کے نزدیک پہلا شرطیہ ینسہی کے مفعول سے اور دوسرا شرطیہ ینسہی کے فاعل سے حال ہے اور اَلَمْ يَعْلَمْ جملہ مستلفہ وعید یہ ہے اور ینسہی کی ضمیر الذی ینسہی کی طرف راجع ہے۔

نماز سے روکنے والے مکذب کو بازداشت ہے وہ ہرگز ایسا نہ کرے۔

لَیْسَ لَکُمْ یَنْتَکُوۡہُ ۙ  
لَتَسْفَعَنَّ  
توہم پکڑ کر کھینچیں گے۔ یہ لفظ جواب قسم ہے اور معنی شرط کی جزاء نون تاکید ساکن (لَتَسْفَعَنَّ) بصورت  
توہم لکھا جاتا ہے (یہی اس جگہ رسم خط ہے) سفح کا معنی ہے کسی چیز کو پکڑنا اور زور سے کھینچنا۔ مطلب یہ کہ ہم اس کو کھینچ کر دوزخ  
کی طرف لے جائیں گے۔

بِالنَّاصِیَةِ ۙ  
نَاصِیَةِ کَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ۙ  
الْناصِیَةِ سے بدل ہے۔  
اس کی پیشانی کے بالوں سے الف لام مضاف الیہ کے عوض ہے۔ النَّاصِیَةِ سر کا اگلا حصہ یعنی پیشانی۔  
جھوٹی گناہ گار پیشانی، کاذبہ اور خاطئہ پیشانی کی صفت مجازاً ہے اور ناصیہ

ترندی اور ابن جریر نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز  
پڑھ رہے تھے ابو جہل آگیا اور کہنے لگا کیا میں نے تجھے اس (نماز) سے منع نہیں کر دیا تھا رسول اللہ ﷺ نے اس کو جھڑک دیا کہنے لگا  
تو خوب جانتا ہے کہ مکہ میں میری چوپال (نشست گاہ مجلس) سے بڑی کوئی چوپال نہیں (یعنی میرا جھٹھا بڑا ہے تو مجھے جھڑکتا ہے خدا  
کی قسم میں اس وادی کو تیرے خلاف اٹھی گھوڑوں کے سواروں اور نوجوان پیادوں سے بھر دوں گا اس پر مندرجہ ذیل آیت اتری۔  
فَلَمَّا تَرَىٰ اِذِیۡکَ  
قبیلہ۔ نادى سے پہلے یا لفظ اہل محذوف ہے۔ یعنی اہل نادى (اس وقت مجاز بالحذف ہو گا) یا نادى کی طرف نسبت مجازاً ہے (اس  
وقت مجاز بالاسناد ہو گا، مطلب یہ ہے کہ) جب اس کو اپنے جھٹھے پر غرور ہے تو اپنے کنبے قبیلے کو بلا لے۔

سَنَدُّۡمُ الرِّبَابِیَّةَ ۙ  
(کارندے) ازجاج نے کہا وہ درشت خوش مزاج ملائکہ ہیں۔ زَبَانِیَّةٌ زبانی کی یا زبانیۃ بروزن عفرینہ کی جمع ہے اس کا مادہ زین  
ہے زین کا معنی ہے دفع کرنا کلام میں شرط محذوف ہے۔  
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اگر وہ اپنے کنبے قبیلے والوں کو بلا لیتا تو جنم کے کارندے علی الاعلان آنکھوں دیکھتے اس کو پکڑ  
لیتے محلی نے اس قول کو حدیث مرفوع کہا ہے۔

کَلَّا  
یقیناً ایسا ہو گا کہ اگر اس نے اپنے کنبہ والوں کو بلایا تو ہم زبانیہ کو بلائیں گے۔ یا یہ معنی ہے کہ یقیناً یہ اپنے جھٹھے کو  
نہیں بلوا سکے گا۔

لَا تُطْعَمُوۡہُ  
تم اس کی بات مت مانو یعنی نماز نہ چھوڑو یہ جملہ مستاتھ ہے رسول اللہ ﷺ کی طرف سے سوال ہو سکتا تھا  
کہ جب یہ روکتا ہے تو میں کیا کروں اس کا جواب دے دیا کہ اس کی بات مت مانو۔

وَابْجِدْ  
قَاتِرِبْ ۙ  
یہ لفظ لاططعہ پر معطوف ہے لیکن معنوی اعتبار سے لا تطع کے معنی کی تاکید ہے سجدہ کرو۔  
اور نماز کے ذریعہ سے اللہ کا قرب حاصل کرو۔ ابوداؤد وغیرہ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے لکھا  
ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سجدہ کی حالت میں بندہ اپنے رب سے بہت قریب ہوتا ہے پس دعا زیادہ کرو۔

سورہ اخقت میں سجدہ تلاوت کے بحث میں ہم لکھ چکے ہیں کہ اس جگہ لفظ اُسجد اللہ کی طرف سے سجدہ تلاوت کا حکم ہے  
اور رسول اللہ ﷺ کا عمل اس کی دلیل ہے کیونکہ مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اِذَا  
السَّمَاءُ انشَقَّتْ اور اقرء میں سجدہ کیا۔

جمہور کے نزدیک اُسجد کا عطف چونکہ لا تطعہ پر ہے اس لئے اس سجدہ سے مراد نماز ہے۔ جزء بول کر کل مراد لیا گیا ہے  
پس یہ نماز پڑھنے کا حکم ہے۔ سجدہ کا حکم نہیں ہے (اور رسول اللہ ﷺ نے اقرء میں سجدہ کیا تو آپ ﷺ کے عمل کا اتباع سنت  
ہے اس سے سجدہ اقرء کا مسنون ہونا ثابت ہوتا ہے وجوب نہیں چاہتا۔ سورہ علق ختم ہوئی بعونہ ومنہ تعالیٰ۔

## سورۃ القدر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۵ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ترمذی، حاکم اور ابن جریر نے حضرت امام حسنؒ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خواب میں دیکھا کہ بنی امیہ آپ ﷺ کے ممبر پر (چڑھے ہوئے) ہیں آپ ﷺ کو اس خواب سے کچھ ناگواری ہوئی تو نازل ہوئی اِنَّا اَعْطَيْنَكَ الْكَذِبَ اور اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وَمَا اَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ..... لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ اَلْفِ شَهْرٍ یعنی بنی امیہ کی ہزار مہینوں کی حکومت سے ایک شب قدر بہتر ہے۔ قاسم بن الفضل ہمدانی نے کہا ہم نے بنی امیہ کی حکومت کا زمانہ شمار کیا تو بغیر کسی بیشی کے پورے ایک ہزار مہینے ثابت ہوئے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے مزنی اور ابن کثیر نے اس کو بہت زیادہ منکر کہا ہے۔

ابن ابی حاتم اور واحدی نے مجاہد کا قول نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی اسرائیل کے ایک شخص کا ذکر کیا جو اللہ کی راہ میں ہزار مہینوں تک ہتھیار بند رہا تھا (یعنی ہزار مہینوں تک اس نے جہاد کیا تھا) مسلمانوں کو یہ بات سن کر تعجب ہوا اس پر نازل ہوا اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ..... مِّنْ اَلْفِ شَهْرٍ تک یعنی ایک شب قدر ان ہزار مہینوں سے بہتر ہے جن میں اس اسرائیلی نے جہاد کیا تھا۔

ابن جریر نے مجاہد کا قول اس طرح نقل کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک آدمی تھا جو صبح تک نماز پڑھتا اور صبح سے شام تک جہاد کرتا تھا اس کا یہ عمل ایک ہزار مہینہ تک جاری رہا اس پر اللہ نے نازل فرمایا لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ اَلْفِ شَهْرٍ یعنی اس شخص کے (مذکورہ بالا) اعمال کے ہزار مہینوں سے لیلۃ القدر افضل ہے۔

امام مالکؒ نے موطا میں لکھا ہے کہ میں نے ایک قابل اعتماد عالم سے سنا جو کہہ رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کی امت کی عمریں چونکہ تھوڑی ہیں اس لئے دوسری امتوں کے اعمال کی تعداد کی برابر تو ان کے اعمال ہو نہیں سکتے تھے ان کی عمریں زیادہ تھیں پس اللہ نے رسول اللہ ﷺ کو شب قدر عطا فرمائی جو ہزار مہینوں سے بہتر ہے۔

میں کہتا ہوں یہ روایت مرسل ہے مگر شان نزول کے سلسلے میں جتنی روایات آئی ہیں سب سے زیادہ صحیح ہے اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ شب قدر صرف اسی امت کے لئے مخصوص ہے (کسی امت سابقہ کو نہیں عنایت کی گئی) ابن جیب مالکی کا یہی خیال ہے اور صاحب العده شافعی نے اس کو جمہور کا قول قرار دیا ہے لیکن اس کی تردید حضرت ابوذرؓ کے اس قول سے ہوتی ہے جو نسائی نے نقل کیا ہے حضرت ابوذرؓ نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا شب قدر انبیاء کے ساتھ ہوتی ہے جب وہ وفات پا جاتے ہیں تو اٹھالی جاتی ہے ارشاد فرمایا (نہیں) بلکہ وہ باقی رہنے والی ہے اس حدیث کی بناء پر ابن حجر نے اسی قول کو ترجیح دی ہے کہ شب قدر گزشتہ امتوں کے لئے بھی تھی اور امام مالک کی روایت کے متعلق ابن حجر نے کہا یہ قابل تاویل ہے اور قابل تاویل صریحاً مقابلہ نہیں کر سکتی۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت ابوذرؓ کی مرفوع حدیث کے مقابلہ میں تو امام مالک والی روایت زیادہ صریح ہے حضرت ابوذرؓ کی مرفوع حدیث کے الفاظ اِنِّیْ اَنْزَلْنَاهُ فِيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ قابل تاویل ہیں ان الفاظ کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صرف ایک سال کے لئے نہیں تھی بلکہ آئندہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی ہوگی گویا اس سے ازالہ ہو جائے گا کہ (ہوئی تو متعدد مرتبہ تھی لیکن رسول

اللہ ﷻ کی وفات کے بعد اٹھالی گئی دیکھو حضرت ابو ہریرہؓ سے جب کہا گیا کہ لوگوں کا خیال ہے شب قدر اٹھالی گئی ہے تو فرمایا جس نے ایسا کہا غلط کہا۔ رواہ عبد الرزاق۔

روای کا بیان ہے میں نے (حضرت ابو ہریرہؓ سے) کہا کیا آئندہ ہر ماہ رمضان میں اس کو پاسکتا ہوں فرمایا ہاں۔  
 اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ ہم ہی نے اس کو یعنی قرآن کو اتارا قرآن کی تعظیم اور عظمت شان کے اظہار کے لئے (بغیر ذکر مرجع کے) ضمیر کو ذکر کیا کیونکہ اَنْزَلْنَا کو سننے کے بعد سننے والے کا ذہن کسی دوسری چیز کی طرف منتقل ہی نہیں ہو سکتا اسی اظہار عظمت کے لئے اتارنے کی نسبت اپنی طرف کی فاعل کی عظمت فعل کی عظمت کو ظاہر کرتی ہے اور حکم میں تاکید و قوت پیدا کرنے کے لئے مندرالہ (انا) کو خبر فعلی (انزلنا) سے پہل ذکر کر دیا یہ تقدیم خصوصیت فاعل کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ پھر قرآن کی مزید عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے فرمایا۔

فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۝ یعنی قرآن کا وقت نزول بھی عظیم الشان ہے لیلۃ القدر میں اس کا نزول ہوا ہے۔ تمام ممالک اور انسانوں کے متعلق سال بھر تک ہونے والے امور کو لیلۃ القدر میں اللہ مقرر کر دیتا ہے حسین بن فضل سے سوال کیا گیا کیا زمین و آسمان کی تخلیق سے پہلے ہی اللہ نے تمام امور کا تقرر نہیں کر دیا ہے۔ حسین نے جواب دیا بے شک کر دیا ہے سوال کیا گیا پھر لیلۃ القدر کا کیا معنی حسین نے کہا مقررہ امور کو ان کے مقررہ اوقات کی طرف چلانا اور قضاء مقدر کو نافذ کرنا یعنی آئندہ سال بھر تک جن امور کا واقع ہونا اللہ نے مقدر کر دیا ہے شب قدر میں اس کی اطلاع ان ملائکہ کو دی جاتی ہے۔ جن سے ان امور کا نفاذ وابستہ ہے۔

عکرمہ نے کہا مقدرہ امور کا تقدیر اور تمام امور کا انتظام نصف شعبان کی رات کو ہوتا ہے زندوں اور مردوں کی فرست بنتی ہے جس میں (آئندہ سال بھر) نہ بیشی ہوتی ہے نہ کمی۔ عکرمہ کے اس قول کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو بغوی نے بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک شعبان سے دوسرے شعبان تک کی موتوں کا فیصلہ (نصف شعبان کی رات کو) کر دیا جاتا ہے یہاں تک کہ بعض آدمی نکاح کرتے ہیں۔ نکاح کے بعد اولاد بھی ہوتی ہے مگر ان کا نام مردوں کی فرست میں ہوتا ہے (یعنی اس کو آئندہ شعبان تک اپنا مر جانا معلوم نہیں ہوتا اسی لئے وہ نکاح کر لیتا ہے لیکن وہ آنے والے سال کی آخری تاریخ تک مر جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں شاید مقدرہ امور کا جزوی طور پر کسی طرح کا تقرر نصف شعبان کی رات میں ہوتا ہو اور تمام امور کا عمومی تقرر اور کارندوں کو ان امور کی تفویض شب قدر میں ہوتی ہے اللہ نے شب قدر کے متعلق فرمایا ہے فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِيمٌ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا سال بھر تک جو خیر و شر، رزق، زندگی موت یہاں تک کہ حاجیوں کا حج غرض جو بات ہونے والی ہوتی ہے وہ شب قدر میں لوح محفوظ سے (نقل کر کے) لکھ دی جاتی ہے۔

زہری نے کہا لیلۃ القدر کا نام اس رات کی عظمت و شرف کی وجہ سے ہی لیلۃ القدر رکھا گیا ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ یعنی اللہ کی عظمت جیسی واقع میں ہے ویسی انہوں نے نہیں کی۔ ابوالضحیٰ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ نصف شعبان کی رات کو اللہ تمام احکام کا فیصلہ کر دیتا ہے اور شب قدر میں ان احکام کی تفویض کارندوں کو کر دیتا ہے۔ کذا ذکر ابوغوی۔

شب قدر کی وجہ تسمیہ یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ اس رات کے نیک اعمال کی اللہ کے ہاں بڑی قدر ہوتی ہے اور بڑا ثواب ملتا ہے۔ شب قدر میں نزول قرآن کا معنی یہ ہے اور حضرت ابن عباسؓ کے کلام سے یہی مستفاد ہے کہ شب قدر میں پورا قرآن لوح محفوظ سے دنیوی آسمان کے بیت العزت میں نازل کر دیا گیا تھا پھر (بیت العزت سے) حضرت جبریلؑ بیس برس تک تھوڑا تھوڑا رسول اللہ ﷺ کو پہنچاتے رہے آیت بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ کا یہی مطلب ہے۔

حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حضرت ابراہیمؑ کے صحیفے تیسری رمضان کو اور ایک روایت میں



آیا ہے کہ پہلی رمضان کو نازل ہوئے اور توریت موسیٰ چھٹی رمضان کو اور انجیل تیرہویں رمضان کو اور زبور داؤد اٹھارہویں رمضان کو اتاری گئی اور قرآن رسول اللہ ﷺ پر چوبیسویں رمضان کو جبکہ رمضان کی چھ راتیں باقی تھیں نازل کیا گیا۔ امام احمد اور طبرانی نے حضرت وائلہ بن الاسودؓ کی حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کے صحیفے رمضان کی پہلی رات کو نازل ہوئے اور توریت چھٹی رمضان کو اور انجیل تیرہویں رمضان کو اتاری اور قرآن چوبیسویں کو انہی احادیث کی بناء پر بعض علماء نے کہا کہ شب قدر رمضان کی چوبیسویں رات ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ، شعبیؓ، حسنؓ بھری اور قتادہؓ کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے اس کی تائید حضرت بلالؓ کی اس مرفوع حدیث سے ہوتی ہے جس کو امام احمدؒ نے نقل کیا ہے کہ شب قدر کو چوبیسویں تاریخ میں تلاش کرو۔ اس حدیث کو اسناد میں ابن لہیعہؒ بھی ہے اور حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ ابن لہیعہؒ نے اس حدیث کو مرفوع قرار دینے میں غلطی کی ہے۔

میں کہتا ہوں اگر یہ احادیث صحیح ہیں تب بھی ان سے یہ نہیں ثابت ہو تا کہ ہر سال شب قدر چوبیس رمضان کو ہوتی ہے بلکہ اتنا معلوم ہے کہ جس سال قرآن کا نزول ہوا اور جس سال کے متعلق حضرت بلالؓ کا قولی منقول ہے ان سالوں میں شب قدر کی تاریخ چوبیسویں رمضان تھی۔

فائدہ : تعیین شب قدر کے متعلق علماء کے اقوال مختلف ہیں جن کی کل تعداد تقریباً چالیس ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ہر سال شب قدر رمضان کے آخری عشرہ میں ضرور ہوتی ہے مگر تاریخیں بدلتی رہتی ہیں (ہر سال کے لئے ایک ہی تاریخ مقرر نہیں ہے) تمام احادیث کے تعارض کو دور کرنے کا یہی ایک طریقہ ہے۔ ذیل میں مختلف احادیث درج کی جاتی ہیں۔

حضرت سلمان فارسیؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شعبان کے آخری دن خطبہ دیا اور فرمایا لوگو! ایک عظمت والا مہینہ تمہارے قریب آگیا یہ برکت والا مہینہ ہے اس مہینہ میں ایک رات ہزار مہینوں سے بہتر ہے۔ یہ حدیث سورۃ بقرہ اور فضائل رمضان میں گزر چکی ہے اور اس سے اس قول کی تغلیط ہو جاتی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ شب قدر رمضان میں بھی ہوتی ہے اور غیر رمضان میں بھی۔ امام اعظمؒ کا یہی مذہب ہے قاضی خاں نے ذکر کیا ہے۔

ایک شبہ : شاید یہ واقعہ نزول قرآن والے سال کا ہو یا صرف اسی سال کا ہو جس کے متعلق حضرت سلمان فارسیؓ نے بیان کیا ہے۔ پس جو لوگ رمضان اور غیر رمضان میں شب قدر ہونے کے قائل ہیں ان کے مسلک کی تغلیط اس حدیث و آیت سے نہیں ہوتی۔

ازالہ : حضرت سلمانؓ والی حدیث میں ماہ رمضان کے کچھ اوصاف بیان کئے گئے ہیں اسی حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ اس ماہ کے روزے اللہ نے فرض کئے ہیں اور رات کی نمازیں نفل کی ہیں جو شخص اس میں نفل پڑھے گا وہ اس شخص کی طرح ہو گا جس نے غیر رمضان میں فرض ادا کئے اور جس نے اس میں فرض ادا کئے وہ اس شخص کی طرح ہو گا جس نے ستر (۷۰) فرض ادا کئے (گویا ماہ رمضان کی نفل نماز دوسرے مہینوں کے فرض کا اور اس کی ایک فرض نماز دوسرے مہینوں کی ستر فرض نمازوں کا ثواب رکھتی ہے) یہ صبر کا مہینہ ہے یہ ہمدردی کا مہینہ ہے وغیرہ اور چونکہ یہ اوصاف کسی مخصوص رمضان کے ہی نہیں ہیں (بلکہ ہر رمضان کے ہیں) پس شب قدر کا حکم بھی سال نزول قرآن یا کسی مخصوص رمضان سے متعلق نہیں۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ آخری عشرہ میں اتنی ریاضت کرتے تھے جتنی دوسرے ایام میں نہیں کرتے تھے۔ مسلم۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا جب آخری عشرہ آجاتا تھا تو رسول اللہ ﷺ تہ بند مضبوطی سے باندھ لیتے تھے اور شب بیداری کرتے تھے یعنی رات کو نماز پڑھتے تھے اور گھروالوں کو بھی بیدار کرتے تھے متفق علیہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا وفات تک رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے رہے اور آپ کی وفات کے بعد آپ کی بیویوں نے اعتکاف کیا بخاری و مسلم۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری دس ایام میں اعتکاف کرتے تھے اور فرماتے تھے رمضان کے آخری عشرہ میں شب قدر تلاش کرو بخاری۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے پہلے عشرہ میں اعتکاف کیا پھر درمیانی عشرہ میں ترکی خیمہ میں اعتکاف کیا پھر فرمایا میں نے اس رات کی تلاش میں پہلے عشرہ میں اعتکاف کیا پھر درمیانی عشرہ میں کیا پھر میرے پاس کوئی فرشتہ آیا اور مجھ سے کہا گیا کہ وہ رات آخری عشرہ میں ہے پس جس کو میرے ساتھ اعتکاف کرنا ہو وہ آخری عشرہ میں کرے کیونکہ مجھے وہ رات خواب میں دکھائی گئی تھی میں نے اس کو پایا تھا اور میں نے دیکھا تھا کہ میں اس کی صبح کو پانی اور کچڑ میں سجدہ کر رہا ہوں۔ اس فرمان کے بعد صحابہؓ نے ہر طاق رات میں شب قدر کی جستجو رکھی۔ راوی کا بیان ہے کہ ایک رات کو پانی برسامجد چھپر کی تھی اس لئے ٹپکنے لگی ایک سوئیں شب کی صبح کو جو میری آنکھ رسول اللہ ﷺ پر پڑی تو میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ کی پیشانی پر پانی اور کچڑ کا نشان تھا متفق علیہ۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ لیلۃ القدر کی تلاش میں رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے درمیان عشرہ میں اعتکاف کیا جب عشرہ گزر گیا تو آپ نے خیمہ اکھاڑ لینے کا حکم دیا حسب الحکم خیمہ اکھاڑ لیا گیا۔ پھر حضور ﷺ کو لیلۃ القدر کی تعیین کہ کس عشرہ میں بتائی گئی تھی فراموش ہو گئی۔ واقع میں وہ آخری عشرہ میں تھی (مگر حضور ﷺ کو درمیانی عشرہ کا خیال رہا اسی لئے درمیان عشرہ میں اعتکاف کیا) اس لئے آپ نے دوبارہ خیمہ لگوا یا پھر برآمد ہو کر فرمایا لوگوں! مجھے لیلۃ القدر خواب میں دکھائی گئی تھی اور میں تم کو اطلاع دینے باہر نکلا تھا مگر دو آدمی آگئے جن کے ساتھ شیطان تھا اس لئے میں اس کو بھول گیا اب تم رمضان کے آخری عشرہ میں اس کی جستجو کرو اور نویں اور ساتویں اور پانچویں شب میں تلاش کرو۔ راوی نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے عرض کیا آپ تو کتنی ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔ فرمایا ہاں اور ہم اس کے تمہاری نسبت مستحق بھی زیادہ ہیں فرمایا نویں اور ساتویں اور پانچویں۔ جب اکیس راتیں گزر جائیں تو اس سے متصل بائیسویں رات ہوگی یہی نویں رات ہے (یعنی اس تاریخ سمیت رمضان کی نورانی راتیں باقی رہتی ہیں) اور جب تیس گزر جائیں تو اس سے متصل ساتویں رات ہوگی اور جب پچیس راتیں گزر جائیں تو اس سے متصل پانچویں ہوگی ابوداؤد طیالسی نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی مرفوع حدیث نقل کی ہے۔ کہ شب قدر چوبیسویں رات ہے۔

حضرت عبداللہ بن انیس کی مرفوع حدیث ہے حضور ﷺ نے فرمایا مجھے شب قدر (خواب میں) دکھائی گئی تھی مگر میں بھول گیا۔ میں نے اس رات کو صبح کو پانی اور کچڑ میں اپنے کو سجدہ کرتے (خواب میں) دیکھا تھا راوی کا بیان ہے پھر ۲۳ کی رات کو بارش ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ہم کو نماز پڑھائی۔ یعنی فجر کی نماز سے فارغ ہو کر منہ پھیرا تو پانی اور کچڑ کا نشان آپ ﷺ کی پیشانی اور ناک پر موجود تھا۔ مسلم و ابوداؤد۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ راوی کا بیان ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں بدوی ہوں مجھے کوئی (معین) رات بتا دیجئے کہ میں اس رات کو جاؤں فرمایا تمہیں تاریخ (کے بعد) کی رات کو آجانا ایک روایت میں ہے۔ راوی کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اکیسویں تاریخ کی صبح کو شب قدر کے متعلق دریافت کیا فرمایا کون سی رات ہے اس نے عرض کیا بائیس کی رات فرمایا وہ یہی رات ہے یا آگے والی ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو (شب قدر کا) طلب گار ہو۔ وہ ستائیسویں شب میں تلاش کرے۔ رواہ احمد و ابن المنذر و معنہ۔ طبرانی نے حضرت جابر بن سمرہ کی حدیث بھی اسی طرح بیان کی ہے۔

حضرت معاویہ بن ابوسفیان کی شب قدر کے متعلق روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لیلۃ القدر ستائیسویں ہے۔ جن احادیث میں ستائیسویں شب کو لیلۃ القدر کہا گیا ان کے ساتھ ابوداؤد نے اس حدیث کو بھی بیان کیا ہے اور امام احمد نے اسی کو لیا ہے اور امام اعظم کا قول بھی ایک روایت میں یہی آیا ہے حضرت ابی بن کعبؓ کو تو اس پر یقین تھا اور آپ نے اس پر قسم کھائی تھی کسی نے پوچھا ابو منذر آپ کس وجہ سے اس کے قائل ہیں فرمایا اس علامت کی وجہ سے جو رسول اللہ ﷺ نے ہم کو بتائی تھی کہ اس روز صبح کو سورج بغیر شعاعوں کے طلوع ہوتا ہے۔ رواہ مسلم۔

حضرت عمرؓ حضرت حذیفہؓ اور بکثرت دوسرے صحابیوں کا یہ قول ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس قول کی تائید میں حضرت ابو ہریرہؓ کی وہ روایت پیش کی جاتی ہے جس میں حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا تھا کہ ہم باہم شب قدر کا ذکر کر رہے تھے اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی کو یاد ہے کہ جب کہ چاند شکاف چشم کی طرح نکلا تھا (یعنی پتلا خمیدہ چھوٹا کم نور) ابو الحسن فارسی نے کہا مراد ستائیسویں شب ہے کیونکہ اس رات کو چاند کی یہی حالت ہوتی ہے۔ ابو الحسن نے کہا اس سے مراد ہے چاند کے وقت کا پورا ہو جانا (جس کے بعد چاند ڈوب جاتا ہے پھر برآمد نہیں ہوتا) اور یہ ستائیسویں شب کو ہوتا ہے۔ مگر یہ استدلال ضعیف ہے کیونکہ حدیث سے تو یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اس شب کی صبح کو سورج بغیر شعاعوں کے نکلتا ہے اسی طرح اس رات کو چاند کی بھی شعاعیں نہیں ہوتیں چاند کا وقت پورا ہو جانا اس کی علت نہیں بلکہ کوئی اور وجہ ہے۔ ان تمام احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شب قدر کبھی ستائیسویں شب ہوتی ہے یہ بات نہیں معلوم ہوتی کہ ستائیسویں شب ہی شب قدر ہوتی ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ ایک شخص نے ستائیسویں کو شب قدر دیکھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں آخری عشرہ میں تمہارے خوابوں کو (متفق) پاتا ہوں لہذا آخری عشرہ کی طاق راتوں میں اس کو طلب کرو۔ رواہ مسلم۔ حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا شب قدر کو ساتویں کی رات میں طلب کرنا چاہئے۔ رواہ عبد الرزاق حضرت ابن عباسؓ سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے رواہ احمد۔ یعنی بیس کے بعد ساتویں رات یا باقی رہنے والی راتوں میں سے ساتویں رات۔ حضرت نعمان بن بشیرؓ کی مرفوع حدیث میں ہے گزرتی ہوئی ساتویں (ستائیسویں) یا باقی رہتی ہوئی ساتویں۔ رواہ احمد۔ حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث ہے وہ آخری عشرہ میں ہے گزرتی ہوئی نو میں یا باقی رہتی ہوئی سات میں۔ رواہ البخاری۔

حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت ہے کہ ہم کو شب قدر کی اطلاع دینے کے لئے رسول اللہ ﷺ برآمد ہوئے تھے سامنے آتے ہوئے دو مسلمان مل گئے حضور ﷺ نے فرمایا میں تم کو یلۃ القدر کی خبر دینے کے لئے نکلا تھا مگر فلاں فلاں شخص سامنے آتے مل گئے (اور ان کے ساتھ شیطان تھا) پس شب قدر اٹھالی گئی (یعنی میں اس کی تعیین بھول گیا) امید ہے کہ یہ بات تمہارے لئے بہتر ہی ہوگی اب تم اس کو نو میں اور ساتویں اور یا پنجویں رات میں تلاش کرو۔

حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ اس کو یعنی شب قدر کو باقی نو (راتوں) میں یا باقی پانچ راتوں میں یا (باقی) تین راتوں میں یا آخری رات میں تلاش کرو۔ ترمذی امام احمدؓ نے حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ ایک صحابیؓ نے خواب میں دیکھا کہ شب قدر آخری سات راتوں میں ہے (یعنی آخری ہفتہ کی پہلی رات میں) حضور ﷺ نے فرمایا میں خیال کرتا ہوں کہ تم لوگوں کے خواب آخری سات راتوں کے متعلق متفق ہیں لہذا جو شخص شب قدر کا طلب گار ہو وہ آخری سات راتوں میں اس کی طلب کرے۔ متفق علیہ۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ کچھ لوگوں کو خواب میں دکھایا گیا کہ شب قدر آخری ہفتہ میں اور کچھ لوگوں کو خواب میں دکھایا گیا کہ شب قدر آخری عشرہ میں ہے اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آخری ہفتہ میں شب قدر کی تلاش کرو۔

حضرت علیؓ کی مرفوع روایت ہے حضور ﷺ نے فرمایا اگر تم (نیند یا ضعف جسمانی وغیرہ سے) مغلوب ہو جاؤ (اور رات کو قیام نہ کر سکو) تب بھی آخری ہفتہ میں تم مغلوب نہ ہو (یعنی سوتے نہ رہو اور کوشش کر کے نماز کے لئے کھڑے ہو کرو) رواہ احمد۔

ان احادیث سے ظاہر ہے کہ شب قدر رمضان کے آخری عشرہ میں ہوتی ہے کبھی اکیسویں شب میں جیسا کہ حضرت ابو سعیدؓ وغیرہ کی روایت سے ثابت ہے اور کبھی تیسویں شب میں جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن انیسؓ کی روایت ہے اور کبھی چوبیسویں شب میں جس میں نزول قرآن ہوا تھا اور کبھی ستائیسویں شب میں جیسا کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے علامت سے پہچانا تھا۔ اور کبھی نوروز باقی رہنے والی تاریخ کو یعنی یا تیسویں شب میں یا پانچ دن باقی رہنے والی تاریخ کو یعنی چھبیسویں شب میں یا تین روز باقی

رہنے والی تاریخ کو یعنی اٹھائیسویں شب میں یا نودون گزرنے والی تاریخ کو یعنی اسیسویں شب میں یا آخری رات کو یعنی تیسویں شب میں۔ اس توجیہ کے بعد احادیث میں تعدض باقی نہیں رہتا۔ واللہ اعلم۔

بعض علماء نے کہا آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے شب قدر کی فضیلت میں قرآن نازل کیا (یعنی قرآن کی آیت میں شب قدر کی فضیلت بیان کی) اور یہ بیان فضیلت آئندہ آیت میں ہے فرمایا۔

وَمَا آذَرَبَكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ⑤  
دونوں جگہ استفہام انکار کے لئے ہے اور دونوں جگہ لیلۃ القدر کی عظمت کا اظہار اور تعجب مقصود ہے یعنی کسی چیز نے تم کو شب قدر کی عظمت اور فضیلت نہیں بتائی اس کی فضیلت رسائی عقل سے بھی زیادہ ہے۔

یعنی ایک شب قدر ان ہزار مہینوں سے افضل ہے جو  
شب قدر سے خالی ہوں۔ مراد یہ ہے کہ ایک شب قدر کی عبادت دوسرے ہزار مہینوں کی عبادت سے بہتر ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ایمان کے ساتھ با امید ثواب شب قدر میں (نماز کے لئے) کھڑا ہوتا ہے اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ بخاری۔

مسلم کی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ جو شخص لیلۃ القدر میں قیام کرے اور (جس رات میں وہ نماز کو کھڑا ہوا ہے) وہ لیلۃ القدر کی پڑ جائے۔ یعنی بغیر علم کے (جس رات میں نماز کو کھڑا ہو وہ رات واقع میں شب قدر ہو) امام احمد نے حضرت عبادہ بن صامت کی روایت سے جو حدیث بیان کی ہے وہ یہ ہے کہ جو شخص اس رات میں کھڑا ہوا پھر وہ شب قدر اس کے موافق پڑ گئی۔ یعنی وسط رات میں اٹھا اور واقع میں وہ رات لیلۃ القدر کے مطابق ہو گئی تو اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّوْءُ حُزْنِيًّا بِأَذْنِ رَبِّهِمْ  
روح کی تحقیق پہلے گزر چکی ہے یہ شب قدر کی دوسری فضیلت کا اظہار ہے یا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ کی علت ہے یعنی شب قدر میں رب کے حکم سے ملائکہ اور روح آسمان سے زمین کی طرف اترتے ہیں۔ (یہ شب قدر کی مزید فضیلت ہے یا شب قدر کے ہزار مہینوں سے افضل ہونے کی وجہ ہے) حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب شب قدر ہوتی ہے تو جبریلؑ ملائکہ کی فوج کے ساتھ اترتے ہیں (اس وقت) جو شخص کھڑا بیٹھا اللہ کی یاد کرتا ہوتا ہے اس کے لئے دعا و رحمت کرتے ہیں۔

مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ⑥  
ہر اس امر کی غرض سے جو اس رات میں مقدر ہوتا ہے۔

سَلَامٌ  
یہ مبتدا محذوف کی خبر ہے یعنی وہ امر سلام (سلامتی والا) ہوتا ہے یا ہر مصیبت سے محفوظ رہنے کا موجب ہوتا ہے بظاہر امر سے مراد ہے رحمت اور ثواب اعمال میں برکت اور وہ اطمینان جو اللہ کی یاد کرنے والے اہل ایمان کے دلوں میں پیدا ہو جاتا ہے۔

هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ⑦  
وہ شب قدر طلوع فجر تک ہوتی ہے۔ یہی مبتداء ہے اور حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ خبر۔ ہر رات

طلوع فجر تک ہوا کرتی ہے اس لئے محض لیلۃ القدر کی طرف ضمیر راجع کرنا مفید نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ شب قدر مع اپنے اوصاف (نزول ملائکہ وغیرہ) رحمت کے صبح تک رہتی ہے یا یوں کہا جائے کہ یہی مبتداء ہے اور سَلَامٌ خبر مقدم ہے اور یہ تقدیم مفید حصر ہے اور پورا جملہ لیلۃ القدر کی دوسری خبر ہے یعنی شب قدر محض سلامتی اور ساری خیر ہی خیر ہے اس میں شر بالکل نہیں ہے۔ ضحاکؒ نے کہا اس رات میں اللہ شرمگاہ نہیں کرتا اور صرف سلامتی کے احکام جاری کرتا ہے۔ مجاہد نے کہا ساری رات شیطان کوئی بدی نہیں کر سکتا اور نہ کوئی اذیت رساں حادثہ پیدا کر سکتا ہے۔ بعض علماء نے سلام کہنے کی یہ وجہ بھی بیان کی ہے کہ اس رات میں ملائکہ مومنوں کو بکثرت سلام کرتے ہیں۔ اس مطلب پر حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ کا تعلق سلام کے مفہوم یعنی تسلیم (سلام کرنا) سے ہو گا یعنی یہ رات طلوع فجر تک سلاموں سے بھری ہوئی ہے۔

فائدہ : بعض علماء کا قول ہے کہ شب قدر میں ہر چیز سجدہ کرتی دکھائی دیتی ہے اور ہر جگہ نور سے جگمگا جاتی ہے اور

ملائکہ کی طرف سے سلام اور خطاب سنا جاتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کا انکشاف بعض اہل کشف کو ہی ہوتا ہے ہر شخص کو یہ کیفیت نظر نہیں آتی نہ حہ سول ثواب کے لئے ان کیفیات میں کسی کیفیت کا انکشاف ضروری ہے اگر ان احوال کا انکشاف عمومی یا اکثری ہوتا تو تمام امت اس کو دیکھتی اور کسی سے پوشیدگی ممکن ہی نہ ہوتی خصوصاً تمام صحابہؓ تابعینؓ اور اولیاء امت کی نظروں کے سامنے تو یہ واقعات ضرور ہی آتے۔ ہاں شب قدر کا ثواب حاصل کرنے کے لئے عبادت میں مشغول ہونا لازم ہے۔ حدیث من قام لیلة القدر ایماناً اور یصلون علی کل عبد قائم وقاعد یدکر اللہ سے یہی مفہوم مستفاد ہوتا ہے۔

مسئلہ: جس نے شب قدر کی عشاء اور فجر کی نماز جماعت سے پڑھ لی اس کو شب قدر کا ثواب مل گیا اور جو اس سے زیادہ عبادت کرے گا اللہ اس کے ثواب میں اضافہ کر دے گا۔ حضرت عثمان غنیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جماعت کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی اس نے گویا نصف شب کا قیام کیا اور جس نے جماعت کے ساتھ فجر کی نماز بھی پڑھی اس نے گویا پوری رات عبادت کی۔ مسلم۔

یعنی باجماعت عشاء کی نماز کے بعد باجماعت فجر کی نماز بھی پڑھی تو گویا پوری رات نماز پڑھی ہر نماز نصف شب کی عبادت کے قائم مقام ہوئی رات کو یہی وہ فرض نمازیں ہیں (ایک ابتدائی دوسری انتہائی) اور مغرب کی نماز دن کی وتر نماز ہے۔ مستحب ہے کہ شب قدر میں اللھم انک عفو تحب العفو فاعف عنی کا ورد زیادہ کرے حضرت عائشہؓ کی روایت ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر مجھے شب قدر معلوم ہو جائے۔ تو میں کیا کروں فرمایا کہو اللھم انک عفو الخ رورہ احمد وابن ماجہ والترمذی۔

سورۃ القدر ختم ہوئی۔

بعونہ ومنہ تعالیٰ۔

## سورۃ البینۃ

یہ سورت مدنی ہے اس میں آٹھ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

لَعَلَّ يَكُنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَفَكِّحِينَ  
یعنی رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے جو اہل کتاب اور مشرک کفر کرتے تھے وہ اپنے کفر سے ہنسنے والے نہ تھے اہل کتاب کا فکر تھا اللہ کی صفات میں غلطی کرنا جیسے عز و مجد کو اللہ کا بیٹا مانتے تھے۔ اور مشرکوں سے مراد ہیں بت پرست (ان کی بت پرستی موجب کفر تھی۔  
حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ۝۱  
یہاں تک کہ ان کے پاس مکمل ہوئی حقیقت آگئی جو حق و باطل میں امتیاز پیدا کرنے والی ہے۔ یہاں مستقبل بمعنی ماضی ہے۔

رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ  
یعنی اللہ کی طرف سے رسول ﷺ آگیا۔ یہ فقرہ البینۃ سے بدل ہے۔  
يَتْلُوا صُحُفًا  
یہ رسول کی صفت ہے رسول ایسا ہے جو صحیفے پڑھتا ہے یعنی امی ہونے کے باوجود وہ ان چیزوں کی تلاوت کرتا ہے جو صحیفوں میں لکھی ہوئی ہیں تو گویا صحیفوں کی تلاوت کرتا ہے۔  
مُطَهَّرَةً ۝۲  
وہ صحف باطل (کی آمیزش) اور شیطانی کے تصرف سے پاک رکھے گئے ہیں اللہ نے فرمایا ہے لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ يَابِے وضو اور ناپاک اور حائضہ کے چھونے سے محفوظ ہیں اللہ نے فرمایا لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ۔

فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ۝۳  
ان صحیفوں میں درست اور راست تحریریں ہیں جن (کے مضمون و احکام) میں کوئی کجی اور غلطی نہیں ہے۔ جب رسول آگیا تو اس نے لوگوں کو گمراہی کھول کر بیان کر دی جہالت کو دور کر دیا اور ایمان کی طرف بلا یا پس جس شخص کو اللہ نے توفیق ایمان دے دی اور سعادت مقرر کر دی وہ کفر سے ہٹ گیا۔

وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ ۝۴  
یعنی رسول اللہ ﷺ کے آنے کے بعد ہی رسول پر ایمان لانے کے متعلق اہل کتاب کے اندر اختلاف پیدا ہوا ورنہ آپ ﷺ کی بعثت سے پہلے تو آنے والے رسول کی تصدیق پر سب کا اتفاق تھا اور سب بعثت نبی ﷺ کے منتظر تھے کافروں کے خلاف نبی منتظر کے دیے سے فتح کی دعا کرتے تھے لیکن جب وہ جانا پہچانا نبی آگیا تو محض حسد اور عناد کی وجہ سے اس کی تصدیق نہیں کی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اگرچہ بعض اہل کتاب کا عقیدہ صفات الہیہ کے متعلق درست نہ تھا اللہ کو مخلوق کا باپ قرار دیتے تھے (اور بعض اہل کتاب کا عقیدہ درست تھا) لیکن بعثت نبی پر سب کا اتفاق تھا کیونکہ آنے والے نبی کے اوصاف ان کی کتابوں میں بیان کر دیئے گئے تھے چونکہ قبل البعثت تصدیق نبی پر اتفاق صرف اہل کتاب کا تھا، مشرکین اس اتفاق میں شریک نہ تھے اس لئے اس آیت میں صرف اہل کتاب کا ذکر کیا تاکہ جن اہل کتاب نے تصدیق رسول ﷺ نہیں کی ان کی مزید شاعت کا اظہار ہو جائے پہلی آیت میں ان لوگوں کا بیان تھا جو پہلے اہل کتاب اور مشرک تھے پھر رسول اللہ ﷺ پر بعثت کے بعد ایمان لے آئے۔ دوسری آیت میں ان اہل کتاب کا بیان ہے جو کفر پر قائم رہے اور رسول اللہ ﷺ پر ایمان نہ لائے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ بعض ائمہ لغت نے مُتَفَكِّحِينَ کا ترجمہ ہالکین کیا ہے عرب کا محاورہ ہے انفک صدر المرءۃ

عند الولادة بچہ پیدا ہونے کے وقت عورت کا سینہ پھٹ گیا پھر جڑ نہ سکا اور وہ ہلاک ہو گئی۔

آیت کا مطلب یہ ہوا کہ قیامِ حجت یعنی پیغمبر ﷺ کو بھیجنے اور کتاب کو نازل کرنے سے پہلے اہل کتاب معذب نہ تھے ہلاک ہونے والے نہ تھے (پیغمبر کو احکام دے کر بھیجنے سے پہلے اللہ کسی قوم کو ہلاک اور برباد نہیں کرتا) اسی کی مثل ہے آیت وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا۔

وَمَا أَوْفَوْا آلَآلِیَعْبُدُوا اللّٰهَ لام زائد ہے اُن محذوفِ مقدّمہ یعنی اَنْ یَّعْبُدُوا اللّٰهَ اور یہ اُمر وَا کا مفعول ہے یا لام علت ہے اور مفعول محذوف ہے یعنی ان کو جن احکام کا امر کیا گیا ہے وہ اس لئے تھا کہ خلوص کے ساتھ اللہ کی عبادت کریں۔ حاصلِ کلام یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی معرفت کا جو حکم ان کو دیا گیا وہ لی نفسہ اور حقیقت میں اچھا تھا دلائل عقلیہ اس کے اچھے ہونے پر دلالت کر رہی ہیں اور گزشتہ آسمانی کتابوں میں بھی یہی حکم دیا گیا تھا پس تعجب ہے کہ منکر کس طرح اس مسلمہ چیز کا انکار کرتے ہیں اور کس بناء پر تفرقہ کر رہے ہیں۔

مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّینَ یعنی اللہ کی عبادت کریں اعتقاد کو شرک سے پاک رکھتے ہوئے یہ یُعْبُدُوا کی ضمیر فاعل سے حال ہے۔

حُفَّاءَ تمام باطل مذاہب سے مڑ کر (اور اعراض کر کے) یہ حال مراد ہے یا متداغل۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا آیت کا معنی یہ ہے کہ توریت و انجیل میں ان کو یہی حکم دیا گیا تھا کہ توحید کا عقیدہ رکھتے ہوئے عبادت کو اللہ کے لئے مخصوص رکھیں۔

وَلْيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ اور فرض نماز اس کے وقت پر ادا کریں اور زکوٰۃ کا وقت وجوب آجائے تو زکوٰۃ ادا کریں۔ یہ دونوں فعل یُعْبُدُوا پر معطوف ہیں۔

وَذَٰلِكَ دِیْنُ الْقَیْمَةِ یعنی محمد رسول اللہ ﷺ کی زبانی جو حکم دیا گیا یہی انبیاء اور گزشتہ صلحاء کی جماعت کا دین تھا اور انبیاء و اولیاء کی جماعت راستی پر تھی اور حق پر ثابت قدم تھی۔ نصر بن خلیل نے خلیل بن احمد سے دینِ القیمۃ کا معنی پوچھا خلیل نے جواب دیا قیمۃ اور قائم تینوں کا معنی ایک ہی ہے یعنی یہی دین ہے ان لوگوں کا جو توحید پر قائم تھے۔

یہ مطلب ہے کہ کُتُبُ قَیْمَۃ کا یہی دین ہے یعنی ان صحیح کتابوں میں یہی دین مندرج ہے جن میں کوئی غلطی نہیں یہ کتب قیمہ وہی ہیں جن کی صراحت آیت فِیْہَا کُتُبُ قَیْمَۃ وَمَا تَفَرَّقُوا الَّذِیْنَ اٰوْتُوْا الْکِتٰبَ میں کر دی گئی ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ یہی ملت حق اور شریعت مستقیمہ کا راستہ ہے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ دین اور القیمۃ دونوں لفظ الگ الگ ہیں اس لئے دین کی القیمۃ کی طرف اضافت کر دی اور القیمۃ میں تاء تانیث اس وجہ سے لائی گئی کہ اس کا موصوف الملئ ہے (یعنی ذَٰلِکَ دِیْنُ الْحَمِلَۃِ الْقَیْمَۃ) چونکہ ان آیات میں مومنوں اور کافروں کا ذکر آگیا تھا اس لئے آئندہ آیات میں وعدہ ثواب اور وعید عذاب از سر نو ذکر کیا اور فرمایا۔

اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ اَہْلِ الْکِتٰبِ وَالْمُشْرِکِیْنَ فِی نَارِ جَهَنَّمَ یہ ان کی خبر ہے۔

خٰلِدِیْنَ فِیْہَا یہ (جار مجرور) ظرف کے فاعل سے حال ہے یعنی جن اہل کتاب اور مشرکوں نے کفر کیا وہ جہنم کی آگ میں ہوں گے (اور) اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

اُولٰٓئِکَ هُمُ الشِّرْکُ الْبَرِیۡۃُ مذکورہ اوصاف والے ہی تمام مخلوق یہاں تک کہ سوروں اور کتوں سے بھی بدتر ہیں۔

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِکَ هُمُ خَیْرُ الْبَرِیۡۃِ اور ایمان دار نیکو کار

سب مخلوق سے یعنی بے گناہ فرشتوں سے بھی بہتر ہیں۔ اسی جگہ سے علماء نے کہا کہ خاص درجات والے انسان خاص درجات والے ملائکہ سے افضل ہیں اور عام انسان یعنی صاف دل اور پاک نفس رکھنے والے ایماندار نیکو کار عام ملائکہ سے افضل ہیں۔ غیر صالح (گناہ گار) مومن تو جب مغفرت سے یا گناہ ہونے کی سزا دے کر ان کو گناہوں سے پاک کر دیا جائے گا تو عمل صالح رکھنے والے مومنوں کے ساتھ ان کو ملا دیا جائے گا اور وہ جنت میں داخل ہو جائیں گے (اور گناہوں سے پاک ہونے کے بعد وہ عام ملائکہ سے افضل ہو جائیں گے)

اللہ کے پاس ان

جَزَاءُ لَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

کے لئے اچھا بدلہ جنتیں ہوں گی جن میں وہ قیام کریں گے ان جنتوں کے محلات اور درختوں کے نیچے دریا رواں ہوں گے۔ جَزَاءُ لَهُمْ مَبْدَاءُ ہے عِنْدَ رَبِّهِمْ ظرف ہے جس کا تعلق جزا سے ہے جَنَّاتُ عَدْنٍ خبر ہے۔ عَدْنٍ کا معنی ہے قیام۔ تَجْرِي کا فاعل الْأَنْهَارُ ہے اور الْأَنْهَارُ کی طرف بننے کی نسبت مجازی ہے (کیونکہ نھر اس گڑھے کو کہتے ہیں جس میں پانی بہتا ہے تو حقیقت میں بننے والی چیز پانی ہے گڑھا نہیں بہتا) یہ پورا جملہ جَنَّاتُ کی صفت ہے۔

خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا خَالِدِينَ حال ہے أَبَدًا خَالِدِينَ کا ظرف ہے یعنی ان جَنَّاتُ میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔ بیضاوی نے لکھا ہے اس کلام میں کئی طرح سے (اداء معنی میں) قوت ہے اول مدح فرمائی (خَيْرُ الْأَمْثَلِ فرمایا) پھر لفظ جزاء بتا رہا ہے کہ یہ ثواب ان کے اعمال و صفات کا بدلہ ہو گا۔ پھر عِنْدَ رَبِّهِمْ کہا اور (بتایا کہ یہ ثواب خدا داد ہو گا لا محالہ کامل ہو گا) پھر جَنَّاتُ کو بے بیعتہ جمع ذکر کیا پھر عَدْنُ کا لفظ کہا (جس سے معلوم ہوا کہ یہ باغات صرف ہنگامی عارضی تفریح کے لئے نہیں ہوں گے بلکہ رہنے کے لئے ہوں گے) پھر تَجْرِي کہہ کر نعمت کو دوبالا کر دیا پھر خلود کو ابد سے مقید کر دیا (تاکہ زوال نعمت کا خطرہ ہی نہ رہے)

جَنَّاتُ اور جَنَّاتُ کے اندر جو خدا انعمتیں ہوں گی یہ (رضا خداوندی کی) نعمت سب

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ  
سے بڑھ کر ہوگی۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ جنت والوں سے فرمائے گا اے ساکنان جنت! اہل جنت جواب دیں گے لیبک ربنا وسعدیک والخییر کلہ فی یدیک اللہ فرمائے گا کیا تم راضی ہو اہل جنت عرض کریں گے پروردگار ہمارے ناخوش رہنے کی کیا وجہ ہے تو نے تو ہم کو وہ چیزیں عطا فرمادیں جو تیری مخلوق میں کسی اور کو نہیں دی گئیں اللہ فرمائے گا کیا ان سے بھی بڑھیا چیز میں تم کو نہ دوں اہل جنت عرض کریں گے پروردگار! ان سے اعلیٰ چیز کیا ہوگی۔ اللہ فرمائے گا میں تم پر اپنی رضامندی نازل کرتا ہوں آئندہ کبھی تم سے ناراض نہیں ہوں گا۔ متفق علیہ۔ میں کہتا ہوں کہ اہل جنت جو یہ کہیں گے کہ تیری مخلوق میں سے کسی اور کو نہیں دی گئیں شاید اس کی مراد یہ ہے کہ فرشتوں کو نہیں دی گئیں ورنہ اہل جنت کے علاوہ دوسرے انسان سوائے دوزخیوں کے اور نہیں ہوں گے اور دوزخیوں کے مقابلہ میں اپنی فضیلت کا اظہار (موقع کلام کے لحاظ سے) درست نہیں۔

وَرَضُوا عَنْهُ بغوی نے لکھا ہے کہ بندہ کی رضا خدا سے دو طرح ہے ایک رضا کے بعد آتی ہے رضی بہ دوسری رضا کے بعد عن آتا ہے رضی عنہ۔ اول کا معنی یہ ہے کہ اللہ کے رب اور مدبر کائنات ہونے پر بندہ راضی ہے دوسرے کا یہ معنی ہے کہ اللہ کے قضاء و قدر سے بندہ خوش ہے۔

میں کہتا ہوں کہ موخر الذکر رضا کی بھی کئی قسمیں ہیں۔ فضائے الہی پر اعتراض نہ کرے اور اس بات کا یقین رکھے کہ اللہ جو کچھ کرتا ہے واقع میں وہ اچھا ہی ہوتا ہے اگرچہ ہم کو اس کی خوبی معلوم نہ ہو اس قسم کی رضا تمام بندوں کے لئے اللہ کے ہر فیصلہ پر لازم ہے خواہ ان کی طبیعت کو پسند ہو یا ناپسند لیکن اگر کسی بندہ سے کوئی گناہ صادر ہو جائے یا کسی دوسرے سے گناہ یا کفر کا صدور ہو جائے تو انسان سے صدور کفر و معصیت اگرچہ اللہ کے ارادہ اور تخلیق سے ہی ہوتا ہے مگر انسانی کسب اور فعل کو اس میں



داخل ہوتا ہے اس لئے بحیثیت کسب و عمل بندہ کو بھی اس پر راضی نہ ہونا چاہئے کیونکہ خدا کو بندہ کا کفر و عصیان پسند نہیں۔  
 رضا کی اس قسم کا موجب عقل و دلیل سے ثابت ہے عقل مند جب دیکھتا ہے کہ اللہ تمام چیزوں کا مالک ہے اور مالک اپنی چیزوں میں جس طرح چاہے تصرف کر سکتا ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا اعتراض تو اس شخص پر کیا جاسکتا ہے جو دوسرے کی ملک میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کرتا ہے اور عقل مند یہ بھی سمجھتا ہے کہ اللہ حکیم ہے وہی کام کرتا ہے جو اس کی حکمت کا تقاضا ہوتا ہے تو لا محالہ اللہ کے ہر فعل پر وہ راضی ہوتا ہے اگر اس کے دل میں (ناگواری اور ناپسندی کا) کچھ خطرہ بھی پیدا ہوتا ہے تو اس کا سرچشمہ عقلی اور دینی کمزوری اور نفسِ لمارہ کے اندر بقیہ کفر کا اثر ہوتا ہے۔ رضا کی اسی قسم کی طرف سری عظمیٰ نے اشارہ کیا ہے کہ جب تو اللہ سے راضی نہیں تو پھر اس کی خوشنودی کا سوال کس طرح کرتا ہے۔

(۲) رضا کا دوسرا معنی یہ ہے کہ اللہ کی ہر مشیت بندہ کو محبوب و مرغوب ہو جائے خواہ اس کی خواہش کے خلاف ہی ہو۔  
 اس کا سرچشمہ اللہ کی محبت اور اس کا عشق ہے محبوب کا فعل اور مقصود عاشق کے لئے اپنی ذاتی مراد سے زیادہ محبوب ہوتا ہے ایک شاعر کا قول ہے۔

اگر تو فراق سے خوش ہے تو میں اپنے اس دکھ پر راضی ہوں۔

(۳) رضا کی تیسری قسم یہ ہے کہ بندہ اپنی انتہائی آرزو اور آخری تمنا کو پہنچ جائے آیت میں یہ ہی رضا مراد ہے آیت  
 وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو ایسی حالت میں اس وقت تک راضی نہ  
 ہوں گا جب تک میری امت کا ایک شخص بھی دوزخ میں رہے گا۔ سورۃ النجم کی تفسیر میں یہ بحث گزر چکی ہے۔  
 ذٰلِكَ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّكَ

یعنی مذکورہ جزا اور خدا کی خوشنودی اس شخص کو حاصل ہوگی جو اپنے رب سے خوف رکھتا ہے خشیت پر ہی مدار کار ہے یہی ہر خیر پر ابھارتا ہے اور یہی ہر معصیت اور بدی سے روکتا ہے۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابی (بن کعب) سے فرمایا اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تیرے سامنے قرآن پڑھوں۔ ایک روایت میں قرآن کی جگہ لَمْ يَكُنِ الَّذِي كَفَرُوا بِذُنُوبِهِمْ، آیا ہے حضرت ابیؓ نے عرض کیا کیا اللہ نے میرا نام آپ سے لیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا ہاں! حضرت ابیؓ نے عرض کیا میرا تو کر رب العالمین کے پاس ہوا ہے فرمایا ہاں یہ سکر حضرت ابیؓ کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ متفق علیہ۔ میں کہتا ہوں حضرت ابیؓ کی جو حالت حدیث میں بیان کی گئی ہے یہ عاشقوں کی نشانی ہے۔

سورۃ البینۃ ختم ہوئی۔

بعونہ تعالیٰ۔

## سورۃ الزلزال

یہ سورت مدنی ہے اس میں ۸ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ①  
یعنی جب زمین کو ہلایا جائے گا اور اس کی عظمت کی حالت کے مناسب جھنجھوڑا جائے گا یا تقاضا حکمت کے مطابق جھنجھوڑا جائے گا یا جس قدر اس کو جھنجھوڑنا ممکن ہو گا اتنا جھنجھوڑا جائے گا جس قدر جھنجھوڑ زمین کے لئے مقرر ہے اتنی حرکت دی جائے گی۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ زمین اپنے اسفل حصہ سے ہلے گی (یعنی ہلنا شروع ہوگی) اس زلزلہ کا وقت مختلف فیہ ہے۔ کیا دوسرے نفعہ کے بعد جبکہ لوگ قبروں سے اٹھ چکے ہوں گے یہ زلزلہ آئے گا پہلے نفعہ سے پہلے آئے گا اور یہ قیامت کی علامات میں سے ہو گا اول قول حلیمی وغیرہ کا مختار ہے اور دوسرا قول ابن عربی وغیرہ کا ہے۔ ابن عربی کے قول کی دلیل یہ آیت ہے یَوْمَ تَرَوْنَهَا تَدْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَ تَرَى النَّاسَ سُكَارَى (اور یہ تمام احوال حقیقت میں نفعہ اول سے پہلے ہوں گے) اول الذکر قول والے کہتے ہیں کہ ان آیات میں شدت ہولناکی کی تصویر کشی مندرجہ الفاظ میں کی ہے الفاظ کے حقیقی معنی مراد نہیں ہیں۔ کلام کی بناء مجاز اور تشبیہ پر ہے یہ گروہ اپنے قول کے ثبوت میں حضرت عمران بن حصینؓ کی حدیث پیش کرتا ہے جس کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور صحیح کہا ہے حضرت عمران نے بیان کیا ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے کہ آیت یَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ یَوْمَ تَرَوْنَهَا تَدْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ الا یہ نازل ہوئی حضور ﷺ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ کون سا دن ہو گا یہ وہ دن ہو گا جس میں اللہ آدم سے فرمائے گا کہ (اپنی نسل میں سے) دوزخ کا حصہ بھیجو۔ الحدیث۔

یہ حدیث مختلف طریقوں سے مروی ہے بخین میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت آئی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ آدم علیہ السلام سے فرمائے گا اور اپنی نسل میں سے دوزخ کا حصہ بھیج۔ آدم عرض کریں گے پروردگار دوزخ کا حصہ کیا۔ اللہ فرمائے گا ہزار میں سے نو سو ننانوے۔ ایک باقی رہے گا۔ اس کلام کو سن کر بچے بوڑھے ہو جائیں گے ہر حمل والی کو اسقاط ہو جائے گا اور تم کو لوگ نشہ میں (لڑکھڑاتے ہوئے) دکھائی دیں گے حالانکہ وہ نشہ میں نہیں ہوں گے بلکہ اللہ کا عذاب سخت ہو گا۔ یہ حدیث صحابہؓ پر شاق گزری اور انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ (محفوظ رہنے والا) ایک فی ہزار ہم میں سے کون ہو گا فرمایا جوج ماجوج میں سے ہزار ہوں گے اور تم میں سے ایک، دیگر اقوام میں تم ایسے ہو جیسے سفید تیل (کی کھال پر) ایک سیاہ بال یا سیاہ تیل (کی کھال) پر سفید بال۔

قول دوم کے قائل اس کا جواب دیتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ زلزلہ اس وقت ہو گا جس وقت حضرت آدم کو اپنی نسل میں سے دوزخ کا حصہ بھیجنے کا حکم ہو گا بلکہ اتنا معلوم ہوتا ہے کہ زلزلہ اس روز ہو گا پس آدم کو حکم زلزلہ کے بعد دیا جائے گا گو یا رسول اللہ ﷺ نے جب اس زلزلہ کا ذکر کیا جو نفعہ اول سے پہلے ہو گا تو ان عظیم ہولناکیوں کا بھی ذکر کر دیا جو اس روز رونما ہوں گی۔ میں کہتا ہوں کہ بخین کی حدیث کی عبارت اس تاویل کی اجازت نہیں دیتی کیونکہ حدیث میں ہے اس وقت یعنی حصہ دوزخ کے وقت بچے بوڑھے ہو جائیں گے اور ہر حمل والی اسقاط کر دے گی۔ واللہ اعلم۔

میرا خیال ہے کہ زلزلہ کئی بار آئے گا ایک بار وہ زلزلہ ہو گا جو قیامت کی علامات میں سے ہے اور ایک بار بعث کے بعد ہو گا۔

وَ أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ۝  
زمین کی طرف سے نکالنے کی نسبت مجازی ہے (حقیقت میں اخراج اٹھال کرنے والی خدا کی قدرت ہے) یعنی زمین اپنے بوجھ باہر نکال پھینکے گی ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ زمین مردوں کو قبروں سے باہر نکال دے گی (گویا ابن عباسؓ کے نزدیک اٹھال سے مراد ہیں مردے) فریابی نے مجاہد کا قول بھی نقل کیا ہے اس مطلب پر یہ واقعہ نفخہ دہم کے بعد کا ہوگا۔

ابن ابی حاتم نے عطیہ کا قول نقل کیا ہے کہ زمین اپنے اندر کے خزانے باہر نکال دے گی (اس قول پر اٹھال سے مراد ہوئے زمین کے اندر دنی خزانے) حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا زمین اپنے جگر پاروں کو سونے چاندی کے ستونوں کی طرح (یا ہر نکال کر) پھینک دے گی قاتل آئے گا اور (زمین کے لوہے سونے چاندی کے ڈھیر دیکھ کر) کہے گا اسی کے سلسلے میں میں نے قتل کیا تھا۔ رشتہ داری قطع کرنے والا آئے گا کہے گا اسی کے لئے میں نے رشتہ داری قطع کی تھی چور آئے گا اور کہے گا اسی کے سلسلے میں میرا ہاتھ کاٹا گیا تھا پھر سب لوگ اس کو چھوڑ جائیں گے کوئی کچھ بھی اس میں سے نہیں لے گا۔ رواہ مسلم۔

صحیحین میں مرفوع حدیث آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قریب ہے کہ فرات سے بہتیرا سونا برآمد ہوگا اگر کوئی شخص (اس زمانہ میں وہاں) موجود ہو تو اس میں سے کچھ نہ لے۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ قیامت پانہ ہوگی جب تک فرات سونے کا پہاڑ برآمد نہ کر دے گی اس سونے پر لوگ ایک دوسرے کو قتل کریں گے یہاں تک کہ (سو میں سے ننانوے مارے جائیں گے) (ایک بچے گا وہ) ایک کے گاشاید میں ہی وہ شخص ہوں جو بچ گیا ہوں۔ میں کہتا ہوں شاید شروع میں قتال ہوگا پھر آخری نتیجہ یہ ہوگا کہ کوئی بھی کچھ نہ لے سکے گا۔

وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ۝  
اور انسان تعجب سے کہے گا زمین کو کیا ہوگا کہ ایسا سخت زلزلہ آیا اور زمین اپنے پیٹ کے اندر کی چیزیں باہر پھینکنے لگی۔

بعض علماء کا قول ہے کہ انسان سے مراد کافر آدمی ہے چونکہ اس کو قبروں سے اٹھنے کی امید ہی نہ ہوگی اس لئے قبر سے اٹھنے کے وقت وہ یہ بات کہے گا اور مومن کہے گا یہ وہی ہے جس کا اللہ نے وعدہ کیا تھا اور پیغمبروں نے سچ کہا تھا۔

يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ۝  
تھا یومئذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا یعنی اس روز زمین اطلاع دے گی اور جو کچھ اس پر کیا گیا ہوگا اس کو بیان کرے گی تو انسان کہے گا اس زمین کو کیا ہو گیا کہ اپنے اوپر کئے ہوئے اعمال کو بتا رہی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت پڑھی اور فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ زمین کی خبریں کیا ہوں گی صحابہؓ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بخوبی واقف ہے فرمایا زمین کی خبریں یہ ہوں گی کہ جس بندے اور بندگی نے زمین کے اوپر جو کچھ کیا ہوگا زمین اس پر شہادت دے گی۔ اور کہے گی فلاں شخص نے ایسا کیا تھا یہی زمین کی اطلاعات ہوں گی رواہ احمد و نسائی و ابن حبان و البیہقی۔ ترمذی نے نقل کرنے کے بعد اس کو صحیح کہا ہے۔ طبرانی نے حضرت ربیعہؓ حزنؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا زمین سے احتیاط رکھو یہ تمہاری ماں ہے جس شخص نے بھی اس کے اوپر کوئی اچھا برا کام کیا ہو گا وہ اس کی خبر ضرور دینے والی ہے۔ طبرانی نے مجاہد کا قول بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔

يَا أَيُّهَا رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ۝  
طرف سے اس کو یہی اشارہ ملا ہو گا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کلام قَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا کا جواب ہو یعنی انسان کے سوال کے جواب میں کہے گی مجھے اللہ کا حکم ہی ملا ہے کہ اپنے اندر زلزلہ پیدا کروں اور اندر دنی بوجھ باہر نکال پھینکوں۔

يَوْمَئِذٍ يَكْبِتُونَ أَلْسِنَتَهُمُ ۝  
یعنی حساب کی بیشی کے بعد مقام حساب سے لوگ متفرق طور پر لوٹیں گے کچھ دائیں سمت کو جنت کی طرف جائیں گے اور کچھ بائیں سمت کو دوزخ کی طرف۔ اللہ نے فرمایا ہے۔ يَوْمَئِذٍ

يَتَفَرَّقُونَ-

لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ ⑤

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا لِيُرَوْا جَزَاءُ أَعْمَالِهِمْ یعنی مقام حساب سے دائیں بائیں واپسی اس لئے ہوگی کہ ان کو ان کے اعمال کی سزا جزا دکھادی جائے مطلب یہ کہ جنت یا دوزخ کے اندر اپنے اپنے مقامات پر جا کر اتر جائیں۔

فَمَنْ يَكْمُلْ

یہاں سے آخر سورت تک لِيُرَوْا کی تفصیل ہے ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلٰى حَبِّهِ نازل ہوئی تو مسلمانوں کا خیال ہوا کہ اگر ہم کچھ تھوڑی سی (راہ خدا میں) دیں گے تو اس کا اجر نہیں ملے گا کچھ دوسرے لوگوں کا خیال ہوا کہ اگر کوئی حقیر سا گناہ ہو جائے مثلاً کوئی جھوٹی بات یا ناحرم پر ایک نظر تو اس پر عذاب نہ ہو گا و عید عذاب تو بڑے گناہوں کے لئے ہے اس پر اللہ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔

مِنْ ثَقَالٍ ذِكْرًا خَيْرًا لَّيُكَفِّرَ ⑥

یعنی جو شخص چھوٹی چوٹی کے وزن کی برابری اس سے بھی کم نیکی کرے گا تو اس کے سامنے آئے گی (منزلہ چھوٹی چوٹی)۔ یہاں حقیر وزن مراد ہے خواہ چوٹی سے بھی کم ہو (سامنے آنے سے مراد ہے اس نیکی کی جزاء کا سامنے آنا) مقاتل نے کہا اس آیت میں مسلمانوں کو خیرات دینے کی ترغیب دی جا رہی ہے خواہ قلیل ہی ہو کیونکہ آئندہ قریب وقت میں ہی چھوٹی خیرات بڑی ہو جائیں گی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص پاک کمائی سے آدھے چھوڑے کی برابر کوئی چیز خیرات کرتا ہے اور اللہ پاک (کمائی) ہی کو قبول فرماتا ہے۔ تو اللہ اپنے دائیں ہاتھ سے اس کو لیتا ہے پھر خیرات کرنے والے کے لئے اس کی (اس حقیر) خیرات کو بڑھاتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ پہاڑ کی برابر ہو جاتی ہے۔ جیسے تم میں سے بعض لوگ پچھڑے کو پرورش کرتے ہیں متفق علیہ۔

حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھوڑی بھلائی کو بھی حقیر نہ سمجھو خواہ اتنا ہی کہ اپنے بھائی سے شکستہ روٹی سے پیش آؤ۔ رواہ مسلم۔ معترکہ کے خلاف اس آیت سے اہل سنت کے مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ کبیرہ گناہ کرنے سے مسلمان بھی ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہیں گے بلکہ آخر کار جنت میں پہنچا دیئے جائیں گے کیونکہ اللہ نے ذرہ برابر نیکی کی جزاء دینے کا وعدہ کیا ہے اور وعدہ اللہ میں خلاف درزی ناممکن ہے ایمان تو تمام نیکیوں کا سرچشمہ اور تمام عبادات کی بنیاد ہے تو گناہوں کے ارتکاب سے اس کی جزاء کس طرح معدوم ہو سکتی ہے اور چونکہ ثواب کو دیکھنے کا مقام صرف جنت ہے اس لئے مومن خواہ فاسق ہو اور بغیر توبہ کے مر جائے آخر میں جنت میں ضرور جائے گا۔ اسی پر اجماع ہے اور رسول اللہ ﷺ کے متواتر فرمان بھی اسی مطلب پر دلالت کر رہے ہیں۔ حضرت انسؓ کی متفق علیہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اس کا یعنی کلمہ توحید و رسالت کا قائل ہے اور اس کے دل میں ذرہ برابر خیر یا ایمان ہے وہ دوزخ سے نکل آئے گا۔

حضرت عثمانؓ غنیؓ کی روایت مسلم نے نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص یہ یقین رکھتے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں مر گیا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ مسلم نے حضرت جابرؓ کی روایت بیان کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جو شخص شرک کی حالت میں مر گیا وہ دوزخ میں جائے گا۔ اور جو شخص ایسی حالت میں مرا کہ کسی کو اللہ کا سا جھمی نہ بناتا تھا تو وہ جنت میں جائے گا۔

مسلم نے حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے جس شخص نے شہادت دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اللہ نے اس پر دوزخ حرام کر دی۔ یہ شخصیں حضرت انسؓ اور حضرت عتبہ بن مالکؓ کی روایت سے اور حاکم کے نزدیک حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے اور مسلم کے نزدیک حضرت معاذؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث آئی ہے۔ مسلم نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے ان الفاظ میں حدیث نقل کی ہے کہ جس کے دل میں رائی کے دانہ برابر ایمان ہو گا وہ دوزخ میں داخل نہ ہوگا۔ یعنی اللہ نے دوائی دوزخ اس پر حرام کر دی ہمیشہ کے لئے دوزخ میں داخل نہ ہوگا۔ حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بندہ لا الہ الا اللہ کا قائل ہو پھر اسی پر مر گیا وہ جنت میں داخل ہو گیا میں نے

عرض کیا خواہ اس نے زنا کیا ہو خواہ اس نے چوری کی ہو فرمایا خواہ اس نے زنا کیا ہو خواہ اس نے چوری کی ہو میں نے عرض کیا اگرچہ اس نے زنا اور چوری کی ہو فرمایا اگرچہ اس نے زنا کیا ہو اگرچہ اس نے چوری کی ہو میں نے عرض کیا اگرچہ اس نے زنا کیا ہو اگرچہ اس نے چوری کی ہو (تب بھی جنت میں جائے گا) ابوذرؓ کی ناک کو خاک آلود کر کے۔ احمد بزار اور طبرانی نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے سیوطی نے کہا اس مضمون کی احادیث تو اتارے بھی زائد ہیں۔

## ایک شبہ

آیت میں عموم ہے جو شخص ذرہ برابر نیکی کرے گا وہ اس کو دیکھے گا مثلاً فقیروں کو کچھ دے گا یا کنبہ پروری کرے گا تو اس کا ثواب سامنے آئے گا خواہ نیکی کرنے والا کافر ہو یا مسلمان (سب کو نیکی کا ثواب ملے گا) حالانکہ (قرآن اور حدیث کی) صراحتیں اور اجماع علماء دلالت کرتا ہے کہ کافر دوائی دوزخی ہیں (ان کی کوئی نیکی مقبول نہیں۔ جنت میں کبھی نہیں جائیں گے اور ثواب کی شکل بھی نہیں دیکھیں گے)

## ازالہ

آیت کا مفہوم کافروں کو شامل نہیں کیونکہ ہر نیکی کی ضروری شرط ایمان باللہ اور اللہ کے لئے خلوص نیت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے اعمال کا مدار نیتوں پر ہے جب کافروں میں ایمانی شرط مفقود ہے تو نتیجہ (یعنی نیکی کا ثواب) مفقود ہوتا ہے چاہئے کافروں کی نیکیاں ایسی ہی ہیں جیسے بغیر وضو کی نماز۔ ایسی نماز نماز نہیں بلکہ اس کا شمار استہزاء اور معصیت کی فرست میں کیا جاتا ہے اسی لئے علماء نے کہا ہے کہ حالت کفر میں جس نے نماز پڑھنے یا روزہ رکھنے کا اعتکاف کرنے کی منت مانی پھر مسلمان ہو گیا تو نذر کو پورا کرنا واجب نہیں کیونکہ حالت کفر کی نماز روزہ اور اعتکاف خالص اللہ کے لئے نہیں ہوتا پس کفر کی حالت کی نماز وغیرہ بھی کفر اور معصیت ہے طاعت سے اس کا کوئی تعلق نہیں اور معصیت کی نذر (معتبر) نہیں کافروں کے اعمال میدانی سراب کی طرح ہیں جس کو پیاسا پانی سمجھتا ہے لیکن قریب پہنچتا ہے تو کچھ نہیں ملتا (پس کافروں کو اعمال کا کوئی نتیجہ نہ ملے گا اور) خدا کے پاس پہنچیں گے تو اللہ ان کے برے اعمال کا پورا پورا بدلہ دے گا اور اللہ کا حساب جلد آنے والا ہے۔

وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ①  
یعنی اگر گناہوں کی معافی نہ ہوئی تو جس نے ذرہ برابر بدی کی ہو گی اس کو اس بدی کی سزا دیکھنی (یعنی اٹھانی) پڑے گی۔ ہم نے عدم مغفرت کی قید اس لئے لگائی کہ آیات اور احادیث سے بغیر توبہ کے گناہوں کے بخشے جانے کا جواز ثابت ہے اللہ نے فرمایا ہے اللہ اس بات کو تو نہیں بخشے گا کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے اور شرک کے علاوہ جس کے گناہ چاہے گا بخش دے گا۔

دوسری آیت میں ہے جس کے گناہ چاہے گا معاف کر دے گا اور جس کو چاہے گا عذاب دے گا تیسری آیت ہے رب کی رحمت سے سوائے گمراہوں کے اور کوئی آس نہیں توڑتا۔ چوتھی آیت ہے اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہو اس کے علاوہ اور بھی اسی طرح کی آیات ہیں۔

حضرت حذیفہ بن یمانؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ قیامت کے دن اللہ ضرور ایسی مغفرت (عمومی) کرے گا کہ ابلیس بھی اس کی طرف بڑھے گا اور اس کو پالینے کے قریب پہنچ جائے گا (مگر پانی نہیں سکے گا) رواہ البیہقی۔ اس مضمون کی احادیث اتنی کثرت سے آئی ہیں کہ حد تو اتار میں داخل ہو گئی ہیں۔  
مر جیہ فرقہ کا قول ہے کہ مومن خواہ فاسق ہی ہو اللہ اس کو عذاب نہیں دے گا اور مومن کو ایمان ہوتے ہوئے کوئی گناہ ضرر نہیں پہنچائے گا۔

آیت مذکورہ مر جیہ کے خیال کے خلاف اہل سنت کے قول کی تائید کر رہی ہے (کہ ہر گناہ کی سزا سامنے آئے گی بشرطیکہ اس کو معاف نہ کر دیا گیا ہو یا کسی مومن سے گناہ کے معاف کر دینے کا تو قطعی وعدہ نہیں کیا گیا بلکہ سزا کے سامنے آنے

کی صراحت فرمائی) مومنوں کو صغیرہ کبیرہ گناہوں کی سزا دینے کی صراحت بکثرت ان گنت آیات و احادیث میں آئی ہے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل سنت کا مسلک حق ہے اگر اللہ چاہے گا تو چھوٹے گناہ کی بھی سزا دے گا اور یہ اس کے انصاف کا تقاضا ہو گا اور چاہے گا تو بڑے بڑے گناہوں کو بھی معاف فرما دے گا اور یہ اس کی مہربانی کا نتیجہ ہو گا۔

مقاتل نے کہا چھوٹا گناہ کرنے والے کی نظر میں قیامت کے دن پہاڑ سے بھی بڑا معلوم ہو گا۔ حضرت سعید بن جبان نے کہا حنین سے فراغت پا کر رسول اللہ ﷺ واپس ہوئے تو ہمارا پڑاؤ ایک ایسے چٹیل میدان میں ہوا جہاں کچھ نہ تھا (نہ درخت نہ عمارت نہ سبزہ) حضور ﷺ نے فرمایا۔ جو کچھ کسی کو ملے وہ لے آئے سب کو جمع کر لو گھڑی بھر میں ہی لوگوں نے جمع کر لیا حضور ﷺ نے فرمایا اس کو دیکھ رہے ہو اسی طرح آدمی پر گناہوں کا انبار اکٹھا ہو جاتا ہے پس آدمی کو چاہیے کہ اللہ سے ڈرتا رہے اور چھوٹا بڑا کوئی گناہ نہ کرے۔ کیونکہ اس کے خلاف تمام گناہوں کو جمع رکھا جاتا ہے طہرائی۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عائشہؓ حقیر گناہوں سے پرہیز رکھ۔ اللہ کی طرف سے ان کی باز پرس کرنے والا بھی ہو گا۔ نسائی و ابن ماجہ و ابن حبانؓ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

حضرت انسؓ نے فرمایا تھا تم کچھ عمل ایسے کرتے ہو جو تمہاری نظر میں بال سے بھی زیادہ باریک (یعنی حقیر) ہوتے ہیں مگر رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ہم ان کو بلاکت آفریں گناہوں سے شہد کرتے ہیں۔ رواہ البخاری امام احمد نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے جس کی سند صحیح ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اللہ کی کتاب میں سب سے زیادہ فیصلہ کن آیت **مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ** مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ہے۔

مسلم نے حضرت انسؓ کی روایت سے ایک طویل حدیث نقل کی ہے جس میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس آیت کو فاذہ جامعہ فرمایا ہے (فاذہ اکیلی یگانہ لیکتا) بیچ بن عیشم کا بیان ہے کہ ایک شخص حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف یہ سورت پڑھتا ہوا گزر رہا تھا آخری حصہ پر پہنچا تو حسن بصری نے فرمایا بس میرے لئے کافی ہے تو نے نصیحت کی حد کر دی۔

حضرت عبد اللہ بن عمروؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے کچھ پڑھا دیجئے فرمایا البر والی تین سورتیں پڑھ۔ اس شخص نے عرض کیا میں بوڑھا ہو گیا ہوں دل بھی سخت ہو گیا ہے اور زبان بھی موٹی پڑ گئی ہے فرمایا تم دلی تین سورتیں پڑھ۔ اس نے پہلے کی طرح اب بھی گزارش کی اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے سورت جامعہ (جو سب کے ثواب کو جامع ہو) پڑھا دیجئے حضور ﷺ نے اس کو اِذَا زُلْزِلَتْ پڑھا دی پڑھنے سے فارغ ہو کر اس شخص نے عرض کیا قسم ہے اس خدا کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے میں کبھی اس سے زیادہ نہیں پڑھوں گا (اور نہ اس میں کمی کروں گا) پھر پشت موڑ کر چلے دیا۔ رسول اللہ ﷺ نے دوسرے فرمایا مرد کا میاب ہو گیا۔ رواہ احمد و ابو داؤد۔

حضرت انسؓ اور حضرت ابن عباسؓ دونوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اِذَا زُلْزِلَتْ نصف قرآن کے برابر ہے اور قُلْ هُوَ اللہُ اَحَدٌ ایک تہائی قرآن کے برابر ہے اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ایک چوتھائی قرآن کے برابر ہے۔ ترمذی و بغوی۔ ترمذی کی ایک اور روایت میں آیا ہے اور ابن ابی شیبہؓ نے لکھا ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا اِذَا زُلْزِلَتْ اَلْأَرْضُ چوتھائی قرآن ہے۔

جزری نے کہا چوتھائی قرآن ہونے کا یہ مطلب ہے کہ قرآن میں چار چیزیں ہیں (یعنی چار چیزوں کا بیان ہے) زندگی، موت، حشر، حساب اور اس سورت میں صرف حساب کا بیان ہے اور اس کو نصف قرآن کہنے کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں احوال دنیا کا بھی بیان اور احوال آخرت کا بھی اور اس سورت میں صرف احوال آخرت کا بیان ہے۔ لہذا یہ سورت ایک حیثیت سے چہارم قرآن ہے اور دوسری حیثیت سے نصف قرآن۔ ایک بہت ہی ضعیف سند سے حضرت علیؓ کی روایت آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے چار بار اِذَا زُلْزِلَتْ پڑھ لی تو وہ (ثواب میں) اس شخص کی طرح ہے جس نے پورا قرآن پڑھا واللہ اعلم۔

## سورۃ العنکبوت

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۱ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بزاز دار قطنی حاکم اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ سواروں کو (کہیں) بھیجا اور مہینہ بھر ان کی کوئی خبر رسول اللہ ﷺ کے پاس نہیں آئی تو مندرجہ ذیل آیات کا نزول ہوا۔

وَالْعُنُكِبُوتِ صَبْحًا ①  
العنکبوت سے مراد ہیں غازیوں کے گھوڑے جو راہ خدا میں دوڑتے ہیں حضرت ابن عباسؓ مجاہد، عکرمہ، حسن بصری، کلبی، قتادہ، ابو العالیہ وغیرہ کا یہی قول ہے۔ مذکورہ بالا شان نزول اور العنکبوت کے اس تفسیری معنی پر اس سورت کا مدنی ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ ہجرت سے پہلے جہاد نہیں تھا لیکن اگر سورت کو مکی مان لیا جائے تو پھر غازیوں کے گھوڑوں کی قسم ایک پیش گوئی کے بجائے ہوگی (گویا یہ پیش گوئی ہے کہ آئندہ جہاد کا حکم ہو گا اور غازیوں کے گھوڑے ہوں گے)

صَبْحًا کا فعل محذوف ہے اور پورا جملہ حال واقع ہوا ہے یعنی ہانپتے ہوئے۔ دوڑنے کے وقت گھوڑے کی سانس کی آواز کو صبح کہتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جانوروں میں سوائے گھوڑے کتے اور لومڑی کے ہانپنے کی آواز کسی اور جانور کی نہیں ہوتی اور یہ بھی اس وقت ہوتی ہے جب تھکنے وجہ سے ان کا حال بگڑ جاتا ہے۔

حضرت علیؓ نے فرمایا الْعُنُكِبُوتِ (سے مراد) ہیں حاجیوں کے اونٹ جو عرفہ سے مزدلفہ تک اور مزدلفہ سے منی تک دوڑتے ہیں۔ اسلام میں اول ترین جہاد بدر کا ہوا تھا اس وقت ہمارے ساتھ صرف دو گھوڑے تھے ایک زبیر کا گھوڑا دوسرا مقداد بن اسود کا گھوڑا اس لئے الْعُنُكِبُوتِ سے مراد جہادی گھوڑے کیسے ہو سکتے ہیں حضرت ابن مسعودؓ سدی اور محمد بن کعب کا بھی یہی قول ہے اس تشریح پر ضحاکا معنی ہو گا چلنے کی حالت میں گردنیں لمبی کئے ہوئے۔

فَالْمُؤْمِنَاتِ قَدَحًا ②  
کی ٹاپیں پتھروں سے رگڑتی ہیں تو چنگاریاں نمودار ہو جاتی ہیں۔

فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا ③  
الاغارة رقاد کی تیزی۔ الْمُغِيرَاتِ سے مراد ہیں وہ گھوڑے جو اپنے سواروں کو لے کر صبح کے وقت دشمن پر حملہ کرتے ہیں (دشمنوں پر چھاپہ مارتے ہیں) اکثر مفسرین کا یہی قول ہے قرظی کے نزدیک المغیرات سے مراد وہ اونٹ ہیں جو اپنے سواروں کو لے کر قربانی کے دن صبح کے وقت جمع (یعنی مزدلفہ) سے مناکوروانہ ہوتے ہیں صبح سے قبل جمع سے روانہ نہ ہونا سنت بلکہ واجب ہے البتہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں اور ضعیف مردوں کو شب نحر کی فجر نکلنے کے بعد ہی روانہ ہونے کی اجازت دے دی تھی۔

فَأَشْرَبَ بِهِنَّ نَعْمًا ④  
یہ کی ضمیر دشمن پر چھاپہ مارنے کے وقت کی طرف راجع ہے جو سیاق کلام سے معلوم ہو رہا ہے یا دشمن کے مقام کی طرف راجع ہے جو اقتضاء عبارت ہے یعنی وہ گھوڑے جو دشمن پر چھاپہ مارتے ہیں چھاپہ مارنے کے وقت یا چھاپہ مارنے کی جگہ پر اپنے حملے کی وجہ سے غبار اڑاتے ہیں۔

فَوَسَّطْنَ بِهِنَّ جَمْعًا ⑤  
پھر اس غبار میں یا چھاپہ مارنے کے وقت یا چھاپہ مارنے کے مقام پر دشمنوں کی فوج کے اندر وہ داخل ہو جاتے ہیں۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ۝

یہ قسم کا جواب ہے الْإِنْسَان میں لام جنسی ہے مگر اطلاق جنس میں اکثر افرلو ملحوظ ہیں (کیونکہ بعض انسان اس حکم کے عموم سے مستثنیٰ ہیں) جیسا کہ اللہ نے فرمایا ہے وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ (سیرے بندوں میں سے شکر گزار کم ہیں۔ لَئِيْلَہ کا تعلق کنود سے ہے مقطع آیات کی رعایت سے کنود سے پہلے ذکر کر دیا گیا ہے کہ کنود ناشکر اقبال مضر کے محاورہ میں کنود کا یہی معنی ہے حضرت ابن عباس مجاہد اور قتادہ نے یہی ترجمہ کیا ہے یا کنود کا معنی نافرمان یہ بنی کندہ کے محاورہ میں ہے یا بخیل یہ بنی مالک کے محاورہ میں ہے ابو عبیدہ نے کہا کنود بمعنی قلیل الخیر اور ارض کنوشور (بھوڑ) زمین جس میں کچھ پیدا نہ ہو۔

وَرَأَيْتُ عَلَىٰ ذَلِكِ ابْنَ كَيْسَانَ نَعْمَ الْإِنْسَانُ ۖ كَمَا كُنْتَ تَقُولُ ۖ لَكَ شَرُّ الْإِنْسَانِ ۖ لَمْ يَكُنْ يَخْلُصُ لِنَفْسِهِ ۖ لَمْ يَكُنْ يَخْلُصُ لِنَفْسِهِ ۖ لَمْ يَكُنْ يَخْلُصُ لِنَفْسِهِ ۖ

یعنی اکثر انسان اپنے رب کی نعمتوں کے بڑے ناشکرے ہیں اور تھوڑے سے غور کرنے کے بعد وہ اپنی ناشکری یا نافرمانی یا کجی پر شہادت بھی دیتے ہیں اور اس ناشکری پر شہادت دینے کی نشانیاں نمایاں ہو جاتی ہیں یا آخرت میں اپنے نفس کی شہادت دیں گے اور اپنے گناہ کا اقرار کریں گے اور کہیں گے ہم نمازیوں میں سے نہیں تھے اور مسکینوں کو کھانا نہیں کھلاتے تھے اکثر اہل تفسیر کے نزدیک وَرَأَيْتُ کی ضمیر رب کی طرف راجع ہے یعنی انسان کے کنود ہونے پر اللہ واقف ہے اس کے علم سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے اس مطلب پر آیت ناشکرے کے لئے وعید ہوگی۔

وَرَأَيْتُ يَحِبُّ الْخَيْرَ ۖ لَمْ يَكُنْ يَخْلُصُ لِنَفْسِهِ ۖ لَمْ يَكُنْ يَخْلُصُ لِنَفْسِهِ ۖ لَمْ يَكُنْ يَخْلُصُ لِنَفْسِهِ ۖ

بڑا سخت اور قوی ہے اگر کنود کا معنی ناشکر ہو تو لَحْتُ الْخَيْرِ میں لام محض صلہ کے لئے ہو گا یعنی انسان مال کی محبت میں بڑا شدید ہے محسن کی راہ میں خرچ نہیں کرتا اور اگر کنود کا معنی بخیل لیا جائے تو لام تعلیل کا ہو گا یعنی انسان محبت مال کی وجہ سے بڑا کجس ہے۔

أَفَلَا يَعْلَمُ ۖ هَمْز و استفہامیہ تعجب کے لئے ہے ف حرف عطف ہے لَا يَعْلَمُ کا عطف فعل محذوف پر ہے یعنی الا ينظر فلا يعلم مطلب یہ ہے کہ تعجب ہے انسان کیوں نہیں دیکھتا اور ابھی اس بات کو کیوں نہیں جان لیتا جو کل کو جان لیگا کہ اس کا رب اس سے باخبر ہے اس کے کرتوت کا اس روز بدلہ دے گا جبکہ مردوں کو قبروں سے اٹھایا جائے گا اور سینوں کے اندر کی باتیں کھول دی جائیں گی۔

إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ۖ مَوْصُولٌ بِعَقْلِ جِزْوٍ ۖ لَمْ يَكُنْ يَخْلُصُ لِنَفْسِهِ ۖ لَمْ يَكُنْ يَخْلُصُ لِنَفْسِهِ ۖ لَمْ يَكُنْ يَخْلُصُ لِنَفْسِهِ ۖ

جب قبروں کے اندر کے مردے اٹھائے جائیں گے اکھاڑے جائیں گے (ما موصولہ بے عقل چیزوں کے لئے آتا ہے اور مَنْ موصولہ عقل والی مخلوق کے لئے جیسے آدمی فرشتہ وغیرہ) اس جگہ ما سے مردہ انسان مراد ہیں (اس لئے مَنْ ہونا چاہئے لیکن) ما کو مَنْ کی جگہ لانے کی وجہ یا تو یہ ہے کہ مَافِي الْقُبُورِ میں ما آیا ہے اس کی مناسبت سے مَافِي الْقُبُورِ میں بھی ما کو ذکر کیا یا یہ وجہ ہے کہ مردے جمادات کی طرح بے عقل ہوتے ہیں (اس لئے ان کے مناسب ما ہی ہے) وَحِصْلُ اور صحیفوں میں جمع کر دیا جائے گا یا الگ کر دیا جائے گا اور ظاہر کر دیا جائے گا۔

مَا فِي الْقُبُورِ ۖ مَوْصُولٌ بِعَقْلِ جِزْوٍ ۖ لَمْ يَكُنْ يَخْلُصُ لِنَفْسِهِ ۖ لَمْ يَكُنْ يَخْلُصُ لِنَفْسِهِ ۖ لَمْ يَكُنْ يَخْلُصُ لِنَفْسِهِ ۖ

جو کچھ سینوں میں ہو گا یعنی خیر و شر جو کچھ جنس انسان کے سینوں میں ہو گی وہ ظاہر کر دی جائے گی ہاتھ پاؤں کے اعمال کو (ظاہر کرنے) کا ذکر آیت میں نہیں کیا بلکہ دل کے (اسرار و) عقائد کے اظہار کا ذکر کیا کیونکہ قلبی افکار و عقائد ہی اصل ہیں۔ اِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ۖ

ان کا رب اس روز ان سے باخبر ہو گا اللہ تو ہر وقت باخبر ہے اس روز باخبر ہونے کی خصوصیت اس لئے بیان کی کہ سزا جزا اس روز ظاہر ہو گی پس اللہ کا باخبر ہونا اس روز ظاہر ہو جائے گا یا یوں کہا کہ خیر سے مراد ہی بدلہ دینے والا مطلب یہ کہ ان کا رب اس روز بدلہ دے گا جہلج نے یہی بیان کیا ہے۔ (سورۃ العنکبوت ختم ہوئی بعونہ ومنہ تعالیٰ)



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مَا الْقَارِعَةُ ۚ وَمَا أَزْكَ مَا الْقَارِعَةُ ۚ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ  
منصوب ہے اس کا فعل محذوف مضمحل ہے جس پر الْقَارِعَةُ کا لفظ دلالت کر رہا ہے یعنی وہ ساعت اس روز کھٹ کھٹائے گی جب لوگ  
اس طرح ہوں گے یا لفظ یوم کا نصب اس وجہ سے ہے کہ اس جگہ جملہ کی طرف مضاف ہے درنہ اس کو مرفوع ہونا چاہئے کیونکہ  
مبتدا محذوف کی خبر ہے یعنی وہ ساعت ایسا دن ہوگا جس میں لوگ ہوں گے۔

وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْعَنْ رَنگ رَنگ کا اون اور پہاڑ رَنگ برَنگ کے اون کی طرح ہوں گے رَنگ رَنگی وصف تشبیہ ہے۔  
الْمَنْفُوشِ ۵ ہاون بھی دھنکی ہوئی، پہاڑوں کے ذرات پر آئندہ ہوا میں اڑتے ہوں گے اور رَنگ برَنگ کے ہوں گے گویا دھنکی ہوئی رَنگ برَنگ کی اون ہوا میں منتشر و پیریشان ہوگی۔

فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴿١٠﴾  
يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ فِي حَالَتِ مِيزَانٍ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ فِي حَالَتِ مِيزَانٍ  
سے تفصیل شروع کر دی۔ مَوَازِينُ موزوں کی جمع ہے اس سے مراد وہ اعمال ہیں جن کو انسان کے سامنے تو لا جائے گا اور اعمال  
سے مراد بھی اعمال صالحہ ہیں کیونکہ وجود اعمال کا اصل مقصد ہی اعمال صالحہ کا وجود ہے۔ یا مَوَازِينُ میزان کی جمع ہے اور اس سے  
مراد ہے نیکیوں والا پلڑہ۔ صحیح حدیث میں آیا ہے کہ میزان عدل کی زبان (قبضہ) بھی ہوگی اور دو پلڑے بھی (جیسے عموماً ترازو کے  
ہوتے ہیں) ابن مردویہ نے حضرت عائشہ کی روایت سے اور ابن مبارک نے زہد میں اور ابو الشیخ نے تفسیر میں نیز آجری نے  
حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے کہ اللہ نے میزان کے دو پلڑے آسمان زمین کی طرح پیدا کئے ہیں  
مَوَازِينُ کو بے سند جمع ذکر کرنے کی یہ وجہ ہے کہ مَنْ ثَقُلَتْ میں مَنْ اگرچہ لفظاً مفرد ہے اور اسی وجہ سے مفرد کی ضمیر  
اس کی طرف راجع کی گئی ہے۔ لیکن معنوی حیثیت سے یہ جمع ہے اور جمع کے مقابل جب جمع لائی جاتی ہے تو اس کا تقاضا ہوتا ہے  
کہ اکائیوں کو اکائیوں پر تقسیم کیا جائے پس اس صورت میں ہر شخص کی ترازو جدا جدا ہونا لازم ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ  
(میزان اگرچہ ایک ہی ہوگی لیکن) جن کے اعمال تولے جائیں گے چونکہ وہ متعدد ہوں گے اس لئے (گویا) انکی ترازوئیں بھی متعدد ہوں گی  
فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿١١﴾  
پس وہ پسند کرنے والی زندگی میں ہوگا عِيشَةٍ کی طرف پسند کرنے کی نسبت

مجازی ہے اصل میں پسند کرنے والا زندگی والا ہوتا ہے جیسے نَاصِبٌ كَاذِبٌ میں گزر گیا یا اسم فاعل بمعنی اسم مفعول ہے پسند کرنے والی یعنی پسندیدہ جس طرح کہ اسم مفعول بمعنی اسم فاعل وَعَدًا مَأْتِيًا میں آیا ہے یا (فاعلی اور مفعولی کوئی حیثیت ملحوظ نہیں بلکہ صرف مصدر کی اسناد فاعل کی طرف مقصود ہے یعنی رَاضِيَةٌ سے مراد ہے رضامندی۔

وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۝۸ یعنی جس کے اعمال حسنہ یا نیک اعمال کا پلڑہ ہلکا ہوگا اس آیت کے عموم میں کافر بھی داخل ہے جس کے پاس ایمان نہ ہونے کی وجہ سے کوئی نیکی نہ ہوگی اور وہ فاسق مومن بھی داخل ہے جس کا گناہوں کا پلڑہ

نیکوں کے پلڑے سے بھاری ہوگا۔ لیکن مَنْ قَعَلَتْ مَوَازِينُہ میں صرف وہ مومن داخل ہیں جو معصوم ہوں یا ان کے گناہ معاف کر دیئے گئے ہیں یا ان کی نیکیاں گناہوں سے بھاری ہوں۔

قرطبی نے کہا ہمارے علماء کا قول ہے کہ آخرت میں لوگوں کے تین فرقے ہوں گے ایک فرقہ متقیوں کا ہوگا جن کے کبیرہ گناہ نہ ہوں گے ان کی نیکیاں روشن پلڑے میں رکھی جائیں گی اور وہ پلڑہ نہیں اٹھے گا البتہ دوسرا تاریک پلڑہ (یعنی گناہوں کا پلڑہ) بالکل خالی پلڑہ کی طرح اوپر اٹھ جائے گا۔ دوسرا فرقہ کافروں کا ہوگا ان کے کفر اور گناہوں کا بار تاریک پلڑے میں رکھا جائے گا اور اگر کوئی اچھا عمل ہو گا جیسے کنبہ پروری وغیرہ تو اس کو دوسرے پلڑہ میں رکھا جائے گا مگر یہ پلڑا پہلے پلڑہ کے برابر نہ ہو سکے گا اور خالی پلڑے کی طرح اوپر کو اٹھ جائے گا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن بعض موٹے لمبے چوڑے آدمی آئیں گے مگر اللہ کے نزدیک ان کا وزن پتھر کے برابر نہ ہوگا۔ پھر حضور ﷺ نے آیت لَا يُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا یہی متفق علیہ بروایت حضرت ابو ہریرہؓ۔

تیسرا فرقہ مومن بدکاروں کا ہوگا ان کی نیکیاں روشن پلڑے میں اور برائیاں تاریک پلڑے میں رکھی جائیں گی اگر نیکوں کا پلڑہ بھاری ہوگا تو جنت میں داخل ہو جائے گا اور بدیوں کا پلڑہ بھاری ہوگا تو اس کا معاملہ مشیت الہی پر موقوف ہوگا یعنی اگر اللہ چاہے گا تو دوزخ میں داخل کر دے گا اور چاہے گا تو گناہ بخش دے گا اور جنت میں بھیج دے گا اور اگر دونوں پلڑے برابر ہوئے تو اعراف والوں میں سے ہو جائے گا یہ حالت اس وقت ہوگی جب کبیرہ گناہ خدا تعالیٰ سے تعلق رکھنے والے ہوں لیکن اگر بندوں کے حقوق ہوں گے تو انہی حقوق کے موافق اس شخص کی نیکیاں صاحب حق کو دے دی جائیں گی اس طرح اگر حقوق پورے ہو گئے تو خیر ورنہ حقوق والوں کے گناہ اس شخص پر بڑھا دیئے جائیں گے اور سب گناہوں کا عذاب اس پر ہوگا۔

احمد بن حارثؒ نے کہا قیامت کے دن لوگوں کے تین فرقے اٹھائے جائیں گے ایک فرقہ اعمال صالحہ کی وجہ سے غنی ہو گا۔ دوسرا فرقہ (اعمال صالحہ کم ہونے کی وجہ سے) محتاج تیسرا فرقہ جو (اپنے اعمال صالحہ کی وجہ سے شروع میں) غنی ہو گا پھر آخر میں دوسروں کے حقوق میں (اعمال صالحہ چلے جانے کی وجہ سے) محتاج ہو جائے گا۔

سفیان ثوریؒ نے کہا اگر خدا کے ستر گناہ لے کر تم خدا کے سامنے جاؤ تو وہ (ستر گناہ کے ساتھ پیشی اس سے آسان ہوگی کہ بندوں کا ایک گناہ لے کر خدا کے سامنے جاؤ ابن ابی حاتمؒ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن لوگوں کا حساب ہوگا جس کی ایک نیکی بھی گناہوں سے زائد ہوگی وہ جنت میں جائے گا اور جس کے گناہ نیکوں سے زائد ہوں گے وہ دوزخ میں داخل ہوگا۔ ترازد ایک دینہ کے وزن سے ہلکی بھاری ہو جائے گی اور جس کی نیکیاں بدیاں برابر ہوں گی وہ اعراف والوں میں سے ہوگا ایسے لوگ صراط پر رکے رہیں گے یہاں تک کہ جب بعض گناہوں کی سزا ان کو دے دی جائے گی اور نیکیاں بھاری ہو جائیں گی تو ان کو جنت میں داخل مل جائے گا۔

سیوطی نے کہا جس متقی کا کوئی گناہ نہ ہوگا اس کے اعمال بھی تولے جائیں گے تاکہ اس کا شرف لوگوں پر ظاہر کر دیا جائے اور کافر کے اعمال بھی اس کی ذلت کے (اظہار) کے لئے تولے جائیں گے میں کہتا ہوں کہ قرآن میں صالح مومنوں کے ثواب کے مقابلہ میں کافروں کی سزا کا ذکر اکثر جگہ آیا ہے لیکن جس مومن کے ایک نیک کام کے ساتھ ایک برا کام مخلوط ہو (کچھ نیکیاں اور کچھ بدیاں ہوں) ان کی طرف سے خاموشی اختیار کی گئی ہے ظاہر یہ ہے کہ مَنْ حَقَّتْ مَوَازِينُہ سے مراد کافر ہی ہیں ان ہی کی سزا کا بیان اگلی آیت میں ہے۔

فَأَنَّهُ هَآؤِیۃٌ ۝ یعنی اس کا مسکن دوزخ ہوگا مسکن کو ماں اس لئے کہا کہ اولاد کے سکون کا مقام ماں ہوتی ہے ہَآؤِیۃ جنم کے ناموں میں سے ایک نام ہے ہَآؤِیۃ ایسا غار ہے جس کی گہرائی سے سوائے خدا کے کوئی واقف نہیں۔ قتادہ نے کہا اُمُّہ ہَآؤِیۃ اس کی ماں گرنے والی ہے عربی کا ایک محاورہ ہے جب کوئی شخص کسی سخت مصیبت میں پڑ جاتا ہے تو کہتے ہیں هُوَتْ اُمُّہ

اس کی ماہ گر گئی۔ بعض نے کہا کہ اُم سے مراد ہے سر یعنی وہ سر کے بل دوزخ میں گریں گے۔ بغوی نے کہا اسی تفسیر کی جانب قنادہ اور ابو صالح گئے ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت انسؓ کی روایت کردہ حدیث میں متقیوں کے مقابلہ میں جن لوگوں کا ذکر آیا ہے ان سے مراد بھی کفار ہیں حضور ﷺ نے فرمایا تھا آدمی کو پورا عوض ملے گا۔ میزان کے دونوں پلڑوں کے درمیان ایک فرشتہ کھڑا ہو گا اگر اعمال بھاری نکلیں گے تو وہ فرشتہ ایسی آواز سے جس کو مخلوق سن لے کہ گا فلاں آدمی خوش نصیب ہو گیا اس خوش نصیبی کے بعد کبھی بد نصیب نہیں ہو گا اور اگر تول ہلکی ہو جائے گی تو وہی فرشتہ ایسی آواز سے جس کو مخلوق سن لے گی پکارے گا کہ فلاں شخص بد نصیب ہو گیا اور اس بد نصیبی کے بعد کبھی اس کو خوش بختی نہیں ملے گی اس حدیث میں بھی مخلوط الاعمال شخص کی حالت کی طرف سے خاموشی اختیار کی گئی ہے ظاہر یہی ہوتا ہے کہ فرشتہ اس کے لئے کسی طرح کی ندامتیں دے گا۔

فائدہ : قرطبی نے کہا کہ ہر شخص کے لئے میزان (حساب) نہیں ہوگی جو لوگ بلا حساب جنت میں جائیں گے ان کے اعمال تولنے کے لئے میزان نہیں لگائی جائے گی اسی طرح جو لوگ فی الفور بلا حساب دوزخ میں بھیج دیئے جائیں گے ان کے لئے ترازو نہیں قائم کی جائے گی مؤخر الذکر لوگوں کا ہی آیت ذیل میں ذکر کیا گیا ہے يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسَيِّئَاتِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ۔

سیوطی نے کہا احتمال ہے کہ جن کافروں کے اعمال وزن کشی کے وقت ہلکے نکلے گے وہ وہی منافق ہوں گے جو دنیا میں دکھاوٹ اور شہرت کے لئے مومنوں کے ساتھ نمازیں پڑھتے ہیں اور روزے رکھتے تھے جب ہر شخص اپنے گروہ کے ساتھ اپنے معبود کے پیچھے چلا جائے گا تو یہ منافق مسلمانوں میں ملے جلے رہ جائیں گے اس وقت میزان کے ذریعے اللہ پاک سے ہٹا کر چھانٹ دے گا۔

غزالی نے لکھا ہے کہ ستر ہزار بلا حساب جنت میں جائیں گے نہ ان کے اعمال کی وزن کشی کے لئے ترازو لگائی جائے گی نہ وہ اعمال تائے لیں گے بلکہ ایک برات نامہ لکھا ہو ان کو ملے گا جس میں لکھا ہو گا یہ فلاں بن فلاں کا برات نامہ ہے اصحابی نے حضرت انسؓ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میزانیں لگائی جائیں گی اور نمازیوں کو لایا جائے گا اور وزن کر کے ان کا ثواب پورا کر دیا جائے گا اور حج والے لائے جائیں گے ان کو بھی وزن کشی کر کے پورا اجر دیا جائے گا اور اہل مصیبت کو لایا جائے گا لیکن ان کے اعمال تولنے کے لئے نہ ترازو لگائی جائے گی نہ ان کا رجسٹر کھولا جائے گا بلکہ بلا حساب ان پر ثواب کی بارش ہو گی یہ دیکھ کر وہ لوگ جو دنیا میں عافیت سے رہے تھے تمنا کریں گے کہ کاش دنیا میں ان کے بدن قینچیوں سے کاٹے جاتے یہ تمنا اس فضیلت کو دیکھ کر کریں گے جس کو اہل مصیبت لے کر جائیں گے۔ یہی (مطلب) ہے آیت اِنَّمَا يُؤَفِّى الصَّابِرُونَ اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ کا۔

طبرانی اور ابویعلیٰ نے مناسب سند سے حضرت انسؓ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن شہید کو لا کر حساب کے لئے کھڑا کیا جائے گا پھر صدقہ (خیرات زکوٰۃ) کوینے والے کو حساب کے لئے کھڑا کیا جائے گا پھر دکھی لوگوں کو لایا جائے گا مگر ان کے اعمال تولنے کے لئے نہ ترازو لگائی جائے گی نہ ان کا رجسٹر کھولا جائے گا بلکہ ان پر ثواب کی ایسی بارش ہوئی کہ اس کو دیکھ کر دنیا میں سکھ سے رہنے والے لوگ موقف قیامت میں تمنا کریں گے کہ کاش ان کے بدن (دنیا میں) قینچیوں سے کاٹے جاتے۔

ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جنت میں بلا حساب جانوالے صوفیہ ہی ہوں گے تو شاید حدیث میں جو لفظ بلاء آیا ہے اس سے مراد عاشقان خدا کا دکھ ہو کیونکہ جس طرح وہ عطاء الہی پر راضی ہوتے ہیں اسی طرح اللہ کے بھیجے ہوئے دکھ پر بھی راضی ہوتے ہیں۔

یہی نے حضرت معقل بن یسارؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چیز کا ایک اندازہ اور وزن ہے سواء

ایک آنسو کے کہ اس کے ذریعہ سے آگ کے سمندر بھجادیے جائیں گے اس گریہ سے مراد بھی عاشقوں کا گریہ ہے۔ ورنہ عام اہل بلاء کے اعمال کی وزن کشی کا ثبوت تو صحیح احادیث سے ہوتا ہے جیسا کہ نسائی حاکم ابن حبان بزار احمد اور طبرانی نے بروایت ثوبان وابو سلمیٰ نے بیان کیا ہے کہ حضور سرور کائنات ﷺ نے فرمایا کیا کہنے کیا کہنے پانچ (کلمات) کے میزان میں یہ کیسے بھاری ہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اور سُبْحَانَ اللَّهِ اور الْحَمْدُ لِلَّهِ اور اللَّهُ أَكْبَرُ اور جس مرد مسلم کا صالح بچہ مر جائے۔ اچ۔ بچہ کی موت بلاشبہ مصیبت ہے (اور میزان میں اس کے بھاری ہونے کی صراحت حدیث مذکور میں ہے) اور وہ شہادت جس کا ذکر حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں آیا ہے وہ بھی بلاء ہی ہے۔ واللہ اعلم۔

## ایک سوال

امام احمدؒ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن میزانیں قائم کی جائیں گی پھر ایک آدمی کو لایا جائے گا اور ایک پلڑے میں اس کو نیک عمل سمیت رکھا جائے گا اور وہ اعمال جو اس کے خلاف شہد کئے گئے تھے (یعنی برے اعمال) ان کو بھی دوسرے پلڑے میں رکھا جائے گا بعد اعمال کا پلڑا جھک جائے گا تو اس شخص کو دوزخ کی طرف بھیج دیا جائے گا وہ جانے کے لئے پشت موڑے گا تو رخص کی طرف سے ایک منادی چیخ کر آواز دے گا جلدی نہ کرو اس کی کوئی چیز (تو لے) سے رہ گئی ہے چنانچہ ایک پرچہ لایا جائے گا جس میں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لکھا ہو گا اس پرچہ کو اس شخص کے ساتھ پلڑے میں رکھ دیا جائے گا اب یہ پلڑہ جھک جائے گا حاکم ابن حبان اور ترمذی نے بھی ایسی ہی حدیث حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے نقل کی ہے جس سے مذکورہ حدیث کی تائید ہوتی ہے اب قابل سوال یہ بات ہے کہ مومن کا پلڑہ ہلکا ہونا ممکن ہی کیسے ہے کیونکہ کوئی مومن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے اقرار سے خالی نہیں خواہ عمر میں ایک ہی مرتبہ اس نے کیا ہو اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا وزن تمام اعمال سے زیادہ ہے جیسا کہ حدیث مذکور سے ثابت ہو رہا ہے)

## جواب

آخرت کے اکثر احکام (عمومی نہیں کہ کوئی فرد اس سے مستثنیٰ نہ ہو) کلیت اور جزئیت دونوں کا احتمال رکھتے ہیں (نہ ان میں کل کی صراحت ہے نہ بعض کی) عمومی کلی احکام بہت کم ہیں امر آخرت اللہ کے فضل سے وابستہ ہے اعمال کا مدار خلوص پر ہے جتنا خلوص ہو گا اتنا ہی اس عمل کا درجہ ہو گا۔

وَمَا آدْرَاكَ  
فَاهِيَةً ⑩  
امر ہادیہ کو عظیم الشان سمجھنے کے لئے استفہام کیا گیا۔  
حزہ نے وصل کی حالت میں ہی بغیرہ کے پڑھا ہے اور باقی قراء نے ہر حالت میں حاسکتہ کے ساتھ پڑھا ہے ہی ضمیر ہادیہ کی طرف راجع ہے اور ماہی میں استفہام ہادیہ کی ہولناکی ظاہر کرنے کے لئے ہے۔  
كَارْحَامِيَةً ⑪  
وہ انتہائی گرم تپتی ہوئی آگ ہے۔ ناز یا ہادیہ سے بدل ہے یا اس کا بیان ہے یا مبتدا محذوف کی خبر ہے (ہم نے مبتدا محذوف کا ترجمہ کیا ہے)

(سورۃ القارعة ختم ہوئی بعونہ ومنہ)

## سورۃ التکاثر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۸ آیات ہیں۔  
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

اَلْهُكُمُ ۝ تم کو غافل بنادیا یعنی بے ہودہ اور لغو اور بے فائدہ کام میں تم کو ڈال دیا اور اللہ کی اطاعت سے اور انکاسوں سے روک دیا جو اللہ کی ناراں شکی سے بچانے والے ہیں۔

التَّكَاثُرُ ۝ کثرت مال و جاہ اور جھٹنے کی افزونی پر دوسرے کے مقابلہ میں فخر کرنا۔  
حَتَّىٰ زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ۝ یعنی مال و جاہ اور کتبہ قبیلہ کی زیادتی پر فخر کرنے نے تم کو لغویت اور بے ہودگیوں میں ڈال دیا یہاں تک کہ موت آگئی اور قبروں میں دفن کر دیئے گئے۔

ابن ابی حاتم نے زید بن اسلم کا قول بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم کو تکاثر نے طاعت سے باز رکھا یہاں تک کہ تم کو موت آگئی۔ قتادہ نے کہا یہودی اپنی کثرت پر فخر کرتے تھے اور کہتے تھے ہم فلاں قبیلہ سے زیادہ ہیں اس سببی بازی نے انکو (اعتراف حق اور طاعت سے) مرتے وقت تک باز رکھا۔ انہی کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی۔ اس تفسیر اور شان نزول پر حتیٰ غایت کے لئے ہے (یعنی مرتے دم تک)۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن بریدہ کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول انصار کے دو قبیلوں کے حق میں ہوا ایک بنی حارثہ دوسرا بنی الحارث۔ ہر ایک نے دوسرے پر فخر اور اپنی کثرت پر سببی کا اظہار کیا تھا ایک نے کہا کیا تم میں کوئی فلاں فلاں اشخاص کی طرح ہے دوسرے نے بھی ایسا ہی کیا یہ مقابلہ تو زندوں کے متعلق تھا پھر کہنے لگے اب قبرستان کو چلو دونوں قبرستان کو گئے اور ہر ایک نے اپنے قبیلہ کے مردوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کیا تم میں کوئی ایسا ہے۔

کلبی نے کہا کہ یہ آیات قریشی قبائل کے حق میں نازل ہوئیں بنی عبد مناف اور بنی سہم میں سے ہر قبیلہ نے کہا ہم میں سردار اور غیرت مند آدمی تم سے زیادہ ہیں اور ہماری تعداد بھی تم سے زیادہ ہے کنتی کی تو بنی عبد مناف زیادہ نکلے پھر کہنے لگے اب ہم اپنے مردوں کو شمار کریں گے چنانچہ قبرستان میں جا کر مردوں کو شمار کیا تو بنی سہم کی تعداد کے تین گھر بڑھ گئے کیونکہ دور جاہلیت میں ان کی تعداد زیادہ تھی اس پر اللہ نے آیت نازل فرمائی۔ ان دونوں روایتوں کی روشنی میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ تم نے قبرستان میں جا کر مردوں کو بھی شمار کیا یہاں تک تمہارا تقاضا عددی بڑھ گیا کہ زندوں کو شمار کرنے کے بعد مردوں کی کثرت پر بھی فخر کرنے لگے۔ اس تفسیر پر زیارت قبور سے مجازاً مراد ہو گا مردوں کا ذکر کرنا زیارت قبور کا حقیقی معنی ہی مراد ہو گا کیونکہ وہ واقعی قبرستان کو قبر شہدی کے لئے گئے تھے بہر حال اس صورت میں حتیٰ سبیت کے لئے ہو گا۔

حضرت عبد اللہ بن اسحاق نے کہا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا اس وقت حضور ﷺ آیت اَلْهُكُمُ التَّكَاثُرُ پڑھ رہے تھے پھر فرمایا آدمی کہتا ہے میرا مال ہے میرا مال ہے تیرا مال تو صرف وہی ہے جو تو نے کھا کر ختم کر دیا پس کر پرانا کر دیا تیرا مال کر دی اور جاری کر دیا۔ بغوی (بعض دوسری روایات میں جاری کر دیا کی جگہ تو نے ذخیرہ کر لیا ہے)۔

حضرت انس بن مالک کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میت کے پیچھے تین چیزیں آلی ہیں دو واپس چلی جاتی ہیں ایک میت کے ساتھ رہ جاتی ہے مردہ کے گھر والے مردہ کا مال اور مردہ کے اعمال یہ تین چیزیں پیچھے رہتی ہیں مال اور گھر والے لٹوٹ جاتے ہیں اور اعمال اس کے ساتھ رہتے ہیں۔ رواہ البخاری۔

حضرت عیاض بن حمار مجاشعی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے میرے پاس وحی بھیجی کہ تم لوگ تواضع کرو، نہ کوئی کسی پر فخر کرے نہ کوئی کسی پر زبانی۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں کو اپنے مردہ باپ دادوں پر فخر کرنے سے باز رہنا چاہئے وہ جہنم کا کوئٹہ ہیں اگر ایسا نہیں کریں گے تو اللہ کے نزدیک گوہر کے اس ٹکڑے سے بھی زیادہ ذلیل ہو جائیں گے جو کدگی کو اپنی سونڈ سے لڑکاتا ہے اللہ نے تم سے جاہلیت کی حیت اور باپ دادا پر جاہلیت کے زمانہ کی شنی زائل کر دی آدمی یا پرہیزگار مومن ہے یا بد بخت فاجر سب لوگ آدم کی اولاد ہیں اور آدم کی تخلیق مٹی سے تھی۔ رواہ الترمذی و ابوداؤد۔

حضرت عقبہ بن عامر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے یہ نسب کسی پر برتری دینے والے نہیں۔ تم سب آدم کی اولاد ہو جیسے ایک صاع کی اونچائی دوسرے صاع کی طرح ہوتی ہے بغیر دین اور تقویٰ کے کسی کو کسی پر فضیلت نہیں۔ آدمی (کی برائی) کے لئے اتنا ہی بس ہے کہ وہ بد زبان فحش گو بخیل ہو۔ رواہ احمد و ابی نعیم۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کا دن ہوگا تو اللہ ایک منادی کو یہ ندا دینے کا حکم دے گا سن لو میں نے ایک نسبت مقرر کی اور تم نے دوسری نسبت مقرر کی۔ میں نے تم میں سب سے عزت والا اسی کو قرار دیا جو سب سے بڑا متقی ہو مگر تم نے (اس کو ماننے سے) انکار کر دیا ہاں یہ کہنے لگے کہ فلاں بن فلاں فلاں بن فلاں سے افضل ہے پس آج میں اپنی قائم کردہ نسبت کو اونچا کرتا ہوں اور تمہارے نسب کو نیچے گراتا ہوں۔ متقی کہاں ہیں۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط۔

یہ تکاثر سے بازداشت ہے۔  
سَوَفَ تَعْلَمُونَ ﴿۵﴾ بتقاضے سیاق عبارت تَعْلَمُونَ کا مفعول محذوف ہے یعنی آئندہ جب تم کو عذاب دیا جائے گا تو اس کا خور و تکاثر کے برے انجام کو تم جان لو گے۔

نہم کَلَّا سَوَفَ تَعْلَمُونَ ﴿۶﴾ وعید سابق کی تاکید مکرر وعید فرمائی یا پہلی وعید کے علاوہ دوسری وعید کی صراحت کی ثمر (ترقی مرتبہ کے لئے آتا ہے اس لئے یہ بتا رہا ہے) کہ دوسری وعید پہلی دھمکی سے زیادہ سخت ہے بعض لوگوں نے کہا کہ پہلی وعید موت کے وقت یا قبر کے اندر عذاب ہونے کی ہے اور دوسری وعید قبر سے اٹھنے کے بعد عذاب کی۔ ابن جریر نے حضرت علیؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ہم عذاب قبر میں شک کرتے تھے یہاں تک کہ عذاب قبر کے متعلق اَلْهٰکُمْ التَّکَاثُرُ کَلَّا سَوَفَ تَعْلَمُونَ تک نازل ہوئی (اور ہم کو عذاب قبر کا یقین ہو گیا)۔  
یہ ممانعت تکاثر کی تاکید در تاکید ہے۔

کَلَّا سَوَفَ تَعْلَمُونَ عَلٰمَ الْیَقِیْنِ ﴿۷﴾ یعنی اگر تم اپنے آگے آنے والی چیزوں کا علم یقین رکھتے یعنی تم کو ان کا یقینی علم ایسا ہوتا جیسا اپنے پاس موجودہ چیز کا ہوتا ہے اس کی جزا محذوف ہے یعنی تو یہ یقینی علم آخرت تم کو دوسری (بے ہودگیوں) سے روک دیتا ہے یا ہم کثرت مال و قبائل پر فخر نہیں کرتے چونکہ جزا کی عظمت شان دکھائی ہے اس لئے اس کو حذف کر دیا قتادہ نے کہا ہم آپس میں بیان کرتے تھے کہ علم الیقین سے مراد ہے اس بات کو جاننا کہ مرنے کے بعد اللہ دوبارہ زندہ کر کے اٹھائے گا میں کہتا ہوں کہ علم الیقین ایمان بالغیب ہے جو استدلال سے حاصل ہوتا ہے۔

لَتَرَوُنَّ الْجَحِیْمَ ﴿۸﴾ یہ شرط مذکور کا جواب نہیں ہے کیونکہ (شرط تقدیری ہے اور) جزا تو بہر حال یقینی الوقوع ہے شرط پر موقوف نہیں علم الیقین ہو یا نہ ہو۔ ہم کی رویت تو ضرور ہوگی (بلکہ یہ قسم محذوف کا جواب ہے اور اس سے وعید عذاب کو پختہ کرنا مقصود ہے میں کہتا ہوں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کو (شرطیکہ) اِذَا (ظرفیہ) کے معنی میں ہو اور اس سے مراد موت کا وقت یعنی جب موت کے وقت آخرت کا تم کو یقینی علم حاصل ہوگا تو ہم کو خود دیکھ لو گے مگر تلافی مافات کا وقت چاچکا ہوگا اس لئے اس وقت جاننا سود مند نہ ہوگا۔

رویت سے مراد جاننا پہچاننا اور ممکن ہے کہ رویت چشم مراد ہو اور رویت چشم قبروں میں ہوگی قبروں کے اندر کافروں کو صبح شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے آیت وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغٰیِبِیْنَ میں ہم اس کی تشریح کر چکے ہیں۔  
لَتَرَوُنَّ الْجَحِیْمَ یعنی پھر قبروں سے اٹھنے کے بعد تم اس کو دیکھ لو گے۔

عَيْنَ الْيَقِينِ ⑤ رویت اور معائنہ ہم معنی ہیں (اس لئے یہاں علم سے مراد ہے مشاہدہ) عین الیقین لترون کا مفعول مطلق ہے اگرچہ دونوں کا مادہ جدا جدا ہے مگر معنی ایک ہے اس تقریر سے رویت کو اس جگہ بمعنی علم قرار دینے کا قول و دفع ہو گیا مطلب یہ ہے کہ تم آنکھوں سے ایسا معائنہ کر لو گے جو یقین کا موجب ہو گا یہی سبب ہے کہ رویت اور مشاہدہ سے جو علم حاصل ہوتا ہے اس کو عین الیقین کہا جاتا ہے۔ رویت چشم حصول علم کا سب سے قوی ذریعہ ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شنیدہ دیدہ کی طرح نہیں ہوتا۔ خطیبؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اور طبرانی نے حسن سند کے ساتھ حضرت انسؓ کی روایت سے اس حدیث کو لکھا ہے اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے حاکم نے اور طبرانی نے صحیح سند کے ساتھ اس حدیث میں اتنا زائد بھی نقل کیا ہے کہ اللہ نے موسیٰ کو ان کی قوم کی اس حرکت کی اطلاع دی جو گوسالہ کے سلسلہ میں انہوں نے کی تھی موسیٰ نے (خبر پانے کے بعد بھی) تو رویت کی تختیاں (ہاتھ سے) نہ پھینکیں لیکن قوم کی حرکت کا جب خود مشاہدہ کر لیا تو غصہ میں تختیاں پھینک دیں اور وہ ٹوٹ گئیں۔

بعض علماء نے کہا کہ عین الیقین کا موصوف محذوف ہے یعنی ایسی رویت جو بعینہ یقین ہے رویت کو بعینہ یقین قرار دینا بطور مبالغہ ہے۔

نَحْنُ نَكْتُمُكَ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّجْوَى ⑥ پھر اس روز تم سے نعمت کی باز پرس کی جائے گی کہ تم نے نعمتوں کا شکر کیوں نہیں کیا اور ناشکری کیوں کی۔

بغوی نے کہا جن نعمتوں میں وہ تھے قیامت کے دن ان کے شکر کی باز پرس ان سے کی جائے گی مقاتل نے کہا کفار مکہ کو دنیا میں مال و متاع حاصل تھا مگر انہوں نے نعمتیں دینے کا شکر ادا نہیں کیا بلکہ دوسروں کی پوجا کی قیامت کے دن اللہ کا شکر نہ کرنے پر ان کو عذاب ہو گا۔

یہی قول حسن بصریؒ کا ہے اور حضرت ابن مسعودؓ سے بھی مرفوعاً یہی مروی ہے گویا آیت میں انہی کفار کو خطاب ہے جو تکاثر کی وجہ سے غفلت میں پڑے ہوئے تھے لیکن یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لَتَرَوُنَّ سے آخر سورت تک سب لوگوں کو عمومی خطاب ہو جیسے آیت اِنْ يَنْتَظِرُكُمْ لَا تَارِدُهُمْ اِذَا دُفِعَ اِلَيْهِمْ ہے حدیث میں بھی آیا ہے کہ قبر کے اندر مومن کو اول وہ دوزخ والی جگہ دکھائی جاتی ہے جس کے عوض میں جنت والی جگہ اس کو عطا کی جاتی ہے تاکہ وہ زیادہ شکر گزار ہو۔

فائدہ : صرف اہل تکاثر سے نعمتوں کی باز پرس ہو گی یہ عبارت قرآن کی رفتار سے بھی معلوم ہو رہا ہے اور ایک تفسیری مطلب بھی اسی طرح بیان کیا گیا ہے لیکن متواتر احادیث سے ثابت ہے کہ کافر مومن ہر شخص سے سوال ہو گا اور نعمت کی باز پرس کی جائے گی۔

فائدہ : صرف اہل تکاثر سے نعمتوں کی باز پرس ہو گی یہ عبارت قرآن کی رفتار سے بھی معلوم ہو رہا ہے اور ایک تفسیری مطلب بھی اسی طرح بیان کیا گیا ہے لیکن متواتر احادیث سے ثابت ہے کہ کافر مومن ہر شخص سے سوال ہو گا اور نعمت کی باز پرس کی جائے گی۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں رسول اللہ ﷺ کا قول (اس آیت کی تشریح) میں آیا ہے امن اور صحت کی باز پرس ہو گی حضرت ابن عباسؓ نے بھی آیت کی تفسیر میں فرمایا آنکھ کان اور جسمانی صحت کے متعلق اللہ بندوں سے سوال کرے گا کہ کن مصارف میں انکو استعمال کیا۔ ابن ابی حاتم۔ اسی آیت کی تفسیر میں مجاہدؒ نے کہا کہ دنیا کی ہر لذت کا سوال ہو گا۔ فریابی اور ابو نعیم۔ قتادہ نے تفسیر آیت میں کہا اللہ نے جو بھی نعمت عطا فرمائی ہے اس کی باز پرس کرے گا عبد الرزاق حضرت ابو قلابہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کے کچھ لوگ گھٹی اور شہد ملا کر میدہ کی روٹی کے ساتھ کھائیں گے۔ یا رسول اللہ ﷺ ہم سے کس نعمت کی باز پرس ہو گی (کھانے پینے کو صرف) پانی اور کھجوریں ہیں اور دشمن سامنے (لڑنے کو) موجود ہے اور تلواریں ہمارے کندھوں پر (آویختہ) ہیں فرمایا خوب سمجھ لو عنقریب ایسا ہو گا (یعنی نعمتیں ملیں گی) ترمذی۔

عمرؓ کی روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم کو کون سی نعمت میسر ہے صرف جو کی رودی اور وہ بھی آدھے پیٹ اللہ نے وحی بھیجی (کہ ان سے کہہ دو گرم ریت سے بچنے کے لئے) کیا تم جوتے نہیں بناتے اور کیا ٹھنڈا پانی نہیں پیتے۔ ابن ابی حاتم۔

حضرت علیؓ نے فرمایا جو گیہوں کی رودی کھاتا ہے اور (سردی گرمی سے بچنے کے لئے) اس کو سایہ میسر ہے اور صاف پانی پیتا ہے تو یہ ایسی نعمت ہے جس کی باز پرس ہوگی حاکم نے مستدرک میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ ایک حدیث نقل کی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ کا حضرت ابوالشیم کے مکان پر جانا اور وہاں کھجوریں اور گوشت کھانا اور پانی پینا مذکور ہے اسی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی ہے کہ یہی وہ نعیم ہے جس کے متعلق قیامت کے دن تم سے باز پرس ہوگی جب صحابہ نے تکبیر کہی تو فرمایا جب تم کو ایسی چیز مل جائے اور اپنے ہاتھوں سے رودی کھانا شروع کرو تو بسم اللہ و علی برکتہ اللہ کہا کرو اور جب کھا چکو تو کہا کرو۔ الحمد للہ الذی ہوا شبعنا و اوانا و انعم علینا و افضل

حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں اس قصہ کے ذیل میں اسی طرح مذکور ہے حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یا ہم علمی خیر خواہی کرو کوئی کسی سے علم کو نہ چھپائے۔ علمی خیانت مالی خیانت سے زیادہ سخت ہے اللہ تم سے اس کی باز پرس کرے گا۔ طبرانی و اصہبانی۔ حضرت ابو درداءؓ کی روایت ہے سب سے اول بندہ سے سوال کیا جائے گا کہ جو کچھ تو جانتا تھا اس کے سلسلے میں تو نے کیا عمل کیا۔ احمد و ابن المبارک۔

حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ بندہ سے جس طرح مال کے متعلق باز پرس ہوگی اسی طرح اس کے مرتبہ کے متعلق بھی ہوگی طبرانی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اگر ایک قدم بھی چلے گا تو اس سے پوچھا جائے گا کہ اس قدم اٹھانے سے تیرا مقصد کیا تھا۔ ابو نعیم۔

حضرت معاذؓ کی مرفوع حدیث ہے کہ قیامت کے دن مومن سے اس کی تمام کوششوں کی باز پرس کی جائے گی یہاں تک کہ آنکھوں میں سرمہ لگانے کی بھی۔ ابو نعیم و ابن ابی حاتم۔

حسن بصریؒ کی مرفوع روایت ہے کہ بندہ جو خطبہ دے گا اللہ اس کے متعلق باز پرس کرے گا کہ کس مقصد سے ایسا کیا تھا یہ حدیث مرسل ہے۔ رواہ ابی نعیمی۔

آیت میں لفظ ثم بتارہا ہے کہ سوال نعمت جہیم کو دیکھنے کے بعد ہو گا۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ سوال نعمت بل صراط پر ہو گا اللہ نے فرمایا ہے وَفَقُّوْهُمْ اِنَّهُمْ مَّسْتُوْلُوْنَ اَن کور و کوان سے باز پرس کی جائے گی۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بندہ کے قدم بل صراط سے نہیں نہیں گے جب تک اس سے چار باتوں کے متعلق باز پرس نہیں کر لی جائے گی۔

(۱) عمر کو کس کام میں ختم کیا (۲) جسم کو کس کام میں دبلا کیا (۳) علم کے مطابق کیا عمل کیا (۴) مال کہاں سے کمایا اور

کہاں خرچ کیا۔ مسلم حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے ترمذی اور ابن مردویہ نے بھی ایسی ہی حدیث بیان کی ہے۔

قرطبی نے لکھا ہے کہ ان عمومی احکام سے وہ لوگ مستثنیٰ ہیں جن کے متعلق احادیث میں آگیا ہے کہ وہ بلا حساب جنت میں جائیں گے۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی میں طاقت نہیں کہ ہزار آیات روز پڑھ لیا کرے صحابہؓ نے عرض کیا ہزار آیات روز کون پڑھ سکتا ہے فرمایا کیا تم میں سے کوئی (روز) اَلْهَکُمُ التَّکَاثُرُ بھی نہیں پڑھ سکتا۔ الحاکم و ابی نعیمی۔

(سورۃ التکاثر ختم ہوئی بعونہ و منہ۔)



# سورۃ العصر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۳ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْعَصْرِ ۝

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا زمانہ کی قسم بعض علماء نے زمانہ کی قسم کھانے کی یہ وجہ بیان کی کہ غور کرنے والوں کے لئے زمانہ بڑا عبرت آگیز ہے ابن کیساؓ نے کہا الْعَصْرِ سے مراد ہے رات دن۔ حسن بصریؒ نے کہا زوال سے غروب آفتاب تک الْعَصْرِ ہے قنادہ نے کہا دن کی آخری گھڑی العصر ہے۔ مقاتلؒ نے کہا نماز عصر مراد ہے یہی درمیانی نماز ہے ہم اس کا ذکر سورۃ بقرہ میں کر چکے ہیں۔

إِنِّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝

عموماً انسان بڑے گھٹائے میں ہیں خُسْر میں توہین مفید عظمت ہے۔ کیونکہ خسر کا معنی ہے اصل پونجی ضائع ہو جانا اور انسان اپنی جان اپنی عمر اور اپنا مال ایسے کاموں میں برباد کرتا ہے جو آخرت میں اس کے لئے بالکل سود مند نہ ہوں گے (اس لئے انسان بڑے گھٹائے میں ہے)

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۝

سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لائے اور نیک کام کئے (یہ گھٹائے میں نہیں ہیں) کیونکہ انہوں نے فانی دنیا کے عوض لازوال آخرت خرید لی اس لئے ان کی تجارت نفع بخش ہوئی۔ اور باہم ایک نے دوسرے کو نیکی کی نصیحت کی۔ قنادہ اور حسن نے کہا الحق سے مراد قرآن ہے اور مقاتل نے کہا ایمان و توحید مراد ہے۔

وَتَوَّاصَوْا بِالْحَقِّ ۝

اور باہم صبر کرنے کی نصیحت کی۔ یعنی بری باتوں سے اور ان خواہشات سے جو اللہ کو ناپسند ہیں نفس کو روکنے کی نصیحت کی۔

وَتَوَّاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝

صبر سے مراد مطلق صبر ہے خواہ اطاعت اور مصائب پر صبر ہو یا بری باتوں کے ترک پر۔ پس اعمال صالحہ سے مراد یا تو عام اچھے کام ہیں (کچھ بھی ہوں اور حق و صبر کی نصیحت مخصوص طور پر ایک اچھا کام ہے) اس صورت میں تَوَّاصَوْا کا عَمَلُوا پر عطف ایسا ہوگا جیسے عام پر خاص کا عطف (خاص کی اہمیت کی وجہ سے) ہوتا ہے یا اعمال صالحہ سے مراد وہ اعمال ہیں جن کا کرنا موجب کمال (انسانیت) ہے اس وقت حق و صبر کی نصیحت بھی تکمیل نفس کا موجب ہوگی اور اس کے علاوہ تمام اعمال موجب خسران ہوں گے۔ ابراہیم کا قول مروی ہے کہ جب انسان بہت بوڑھا ہو جاتا ہے تو اس کا نقصان ہو جاتا ہے (اعمال صالحہ نہیں کر سکتا اور اجر سے محروم ہو جاتا ہے) اور وہ پیچھے کو لوٹ جاتا ہے (آگے اعمال کی ترقی نہیں کر سکتا) ہاں مومن بوڑھا ہونے کے بعد بھی گھٹائے میں نہیں رہتا اس کے نامہ اعمال میں وہی اعمال صالحہ لکھے جاتے ہیں جو صحت اور جوانی کے زمانہ میں کیا کرتا تھا پس یہ آیت بھی (معنوی اعتبار سے) آیت ذیل کی طرح ہو جائے گی لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ۔

مسئلہ : بھلائی کا حکم دینا اور بری بات سے روکنا واجب ہے اس کو ترک کرنے والا خاسر ہے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جس شخص کے سامنے کوئی برا (منوع شرعی) عمل آئے تو اس کو اپنے ہاتھ (کی قوت) سے بدل دے اگر اس کی طاقت نہ ہو تو زبان سے ہی روکے اتنی بھی طاقت نہ تو اپنے دل سے ہی (اس سے نفرت کرے)

اور یہ (درجہ) ضعیف ترین ایمان (کا ہے)۔ رواہ مسلم۔  
 بغوی نے شرح المستدرک میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ خواص کی بد اعمالی کا عذاب عوام پر نہیں ڈالتا۔  
 لیکن جب عوام کوئی بر اکام اپنے سامنے ہو تا دیکھتے ہیں اور باوجود رد کرنے کی طاقت رکھنے کے رو نہیں کرتے تو اس وقت اللہ عوام  
 خواص سب کو عمومی عذاب دیتا ہے۔ حضرت جریر بن عبد اللہ کی مرفوع روایت سے بھی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے یہی حدیث نقل  
 کی ہے۔

ابو داؤد نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی حدیث نقل کی ہے جس قوم کے درمیان گناہ کئے جاتے ہوں اور وہ بدلنے کی طاقت  
 بھی رکھتے ہوں مگر نہ بدلیں تو خوب سن لو عنقریب ان پر عمومی وبال آئے گا۔ اس موضوع کی بکثرت احادیث آئی ہے۔  
 (ہم نے چند ذکر کر دیں) واللہ اعلم

بعونہ ومنہ تعالیٰ  
 (سورۃ العصر ختم ہوئی)

## سورة الہمزہ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۹ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴿١﴾ عیب چیں چغٹخوروں کے لئے ویل ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہمزہ اور لمزہ دونوں ہم معنی ہیں دونوں کا معنی ہے عیب چیں خوردہ گیر۔ یہ وہ لوگ جو چغلیں کھاتے پھرتے ہیں دوستوں میں پھوٹ پیدا کر دیتے ہیں اور بے داغ لوگوں کے عیوب کے طلب گار رہتے ہیں۔ مقاتل نے کہا ہمزہ رودر رو عیب لگانے والا اور لمزہ پس پشت عیب بیان کرنے والا ابو العالیہؓ اور حسن بصریؓ نے اس کے برعکس کہا ہے۔ سعید بن جبیرؓ اور قتادہؓ نے کہا ہمزہ غیب کرنے والا آدمیوں کا گوشت کھانے والا اور لمزہ لوگوں پر طنز کرنے والا نکتہ چیں۔ ابن زید نے کہا ہمزہ وہ شخص جو ہاتھ کے اشارہ سے لوگوں کو مطعون کرے اور دکھ پہنچائے اور لمزہ وہ شخص جو زبان سے نکتہ چینی کرے اور عیب بیان کرے سفیان ثوری نے کہا ہمزہ زبان سے عیوب بیان کرنے والا اور لمزہ آنکھ کے اشارہ سے عیب بیان کرنے والا۔ ابن کیسان نے کہا ہمزہ وہ شخص جو اپنے ہم نشین کو اپنے الفاظ سے دکھ پہنچاتا ہو اور لمزہ وہ شخص جو آنکھ یا سراپا برد کے اشارہ سے (کسی کے عیب) ظاہر کرتا ہو۔

اس کہتا ہوں اصل لغت میں ہمزہ کا معنی ہے توڑنا اور چھونا حدیث میں ہے اللھم انی اعوذ بک من ہمزات الشیاطین الہی میں شیطانی کچوکوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور لمزہ کا معنی ہے طعنہ زنی پھر استعمال میں دونوں کا معنی ہو گیا ایسا ذکر جس سے لوگوں کی آبرو کی شکست ہو اور ان پر طنز کیا جائے۔

ہُمَزَةٌ لُّمَزَةٌ کا وزن (فعلة) خوگر بن جانے پر دلالت کر رہا ہے ضحکہ شجرة لعنه ہمزہ لمزہ اسی شخص کو کہتے ہیں جو ان افعال کا خوگر اور عادی بن گیا ہو۔ حضرت عثمانؓ اور ابن عمرؓ نے کہا ہم برابر سنا کرتے تھے کہ وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ کا نزول ابی بن خلف کے بارہ میں ہوا تھا۔ ابن ابی حاتم۔

سدی نے بیان کیا کہ اصنس بن شریق بن وہب ثقفی کے حق میں اس آیت کا نزول ہوا ابن جریر نے رقبہ کے باشندوں میں سے ایک شخص کے حوالہ سے بیان کیا کہ جمیل بن عامر کے حق میں اس کا نزول ہوا۔ ابن المنذر نے ابن اسحاق کے حوالہ سے بیان کیا کہ امیہ بن خلف جمحی نے رسول اللہ ﷺ کو عیب چینی اور طنز کے ساتھ دیکھا تھا اس کے بارہ میں یہ پوری سورت اللہ نے اتاری۔ مقاتل نے کہا کہ ولید بن مغیرہ رسول اللہ ﷺ کی غیبت آپ ﷺ کے پیچھے کرتا اور رودر رو طنز کرتا تھا اس کے متعلق اس سورت کا نزول ہوا۔

اگر آیت کا نزول کسی خاص شخص کے حق میں بھی ہو تب بھی حکم میں عموم رہے گا جو شخص عیوب مذکورہ کا حامل ہو اس کے لئے یہی حکم ہے۔

جس نے مال جوڑا اور گن گن کر رکھ چھوڑا یا آئندہ مصائب کو

لَا تَنْفِي جَمْعَ مَا لَا وَعْدَ دَاۤءِ ﴿٢﴾ دور کرنے کے لئے ذخیرہ بنا رکھا۔

یَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَكَ ﴿۱﴾ وہ خیال کرتا ہے کہ اس کا مال دنیا میں اس کو ہمیشہ رکھے گا وہ دولت مند ہونے کی وجہ سے کبھی نہیں مرے گا گویا اس کا یہ خیال ہے کہ نادر بھوک سے مر جائے گا اور مالدار کبھی نہیں مرے گا۔ اس کلام کا حقیقی منہوم مراد نہیں ہے کیونکہ کسی مالدار کا بھی یہ خیال نہیں ہوتا کہ وہ کبھی نہیں مرے گا بلکہ بطور کنایہ اس شخص کی مال سے محبت طولانی امید اور موت سے غافل رہنے کا اظہار کیا گیا ہے۔ یا یہ کلام بطور تعریض ہے کہ حقیقت میں دوائی زندگی عطا کرنے والا تو ایمان اور عمل صالح ہے مال سے دوائی زندگی حاصل نہیں ہوگی۔

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک چوکور لکیر کھینچی اور مربع خط کے درمیان باہر کو نکلتی ہوئی ایک لکیر اور کھینچی اور اس وسطی لکیر کی جانب دونوں طرف سے آتی ہوئی چھوٹی چھوٹی لکیریں متعدد بنادیں اور فرمایا یہ (وسطی لکیر) انسان ہے اور باہر کو نکلا ہوا حصہ انسان کی آرزو ہے اور یہ چھوٹی لکیریں انسانی اغراض ہیں اب اگر ایک (طرف والی) لکیر سے بچ جاتا ہے تو دوسری طرف والی لکیر اس کو نوچتی ہے اور اس سے بچ جاتا ہے تو یہ نوچتی ہے۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چند خطوط کھینچے اور فرمایا یہ آرزو ہے اور یہ انسان کی موت ہے آدمی اسی حالت میں ہوتا ہے کہ اچانک قریب والا خط (یعنی خط موت) اس پر آپہنچتا ہے رواہ البخاری۔

امور شنیعہ مذکورہ یعنی خوردہ گیری، غیبت، مال کی محبت اور طول آرزو سے یہ بازداشت ہے (مطلب یہ کہ اسکو ایسا ہرگز نہ کرنا چاہیے)۔

لَيُنَبِّذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ﴿۲﴾ یہ قسم محذوف کا جواب ہے اور یہ بھی درست ہے کہ کَلَّا بمعنی حقا ہو (یعنی بازداشت کے لئے نہ ہو) اور معنی قسم کے لئے مفید ہو اس وقت جملہ مذکورہ اسم قسم کا جواب ہوگا۔ حُطَمَةُ جہنم کا نام ہے (حطمہ تو زدینا شکستہ کر دینا) جہنم کے اندر جو چیز ڈالی جائے گی۔ جہنم کی آگ اس کو توڑ مڑ دے گی اسی وجہ سے اس کا نام حُطَمَةُ ہوا۔ یعنی اس کو حطمہ کے اندر ضرور پھینکا جائے گا۔

وَمَا آدُرُّكَ مَا الْحُطَمَةُ ﴿۳﴾ جہنم کی ہولناکی ظاہر کرنا مقصود ہے استفہام سوالیہ نہیں ہے۔ پورا جملہ معترضہ جہنم کی عظمت شان ان کو بتانے کے لئے ذکر کیا گیا مطلب یہ کہ تم جہنم کی شدت کو نہیں جانتے اس کی شدت ناقابل تصور ہے۔ اس ابہام کے بعد آئندہ خود ہی توضیح فرمادی۔

نَارُ اللَّهِ وہ اللہ کی آگ ہے اللہ کی طرف نار کی نسبت نار کی عظمت کو ظاہر کر رہی ہے کیونکہ اس سے اللہ کے قمر کا ظہور ہوتا ہے نعوذ باللہ منہا۔ اللہ کی تمام صفات خواہ جلالی ہوں یا جمالی۔ کمال کی اس چوٹی پر پہنچی ہوئی ہیں کہ نہ اس کا اندازہ دماغ کو ہو سکتا ہے نہ اس سے زیادہ کا تصور ممکن ہے۔

الْمَوْقَدَةُ ﴿۴﴾ یہ آگ کی صفت ہے یعنی وہ آگ بھڑکائی گئی ہے (فاعل مذکور نہیں کیونکہ اگر فاعل متعین ہو اور فعل ایک ہی فاعل سے مخصوص ہو تو فاعل کو مبہم رکھنا اور ذکر نہ کرنا فعل کی عظمت پر دلالت کرتا ہے) مطلب یہ کہ سوائے خدا کے اس کو بھڑکانے والا کوئی دوسرا نہیں اور خدا کی لگائی کو کوئی بچھا نہیں سکتا۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہزار برس تک آگ بھڑکائی گئی یہاں تک کہ سرخ ہو گئی پھر ہزار برس تک بھڑکانے کے بعد سفید ہو گئی پھر ہزار برس تک بھڑکائی گئی تو سیاہ ہو گئی اب وہ سیاہ تاریک ہے۔ ترمذی۔

الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْنِدَةِ ﴿۵﴾ یعنی وہ آگ دلوں تک پہنچے گی اطلاع اور بلوغ پہنچنا ہم معنی ہیں۔ عرب کا محاورہ ہے اطلعت ارضنا تو ہماری زمین تک پہنچ گیا۔ ابن مبارک نے اپنی سند سے خالد بن عمر ان کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آگ دوزخ والوں کو کھالے گی یہاں تک کہ جب دل تک پہنچ جائے گی تو رک جائے گی پھر وہ آدمی دوبارہ دیا ہی ہو جائے گا جیسا پہلے تھا پھر آگ اس کو لے گی اور دل تک پہنچے گی۔ یہی حالت اس کی ہوتی رہے گی۔ نَارُ اللَّهِ الْمَوْقَدَةُ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْنِدَةِ کا یہی مطلب ہے۔ قرطبی اور کلبی کا بھی یہی قول ہے۔ میں کہتا ہوں دل کا اس جگہ تذکرہ

(چند وجوہ کے تحت کیا گیا ہے) (۱) اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ عذاب کا دوام معلوم ہو جائے کیونکہ دنیوی آگ جب کسی کو جلائی ہے تو دل تک پہنچنے سے پہلے ہی ہلاک کر دیتی ہے۔ بخلاف آتش جہنم کے (کہ وہ دل تک پہنچنے کے بعد بھی ہلاک نہیں کرے گی اور سوزش کا عذاب ہمیشہ ہوتا رہے گا) (۲) یا دل کو ذکر کرنے کی یہ وجہ ہے کہ سارے بدن میں دل سب سے زیادہ لطیف اور الم پذیر ہے (۳) یا یہ وجہ کہ غلط عقائد کا محل اور برے اعمال کا سرچشمہ قلب ہی ہے گویا یہی آتش جہنم کی پیدائش گاہ ہے۔  
 اِنْهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ ﴿۸﴾ عَلَیْهِمْ کَا تَعْلَقُ مَوْصَدَةٌ سَہِیۡۃٌ وَّہِیۡ جَمِیۡعُ غَاۡیِبِہِیۡ کِی تَمِیۡرُہِیۡ لَیۡسَ ذَکَرُ کِی کَہ لَفْظِ کُلِّ مَعْنٰی حَیۡثِیۡتَ سَہِیۡۃٌ جَمِیۡعُ ہِیۡ یَہِیۡ پُور ا جملہ مستفہ ہِیۡ سَوَال ہُو سکتا ہِیۡ کَہ دُوزخِی دُوزخ سَہِیۡۃٌ کِیوں نَہِیۡں تَکْلِیۡمِ گَہ لُور کِیوں نہ بھاگ سکیں گے۔

اس سوال کے جواب میں فرمایا دوزخ (لوہر سے) بند ہوگی۔ مَوْصَدَةٌ کا ترجمہ مطبقہ ہے۔ ابن مردودہؒ نے حضرت ابوہریرہؓ کی مرفوع روایت اسی طرح نقل کی ہے۔ او صدہ الباب میں نے دروازہ بند کر دیا۔  
 ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور ابن ابی الدنیا اور بیہقی نے حضرت ابن مسعودؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب دوزخ کے اندر صرف دوامی دوزخی رہ جائیں گے تو ان کو لوہے کے صندوقوں میں بند کر دیا جائے گا اور صندوقوں میں لوہے کی کیلیں ٹھوک دی جائیں گے پھر ان صندوقوں کو دوسرے آہنی صندوقوں میں بند کر کے جہنم کی تہ میں پھینک دیا جائے گا اور کوئی دوسرے کے عذاب کو نہ دیکھ سکے گا۔ ابو نعیم اور بیہقی نے حضرت سید بن غفلہ کی روایت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے۔  
 فِی عَمَدٍ مُمَدَّدَاتٍ ﴿۹﴾ یعنی ان کو لمبے ستونوں کے اندر جکڑ دیا جائے گا۔  
 اس ترجمہ پر فرمے عَمَدٍ کا تعلق مَوْصَدَاتٍ مَحْذُوف سے ہو گا یہ بھی ممکن ہے کہ مَوْصَدَةٌ سے متعلق قرار دیا جائے اس وقت آگ ستونوں کے اندر ہوگی۔

عَمَدٌ عَمُودٌ کی جمع ہے جیسے ادم اور ادم ادم کی جمع ہے یہ قول فراء کا ہے ابو عبیدہ نے عماد کی جمع کہا ہے جیسے اہاب کی جمع اہب ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ ان کو ستونوں میں داخل کرے گا پھر ان پر ایک ستون تانا جائے گا اور ان کی گردنوں میں زنجیریں پڑی ہوں گی اور اوپر سے ایک ستون کے ذریعہ سے ان پر دروازے مسدود کر دیئے جائیں گے۔ قتادہ نے کہا ہم کو اطلاع ملی ہے کہ ان ستونوں کے ذریعہ سے دوزخ میں ان کو عذاب دیا جائے گا۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ عمداں کو اڑوں کی کیلیں ہوں گی جو دوزخیوں کو اندر کر کے بند کر دیئے جائیں گے۔

مقاتل نے کہا دوزخیوں کو اندر کر کے ان پر دروازے بند کر دیئے جائیں گے پھر ان میں

آگ کی آہنی کیلیں ٹھوک دی جائیں گی۔ دروازہ مضبوط کر دیا جائے گا

اور کوئی ان کے پاس داخل نہ ہو سکے گا۔ مَحْذُوف لے

اس لمبائی کی وجہ سے وہ زیادہ جئے

ہوئے ہوں گے۔ واللہ اعلم۔

سورة الهنزة ختم ہوئی۔

بعونہ ومنہ تعالیٰ

# سورۃ الفیل

یہ سورت مکی ہے اس میں ۹ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَللّٰہُ تَعَالٰی رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہے اور استفہام انکاری مفید تقریر ہے۔ کیونکہ نفی کی نفی اثبات ہوتی ہے یعنی اے محمد ﷺ آپ ﷺ نے دیکھ لیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اگرچہ اصحاب فیل کا واقعہ نہیں دیکھا تھا لیکن اس کے آثار دیکھے تھے اور متواتر خبریں سنی تھیں تو گویا دیکھ ہی لیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ روایت سے مراد علم ہو کیا تم نے نہیں دیکھا یعنی کیا تم کو نہیں معلوم۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ دیکھ لیں کہ ان کے دشمنوں کے ساتھ بھی وہی کیا جائے گا جو اصحاب فیل کے ساتھ کیا گیا۔

کَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ یہ تعجب آگیاں استفہام ہے اسی لئے مَا فَعَلَ کی جگہ کَيْفَ فَعَلَ فرمایا اس قصہ کو بیان کرنے سے مقصود ہے ان امور کو یاد دلانا جو اس کے اندر پوشیدہ ہیں اس سے اللہ کے علم و قدرت کا کمال بیت اللہ کی عزت اور اللہ کے نبی کا شرف معلوم ہوتا ہے کیونکہ یہ واقعہ درحقیقت رسول اللہ ﷺ کی نبوت کی تمہید اور آپ ﷺ کی بعثت کا پیش خیمہ تھا اور نہ بقول ابو نعیم ظاہر ہے کہ اصحاب فیل عیسائی تھے اور اہل مکہ بت پرست اور بت پرستوں کے مذہب سے دین نصاریٰ بہتر ہی تھا (مکہ والوں کی حفاظت اور اصحاب فیل کی تباہی اگر نبوت سید المرسلین کی تمہید اور بیت اللہ کے شرف کا اظہار نہ تھا تو اور کیا تھا اور کیوں ہوا)۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ واقعہ فیل ۲۲ محرم کو اتوار کے دن ہوا۔ بعض علماء نے..... اس کو متفق علیہ قول قرار دیا ہے اور اس کے خلاف ہر قول کو وہم کہا ہے اسی سال واقعہ فیل سے تقریباً دو ماہ بعد ربیع الاول کے مہینہ میں رسول اللہ ﷺ کی ولادت مبارکہ ہوئی اکثر علماء اسلام کا یہی قول ہے اور سچی زیادہ صحیح ہے مقابل نے چالیس سال بعد کسی نے تیس سال بعد کسی نے ستر سال بعد اور کبھی نے ۲۳ سال بعد کہا ہے لیکن صحیح ترین قول اول ہی ہے۔ خلاصۃ السیر۔

يَا صَاحِبَ الْفِيلِ ① اصحاب الفیل سے مراد ہیں ابرہہ شاہ یمن اور اس کے ساتھی۔ ضحاک نے کہا آٹھ ہاتھی تھے بعض نے کہا سب سے بڑے ہاتھی کا نام محمود تھا محمود کے علاوہ بارہ ہاتھی تھے۔ الفیل کو مفرد ذکر کیا (باوجود یہ کہ اصحاب صیغہ جمع ہے) کیونکہ اسی بڑے ہاتھی کی طرف سب کی نسبت کرنی مقصود ہے۔ بعض نے کہا کہ مقطع آیات کے توافق کے لئے ایسا کیا۔

محمد بن اسحاقؓ نے بروایت سعید بن جبیر و عکرمہ از ابن عباسؓ بیان کیا اور واقدی نے بھی اسی طرح ذکر کیا کہ نجاشی شاہ حبش نے ارباط (سپہ سالار) کو یمن پر فوج کشی کے لئے بھیجا ارباط نے جا کر یمن پر تسلط قائم کر لیا ابرہہ بن الصباح حبشی ایک فوجی سردار تھا اس کو ارباط کی سیادت پر حسد ہوا اور اس نے بغاوت کر دی اس طرح حبشیوں میں پھوٹ پڑ گئی ایک گروہ ارباط کے ساتھ اور دوسرا ابرہہ کے ساتھ ہو گیا۔ دونوں کا ٹکراؤ ہوا ابرہہ نے ارباط کو قتل کر دیا۔ حبشیوں نے ابرہہ کو سردار بنالیا اور ابرہہ کا یمن پر تسلط ہو گیا پھر ابرہہ نے دیکھا کہ حج کے زمانہ میں لوگ مکہ کو جانے کی تیاری کر رہے ہیں اس حسد میں اس نے صنعاء میں ایک گر جانیا اور نجاشی کو لکھا کہ میں نے صنعاء میں ایک کنیسہ بنایا ہے جس کی مثال کسی بادشاہ کے لئے نہیں بنائی گئی آپ اس گر جا میں تشریف لے آئیں تاکہ میں مکہ کے حج سے لوگوں کا رخ موڑ دوں یہ بات بنی کنانہ کے ایک شخص نے سن پائی اور رات کو نکل کر

جا کر گر جائیں بیٹھ گیا اور موقع پا کر گر جا کے اصل قبلہ کو گندگی آلود کر دیا ابرہہ کو اس کی اطلاع ہوئی تو اس نے قسم کھا کر کہا کہ میں جا کر کعبہ کو ڈھا دوں گا اور نجاشی کو اس واقعہ کی اطلاع بھیج دی اور درخواست کی کہ مجھے کچھ ہاتھی بھیج دیئے جائیں نجاشی نے اس کو ہاتھی بھیج دیئے۔ جن میں ایک بہت ہی بڑا طاقتور ہاتھی بھی تھا جس کا نام محمود تھا ابرہہ مکہ کی طرف چل دیا عرب نے یہ خبر سنی تو ان پر شاق گزری انہوں نے ابرہہ سے مقابلہ کرنا ضروری سمجھا۔ چنانچہ یمن کے راجاؤں میں سے ایک راجہ تھا جس کا نام ذونفر تھا وہ لڑنے کے لئے نکلا مگر ابرہہ نے اس کو شکست دے دی اور گرفتار کر لیا قتل نہیں کیا بلکہ جکڑ دیا اور آگے بڑھا قبائل خثعم کی آبادی کے قریب پہنچا تو ثقیل بن حنظل بنی خثعم کو لے کر مقابلہ کے لئے نکلا دوسرے قبائل یمن بھی اس سے آکر مل گئے اور لڑائی ہوئی ثقیل گرفتار کر لیا گیا ثقیل نے ابرہہ سے کہا۔ بادشاہ میں زمین عرب کے راستوں سے خوب واقف ہوں ابرہہ نے رہنمائی کے لئے اس کو ساتھ لے لیا۔ طائف کی طرف سے گزرا تو مسعود بن مغیث ثقفی بنی ثقیف کے کچھ آدمیوں کو لے کر آیا اور بولا بادشاہ ہم آپ کے غلام ہیں ہماری طرف سے آپ کی کوئی مخالفت نہ ہوگی آپ اس مکان (کو ڈھانے) کے راہ سے نکلے ہیں جو مکہ میں ہے ہم آپ کے ساتھ ایک راہنما بھیج دیں گے چنانچہ انہوں نے اپنے غلام ابو رغال کو رہنمائی کے لئے بھیج دیا۔ ابو رغال کی رہنمائی میں ابرہہ آگے بڑھا۔ جب منعم میں پہنچا تو ابو رغال مر گیا۔ یہ وہی شخص ہے جس کی قبر پر پتھر مارے جاتے ہیں ابرہہ نے منعم سے ایک حبشی کو جس کا نام اسود تھا اس غرض سے بھیجا کہ وہ حرم کا مال (یعنی اونٹ وغیرہ) ہٹا لائے۔ اسود نے عبد المطلب کے دو سوانٹ پکڑ لئے پھر ابرہہ نے محتاطہ حمیری کو مکہ والوں کے پاس اس غرض کے لئے بھیجا کہ سردار مکہ کو تلاش کر کے یہ پیام پہنچا دے کہ میں لڑنے کے لئے نہیں آیا ہوں بلکہ اس گھر کو ڈھانے کے لئے آیا ہوں قاصد چل کر مکہ میں پہنچا اور عبد المطلب سے ملاقات کی اور ابرہہ کا پیام ان سے کہہ دیا۔ عبد المطلب نے کہا ہم بھی اس سے لڑنا نہیں چاہتے ہم اس گھر تک پہنچنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ڈالیں گے یہ اللہ کا حرمت والا گھر ہے اور خلیل کا بنایا ہوا ہے چونکہ اللہ کا گھر اور حرم ہے اسی لئے وہی اس کی حفاظت کرے گا اگر ابرہہ کو اس گھر سے خدا نہیں روکے گا تو خدا کی قسم ہم میں تو اس کی قوت نہیں ہے۔ اس کے بعد عبد المطلب اپنے اونٹ مانگنے کے لئے ابرہہ کے فوجی کیمپ میں گئے ذونفر چونکہ عبد المطلب کا دوست تھا اس لئے اس کے پاس پہنچے ذونفر نے کہا میں تو قیدی ہوں انیس ایک شخص ہے جو میرا دوست ہے اور ہاتھیوں کا دروغہ ہے میں تم کو اس کے پاس بھیج دوں گا پھر ذونفر نے انیس کو (بلوا کر) کہا یہ قریش کے سردار ہیں اور مکہ والے اونٹوں کے مالک ہیں یہ پہاڑوں کے نیچے تو آدمیوں کو کھانا کھلاتے ہیں اور پہاڑوں کے اوپر جنگلی جانوروں کو بھی ان کی خوراک دیتے ہیں بادشاہ کے پاس پہنچنا چاہتے ہیں لیکن نہ یہ لڑنے والے ہیں نہ تمہاری مخالفت کرنے والے۔

انیس نے جا کر پیغام پہنچا دیا بادشاہ نے داخلہ کی اجازت دے دی عبد المطلب قد آور اور حسین آدمی تھے ابرہہ نے ان کو دیکھ کر تعظیم تکریم کی اور خود تخت پر بیٹھا ان کو نیچے بٹھانا مناسب نہ سمجھا اس لئے خود بھی تخت سے اتر کر ان کے ساتھ فرش پر بیٹھ گیا اور ترجمان کی معرفت آنے کی غرض پوچھی۔ عبد المطلب نے کہا میری غرض دو سوانٹوں کی واپسی ہے ابرہہ نے کہا جب میں نے تم کو دیکھا تھا تو مجھے تم بہت بھلے معلوم ہوئے تھے مگر اب تم میری نظر سے گر گئے۔ میں تو کعبہ کو ڈھانے آیا ہوں جو تمہارا بھی دین ہے اور تمہارے باپ

داد کا بھی اور تمہارے لئے شرف و عزت بھی۔ تم نے اس کے سلسلہ میں مجھ سے کوئی بات نہیں کی اور دو سوانٹ جو میں نے لے لئے ان کے متعلق مجھ سے گفتگو کر رہے ہو عبد المطلب نے کہا ان اونٹوں کا مالک میں ہوں اور اس گھر کا مالک کوئی اور ہے جو خود اس کی حفاظت کر لے گا۔ ابرہہ نے کہلاہ مجھ سے اس کو نہیں بچا سکتا۔

ابرہہ نے اونٹ عبد المطلب کو دے دیئے اور عبد المطلب نے واپس آکر قریش کو واقعہ بتا دیا اور حکم دیا کہ سب لوگ گھاٹیوں میں منتشر ہو جائیں اور پہاڑوں کی چوٹیوں پر چڑھ کر اپنی حفاظت کر لیں تاکہ حبشی ان کو کوئی ضرر نہ پہنچا سکیں۔ پھر خود جا کر کعبہ کے دروازہ کی زنجیر پکڑ کر کہنے لگے (ترجمہ اشعار) پر در گار تیرے سوا ان کے مقابلہ میں کسی سے امید

نہیں رکھتا پروردگار اپنے حرم کو ان سے محفوظ رکھ۔ اس گھر کا دشمن تیرا دشمن ہے اپنی ہستی کو اجاڑنے سے ان کو روک دے۔ یہ اشعار بھی عبدالمطلب نے پڑھے۔ (ترجمہ)

اے اللہ! بندہ اپنے سامان کی حفاظت کرتا ہے تو اپنا سامان محفوظ رکھ صلیب کے طرف داروں اور پرستاروں کے خلاف اپنے پرستاروں کی مدد کر ان کی صلیب اور چال تیری تدبیر پر غالب نہ آنا چاہیے۔ تیرے خادموں کو گرفتار کرنے کیلئے اپنے ملک کے سیال لشکر اور ہاتھیوں کو بھیج کر لائے ہیں انہوں نے اپنی چال کے ساتھ نادانی کی وجہ سے تیرے حرم (کو تباہ کرنے) کا ارادہ کیا ہے اور تیرے جلال کا خوف نہیں کیا اگر تو ان کو اور ہمارے کعبہ کو یوں ہی چھوڑ دینے والا نہ ہو تو بھر جو تیری مرضی ہو وہی کر۔ یہ مناجات کر کے کعبہ کی زنجیر چھوڑ دی اور اپنی قوم کے ساتھ سرداروں کے پاس چلے گئے صبح کو ابرہہ نے منعمس میں مکہ میں داخل ہونے کی تیاری کی اور لشکر کو ہاتھیوں سمیت تیار کیا۔ ایک ہاتھی تھا کہ جسامت اور قوت میں اس کو نظیر دیکھنے میں نہ ملتا جاتا ہے کہ اس کے ساتھ بارہ ہاتھی اور بھی تھے۔ ثقیل بڑے ہاتھی کے پاس آیا اور اس کا کان پکڑ کر کہا محمود بیٹھ جا اور جہاں سے آیا ہے سیدھا دھر ہی واپس چلا جا کیونکہ تو اللہ کے حرمت والے شہر میں ہے۔ ہاتھی بیٹھ گیا پھر لوگوں نے اس کو ہر چند اٹھایا لیکن وہ نہیں اٹھا لوگوں نے اس کے سر پر کدال مارے مگر وہ جب بھی نہ اٹھا آخر آنکڑے اس کی آنکھوں کے نیچے چھوئے اور ڈرا کر اٹھنا چاہا مگر وہ نہ اٹھا (یعنی اس نے قدم نہ اٹھایا) آخر اس کا رخ یمن کی طرف کر دیا تو فوراً اٹھ گیا اور تیزی سے چلنے لگا پھر شام کی طرف کر دیا گیا تب بھی اس نے ایسا ہی کیا (تیزی سے چلتا رہا) پھر مشرق کی طرف اس کا رخ پھیرا تب بھی اس نے ایسا ہی کیا (تیزی سے چلتا رہا) آخر میں اس کا رخ مکہ کی طرف کیا تو وہ کھڑا بھی نہ رہ سکا (بیٹھ گیا) ثقیل دوڑتا ہوا پہاڑ پر چڑھ گیا اور اللہ نے سمندر کی طرف سے اباہیلوں جیسے کچھ پرندے بھیجے۔ ہر پرندہ کے پاس تین پتھر تھے دو دونوں پنجوں میں اور ایک چونچ میں پتھر چنے اور مسور کی برابر تھے جب پرندے ان لوگوں پر پہنچ کر چھا گئے تو انہوں نے پتھریاں چھوڑ دیں جس شخص کے پتھری لگی وہ ہلاک ہو گیا لیکن سب قوم ہلاک نہیں ہوئی فوج والے نکل کر اندھا دھند بھاگے اور راستہ نہ ملنے کی وجہ سے ثقیل کو تلاش کرنے لگے تاکہ وہ یمن کے راستہ پر لگادے ثقیل کسی پہاڑی پر سے ان کو دیکھتا رہا غرض لوگ خطرناکی حرکت کے ساتھ ہر راستہ پر گرتے پڑتے اور ہر چشمہ پر ہلاک ہوتے چل دیئے صحیح راستہ پر کوئی نہیں پڑا۔

اللہ نے ابرہہ کو ایک جسمانی ردگ میں مبتلا کر دیا اس کی انگلیوں کے پورے گرنے لگے اور جو پورا کرتا تھا اس سے کچھ لہو اور خون بہتا تھا آخر پرندہ کے چوزہ کی طرح ہو کر وہ صنعا پہنچا۔ کچھ سا بھی اس کے ساتھ پہنچ گئے آخر آگے کی طرف سے جب اس کا سینہ شق ہو گیا تو مر گیا۔

واقعی نے لکھا ہے کہ نجاشی کے ہاتھی محمود نے حرم کے خلاف جرات نہیں کی تھی وہ بچ گیا اور دوسرے ہاتھی جنہوں نے اقدام کیا تھا ان کے پتھر لگے۔

مقاتل بن سلیمان نے اصحاب فیل کے چڑھائی کرنے کا سبب یہ بیان کیا ہے کہ کچھ قریشی تاجر نجاشی کے ملک میں گئے اور ساحل سمندر کے قریب پہنچے اور عیسائیوں کے گرجا کے پاس اترے گرجا کو وہ ہیکل کہتے تھے وہاں انہوں نے آگ جلا کر کچھ (گوشت وغیرہ) بھونا پھر آگ کو یونہی چھوڑ کر چل دیئے ہوا تیز چل رہی تھی آندھی کی وجہ سے ہیکل نے آگ پکڑ لی اس کی فریاد نجاشی کے پاس پہنچی گرجا جلنے کا اس کو بڑا افسوس ہوا اور غضب ناک ہو کر کعبہ کو ڈھانسنے کے لئے اس نے ابرہہ کو بھیجا۔

اس زمانہ میں سعید ثقفی نابینا مکہ ہی میں تھا یہ شخص گرمی کا زمانہ طائف میں اور سردی کا زمانہ مکہ میں بسر کرتا تھا اور تھا بڑا دانشمند بزرگ اس کی رائے سے تمام امور درست ہو جاتے تھے اور عبدالمطلب کا دوست تھا۔ عبدالمطلب نے اس سے کہا آج تمہاری رائے کی ضرورت ہے بتاؤ کیا رائے ہے (سعید یعنی) ابو مسعود نے کہا تم مجھ کو لے کر حراء پر چڑھ جاؤ پھر ابو مسعود نے عبدالمطلب کو مشورہ دیا کہ سوانٹ لے کر ان کی گردنوں میں جو توتوں کا قلابہ (نذر الہی کی علامت) ڈال کر اللہ کے نام پر حرم میں بھجوا دو شاید کوئی حبشی کسی اونٹ کو پکڑ کر ذبح کر لے اور اس گھر کا ایک مالک غضب ناک ہو جائے اور ان کی پکڑ کر لے۔



عبدالمطلب نے مشورہ پر عمل کیا۔ ان لوگوں نے ان اونٹوں کو پکڑ کر کسی پر لدان کیا اور کسی کو کھانے کے لئے ذبح کر لیا۔ عبدالمطلب اس کے بعد دعاء کرنے لگے اور ابو مسعود نے کہا اس گھر کا مالک خود اس کی حفاظت کرے گا۔

نبی شاہ یمن (نبی یمن کے ہر بادشاہ کا لقب تھا) بیت اللہ کے صحن میں داخل ہو کر عمارت کو ڈھانے کا ارادہ کر چکا تھا مگر اللہ نے اس کو روک دیا اور مصیبت میں مبتلا کر دیا تین روز تک اس پر اندھیرا چھلایا رہا۔ جب حج نے یہ مصیبت دیکھی تو کعبہ پر مصری سفیر ریشم کا غلاف چڑھایا اور تعظیم کی اور بطور نذر اونٹ کی قربانی کی۔ ادھر ابو مسعود نے سمندر کی طرف جو آنکھ اٹھائی تو اس کو کچھ محسوس ہوا اس نے عبدالمطلب سے کہا سمندر کی طرف تو دیکھ عبدالمطلب نے دیکھا اور بولے مجھے تو سفید پرندے نظر آ رہے ہیں جو سمندر کے کنارہ سے اٹھے ہیں ابو مسعود نے کہا ذرا نظر اٹھا کر دیکھو ان کی قرار گاہ کہاں ہے۔ عبدالمطلب نے کہا یہ ہمارے سردوں پر چکر کاٹ رہے ہیں ابو مسعود نے کہا کیا تم ان کو پہچانتے ہو۔ عبدالمطلب نے کہا خدا کی قسم میں ان کو نہیں پہچانتا۔ یہ نجدی ہیں نہ تہامی نہ عربی نہ شامی۔ ابو مسعود نے کہا کتنے ہیں عبدالمطلب نے کہا شاید مکیوں کی طرح بے گنتی ہیں ہر ایک کی چونچ میں ٹھیکری کی طرح پتھری ہے رات کی طرح آ رہے ہیں ہر پرندہ کی چونچ سرخ سر سیاہ اور گردن لمبی ہے اور ایک لیڈر سب کا قائد ہے جو سب سے آگے اور سب اس کے پیچھے آ رہے ہیں۔

غرض پرندے آگئے اور لشکر کی سیدھ میں سردوں پر آکر رک گئے۔ جب لوگ اکٹھے ہو گئے تو پرندوں نے اپنی چونچوں سے پتھر نیچے کو گرا دیئے۔ ہر پتھر پر اس شخص کا نام لکھا ہوا تھا جس پر اس کو گرایا گیا پھر جدھر سے آئے تھے اسی طرح لوٹ کو چلے گئے۔ ابو مسعود اور عبدالمطلب صبح کو جب پہاڑ کی چوٹی سے اترے اور ایک ٹیلے پر چلے تو ان کو کسی کی آہٹ بھی محسوس نہیں ہوئی ایک اور ٹیلے پر گئے تو وہاں سے کوئی آہٹ نہیں سنی کہنے لگے یہ لوگ رات کو نہیں سوئے ہوں گے اس لئے صبح کو سو رہے ہیں لیکن جب فوجی کیمپ کے قریب پہنچے تو سب کو مردہ پایا جس شخص کے خود پر پتھر گرتا تھا خود کو پھاڑ کر دماغ میں اتر جاتا تھا یہاں تک کہ ہاتھیوں اور گھوڑوں کے اندر بھی گھس کر زمین پر پہنچتا اور زمین کے اندر داخل ہو جاتا تھا عبدالمطلب نے انہی کا پھاڑا لے کر زمین میں بہت گرا گڑھا کھودا اور (ابرہہ کی فوج کے) زرو جو اہر اس میں بھر دیئے اور دوسرا گڑھا اپنے ساتھی کے لئے کھود کر اس کو بھی بھر دیا اور ساتھی سے کہا اگر تم چاہو تو میرا گڑھا لے لو چاہو اپنا لے لو اور چاہو تو دونوں لے لو ابو مسعود نے کہا تم اپنے لئے جو چاہو پسند کر لو۔ عبدالمطلب نے کہا میں نے اپنے گڑھے میں سب سے اچھا سامان بھرنے میں کمی نہیں کی تھی مگر اب وہ تمہارا ہے الحاصل دونوں میں سے ہر ایک اپنے اپنے گڑھے پر بیٹھ گیا پھر عبدالمطلب نے آواز دے کر لوگوں کو واپس بلایا اور لوگوں نے واپس آکر بقیہ مال پر قبضہ کر لیا اور کل مال اٹھا بھی نہ سکے۔ اسی مال کی وجہ سے عبدالمطلب قریش کے سردار ہو گئے اور قریش نے اپنی قیادت ان کے سپرد کر دی۔ ابو مسعود اور عبدالمطلب ہمیشہ اپنے اپنے گھروں میں اسی مال کے سبب خوش حال رہے اور اللہ نے اصحاب فیل کو کعبہ سے دفع کر دیا۔

اَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ  
کوشش جو کعبہ کو ڈھانے کے لئے انہوں نے کی تھی۔

فِي تَضَلُّلٍ ۝  
ناکام، بے کار۔ باطل یعنی کیا اللہ نے ان کی چال بے کار اور ناکام نہیں کر دی۔  
وَاَرْسَلَ عَلَيْهِمْ  
اس کا عطف اَلَمْ يَجْعَلْ پر ہے کیونکہ اَلَمْ يَجْعَلْ کا معنی جَعَلَ ہے (اس لئے خبر کا عطف خبر پر ہو گیا۔

طَائِرًا اَبَابِيلَ ۝  
اَبَابِيل طائر کی صفت ہے یعنی کثیر پرندے جھنڈ کے جھنڈ ایک ٹکڑی دوسرے کے پیچھے آنے والی۔

عرب کہتے ہیں جائت الخیل ابا بیلا گھوڑے یا سوار ادھر ادھر سے آئے۔ ابو عبیدہؓ نے کہا اَبَابِيل رَابَّالۡہِ جمع ہے ابالۃ کا معنی ہے کسی چیز کا بڑا گٹھا پرندوں کی جماعت میں ہر پرندہ دوسرے سے چسپاں تھا اسی حسیدگی کی وجہ سے ان کو ابا بیل

فرمایا۔ فراء نے کہا ابابیل ایسی جمع ہے جس کا واحد اس مادہ سے نہیں آتا۔ کسائی کا قول ہے کہ ابابیل ابول کی جمع ہے جیسے عجا جیل عجول کی۔ بعض نے ابل کی جمع قرار دی ہے۔

یہ بھی طَبِیراً کی صفت ہے یعنی وہ پرندے اصحاب فیل پر کنکر تَرْمِیْہَہٗ بِحِجَارٍ مِّنْ سِجِّیلٍ ﴿۳۰﴾ والے پتھر مار رہے تھے۔ سِجِّیل وہ مٹی جو پتھر بن جائے یہ لفظ سنگ گل کا معرب ہے۔ بعض کے نزدیک سِجِل سے بنا ہے اور سِجِل کا معنی ہے بڑا ڈول۔ بعض نے اس کو السِجِل سے مشتق مانا ہے (رجسٹر مہری) یعنی اصحاب فیل پر برسنے والے پتھر بمثلہ اس عذاب کے تھے جو ان کے لئے لکھ دیا گیا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ان پر ندوں کی چونچیں پر ندوں کی طرح اور پنچے کتوں کے پنچوں کی طرح تھے۔ سعید بن جبیر نے کہا وہ پرندے سبز تھے اور چونچیں زرد تھیں۔ قتادہ نے کہا۔ وہ سیاہ تھے جو جھنڈ در جھنڈ ہو کر سمندر کی طرف سے آئے تھے۔ حضرت ابن مسعودؓ کا قول ہے ہر پتھر پر ایک پرچہ اس شخص کے نام کا چسپاں تھا جس پر اس کو گراتھا اللہ نے پتھر دے کر ان پر ندوں کو بھیجا تھا پر ندوں نے بڑی زور سے پتھر مارے جس شخص پر پتھر گر لپا رکھ لیا سر پر پڑا تو مقعد سے نکل گیا۔

فَجَعَلَهُمْ كَعَصِفٍ مَّا تُكَلَّفُ ﴿۳۱﴾ اللہ نے ان کو اس بھوسہ کی طرح کر دیا جس کو جانور کھاتے ہیں اور گوبر کر دیتے ہیں جو ز جوڑ کے گلڑے ہو جانے کو گریر کے منتشر اجزاء سے تشبیہ دی۔

مجاہد نے کہا عَصِف کا معنی ہے گیہوں کے درخت کی پتیاں۔ قتادہؓ نے کہا بھوسہ

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا غلاف کی طرح جو چھلکا گیہوں پر

ہوتا ہے وہ عَصِف ہے۔ اور مَّا تُكَلَّفُ سے مراد ہے۔

جانوروں کا کھایا ہوا۔ واللہ اعلم۔

سورۃ فیل ختم ہوئی

بِعُوْنِہٖ وَنَحْمَدُہٗ تَعَالٰی

## سورۃ القریش

یہ سورت مکی ہے اس میں ۴ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ①

کسانی اور انفس کے نزدیک لام تعجب کے لئے ہے اور اس کا تعلق فعل محذوف سے ہے یعنی اِلَآلَافِ قَرِیش پر تعجب کرو۔ زجاج نے کہا اس لام کا رخ بعد والے فعل (فَلْيَعْبُدُوا) کی طرف ہے یعنی اِلَآلَافِ قَرِیش کی وجہ سے ان کو اس کعبہ کے مالک کی عبادت کرنی چاہئے۔ فَلْيَعْبُدُوا میں فاء جزائیہ ہے کیونکہ پہلے کلام میں شرط کا مفہوم پایا جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ ان پر اللہ کی نعمتیں بے شمار ہیں اگر وہ سب نعمتوں کی وجہ سے عبادت نہیں کرتے تو خیر کم از کم اِلَآلَافِ قَرِیش کی نعمت کی وجہ سے تو اس گھر کے مالک کی عبادت کرنی چاہئے۔ فاء کو جزائیہ قرار دینے پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ ماقبل جزاء معمول اور جزاء کا کوئی حصہ عامل بن جائے گا (يَعْبُدُوا) عامل اور اِلَآلَافِ معمول ہوگا) اس لئے زیادہ مناسب یہ ہے کہ فاء کو زائد قرار دیا جائے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اِلَآلَافِ کو سابق سورت کے آخری حصہ سے وابستہ قرار دیا جائے جیسے کسی شعر کا دوسرا مصرع پہلے مصرع سے معنوی ربط رکھتا ہے اور بغیر اس ربط کے اس کا معنی صحیح نہیں ہوتا اس صورت میں دونوں سورتوں کا معنوی ربط اس طرح ہوگا کہ اللہ نے اصحاب قبل کو ہلاک کر دیا اور اس کو کھائے ہوئے بھوسہ کی طرح بنادیا تاکہ گرمی اور جاڑے کے سفر میں قرش کے ساتھ لوگوں کو مانوس بنادیا جائے یعنی اس کی علت یہ ہے کہ قریش کی پاسداری کے لئے اللہ نے اصحاب قبل کو تباہ کیا اس خبر کو لوگ سنیں اور قریش کی پوری تعظیم و پاسداری کریں اور اس طرح ہر سفر میں قریش کو امن حاصل ہو اور ان پر حمد کرنے کی کوئی جرات نہ کرے۔ اسی معنوی تعلق کی وجہ سے کچھ لوگ قائل ہیں کہ سورۃ قبل اور یہ سورت دونوں ایک ہی ہیں۔ حضرت ابی بن کعبؓ کے مصحف میں بھی ان دونوں سورتوں میں کوئی فصل نہیں تھا اس توجیہ پر اِلَآلَافِ کا لام جَعَلَهُمْ سے متعلق ہوگا۔

نضر بن کنانہ کی اولاد کو قریش کہا جاتا ہے جو نصر کی لولاد میں نہیں ہے اس کو قریشی نہیں کہا جاتا۔ قریش کا لفظ قرش سے بنا ہے قرش کا معنی ہے کمائی کرنا جمع کرنا۔ فلان قمرش لاهلہ فلاں شخص اپنے اہل و عیال کے لئے کمائی کرتا ہے۔ فلان یتقرش فلاں شخص کمائی کرتا ہے۔ قریش بھی تاجر تھے اور مال جمع کرنے کے بڑے حریص اس لئے ان کو قریش کہا گیا۔

معاویہؓ نے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے قریش کی وجہ تسمیہ پوچھی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا قریش ایک بہت بڑا دریائی جانور ہوتا ہے جس طرف اس کا گزر ہوتا ہے اور کوئی موٹا دبلا جانور سامنے پڑ جاتا ہے تو وہ اس کو کھا لیتا ہے مگر اس کو کوئی نہیں کھا سکتا وہ سب پر غالب ہے کوئی اس پر غالب نہیں۔

قاموس میں ہے قَرِشۃ اس کو کانا اور ادھر ادھر سے جمع کیا اور ایک کو دوسرے کے ساتھ ضم کر دیا۔ قریش بھی سب حرم میں جمع تھے یہ بھی وجہ تسمیہ ہو سکتی ہے۔ کہ قریش تجارتی سامان جمع کرتے اور خریدتے تھے یا یہ وجہ ہے کہ نضر بن کنانہ اپنے ایک کپڑے میں لپٹا ہوا بیٹھا تھا تو لوگوں نے کہا تقررش یا یہ وجہ ہے کہ نضر بن کنانہ جب اپنی قوم کے پاس آیا تو لوگوں نے کہا یہ تو قریش اونٹ یعنی قومی اونٹ ہے یا یہ وجہ ہے کہ یہ لوگ حاجیوں کی حاجتیں پوری کرتے تھے یا لفظ قریش قرش کی تفسیر ہے اور قرش ایک دریائی جانور ہوتا ہے جس سے تمام سمندری جانور ڈرتے ہیں۔

## فائدہ

حضرت داخلہ بن اسحق کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اولاد اسمعیل میں سے اللہ نے کنانہ کو جن لیا اور بنی کنانہ میں سے قریش کو اور قریش میں سے بنی ہاشم کو اور بنی ہاشم میں سے مجھے منتخب فرمایا۔ رواہ ابوغوی۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا لوگ اس معاملہ میں قریش کے تابع ہیں ان میں سے مسلمان (قریشی مسلمانوں کے) اور ان میں سے کافر (قریشی کافروں کے) متفق علیہ۔ حضرت جابرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ لوگ خیر و شر (اچھائی برائی یا اسلام و کفر) میں قریش کے تابع ہیں۔ رواہ مسلم۔

میں کہتا ہوں شاید اول حدیث میں استعداد قریش کی قوت کی طرف اشارہ ہے یہی وجہ ہے کہ اکثر (بڑے بڑے) صحابہؓ اور اولیاء قریش میں ہی ہوئے اور دوسری حدیث سے مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت قریش میں ہوئی تو سب سے اول ایمان اور احکام کے مکلف قریش ہی ہوئے باقی لوگ ان کے پیچھے مکلف قرار پائے۔ اللہ نے فرمایا وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوِّمٍ لَّهُمْ دُورٌ آتٍ میں ہے وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ۔

لہذا جو قریشی ایمان لائے اور رسول اللہ ﷺ کے اتباع میں طریقہ حسنہ پر چلے ان کو اپنے کئے کا اجر بھی ملے گا اور پیچھے آنے والے نیک لوگوں کا بھی اسی لئے یہ لوگ انبیاء کے بعد مرتبہ میں سب لوگوں سے زائد ہیں اور اگر ان میں سے کسی نے رسول اللہ ﷺ کی نبوت سے انکار کیا اور حضور ﷺ کے خلاف راستہ پر چلا اور اسی کفر و مخالفت کی حالت میں مر گیا تو اس پر اپنے کفر کا بھی عذاب ہو گا اور بعد کو آنے والے کافروں کا بھی جیسا کہ قاتیل سب سے پہلا قاتل تھا اور اس پر ہر دوزخی (قاتل) کا عذاب بھی پڑے گا مگر اس سے اصل دوزخی کے عذاب میں کمی نہیں آئے گی۔ یہ حدیث بیہقی نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کی ہے اور ایک حدیث سورۃ الشمس میں گزر چکی ہے کہ قاتیل سب سے زیادہ بد بخت انسان ہو گا۔ حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا قریش میں سے جب تک دو آدمی بھی رہیں گے یہ امر ان میں رہے گا۔ متفق علیہ۔

معادیہؓ نے کہا میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے جب تک قریش دین کو قائم رکھیں گے یہ امر ان میں رہے گا جو کوئی ان سے دشمنی کرے گا اللہ اس کو منہ کے بل گرا دے گا۔ بخاری۔

میں کہتا ہوں کہ حدیث میں امر سے مراد ہے خلافت اور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کی غرض (آئندہ کی) خبر دینا نہیں ہے بلکہ قریش کی خلافت کا حکم مقصود ہے اور معادیہؓ کی حدیث کا مقصد اس شخص کے لئے بد دعا ہے جو قریشی عادل خلیفہ کا باغی ہو۔ حضرت سعدؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص قریش کو ذلیل کرنے کا ارادہ کرے گا اللہ اس کو ذلیل کرے گا۔ (ترمذی)۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے قریش کو سات خصوصیت کی وجہ سے فضیلت عطا فرمائی ہے نہ ان سے پہلے یہ خصوصیات کسی کو عطا فرمائیں نہ آئندہ کسی کو عطا فرمائے گا اللہ نے قریش کو یہ فضیلت عطا فرمائی کہ میں ان میں پیدا ہوا نبوت ان میں ہوئی۔ کعبہ کی درباری ان کے لئے مخصوص ہوئی ہاجیوں کو پانی پلانے کی خدمت ان کو دی گئی اصحاب قبل پر ان کو کامیابی عطا فرمائی۔ دس برس تک سوائے قریش کے کسی نے اللہ کی عبادت نہیں کی (یعنی نبوت کے ابتدائی دس سال میں اور کوئی مسلمان نہیں ہوا) اور قریش کے متعلق قرآن کی ایک سورت نازل کی جس میں ان کے علاوہ کسی اور کا ذکر نہیں کیا اور وہ سورت لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہے۔ رواہ الحاکم والطبرانی و البخاری فی التاریخ۔

حضرت زبیر بن العوامؓ سے بھی یہ حدیث مروی ہے مگر اس میں حضور ﷺ نے اپنا قریش میں پیدا ہونا ذکر نہیں فرمایا بلکہ یوں فرمایا کہ ان میں نبوت اور خلافت اور کعبہ کی درباری ہے۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط۔

یہ اِیْلَافِ قُرَیْشٍ سے بدل ہے اور رِحْلَۃُ الْفِہْمِ رِحْلَۃُ الشِّتَاءِ وَالصَّیْفِ ①

النِّسَاءِ وَالصَّنِيفِ کی قید ایلاف کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے لگائی گئی قریش پر یہ اللہ کی بہت بڑی نعمت تھی کیونکہ حرم کی وادی بے آب و گیاہ وادی تھی نہ وہاں کھیتی ہوتی تھی نہ مویشی کی پیدلوار اگر گرمی سردی میں ان کے تجارتی سفر نہ ہوتے تو نہ وادی میں رہنا ممکن تھا نہ معاش کا حصول پھر اللہ نے مکہ کو حرم محترم بنادیا تھا۔ حرم سے باہر ادھر ادھر لوٹ مار ہوتی مگر قریش کی ایذا رسانی سے لوگ اعراض کرتے تھے اور کہتے تھے یہ حرم خدا کے باشندے ہیں خانہ خدا کے مجاور ہیں ان کو ایذا نہ پہنچانی چاہیے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو قریش کے لئے گرمی و سردی میں تجارتی سفر ناممکن تھا۔ یمن میں سردی زیادہ نہیں ہوتی تھی اس لئے سردی کے موسم میں قریش تجارت کرنے کے لئے یمن کو جاتے تھے اور شام کا ملک ٹھنڈا تھا اس لئے گرمی میں شام کو جاتے تھے اور دونوں ملکوں میں تجارت کر کے نفع حاصل کرتے اور معاش پیدا کرتے تھے۔

عطاء نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ قریش بڑے دکھ اور فاقوں میں مبتلا تھے ہاشم نے سب کو سردی گرمی میں سفر کرنے پر متفق کیا جو تجارتی منافع ہوتے وہ مالدار اور نادار کو برابر بانٹ دیئے جاتے اور نادار بھی دولت مندوں کے برابر ہو جاتے تھے۔ کلبی کا بیان ہے سب سے اول ہاشم بن عبد مناف شام سے گیسوں لونٹوں پر لا کر لایا۔ بغوی نے لکھا ہے کہ یمن شام کی آمدورفت سے قریش کو تکلیف ہوتی تھی یمن میں تبادلہ اور حرش کا علاقہ بڑی پیدلوار کا تھا وہاں سے کچھ لوگ ٹوشتیوں پر لا کر سمندری راستہ سے لا کر جدہ پر اتار دیتے تھے اور کچھ لوگ اونٹوں اور گدھوں پر بار کر کے خشکی کے راستہ سے محصب میں پہنچا دیتے تھے اور جدہ اور محصب سے قریش مکہ کو لے آتے تھے اسی طرح اہل شام اپنے ملک سے غلہ لا کر اہل یمن تک پہنچا دیتے تھے اور قریش اہل یمن سے مکہ میں لے آتے تھے اس طرح قریب کے مقامات سے ہی مکہ والوں کو غلہ مل جاتا تھا اور دونوں سفروں کی ضرورت نہیں رہی تھی اسی لئے اللہ نے ان کو عبادت کا حکم دیا اور فرمایا۔

فَلْيَعْبُدُوا ۝ ان کو عبادت کرنی چاہئے۔ اگر لا یٰٓاِلٰہَ اِلَّا ہُوَ کا لام حَعَلَهُمْ سے متعلق مانا جائے یا تعجب کے لئے کہ جائے توفاء عطف اور سمیت کے لئے ہوگی اور اگر لام کو یَعْبُدُوا سے متعلق کیا جائے توفاء زائد ہوگی یا شرط محذوف کی جزاء ہوگی۔

رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ ۝ کعبہ کے مالک کی۔ یعنی اللہ کی جو پروردگار ہے اور بیت اللہ قریش کے مامون رہنے کا سبب ہے۔

الَّذِي اٰطَعَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَ اٰمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ۝ یعنی اصحاب قبل کے خوف سے محفوظ کر دیا حرم کا باشندہ بنا کر دور ان سفر میں لوٹے جانے سے یا خود اپنی بستی میں غارت ہو جانے سے مامون کر دیا۔  
ضحاک اور ربیع اور سفیان نے کہا اللہ نے ان کو تباہی اور بربادی کے خوف سے امن دے دیا حضرت ابراہیم نے دعا کی رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا اٰمِنًا وَاَرْزُقْ اَهْلَهُ مِنْ الشَّمْرِ اِنَّ اس دعا کی برکت سے ان کے شہر میں کوئی بربادی اور تباہی نہیں ہوگی۔  
جوزی نے حصین میں ابوالحسن قزوینی کی موقوف روایت بیان کی ہے کہ دشمن وغیرہ کا خوف ہو تو لا یٰٓاِلٰہَ اِلَّا ہُوَ قریش پڑھنے سے ہر برائی سے امن مل جاتا ہے۔ جوزی نے کہاہے مجرب ہے۔

میں کہتا ہوں میرے شیخ نے مجھے حکم دیا تھا کہ ہر مصیبت کے دفع کے لئے تمام خوفناک واقعات میں یہ سورت پڑھا کر دوں میں نے اس کا تجربہ کیا اور صحیح پایا۔ (سورت لایلاف قریش ختم ہوئی)۔

بعونہ ومنہ تعالیٰ

## سورۃ الماعون

یہ سورت مکی ہے اس میں ۷ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَرَعَيْتَ الَّذِي يَكْذِبُ بِالْذِّكْرِ ①  
استفہام بمعنی تعجب ہے روایت سے مراد دیکھنا اور پہچانا۔ بحر  
مولج میں ہے کہ استفہام تقریری ہے اور رؤیت بمعنی علم۔ یہ آیت عاص بن وائل سہمی کے متعلق نازل ہوئی (ایک روایت میں  
مقاتل کا قول کیا ولید بن مغیرہ کے حق میں نازل ہوئی۔ سدی، ابن کيسان اور مقاتل کا دوسرا قول یہی ہے یا عمرو بن عامر مخزومی  
کے متعلق نازل ہوئی۔ ضحاک۔

ان اقوال پر سورت کا ابتدائی حصہ مکی ہوگا، اور آخری مدنی۔ بروایت عطاء حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ اَرَأَيْتَ  
الَّذِي يَكْذِبُ بِالْذِّكْرِ ① ایک منافق شخص کے متعلق نازل ہوئی ان تمام روایات پر اَلَّذِي عُمدی ہوگا۔ بعض لوگوں نے جنسی  
قرار دیا ہے۔ دین سے مراد ہے اسلام یا جزاء۔

فَكَذَّبَكَ ②  
فَاء سببی ہے مابعد فاء ماقبل فاء کی علت کے مقام پر ہے اور ذَلِکَ خبر ہے مبتدا محذوف ہے بعض  
لوگوں نے فاء کو جزائیہ کہا ہے اور شرط محذوف ہے اصل کلام اس طرح تھا کیا تم نے دین کی تکذیب کرنے والے کو پہچانا اگر نہ  
پہچانا ہو تو سمجھ لو کہ وہ وہی شخص ہے جو۔

الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ③  
یتیم کو دھکے دیتا ہے یعنی اس پر ظلم کرتا ہے اور اس کا حق روکتا ہے دع کا معنی ہے  
قوت سے دھکا دینا۔

وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ ④  
یعنی اس کو چونکہ جزا کا ہی یقین نہیں ہے اس لئے نہ اپنے  
نفس کو مسکینوں کو کھانا کھلانے پر ابھارتا ہے نہ اپنے گھر والوں کو اور دوسرے لوگوں کو اس کا مشورہ دیتا ہے۔

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ⑤ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ⑥  
فَاء جزائیہ ہے یعنی  
جب یتیم کی پرواہ نہ کرنا ضعف دین کی علامت اور موجب ذمہ و جرم ہے تو پھر اس نماز کی طرف سے غافل ہونا جو دین کا ستون ہے  
اور دکھاوٹ کرنا جو کفر کی ایک شاخ ہے اور اس زکوٰۃ کو روکے رکھنا جو اسلام کا پل ہے بدرجہ اولیٰ موجب ذمہ اور مستحق تنبیہ ہے اسی  
مفہوم کے لحاظ سے فاء کے بعد لفظ وَّيْلٌ ذکر کیا (جس سے معلوم ہوا کہ یہ اوصاف تباہی اور عذاب شدید کا موجب ہیں)

یا فاء سببی ہے (یعنی ماقبل فاء مابعد فاء کا سبب ہے) لیکن لَسُوْهُمْ کی جگہ لِلْمُصَلِّينَ فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ پہلے مخلوق  
کے ساتھ معاملات کا ذکر تھا اور اس جگہ خدا کے ساتھ معاملہ کرنے کا ذکر ہے۔ سَاهُونَ سے مراد ہیں غفلت کرنے والے پرواہ  
نہ رکھنے والے۔ بغوی نے بروایت مصعب بن سعد، حضرت سعد بن ابی وقاص کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے هُمْ  
عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ کی تشریح پوچھی گئی فرمایا (نماز کی طرف سے سو کرنے کا مطلب ہے) نماز کا وقت ضائع کر دینا۔ ابن  
جریر اور ابو یعلیٰ کی روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا (سَاهُونَ) وہ لوگ ہیں جو نماز کو اس کے مقررہ وقت سے مؤخر  
کرتے ہیں۔ ابو العالیہ نے کہا یعنی مقررہ اوقات پر نماز نہیں پڑھتے اور رکوع و سجود کو پورا نہیں کرتے۔ قتادہ نے کہا سو کا معنی یہ  
ہے کہ اس کو پرواہ نہیں ہوتی نماز پڑھی یا نہیں پڑھی بعض لوگوں نے سَاهُونَ کا معنی یہ بیان کیا کہ اگر وہ نماز پڑھ لیتے ہیں تو ثواب  
کی امید نہیں رکھتے اور نہیں پڑھتے تو عذاب سے نہیں ڈرتے۔ مجاہد نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ نماز میں غفلت اور سستی کرتے

ہیں حسن بصریؒ نے کہا ساسھی سے مراد وہ شخص ہے کہ اگر نماز پڑھتا ہے تو دکھاوٹ کی اور نماز فوت ہو جاتی ہے تو اس کو افسوس نہیں ہوتا۔

الَّذِينَ هُمْ بِآزْدَانٍ ④  
دکھاتے ہیں تاکہ لوگ ان کی تعریف کریں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے دکھاوٹ کی نماز پڑھی اس نے شرک کیا جس نے دکھاوٹ کا روزہ رکھا اس نے شرک کیا جس نے دکھاوٹ کی خیرات کی اس نے شرک کیا۔ رواہ احمد عن شداد بن اوس۔

اور وہ ماعُون کو روکتے ہیں قطرب نے کہا اصل لغت میں مَاعُون تھوڑی چیز کو

کہتے ہیں یہاں زکوٰۃ مراد ہے۔ حضرت علیؓ، حضرت ابن عمرؓ، حسن قتادہ اور ضحاک سے یہی تفسیر منقول ہے زکوٰۃ کو مَاعُون کہنے کی وجہ یہ ہے کہ بہت مال کی تھوڑی زکوٰۃ ہوتی ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کھڑی، ڈول، ہانڈی اور انہی جیسی چیزیں ماعُون ہیں۔ سعید بن جبیر کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول آیا ہے۔ مجاہدؒ نے کہا ماعُون سے مراد عاریت (مانگی ہوئی)

مستعار چیز ہے عکرمہؒ نے کہا مَاعُون سے (اعلیٰ اور اونی ہر چیز مراد ہے) اعلیٰ چیز فرض زکوٰۃ ہے اور اونی چیز مستعار لیا ہوا استعمال کا گھریلو سامان۔ محمد بن کعبؒ اور کلبیؒ نے کہا ماعُون وہ معروف چیزیں ہیں جن کا لین دین لوگ آپس میں کرتے ہیں۔ بعض علماء

نے کہا ماعُون وہ چیز ہے جس کو روک رکھنا (دوسروں کو نہ دینا) درست نہیں جیسے پانی نمک آگ۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ پانی تو خیر۔ نمک اور آگ میں کیا بات ہے فرمایا حمیرا جس

نے آگ دے دی گویا اس نے اس آگ سے پکا ہوا کھانا دیا اور جس نے نمک دے دیا اس نے گویا اس نمک سے درست کیا ہوا

کھانا دے دیا اور جس نے کسی مسلمان کو ایسے مقام پر جہاں پانی ملتا ہے پانی پلایا اس نے گویا ایک بردہ آڑا دیا اور جس نے پانی نہ ملنے

کے مقام میں کسی مسلمان کو پانی پلایا اس نے گویا اس کو زندہ کر دیا۔ رواہ ابن ماجہ۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا آیت قَوْلِ لِّلْمُصَلِّينَ الَّذِيْنَ الْخِ مَنْفِقُوْنَ کے متعلق نازل ہوئی جو مسلمانوں کو

دکھانے کے لئے نماز پڑھتے تھے لیکن اگر مسلمان موجود نہ ہوتے تو نماز نہیں پڑھتے تھے اور عاریت (کی چیزوں) کو روک رکھتے

تھے۔ ابن المنذر بروایت ابو طلحہؓ

حضرت انس اور حسن کا قول مروی ہے کہ دونوں نے فرمایا اللہ کا شکر ہے کہ اس نے عَنْ صَلَواتِهِمْ سَاهُوْنَ فرمایا اور

فِي صَلَواتِهِمْ سَاهُوْنَ نہیں فرمایا عَنْ صَلَواتِهِمْ سَاهُوْنَ کا معنی یہ ہے کہ نماز کو ترک کرتے ہیں نماز کی پرواہ نہیں کرتے

اور یہ منافقوں کا فعل ہے۔

اور فِي صَلَواتِهِمْ سَاهُوْنَ کا مطلب یہ ہے کہ نماز میں ان کو کچھ ادھر اور ادھر کے خیالات آجاتے ہیں اور شیطانی

دوسے پیدا ہو جاتے ہیں ان دوسووں کا حکم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگے اور جہاں تک ممکن ہو دفع کرے لیکن اگر دفع نہ کر سکا

تو معاف ہیں۔ مدارک۔

حضرت عثمان بن ابی العاص کی روایت ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ شیطان آکر میرے اور میری نماز اور

قرات کے درمیان حائل ہو جاتا ہے اور مشتبه بنا دیتا ہے۔ فرمایا اس شیطان کا نام خنزف ہے جب تم کو اس کی آہٹ معلوم ہو تو

اس سے اللہ کی پناہ مانگو اور بائیں طرف تین بار تھکار دو۔ حضرت عثمان کا بیان ہے میں نے ایسا ہی کیا اور اللہ نے اس کو مجھ سے دور

کر دیا۔ رواہ مسلم۔

حضرت قاسم بن محمد سے کسی شخص نے کہا مجھے نماز میں وہم ہو جاتا ہے اور کثرت سے ہوتا رہتا ہے فرمایا اپنی نماز جاری رکھو

جب تک نماز ختم نہیں کر لو گے یہ وہم دور نہ ہو گا تم یہی کہتے رہو گے کہ میری نماز ابھی پوری

نہیں ہوئی۔ واللہ اعلم سورۃ الماعون ختم ہوئی

بعونہ ومنہ تعالیٰ

## سورۃ الکوتر

یہ سورت مکی ہے اس میں تین آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت انسؓ نے فرمایا ایک روز ہمارے درمیان رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے اچانک آپ پر کچھ غفلت طاری ہو گئی کچھ دیر کے بعد مسکراتے ہوئے سر اٹھلایا ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کے مسکراتے کا کیا سبب ہے فرمایا بھی مجھ پر ایک سورت اتری ہے پھر حضور ﷺ نے پڑھا بسم اللہ الرحمن الرحیم اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبْتَرُ اور ارشاد فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کوثر کیا چیز ہے ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بخوبی واقف ہے فرمایا یہ ایک نہر ہے جس کو عطا کرنے کا وعدہ مجھ سے میرے رب نے کر لیا ہے اس پر بہت خوبیاں (جمع) ہیں قیامت کے دن اسی حوض پر میری امت اترے گی اس کے ظروف ستاروں کی تعداد کی برابر ہوں گے ایک بندہ کو حوض پر اترنے والوں میں سے کھینچ کر الگ کر دیا جائے گا میں عرض کروں گا۔ پروردگار یہ تو میری امت ہے حکم ہوگا۔ تم واقف نہیں ہو کہ تمہارے پیچھے اس نے (دین میں) کیا کیا نئی نئی چیزیں نکالی تھیں۔ مسلم۔ طبرانی نے ضعیف سند سے حضرت ابویوبؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب حضور ﷺ کے صاحبزادہ حضرت ابراہیمؓ کی وفات ہو گئی تو مشرک باہم کہنے لگے یہ صابی آج رات اَبْتَر (منقطع النسل ٹکڑا) ہو گیا اس پر اللہ نے نازل فرمایا اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ۔ ابن المنذر نے ابن الجریج کی روایت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے۔ ابن الجریج نے حضرت شمر بن عطیہ کا قول نقل کیا ہے کہ عقبہ بن ابی معیط کہتا تھا محمد کا کوئی بچہ باقی نہیں رہے گا وہ اَبْتَر ہو گا تو اللہ نے اس کے بارہ میں نازل فرمایا اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبْتَرُ۔

آیت فصل لِرَبِّكَ وَانْحَرْ کے سلسلے میں ابن جریرؒ نے سعید بن جبیر کا قول نقل کیا ہے کہ یہ آیت حدیبیہ کے دن اتری تھی حضرت جبریلؑ نے آکر کہا تھا کہ قربانی کرو اور لوٹ کر چلے جاؤ اس حکم پر رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا۔ خطبہ میں بال کتر وائے اور قربانی کرنے کا حکم دیا پھر دو رکعت نماز پڑھی اور جا کر اونٹوں کو ذبح کیا۔ یہ روایت بہت ہی غریب ہے۔ بزار وغیرہ نے صحیح سند سے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ کعب ابن اشرف (مدینہ کا یہودی) مکہ میں آیا تو قریش نے اس سے کہا تم اہل مدینہ کے سردار ہو ذرا اس شخص کو تو دیکھو جو اپنی قوم سے الگ ہو گیا ہے اور سب سے کٹ گیا ہے اس کا خیال ہے کہ ہم مجرم ہیں باوجود یہ کہ ہم حاجیوں کے خدمت گزار ہیں ان کو پانی پلاتے ہیں اور کعبہ کے دربان ہیں کعب نے کہا تم اس سے بہتر ہو اس پر آیت اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبْتَرُ نازل ہوئی۔

ابن المنذر نے اور مصنف میں ابن ابی شیبہ نے عکرمہ کا قول بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ پر وحی آئی تو قریش بولے محمد ہم سے کٹ گیا اور اس پر نازل ہوا اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبْتَرُ۔ ابن ابی حاتم نے سدی کا قول بیان کیا کہ جب کسی شخص کی نرینہ اولاد مر جاتی ہے (اور کوئی لڑکا باقی نہ رہتا) تو قریش کہتے تھے فلاں شخص کی نسل کٹ گئی چنانچہ رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادہ کی وفات ہو گئی تو عاص بن وائل نے کہا محمد ﷺ کی نسل کٹ گئی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت محمد بن علی (زین العابدین) بن امام حسینؓ کی روایت سے بھی بیہقی نے دلائل النبوة میں ایسی ہی حدیث نقل کی ہے اور نبیؐ زادہ کا نام قاسم بتایا ہے۔ بیہقی نے دلائل النبوة میں مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول عاص بن وائل کے حق میں ہوا جس نے کہا تھا کہ میں محمد ﷺ کا دشمن ہوں۔



بغوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ سے باہر تشریف لارے تھے اور عاص بن وائل اس وقت اندر داخل ہو رہا تھا دونوں کی ملاقات ہو گئی اور باب بنی سہم کے پاس (کھڑے ہوئے) دونوں کچھ گفتگو کرنے لگے۔ سرداران قریش اس وقت کعبہ کے اندر بیٹھے ہوئے تھے۔ عاص جب اندر پہنچا تو قریش نے پوچھا تم کس سے باتیں کر رہے تھے عاص نے کہا وہی اَبتر تھا یعنی رسول اللہ ﷺ اس زمانہ میں رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادہ کی جو حضرت خدیجہ کے بطن سے تھے وفات ہو چکی تھی۔ محمد بن اسحاق نے یزید بن رومان کا قول نقل کیا ہے کہ عاص بن وائل جب رسول اللہ ﷺ کا تذکرہ کرتا تو کہتا اس کو چھوڑ دو وہ تو ابر آدمی ہے اس کے پیچھے کوئی نسل نہیں۔ جب مر جائے گا تو اس کا ذکر بھی ختم ہو جائے گا اس پر اللہ نے یہ سورت نازل فرمائی۔

میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكُوثُرَ کا نزول رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے کی وفات کے قریب نہیں ہوا کیونکہ حضرت قاسم کی وفات تو مکہ میں ہجرت اور بقول بعض بعثت سے پہلے ہوئی تھی۔ اور حضرت محمد بن علی کی روایت کے سلسلہ میں جابر جعفی ایک راوی ہے اور جابر بڑا دروغ گو تھا۔ واقندی کا قطعی خیال ہے کہ حضرت ابراہیم کی وفات منگل کے دن دس ربیع الاول ۱۰ھ نبوی۔ کو ہوئی۔ کذا فی سبیل الرشاد۔ اس آیت کے شان نزول کے بیان میں دو روایات صحیح ہیں۔ ایک حضرت انسؓ کی روایت جو مسلم نے بیان کی ہے دوسری حضرت ابن عباسؓ کی روایت جو بزار نے بیان کی ہے کہ کعب بن اشرف مکہ میں آیا اور قریش نے اس سے کہا۔ اِنَّا

اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكُوثُرَ اہل لغت نے لکھا ہے کہ کوثر بردن فعل کثرت سے مشتق ہے جیسے نوفل نفل سے۔ جو چیز تعداد میں زیادہ یا مرتبہ اور قدر میں بڑی ہو عرب اس کو کوثر کہتے ہیں اسی کی تائید کرتا ہے حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول کہ کوثر سے مراد ہے وہ خیر کثیر جو اللہ نے اپنے رسول کو عطا فرمائی تھی اس قول کے راوی ابو بشر اور عطاء بن سائب ہیں دونوں نے سعید بن جبیر کے حوالہ سے یہ قول نقل کیا ہے۔ ابو بشر کا بیان ہے میں نے سعید بن جبیر سے کہا لوگوں کا خیال ہے کہ کوثر جنت کے اندر ایک نہر ہے سعید نے جواب دیا جنت کے اندر والی نہر بھی تو اسی خیر کثیر کا ایک حصہ ہے جو اللہ نے حضور ﷺ کو عطا فرمائی تھی اس قول سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے الکوثر کے لام کو جیسی قرار دیا ہے اور آپ کے خیال میں حوض کوثر الکوثر (یعنی نعمت کثیرہ) کا ایک حصہ ہے اسی طرح جن لوگوں نے الکوثر کو نبوت اور قرآن کہا ہے (ان کے نزدیک بھی لام جیسی ہے) اولیٰ یہ ہے کہ لام کو عمدی قرار دیا جائے اور وہی تفسیر کی جائے جو رسول اللہ ﷺ نے کی ہے جس کا ذکر مسلم میں حضرت انسؓ کی روایت کردہ حدیث میں آچکا ہے۔

تجین میں بھی حضرت انسؓ کی روایت آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں جنت میں گیا تو وہاں ایک نہر دیکھی جس کے دونوں کناروں پر موتی کے خیمے تھے میں نے نہر میں ہاتھ ڈال کر دیکھا تو خالص مشک (کی طرح خوشبودار) تھا میں نے کہا جبریلؑ یہ کیا ہے جبریلؑ نے کہا یہی وہ کوثر ہے جو اللہ نے آپ کو عطا کی ہے۔

حضرت انسؓ کی مرفوع روایت میں آیا ہے کہ وہ دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے بڑھ کر شیریں ہے اس میں پرندے ہیں جن کی گردنیں اونٹوں کی گردنوں کی طرح ہیں حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر وہ تو بڑے لطیف ہوں گے۔ حضور ﷺ نے فرمایا عمرؓ ان کا کھانا ان سے زیادہ لطیف ہے۔ احمد و ترمذی۔

حضرت اسامہ بن زیدؓ راوی ہیں کہ حضرت حمزہ بن عبد المطلبؓ کی بیوی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ کو جنت کے اندر ایک نہر دی گئی ہے جس کو کوثر کہا جاتا ہے فرمایا ہاں اور اس کی زمین موتی موٹے زبرجد اور یاقوت کی ہے وہ اتنی بڑی ہے جیسے الیہ سے صنعاء تک مسافت ہے اس کے گوزے ستاروں کی تعداد کے موافق ہیں۔ طبرانی۔

طبرانی کی دوسری روایت ہے کہ حضرت خدیجہؓ نے اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكُوثُرَ کی تشریح میں فرمایا جنت میں ایک بہت بڑے پاٹ کی نہر ہے جس کے طرف سونے چاندی کے ہوں گے جن کی تعداد سے سوائے خدا کے کوئی واقف نہیں۔ حضرت

ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کوثر جنت میں ایک نہر ہے جس کے دونوں کنارے سونے کے ہیں اور پانی موتیوں (کی زمین) پر بہتا ہے۔ ابن ماجہ و احمد و ترمذی۔ ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔  
حضرت عائشہؓ سے اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا ایک نہر ہے جو اللہ نے تمہارے نبیؐ کو عطاء فرمائی ہے۔ رواہ البخاری۔

حوض کوثر کا تذکرہ کچھ اوپر پچاس صحابیوں کی روایات میں آیا ہے۔ چاروں خلفاء حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت امام حسن بن علی، حضرت حمزہ بن عبد المطلب، حضرت عائشہ، حضرت ام سلمہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابی بن کعب، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت جابر بن عبد اللہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور دوسرے صحابہؓ کی روایت کردہ احادیث میں حوض کوثر کا ذکر موجود ہے۔ سیوطی نے بدور سافرہ میں تقریباً ستر احادیث نام بنام ترتیب وار صحابہ کرامؓ کی نقل کی ہیں۔

فَاصْبِرْ لِرَبِّكَ یعنی اللہ نے تم کو کوثر عطا فرمائی اس کے شکریہ میں نماز پڑھو نماز کے اندر شکر کی ہر قسم موجود ہے زبان سے دل سے اور ہاتھ پاؤں سے ہر طرح سے نماز میں شکر خدا ہوتا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ صل سے مراد ہے نماز پر قائم رہو (ترک نہ کرو) مطلب یہ ہے کہ خلوص کے ساتھ محض رب کے لئے نماز پڑھو۔ ان لوگوں کی طرح نہ کرو جو غیر اللہ کے لئے نماز پڑھتے اور قربانی کرتے ہیں یاد کھانے کے لئے ایسا کرتے ہیں۔

وَالْاٰخِرَۃُ اور اونٹوں کی قربانی کرو۔ عرب میں اونٹ ہی سب سے اعلیٰ مال شمار کیا جاتا تھا۔ اور قربانی کے بعد گوشت پوست وغیرہ غریبوں اور یتیموں کو دے دو ان لوگوں کی طرح نہ کرو جو یتیموں اور مسکینوں کو دھکے دیتے اور ماعون کو روک کر رکھتے ہیں اس تشریح کی بناء پر یہ سورت گویا سورت مَاعُوْن کی مقابل ہو گئی (وہاں مذمت آمیز ممانعت تھی یہاں ان مذموم چیزوں کے خلاف کرنے کا حکم ہے)

عکرمہ عطاء اور قتادہ نے فَاصْبِرْ لِرَبِّكَ وَ الْاٰخِرَۃُ کی تفسیر میں کہا نحر کے دن عید کی نماز پڑھو اور اپنی قربانی ذبح کرو۔ اس تفسیر پر عید الاضحیٰ کی نماز اور قربانی واجب ہو گی۔ سعید بن جبیر نے اس طرح تشریح آیت کی کہ مزدلفہ میں فرض نماز پڑھو اور منا میں قربانی کرو۔ ایک روایت میں ابن جوزاء کے حوالہ سے کہا گیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا نماز پڑھو اور نحر (ہتلی کی ہڈی سے نیچے) کے پاس نماز کے اندر بائیں ہاتھ پر دایاں ہاتھ رکھو (یعنی اِنْحَرُکَ مطلب ہے نماز میں سینہ پر ہاتھ باندھو اور بائیں ہاتھ پر دایاں ہاتھ رکھو۔ یہ روایت ضعیف ترین ہے اسی بناء پر حضرت مولف نے راوی کا نام نہیں بتلایا)

اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبْتَرُ یعنی تمہارا دشمن ہی ابتر ہے اسی کے پیچھے کوئی نہیں رہے گا مراد یہ ہے کہ اس کے بعد اس کا اچھا نام نہیں رہے گا بلکہ اللہ ملائکہ اور تمام آدمیوں کی لعنت اس پر پڑتی رہے گی۔

ایک شبہ کیا جاسکتا تھا کہ عاص بن وائل کی نسل تو اس کے بعد باقی رہی اس کے دونوں بیٹے عمر و اور ہشام مسلمان ہوئے اور اس کے بعد رہے پھر وہ منقطع النسل کس طرح ہوا۔ لیکن ہماری تفسیر سے یہ شبہ دفع ہو گیا کیونکہ عاص کے دونوں بیٹے جب مسلمان ہو گئے تو ان کا رشتہ اپنے باپ سے کٹ گیا یہاں تک کہ اس کے وارث بھی نہیں ہوئے وہ تو رسول اللہ ﷺ کی اولاد میں سے ہو گئے اور حضور ﷺ کی بیویاں ان کی مائیں ہو گئیں۔

ہو ضمیر فصل ہے اور الْاَبْتَرُ اَبْتَرَانِ کی خبر ہے۔ خبر پر الف لام اور مبتدا خبر کے درمیان ضمیر فصل کا لانا حصر پر دلالت کرتا ہے یعنی تمہارا دشمن ہی ابتر ہے تم ابتر نہیں ہو تمہارا ذکر اللہ کے ذکر کے ساتھ ہمیشہ رہے گا اور قیامت تک تمہاری اچھی شہرت اور بزرگی کے نشانات باقی رہیں گے اور آخرت تمہارے لئے دنیا سے بہتر ہو گی اور تمہاری امت کے مومنوں کا ذکر ملائکہ اور مومنوں کی زبانوں پر رہے گا اور وہ الھم اغفر للمومنین و المومنات کہتے رہیں گے۔ واللہ اعلم۔

سورت الکونثر ختم ہوئی۔ بعونہ ومنہ تعالیٰ

## سورۃ الکافرون

یہ سورت مکی ہے اس میں ۶ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

طبرانی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قریش نے رسول اللہ ﷺ کو دعوت دی اور کہا محمد ﷺ ہم تم کو اتنا مال دیں گے کہ تم مکہ میں سب سے زیادہ مال دار ہو جاؤ گے اور جس عورت سے تم چاہو گے تمہارا نکاح بھی کر دیں گے۔ لیکن ہمارے معبودوں کو گالیاں دینا تم ترک کر دو اور ان کو برا نہ کہو اور اگر تم ایسا نہیں کر سکتے تو پھریوں کرو کہ ایک سال تم ہمارے معبودوں کی پوجا کرو اور ایک سال ہم تمہارے معبود کی پوجا کریں۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں دیکھ لوں میرے رب کے پاس سے کیا حکم آتا ہے (ابھی کچھ نہیں کہتا) عبد الرزاق نے وہبؒ کی روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے کہ قریش نے کہا اگر آپ کو پسند ہو کہ ایک سال ہم آپ کا اتباع کریں اور ایک سال آپ ہمارے دین میں لوٹ آئیں (تو ہم ایسا کر سکتے ہیں) ابن حاتم نے سعید کی روایت بیان کی ہے کہ ولید بن مغیرہ عاص بن وائل۔ اسود بن عبد المطلب اور امیہ بن خلف رسول اللہ ﷺ سے ملے اور کہا محمد آؤ تم اس کی پوجا کرو جس کو ہم پوجتے ہیں اور ہم اس کی پوجا کریں جس کو تم پوجتے ہو۔ اس تمام معاملہ میں ہم تم شریک ہو جائیں اس پر اللہ نے نازل فرمایا۔

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ①  
یہ خطاب خاص طور پر کافروں کی اس جماعت کو ہے جو صلح کے خواست گار تھے مگر اللہ کو معلوم تھا کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے۔

لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ②  
میں کبھی ان بتوں کی پوجا نہیں کروں گا۔ جن کی تم کرتے ہو۔ عبادت میں بالکل علیحدگی اور رسول اللہ ﷺ کا ان کی عبادت سے الگ ہونا تو گفتگو کے زمانہ میں ظاہر ہی تھا اس لئے آیت میں فی الحال عبادت کی نفی نہیں ہے بلکہ آئندہ زمانہ میں عبادت میں متفق بننے کی نفی ہے کیونکہ وہ لوگ آئندہ زمانہ میں مشترک عبادت کے خواہش مند تھے۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ لا صرف اس مضارع پر آتا ہے جو مستقبل کے معنی میں ہو جیسے ما صرف اس مضارع پر آتا ہے جو بمعنی حال ہو۔

وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ ③  
اور نہ تم آئندہ عبادت کرنے والے ہو۔ چونکہ یہ جملہ لا أَعْبُدُ کے مقابل آیا ہے اس لئے اس جگہ بھی مستقبل کی نفی ہے۔

مَا أَعْبُدُ ④  
جس کی میں عبادت کرتا ہوں۔ لفظ ما (جو بے علم چیزوں کے لئے استعمال ہوتا ہے) بجائے مَنْ کے (جو اہل علم کے لئے استعمال ہوتا ہے) ذکر کیا گیا (حالانکہ مَا أَعْبُدُ میں ما سے مراد اللہ ہے اور اللہ سب سے بڑا عالم ہے اس لئے مَنْ کہنا چاہئے تھا) اس کی وجہ یا تو صرف لفظی مطابقت ہے پہلے مَا تَعْبُدُونَ تھا اس کے مطابق یہاں بھی مَا أَعْبُدُ فرمایا محض وصف معبود ملحوظ ہے (بے علم اور ذی علم ہونے کی حیثیت ملحوظ نہیں) یعنی میں باطل کی پرستش نہیں کروں گا اور تم حق کی پرستش نہیں کرو گے یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس جگہ ما مصدری ہے (موصولہ نہیں ہے)

وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ⑤  
اکثر اہل معافی قائل ہیں کہ قرآن عربی زبان میں نازل ہوا تو اس کی رفتار خطاب بھی وہی ہونی چاہئے جو عرب کے خطابیات کی ہے اور عرب کسی کلام یا لفظ کی تکرار اس وقت کرتے ہیں جب مخاطب کو سمجھانا اور اس کلام یا لفظ کو مؤکد کرنا ہوتا ہے جس طرح کلام میں اختصار اس

وقت کرتے ہیں جب تخفیف اور ایجاز پیش نظر ہوتا ہے۔ پس اس جگہ بھی تکرار کلام تاکید کے لئے ہے۔ قسبی نے کہا وقت (اشتراک) کی تکرار کی وجہ سے کلام کی تکرار کی گئی کیونکہ قریش نے کہا تھا کہ اگر تم پسند کرتے ہو کہ ہم ایک سال تمہارے دین میں داخل رہیں تو تم بھی ایک سال ہمارے دین میں داخل ہو جاؤ (گویا ایک سال دونوں فریق کفر میں شریک رہیں اور دوسرے سال اسلام میں شریک ہوں) اس پر یہ سورت نازل ہوئی گویا دونوں وقتوں میں اشتراک کی نفی کر دی گئی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہر جملہ میں اول ماصولہ ہے اور دوسرا ماصدوری اور مقصود دونوں قسم کی نفی ہے اتحاد معبود کی بھی اور اتحاد عبادت کی بھی۔  
 لَکُم دِیْنُکُمْ وَلِی دِیْنِ ۝

یہ دونوں جملے خبری ہیں یعنی جس دین پر تم ہو بھی اس کو نہیں چھوڑو گے اور جس دین پر میں ہوں میں انشاء اللہ اس کو نہیں چھوڑوں گا۔ اس تفسیر پر اس آیت سے نہ کافروں کو کفر پر رہنے کی اجازت مستفاد ہوتی ہے نہ مسلمانوں کے لئے جہاد کی ممانعت نکلتی ہے بلکہ مضمون سابق کی تکمیل اور تاکید ہے۔ اور دونوں جملوں میں خبر کو مبتدا سے پہلے ذکر کرنا مفید تاکید ہے جب اس آیت میں ممانعت جہاد ہی نہیں ہے تو پھر اس کو آیت جہاد سے منسوخ قرار دینا ہی غلط ہے اور جب اجازت کفر اس آیت سے مستفاد نہیں ہے تو پھر یہ کہنا کہ یہ ہر فریق کی طرف سے دوسرے فریق کو اس کے مذہب پر قائم رہنے کی چھوٹ اور باہم سمجھوتہ کی تعلیم ہے بے بنیاد ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ برابر اس کے بعد ہی کافروں کو اسلام کی دعوت دیتے رہے اور کافر بھی آپ ﷺ کو اور آپ کے ساتھیوں کو ایذا دیتے رہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ - تا معنی اس طرح ہو تمہارے لئے تمہارے اعمال کی پاداش ہے اور میرے لئے میرے اعمال کا بدلہ۔ حضرت انسؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت کردہ حدیث میں اِذَا زُلْزِلَتْ کی تفسیر کے ذیل میں بیان کیا جا چکا ہے کہ حضور اقدسؐ نے فرمایا قُلْ یَا اَیُّهَا الْکَافِرُوْنَ (ثواب میں) چوتھائی قرآن کے برابر ہے۔ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بڑی اچھی ہیں وہ دونوں سورتیں جو فجر کے (فرض) سے پہلے والی دو (سنت) رکعتوں میں پڑھی جاتی ہیں۔ الْکَافِرُوْنَ اور الْاِخْلَاص۔ رواہ ابن ہشام۔

فردہ بن نوفل بن معاویہ کا بیان ہے کہ میرے باپ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی ایسی چیز بتا دیجئے کہ میں بستر پر جانے کے وقت (یعنی سونے سے پہلے) پڑھ لیا کروں فرمایا قُلْ یَا اَیُّهَا الْکَافِرُوْنَ پڑھ لیا کر۔ یہ شرک سے بیزاری (کا اظہار) ہے۔ رواہ الترمذی و ابوداؤد و الدارمی۔

حضرت جبیرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جبیرؓ کیا تجھے یہ بات پسند ہے کہ جب تو سفر میں ہو تو تیری حیثیت سب ساتھیوں سے اعلیٰ ہو اور تیرے پاس زادراہ سب سے زیادہ ہو۔ میں نے عرض کیا جی ہاں! میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں۔ فرمایا تو یہ پانچوں سورتیں پڑھا کرو قُلْ یَا اَیُّهَا الْکَافِرُوْنَ اور اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ اور قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ اور قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ہر سورت کو بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کر اور قرات کو بسم اللہ پر ہی ختم کر۔ حضرت جبیرؓ کا بیان ہے میں تھا تو دولت مند اور بڑا مالدار۔ لیکن سفر کو جاتا تھا تو سفر میں میری حیثیت بڑی فرسودہ ہو جاتی تھی اور زادراہ بہت کم ہو جاتا تھا۔ لیکن جب سے رسول اللہ ﷺ و اصحابہ وسلم نے مجھے ان سورتوں کی تعلیم دی اور میں نے ان کو پڑھا (سفر میں) میری پوزیشن سب سے اعلیٰ ہونے لگی اور زادراہ سب سے زیادہ ہونے لگا اور سفر سے واپسی تک میری یہی حالت رہتی تھی۔ رواہ ابو یعلیٰ

حضرت علیؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو کسی بچھونے کاٹ لیا آپ ﷺ نے پانی اور نمک منگوا لیا (نمکین پانی سے دھارا اور) قُلْ یَا اَیُّهَا الْکَافِرُوْنَ اور

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ پڑھ کر کاٹنے کی جگہ پر

ہاتھ پھیرتے رہے۔ واللہ اعلم۔

(سورۃ الکافرون ختم ہوئی) بعونہ و منہ تعالیٰ

## سورۃ النصر

یہ سورت مدنی ہے اس میں ۳ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

معمر نے بحوالہ زہری بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ میں داخل ہوئے تو فتح سے پہلے خالد بن ولید کو کچھ ساتھیوں کے ساتھ مکہ کے نشیبی حصہ میں مامور کر دیا مگر قریش کی کچھ جماعتوں نے خالد کا مقابلہ کیا آخر اللہ نے ان کو شکست نصیب کی پھر حضور ﷺ کے حسب الحکم قاتل بند کر دیا گیا اور قریش دین اسلام میں داخل ہو گئے اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ آخر جہ عبد الرزاق فی مصنفہ۔

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ  
جب اللہ کی مدد آچکی یعنی جب اللہ نے تم کو دشمنوں پر غلبہ عنایت کر دیا۔ اگر اس سورت کا نزول فتح مکہ کے دن فتح کے بعد مانا جائے تو إِذَا (شرطیہ) إِذَا (ظرفیہ) کے معنی میں ہوگا جیسے آیت إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَكَانَ الْتَوَارُ فِي آيَاتٍ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ فِيهَا (إِذَا بمعنی اذ) ہے۔

وَالْفَتْحُ ۝۱ اور فتح یعنی فتح مکہ۔ طبرانی نے حضرت ابوسعید خدری کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح کے دن فرمایا یہ وہی ہے جس کا وعدہ میرے رب نے مجھ سے فرمایا پھر آپ ﷺ نے إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ کی تلاوت فرمائی۔

اصحاب اخبار نے فتح کا قصہ اس طرح لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے سال قریش سے دس سال کے لئے صلح کر لی جس کی شرط یہ تھی کہ اس مدت کے اندر لوگ امن سے رہیں گے اور جو لوگ رسول اللہ ﷺ کے حلیف ہونا چاہیں گے وہ آپ کے معاہدہ میں ہوں گے اور جو لوگ قریش کے حلیف ہونا چاہیں گے وہ قریش کے معاہدہ میں ہوں گے چنانچہ بنی بکر قریش کے معاہدہ میں داخل ہو گئے اور بنی خزاعہ رسول اللہ ﷺ کے حلیف ہو گئے بکر اور خزاعہ میں پرانی جنگ تھی کچھ مدت کے بعد بنی بکر کی ایک شاخ بنی نفاثہ نے بنی خزاعہ پر زیادتی کی اور بنی نفاثہ کے قبیلہ نوفل بن معاویہ دلمی نے مکہ کے نشیبی حصہ میں بمقام و تیر بنی خزاعہ پر شب خون مارا یہاں تک کہ بنی خزاعہ حرم میں داخل ہو گئے تب بھی قبیلہ نوفل نے قاتل جاری رکھا۔ قریش نے ہتھیاروں سے بنی بکر کی مدد کی بلکہ صفوان بن امیہ عکرمہ بن ابی جہل سہیل بن عمرو شیبہ بن عثمان خویطب بن عبد العزی اور کچھ دوسرے لوگ اپنے غلاموں سمیت رات کے وقت چھپ کر بنی بکر کی طرف سے لڑائی میں بھی شریک ہوئے لڑائی کے بعد قریش کو عہد شکنی پر پشیمانی ہوئی اور ایک نے دوسرے کو ملامت کی ادھر لڑائی کے بعد عمرو بن سالم خزاعی چالیس سواروں کو ساتھ لے کر بنی خزاعہ پر واقع ہونے والی مصیبت کی اطلاع دینے اور مدد مانگنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا لیکن رسول اللہ نے عمرو کے پیچھے سے پہلے ہی بنی نفاثہ اور بنی خزاعہ کی جنگ کی اطلاع دے دی تھی اور فرمایا تھا جو کام خدا کو مقصود ہے اس کی تکمیل کے لئے قریش عہد شکنی کریں گے۔ حضرت عائشہؓ نے عرض کیا (کیا مسلمانوں کے لئے) خیر ہوگی۔ فرمایا خیر ہوگی۔

محمد بن عمرو نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے اور طبرانی نے حضرت ام سلمہؓ کی روایت سے (واقعہ) اسی طرح بیان کیا ہے۔ غرض جب عمرو بن سالم خزاعی نے حاضر ہو کر اطلاع دے دی۔ (اور مدد کا طلب گار ہوا) تو رسول اللہ ﷺ چادر کھینچتے ہوئے اٹھے اور فرمایا اے عمرو اگر میں تیری مدد اس (قوت) کے ساتھ نہ کروں جس (قوت) سے اپنی مدد کرتا ہوں تو خدا کرے

میری مدد نہ کی جائے۔

یہ واقعہ ماہ شعبان کا ہے جب صلح حدیبیہ کو بائیس ماہ گزرے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہؓ کو قریش کے پاس یہ پیام پہنچانے کے لئے بھیجا کہ تین باتوں میں سے ایک بات قریش کو اختیار کر لینا چاہیے یا بنی خزاعہ کے مقتولین کی دیت ادا کریں۔ کل تیرہ آدمی مقتول ہوئے تھے یا جن لوگوں نے یعنی بنی نفاثہ نے معاہدہ صلح کی خلاف ورزی کی ہے ان کو اپنا حلیف ہونے سے خارج کر دیں (یعنی بنی نفاثہ سے مخالفہ ختم کر دیں تاکہ مسلمان ان سے بنی خزاعہ کا انتقام لے لیں) کیا حدیبیہ والے معاہدہ صلح کو ایک قلم منسوخ کر دیا جائے۔ یہ پیام سن کر قریش کی رائیں باہم مختلف ہو گئیں آخر کار معاہدہ کو منسوخ کر دینے پر سب متفق ہو گئے اور حضرت حمزہؓ صلح معاہدہ کی خبر لے کر واپس آ گئے۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ سے مشورہ لیا۔ حضرت ابو بکرؓ نے صلح لور نرمی کا مشورہ دیا اور عرض کیا وہ آپ کی قوم والے ہیں یہاں تک کہ حضرت ابو بکرؓ کا خیال ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے مشورہ پر چلیں گے۔ حضرت عمرؓ نے جنگ کا مشورہ دیا اور عرض کیا انہوں نے آپ کو جادو گر کا بہن اور بڑا دروغ گو کہا وہ کفر کے سردار ہیں۔ قریش نے جو جو باتیں رسول اللہ ﷺ کے متعلق گزشتہ زمانہ میں کہی تھیں حضرت عمرؓ نے وہ سب کچھ کہا کوئی بات بغیر ذکر کئے نہیں چھوڑی اور عرض کیا جب تک اہل مکہ اطاعت نہیں کریں گے عرب اطاعت نہیں کریں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرؓ کے مشورہ کو اختیار کیا اور خفیہ تیاری شروع کر دی اور عرب کو لڑائی میں شریک ہونے پر آمادہ کیا چنانچہ قبائل اسلم غفار، مزینہ، حریفہ، اشجع اور سلیم آ گئے۔ کچھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مدینہ ہی میں پہنچ گئے اور کچھ حضور کی روانگی کے بعد راستہ میں آئے کل مسلمان ایک روایت میں دس ہزار اور دوسری روایت میں بارہ ہزار تھے۔ دونوں روایتوں کے اختلاف کو اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ مدینہ سے روانگی کے وقت دس ہزار ہوں گے اور راستہ میں قبائل کے مل جانے کی وجہ سے بارہ ہزار ہو گئے ہوں گے۔

آخر قریش صلح معاہدہ پر پشیمان ہوئے اور ابوسفیان کو بھیجا۔ ابوسفیان اپنی بیٹی حضرت ام حبیبہؓ کے پاس پہنچا اور جوں ہی رسول اللہ ﷺ کے بستر پر بیٹھنے کا ارادہ کیا حضرت ام حبیبہؓ نے بستر کو لپیٹ دیا اور فرمایا یہ رسول اللہ ﷺ کا بستر ہے ابوسفیان بولا بیٹی خدا کی قسم میرے بعد تجھ میں خرابی آگئی ہے۔ ام المومنینؓ نے فرمایا اللہ نے مجھے اسلام کی ہدایت فرمادی ہے مگر ابا جان آپ قریش کے سردار ہیں اور آپ پتھروں کو پوجتے ہیں جو نہ سنتے ہیں نہ دیکھتے ہیں اسلام میں داخل ہونے کی ضرورت آپ سے کس طرح ساقط ہو سکتی ہے۔ ابوسفیان ام المومنین کے پاس سے اٹھ گیا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کچھ گفتگو کی لیکن حضور ﷺ نے کچھ جواب نہیں دیا پھر ابوسفیان حضرت ابو بکرؓ کی خدمت میں پہنچا اور کچھ گفتگو کی اور درخواست کی کہ آپ رسول اللہ ﷺ سے میری سفارش کر دیجئے حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں ایسا نہیں کر سکتا پھر ابوسفیان نے حضرت عمرؓ سے جا کر کچھ بات کی حضرت عمرؓ نے فرمایا خدا کی قسم اگر درہ (کوڑا) ہی میرے پاس ہو (کوئی اور ہتھیار مجھے نصیب نہ ہو) تب بھی میں تم سے درہ لے کر ہی لڑوں گا۔ آخر ابوسفیان حضرت علیؓ کی خدمت میں پہنچا اس وقت حضرت علیؓ کے پاس حضرت سیدہؓ اور حضرت حسنؓ موجود تھے ابوسفیان نے کہا علیؓ تم سے میرا رشتہ سب سے زیادہ قریب کا لگتا ہے تم میرے لئے رسول اللہ ﷺ سے سفارش کر دو حضرت علیؓ نے فرمایا ارے ابوسفیان رسول اللہ ﷺ پختہ ارادہ کر چکے ہیں کوئی بھی حضور ﷺ سے اب (اس سلسلہ میں) بات نہیں کر سکتا۔ ابوسفیان نے حضرت سیدہؓ کی طرف رخ کیا اور عرض کیا آپ ہی اپنے والد سے کہہ دیجئے کہ وہ لوگوں کے ٹوٹے ہوئے تعلقات کو جوڑ دیں حضرت فاطمہؓ نے انکار کر دیا آخر ابوسفیان بولا ابوالحسن اب میرے لئے معاملہ سخت ہو گیا آپ مجھے کوئی اچھا مشورہ دے دیں (کہ اب میں کیا کروں) حضرت علیؓ نے فرمایا تمہارے لئے کوئی فائدہ رساں بات میری سمجھ میں تو نہیں آتی البتہ تم بنی کنانہ کے سردار ہو تو لوگوں کے مجمع میں کھڑے ہو کر کہہ دو کہ میں لوگوں میں امن (ہونے کا اعلان) کرتا ہوں ابوسفیان نے کہا کہ کیا یہ بات میرے لئے فائدہ مند ہوگی حضرت علیؓ نے فرمایا میری سمجھ میں تو اس کے علاوہ کوئی بات نہیں آتی۔ ابوسفیان نے مسجد میں جا کر کہہ دیا لوگوں نے لوگوں کے لئے امن جاری کر دیا یہ کہہ کر اونٹ پر سوار ہو کر چل دیا

اور قریش کے پاس پہنچ کر پورا قصہ بیان کر دیا قریش نے کہا خدا کی قسم علیؑ نے تمہارے ساتھ صرف دل لگی کی ہے رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں ابن مکتوم کو یا ابوذر غفاریؓ کو اپنا جانشین بنایا موخر الذکر قول صحیح ہے رواہ الطبرانی اور بدھ کے دن ۱۰ رمضان ۸ھ کو مدینہ سے برآمد ہوئے اور دعا کی الہی جاسوسوں اور مخبروں کو قریش سے روک دے (ابن کو میری روانگی اور تیاری کی اطلاع نہ ہو)۔

بخاری نے بیان کیا ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا مجھے اور زبیر و مقداد کو رسول اللہ ﷺ نے مامور کیا اور فرمایا کہ (تم تیزی کے ساتھ آگے) جاؤ اور بستان خانہ پر پہنچو وہاں ایک عورت اونٹ پر سوار ملے گی اس کے پاس ایک خط ہے وہ خط اس سے حاصل کر لو۔ حسب الحکم ہم گھوڑوں کو تیز دوڑاتے ہوئے چل دیئے اور بستان خانہ پر پہنچے تو وہ عورت مل گئی ہم نے اس سے کہا خط نکال عورت نے کہا میرے پاس تو کوئی خط نہیں ہے ہم نے کہا تو خط نکال دے ورنہ کپڑے اتار دے مجبوراً اس نے اپنے چونڈے سے خط نکال کر دیا ہم خط لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے وہ خط حاطب بن بلتعہؓ کی جانب سے مشرکین مکہ کے نام تھا جس میں حاطب نے مشرکین کو رسول اللہ ﷺ کے بعض امور کی اطلاع دی تھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حاطب یہ کیا ہے حاطب نے عرض کیا..... یا رسول اللہ! مجھ پر ناراض ہونے میں عجلت نہ فرمائیے (میری گزارش سن لیجئے بات یہ ہے کہ) میں قریش میں پہلے ۱۸ جنسی متامن تھا اور حضور ﷺ کے ساتھ جو دوسرے مہاجر ہیں ان کے رشتہ دار مکہ میں موجود ہیں جو ان کے مال و عیال لے کر اس ہیں۔ (مگر میرا وہاں کوئی رشتہ دار نہیں ہے) اس لئے میں نے چاہا کہ جب میرا وہاں کوئی رشتہ دار نہیں ہے تو کوئی ایسی بات قریش کے لئے مفید کر دوں کہ وہ میرے اہل و عیال کی حفاظت کر دیں میں نے یہ حرکت اسلام سے مرتد ہو کر اور کفر کو اختیار کر کے نہیں کی رسول اللہ ﷺ نے صحابہ سے فرمایا اس نے سچ بات کہہ دی حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے اجازت دیجئے میں اس منافق کی گردن مار دوں۔ فرمایا عمرؓ یہ بدر میں شریک تھا اور تم نہیں جانتے کہ بدریوں کے احوال کو جان کر ہی اللہ اہل بدر کے متعلق فرما چکا ہے کہ جو کچھ چاہو کرو میں نے تمہاری مغفرت کر دی۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ کی آنکھیں اشک آلود ہو گئیں اور اللہ نے آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ..... سَوَاءَ السَّيِّئِ** تک نازل فرمائی۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے روزہ رکھا اور صحابہؓ نے بھی روزے رکھے لیکن کدید پر پہنچنے کے بعد افطار کر دیا اور صحابہ نے بھی روزے کھول دیئے پھر ختم ماہ تک حضور ﷺ نے روزہ نہیں رکھا۔

عباس بن عبد المطلبؓ مکہ میں حاجیوں کو پانی پلانے کے ذمہ دار تھے اور مکہ میں ہی مقیم تھے لیکن مکہ کو چھوڑ کر پہلے ہی سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بمقام جحفہ حاضر ہو گئے تھے اور عباسؓ کے چچا کا بیٹا ابوسفیانؓ بن حارث اور ابوسفیانؓ کا بیٹا جعفرؓ مقام ابواء میں آکر رسول اللہ ﷺ سے آئے اور مسلمان ہو گئے دوسری روایت میں آیا ہے کہ ابوسفیان بن حارث اور عاتکہ کا بیٹا عبد اللہ بن امیہ جب (مقام ابواء میں) رسول اللہ ﷺ سے ملے تو حضور ﷺ نے ان کی طرف سے منہ پھیر لیا اور فرمایا میری ان سے کوئی غرض نہیں۔ انہوں نے میری عزت برباد کی ہے اور مجھے جو کچھ کہا ہے وہ کہا ہے ان دونوں نے حضرت ام سلمہؓ کی طرف رجوع کیا اور حضرت ام سلمہؓ نے ان کی سفارش کی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اجازت دے دی پھر کدید میں پہنچ کر جھنڈوں پر پرچم باندھے اور قبائل کو جھنڈے تقسیم کر دیئے رسول اللہ ﷺ کا جھنڈا حضرت زبیرؓ کے پاس رہا پھر عشاء کے وقت مقام مر الظہر ان میں لڑے۔ قریش کو ان واقعات کی اطلاع اس وقت تک بالکل نہیں پہنچی تھی اسی شب میں ابوسفیان بن حرب اور حکیم بن حزام اور بدیل بن ورقہ پنجس احوال کے لئے مکہ سے نکلے رسول اللہ ﷺ نے صحابہؓ کو (مختلف مقامات میں) آگ روشن کرنے کا حکم دیا حسب الحکم دس ہزار (جگہ) آگ جلائی گئی گویا ہر شخص نے اپنی قیام گاہ پر آگ جلائی غالباً اس سے مراد یہ تھی کہ دیکھنے والوں کو لشکر کی کثرت معلوم ہو جائے عباسؓ بن مطلب نے اسی رات کہا تھا آہ قریش کی صبح بری ہوگی۔ خدا کی قسم اگر رسول اللہ ﷺ مکہ میں زبردستی داخل ہو گئے تو ہمیشہ کے لئے قریش کی تباہی ہو جائے گی یہ کہہ کر خنجر پر سوار ہو کر نکلے

تاکہ کوئی لکڑہار یا دو دھ والا یا کسی اور کام کو مکہ میں جانے والا اگر مل جائے تو رسول اللہ ﷺ کے قیام فرما ہونے کی اطلاع قریش کو بھجوا دیں تاکہ قریش پہلے ہی آکر حضور ﷺ سے لمان مانگ لیں۔ اتنے میں ابوسفیان کی آواز کانوں میں آئی جو کہہ رہا تھا کہ خدا کی قسم آج رات کی طرح میں نے آگ نہیں دیکھی (یعنی کثیر مقام پر یک دم فوجیوں کے پڑاؤ پر اتنی کثرت سے آگ نہیں دیکھی) حضرت عباسؓ نے کہا ارے ابوسفیان یہ رسول اللہ ﷺ اتنی فوج لے کر آگئے ہیں کہ تم ان کا مقابلہ نہیں کر سکتے ابوسفیان نے کہا پھر کیا تدبیر ہو حضرت عباسؓ نے کہا ابوسفیان اگر تو پکڑا گیا تو تیری گردن ماری جائے گی اس لئے (مناسب یہ ہے) کہ میرے خچر کے پیچھے سوار ہو جا میں تجھے لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ جاؤں گا وہاں تو امان مانگ لینا چنانچہ حضرت عباسؓ (ابوسفیان کو لے کر پڑاؤ کی طرف) لوٹ پڑے اور جس طرف سے گزرتے تھے لوگ ان کو دیکھتے تھے اور کہتے تھے یہ رسول اللہ ﷺ کے چچا ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے خچر پر سوار ہیں آخر جب حضرت عمرؓ کی فرود گاہ کی طرف سے گزرے اور حضرت عمرؓ نے ابوسفیان کو دیکھا تو فوراً کھڑے ہو گئے اور بولے یہ اللہ کا دشمن ابوسفیان ہے شکر ہے خدا کا کہ بغیر معاہدہ اور بیان کے اللہ نے اس پر قابو دے دیا (یہ کہہ کر مارنے دوڑے) حضرت عباسؓ تیزی کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی طرف کو دوڑے اور ابوسفیان کو لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچ گئے (پیچھے سے) حضرت عمرؓ بھی پہنچ گئے حضرت عباسؓ نے کہا تم یہ سلوک صرف اس وجہ سے کر رہے ہو کہ ابوسفیان قبیلہ عبد مناف کا ہے اگر بنی کعب میں سے ہوتا تو تم یہ بات نہ کہتے حضرت عمرؓ نے کہا عباسؓ سختی نہ اختیار کیجئے جس روز آپ مسلمان ہوئے تو آپ کا اسلام مجھے (اپنے باپ) خطاب کے اسلام سے بھی زیادہ پیارا ہوا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عباسؓ اس کو اپنے پڑاؤ پر لے جاؤ (عباسؓ لے گئے)

صبح کو پھر ابوسفیان کو لے کر خدمت گرامی میں پہنچے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ارے ابوسفیان کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ تجھے لا الہ الا اللہ کا یقین آجائے ابوسفیان نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان آپ بہت ہی حلیم کریم اور ٹوٹے رشتوں کو جوڑنے والے ہیں خدا کی قسم میرا خیال ہے کہ اگر خدا کی موجودگی میں کوئی دوسرا خدا ہوتا تو اب کچھ کر سکتا۔ حضور ﷺ نے فرمایا۔ ارے ابوسفیان کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ تجھے میرے رسول خدا ہونے کا یقین آجائے۔

ابوسفیان نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان آپ کس قدر محل والے کرم کرنے والے اور خاندان سے اچھا سلوک رکھنے والے ہیں لیکن یہ (رسالت) تو اس کے متعلق ابھی میرے دل میں کچھ (تردد ہے) حضرت عباسؓ نے کہا ارے مسلمان ہو جا اور قبل اس کے کہ تیری گردن ماری جائے لا الہ الا اللہ کی شہادت دے دے اس پر ابوسفیان نے کلمہ توحید پڑھ لیا اور مسلمان ہو گیا حکیم اور بدیل ابوسفیان سے پہلے ہی اسلام لائے تھے۔

یہ روایت اسحاق بن راہویہ کی سند صحیح کے ساتھ ہے لیکن طبرانی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا اللہ کے بند ابوسفیان اراک (پیلو) کے درختوں میں ہے اس کو وہیں پکڑ لو ابن ابی شیبہ نے لکھا ہے کہ ابوسفیان اس کے ساتھیوں کو رسول اللہ ﷺ کے انصاری باڈی گارڈ نے پکڑ لیا تھا اور اس روز حضرت عمرؓ بھی محافظ دستہ میں تھے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس کو بند کر دو۔ حسب الحکم لوگوں نے ابوسفیان کو صبح تک بند رکھا۔

ابن ابی شیبہ کی یہ بھی روایت ہے کہ ابوسفیان نے کہا تھا مجھے عباسؓ کا پتہ بتاؤ۔ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ ان میں عباسؓ بھی تھے جو ابوسفیان کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے گئے تھے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو ابوسفیان کے گھر میں چلا گیا اس کو امان ہے اس فرمان کے بعد ابوسفیان نے کعبہ کے اندر چھ کر کہا ارے گروہ قریش یہ محمدؐ تم پر اتنی طاقت لے آئے جس کا تم مقابلہ نہیں کر سکتے۔ پھر امان کی جو خبر ابوسفیان لائے تھے اس کو بیان کیا لوگ یہ اعلان سن کر منتشر ہو گئے کچھ اپنے اپنے گھروں میں چلے گئے کچھ کعبہ میں داخل ہو گئے۔

جب حکیم بن حزام اور بدیل بن ورقاء مسلمان ہو گئے اور بیعت کر لی تو حضور ﷺ نے ان کو قریش کو دعوت اسلام دینے کے لئے اپنے سامنے بھیج دیا اور زبیر کو جھنڈا دے کر مہاجرین اور انصار کے سواروں کا امیر بنا کر روانہ کر دیا اور حکم دے دیا کہ بالائی



مکہ میں جوں کے مقام پر پہنچ کر جھنڈے کو نصب کریں اور حکم کے بغیر وہاں سے نہ ہٹیں ای جگہ سے رسول اللہ ﷺ بھی مکہ میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے لئے خمیہ لگایا گیا۔ خالد بن ولید کو حکم ملا کہ وہ بنی قضاعہ اور بنی سلیم کے مسلمانوں کے ساتھ نشیبی مکہ سے داخل ہوں۔ نشیبی مکہ میں بنی بکر موجود تھے کیونکہ قریش اور حارث بن عبد مناف کی لولاد اور مختلف قبائل کے لوگوں نے بنی بکر کو مکہ سے نکال دیا تھا اور حکم دیا تھا کہ نشیبی حصہ میں جا کر رہیں خالد اور زبیر کو بھیجنے کے وقت رسول اللہ ﷺ نے حکم دے دیا تھا کہ جو تم سے نہ لڑے اس سے نہ لڑنا۔

سعد بن عبادہ کو جھنڈا دے کر حکم دیا گیا تھا کہ کچھ لوگوں کو لے کر کداء سے مکہ میں داخل ہوں۔ سعد جب مکہ میں داخل ہونے کے لئے چلے تو کہنے لگے آج جنگ کا دن ہے آج ممنوع بھی حلال ہے ایک مہاجر نے یہ بات سن لی اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ سنے تو سعد بن عبادہ کیا کہہ رہے ہیں قریش پر یہ شوکت ان کو کہاں سے حاصل ہو گئی اس پر رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؑ سے فرمایا تم جھنڈا لے لو اور جھنڈا لے کر (کداء کے راستے سے مکہ میں) داخل ہو۔ حضرت علیؑ نے جھنڈا لے لیا اور لے جا کر رکن پر نصب کر دیا۔

ابو یعلیٰ نے حضرت زبیر کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جھنڈا مجھے دیا تھا اور حضور ﷺ مکہ میں دو جھنڈوں کے ساتھ داخل ہوئے تھے اور حضرت علیؑ، حضرت زبیر سے پہلے بالائی مکہ میں نہیں پہنچے تھے۔ خالد بن ولید نے جب نشیبی مکہ سے داخل ہونا چاہا تو وہاں قریش وغیرہ جو مشرک موجود تھے انہوں نے مزاحمت کی اور خالدؓ کو ساتھیوں سمیت ہتھیار اٹھا کر حملے سے روکا اور تیر مارے اور کہنے لگے ان کو زبردستی داخل نہ ہونے دو خالدؓ نے اپنے ساتھیوں کو چیخ کر آواز دی اور مشرکوں سے جنگ کی جو بیس قریشی اور چار بنی ہذیل کے آدمی مارے گئے ابن اسحاقؒ نے لکھا ہے کہ بارہ یا تیرہ مشرک مارے گئے اور سخت شکست کھائی ہر طرف بھاگنے لگے یہاں تک کہ سینہ اور حلق کی سوزش کی وجہ سے کچھ مارے گئے اور کچھ پہاڑوں کی چوٹیوں پر چڑھ گئے اور مسلمانوں نے ان کا تعاقب کیا مسلمانوں میں سے قبیلہ جمہینہ کا صرف ایک آدمی مارا گیا جس کا نام سلمہ بن میلأ تھا یہ خالد کے سواروں میں سے تھا اور کرز بن جابر فری اور حریش بن خالد بن ربیعہ بھی خالدؓ کے سواروں میں سے مارے گئے۔ یہ دونوں خالد کے راستے سے پھٹ گئے تھے اور الگ راستہ پر چل دیئے تھے دونوں مارے گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے سرداروں کو حکم دے دیا تھا کہ مکہ میں داخل ہونے کے وقت کسی کو قتل نہ کریں ہاں جو مسلمانوں سے جنگ کریں ان کو قتل کیا جاسکتا ہے اس حکم سے نام بنام چند آدمیوں کو مستثنیٰ کر دیا تھا اور حکم دے دیا تھا کہ ان کو ہر حال میں قتل کر دیا جائے خواہ وہ کعبہ کے پردوں کے نیچے ہی ہوں۔

(۱) عبد اللہ بن ابی سرح یہ شخص مسلمان ہونے کے بعد مرتد ہو گیا تھا فتح مکہ کے دن حضرت عثمانؓ نے اس کی سفارش کی تو جان بخشی ہوئی اس کے بعد یہ مسلمان ہو گیا (۲) عکرمہ بن ابی جہل یہ فتح مکہ کے دن مسلمان ہو گئے اور ان کا اسلام قبول کیا گیا (۳) حویرث بن نفیہ یہ ہجرت سے پہلے مسلمانوں کو بہت دکھ پہنچایا کرتا تھا حضرت علیؑ نے اس کو قتل کر دیا (۴) مقیس بن صبابہ اول مسلمان ہو گیا تھا ایک انصاری نے ذی قردہ کے غزوہ میں اس کے بھائی ہشام کو دشمن کا آدمی سمجھ کر غلطی سے مار ڈالا تھا اور مقیس نے انصاری سے اس کی دیت لے لی پھر عہد شکنی کر کے انصاری کو قتل کر دیا اور مرتد ہو گیا اس کو اسی کے قوم کے ایک شخص غیلہ بن عبد اللہ نے قتل کر دیا (۵) ہبید بن اسود مسلمانوں کو سخت دکھ دیا کرتا تھا رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینب کو اسقاط اسی کی ضرب سے ہوا اور اسی مرض سے آپ کی وفات ہو گئی یہ فتح مکہ کے دن مسلمان ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ نے اس کو معاف کر دیا (۶) حارث بن طلاطل خزاعی یہ حضرت علیؑ کے ہاتھ سے مارا گیا کذا ذکرہ ابو معشر (۷) کعب بن زہیر شاعر رسول اللہ ﷺ کی ہجو کرتا تھا لیکن فتح مکہ کے دن مسلمان ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ کی مدح کی۔ ذکرہ الحاکم (۸) وحشی بن حرب حضرت حمزہ کا قاتل بھاگ کر طائف کو چلا گیا تھا پھر آکر مسلمان ہو گیا (۹) عبد اللہ بن حنظل یہ مسلمان ہو گیا تھا اس کا نام عبد العزی تھا رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام بدل دیا اور عبد اللہ نام رکھ دیا اور محصل صدقات بنا کر بھیجا اور اس کے ساتھ خزاعہ کے ایک شخص کو بھی روانہ کیا خزاعہ شخص عبد اللہ کی خدمت کرتا اور اس کے لئے کھانا پکاتا تھا دونوں ایک منزل پر جا کر اترے

دو پہر کا وقت تھا عبد اللہ نے خزاعی کو حکم دیا کہ کوئی جانور ذبح کر کے کھانا تیار کرے مگر خزاعی نے کھانا نہیں تیار کیا اس پر عبد اللہ نے خزاعی کو قتل کر دیا اور مرتد ہو کر مکہ کو بھاگ گیا اس کے پاس دو گانے والی لوٹیاں تھیں جو رسول اللہ ﷺ کی شان میں بھوکے اشعار گاتی تھیں۔ فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ اور ان دونوں باندیوں کے قتل کا حکم دے دیا سعید بن حریت مخزومی اور ابو بزہ اسلمی نے مل کر عبد اللہ کو قتل کر دیا ایک لوٹڈی بھی ماری گئی دوسری بھاگ گئی پھر مسلمان ہو گئی (10) عمر بن ہاشم کی آزاد کردہ ایک باندی تھی جس کا نام سارہ تھا مکہ میں یہ مغنیہ تھی اور نوحہ خوانی کا پیشہ بھی کرتی تھی اسی کے پاس حاطب بن بلصہ کا خط برآمد ہوا تھا فتح کے دن مسلمان ہو گئی (11) ابوسفیان کی بیوی ہندہ بنت عتبہ جس نے رسول کے چچا حضرت حمزہ کا جگر چبایا تھا فتح مکہ کے دن مسلمان ہو گئی اور رسول اللہ ﷺ نے اس سے درگزر فرمایا (12) صفوان بن امیہ یہ بھاگ کر جدہ چلا گیا تھا تاکہ وہاں سے جہاز پر سوار ہو کر یمن کو چلا جائے۔ عمیر بن وہب نے اس کے لئے امن کی درخواست کی حضور ﷺ نے امان دے دی صفوان حاضر ہو گیا اور عرض کیا مجھے اپنے معاملہ پر دو مہینہ تک سوچنے کا اختیار دے دیجئے حضور ﷺ نے چار ماہ کا اختیار دے دیا آخر میں یہ مسلمان ہو گیا۔

مکہ میں داخلہ کے وقت رسول اللہ ﷺ کے سر مبارک پر عمامہ تھا رواہ احمد و مسلم۔ لیکن صحیحین کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ داخلہ کے وقت حضور ﷺ خود پوشا تھے۔ دونوں روایتوں کے اختلاف کو اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ اول حضور ﷺ کے سر پر خود ہوگا پھر خود اتار کر عمامہ پہن لیا ہوگا۔ داخلہ کے وقت رسول اللہ ﷺ لوٹا لوٹا کر سورہ فتح پڑھ رہے تھے۔ صحیحین آخر جحون میں پہنچ کر چمڑے کے خیمہ میں حضور ﷺ فروکش ہوئے اس وقت حضور ﷺ کے ساتھ دو بیبیاں حضرت ام سلمہ اور حضرت میمونہ بھی تھیں۔ جحون خیف بنی کنانہ میں واقع تھا یہ جگہ وہی تھی جہاں جمع ہو کر قریش اور کنانہ نے باہم قسمیں کھائیں تھیں کہ بنی ہاشم اور بنی عبد المطلب کے ساتھ نہ نکاح کا رشتہ قائم کریں گے نہ ان کے ساتھ خرید و فروخت کریں گے جب تک وہ رسول اللہ ﷺ کی مدد سے دست بردار نہ ہو جائیں گے یہ قسمیں قائم رہیں گے۔ اس جگہ پہنچنے کے بعد کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ اپنے گھائی والے مکان میں قیام نہیں فرمائیں گے فرمایا عقیل نے ہمارا کوئی مکان چھوڑا ہی کہاں۔ (کہ ہم وہاں ٹھہر سکیں) عقیل نے رسول اللہ ﷺ اور اپنے بھائی بندوں کے مکہ والے سب مکان فروخت کر دیئے تھے مردوں کے بھی اور عورتوں کے بھی (کوئی مکان باقی نہیں چھوڑا تھا) عرض کیا گیا تو پھر اپنے قدیمی مکانوں کو چھوڑ کر مکہ کے اندر کسی اور مکان میں قیام فرما لیجئے۔ حضور ﷺ نے اس سے انکار کر دیا اور فرمایا میں کسی گھر میں داخل نہیں ہوں گا ہر نماز کے لئے جوں سے کعبہ کو تشریف لاتے تھے۔ غرض فرد گاہ پر دن کے تھوڑے وقت ٹھہرنے کے بعد آپ نے غسل کیا۔ حضرت فاطمہؓ نے پردہ پکڑ لیا آپ نے غسل کے بعد چاشت کی آٹھ رکعتیں پڑھیں۔ رواہ مسلم۔

بخاری کی روایت میں حضرت ام ہانی کا قول آیا ہے کہ آپ نے میرے گھر غسل کیا تھا اور نماز پڑھی تھی پھر لوٹنی پر سوار ہو کر تشریف لے گئے اور کعبہ کے پاس پہنچ کر (طواف کیا اور) لکڑی کی نوک سے رکن کا بوسہ لیا یعنی لکڑی کی نوک سنگ اسود کو لگادی۔ نوک لگا دینا بوسہ کا قائم مقام ہو گیا اور تکبیر کسی مسلمانوں نے بھی نعرہ تکبیر لگایا کہ مکہ گونج گیا رسول اللہ ﷺ اشارہ سے مسلمانوں کو ٹھہرنے کی تلقین فرما رہے تھے اور مشرک پہاڑوں کے اوپر سے اس منظر کو دیکھ رہے تھے آپ نے سات بار اونٹنی پر سوار ہونے کی حالت میں کعبہ کا طواف کیا اور لکڑی کی نوک سے ہر بار سنگ اسود کا بوسہ لیا۔ کعبہ کے آس پاس تین سو ساٹھ بت تھے جو رنگ سے مرصع تھے ہبل سب سے بڑا تھا یہ کعبہ کے سامنے کعبہ کے دروازہ پر تھا اور اساف ناکہ قربانی کے مقام پر تھے رسول اللہ ﷺ جب کسی بت کی طرف سے گزرتے تھے تو اس کی طرف اشارہ کرتے اور بجاؤ الحق و زھق الباطل ان الباطل کان زھوقا پڑھتے تھے بت اشارہ کے ساتھ ہی لوندھے منہ یا پشت کے بل پیچھے کو گر جاتے تھے آپ ان کو ہاتھ بھی نہیں لگانے پاتے تھے۔ فضالہ بن عمر لیشی نے چاہا کہ طواف کی حالت میں رسول اللہ ﷺ کو شہید کر دے یہ ارادہ کر کے وہ حضور ﷺ کے قریب آیا آپ نے فرمایا فضالہ اس نے جواب دیا جی فرمایا تم دل میں کیا کہہ رہے تھے فضالہ نے کہا کچھ بھی نہیں۔

اللہ کی یاد کر رہا تھا۔ حضور ﷺ یہ سن کر مسکرا دیے اور فرمایا اللہ سے استغفار کرو۔ یہ فرما کر دست مبارک فضالہ کے سینہ پر رکھ دیا فضالہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دست مبارک میرے سینہ سے اٹھایا بھی نہ تھا کہ آپ کی ذات میری نظر میں ہر شخص سے زیادہ محبوب ہو گئی طواف سے فارغ ہونے کے بعد کھڑی ہوئی اونٹنی سے لوگوں کے ہاتھوں کے سارے سے نیچے اترے کیونکہ اونٹوں کے بیٹھنے کا کوئی مقام مسجد کے اندر نہ تھا۔ مسجد سے باہر لونٹ کو بٹھایا پھر مقام ابراہیم پر پہنچے۔ مقام ابراہیم کعبہ میں شامل تھا اس وقت آپ خود اور عمامہ پہنے تھے اور دونوں شانوں کے درمیان عمامہ کا شملہ آویختہ تھا اس جگہ آپ نے دو رکعت نماز پڑھی پھر زمزم کی طرف رخ کیا اور اس کے اندر جھانک کر دیکھا اور فرمایا اگر بنی عبدالمطلب کے غلبہ کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں خود اس میں سے ایک ڈول پانی کھینچتا غرض حضرت عباسؓ یا حارث بن عبدالمطلب نے ایک ڈول کھینچا اور اس میں سے کچھ پیالہ اور وضو کیا مسلمان آپ ﷺ کے وضو کے پانی کی طرف ایک دوسرے سے پیش دستی کرنے لگے اور مسابقت کر کے (استعمال کردہ) پانی لے کر اپنے چہروں پر ملنے لگے مشرک اس منظر کو دیکھ رہے تھے اور تعجب کر رہے تھے اور کہہ رہے تھے ہم نے اتنا عالی مرتبہ کسی بادشاہ کو دیکھا نہ سنا پھر آپ نے ہبل کو توڑ دینے کا حکم دیا حسب الحکم ہبل توڑ دیا گیا۔ حضرت علیؓ کا بیان ہے کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا بیٹھ جاؤ میں کعبہ کے برابر بیٹھ گیا پھر حضور خود اوپر چڑھ گئے اور فرمایا علیؓ آکر میرے کندھوں پر چڑھ جائیں نے حکم کی تعمیل کی حضور ﷺ جب مجھے لے کر اٹھے تو مجھے ایسا لگنے لگا کہ اگر چاہوں تو آسمان کے کنارہ کو چھو لوں گا اس طرح میں کعبہ پر چڑھ گیا فرمایا ان کے بڑے بت کو توڑ دے یہ بت تانے کا تھا اور زمین تک اس میں لوہے کی میخیں ٹھونکی ہوئی تھیں فرمایا اس کو پکڑ لے اور خود پڑھنے لگے جَاءَ الْحَقُّ زَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا میں نے بت کو نیچے پھینک دیا۔

اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے بلال کو کعبہ کی کنجی لینے کے لئے عثمان بن طلحہ کے پاس بھیجا عثمان نے کہا کنجی میری ماں کے پاس ہے عثمان نے ماں سے کنجی منگوائی تو اس نے کمالات و عزی کی قسم میں تجھے کبھی کنجی نہیں دوں گی عثمان نے کہا: اے گئی تو میں بھی مارا جاؤں گا اور میرا بھائی بھی عثمان کو گئے ہوئے دیر ہو گئی۔ رسول اللہ ﷺ انتظار کرتے رہے آخر حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو بھیجا۔ عثمان کی ماں نے جب حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو عثمان سے کہا بیٹے ان دشمنوں کے لینے سے تو یہ بہتر ہے کہ تو لے لے عثمان نے کنجی لے لی اور لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا رسول اللہ ﷺ نے کنجی لے کر خود دست مبارک سے کعبہ کو کھولا عثمان اور طلحہ کہا کرتے تھے کہ کعبہ کو کھولنے کا ہمیں کو اختیار ہے (رسول اللہ ﷺ کے اس عمل سے ان کا یہ دعویٰ ساقط ہو گیا)۔

حضورؐ نے حضرت عمرؓ کو حکم دیا کہ میرے اندر جانے سے پہلے کعبہ کے اندر سے تمام مورتیاں اور تصاویر دور کر دو مسلمانوں نے کپڑے اتار دیئے صرف تہبند باندھے رہے اور ڈول لے کر رجز پڑھتے ہوئے زمزم پر آئے اور کعبہ کو اندر باہر سے دھونے لگے اہل شرک کا کوئی نشان باقی نہ چھوڑا سب مٹا دیئے اور دھو دیئے اس کے بعد رسول اللہ ﷺ اور اسامہ بن زید اور طلحہ اندر داخل ہوئے اور دروازہ بند کر لیا اندر پہنچ کر رسول اللہ ﷺ نے ایک ستون دائیں طرف دو ستون بائیں طرف تین ستون اپنے پیچھے دروازہ کی طرف چھوڑے اور قبلہ والی دیوار سے دو تین ذراع کا فاصلہ چھوڑ کر بیچ میں کھڑے ہو کر قبلہ کی طرف منہ کر کے دو رکعتیں پڑھیں پھر فرمایا یہ قبلہ ہے پھر دروازہ پر کھڑے ہو کر فرمایا ایک اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا اپنے بندہ کو کامیاب بنادیا اور تمام جماعتوں کو خود تماشا شکست دے دی۔ خوب سن لو (جاہلیت کے زمانہ کا) ہر استحقاق اور خون یا مال کا دعویٰ میرے ان دونوں قدموں کے نیچے (پامال ہو گیا) سب سے اول میں خود ربیعہ بن حارث کا خون ساقط کرتا ہوں ہاں کعبہ کی درباری اور حاجیوں کو پانی پلانے کا استحقاق اس سے مستثنیٰ ہے۔

سنو لا بھی اور کوڑے سے اگر قتل ہو جائے یا قتل خطا ہو جو قتل عمد کے مشابہ ہو تو اس کی دیت مغلطہ یعنی سواو نشتیاں ہیں جن میں چالیس اونشتیاں گاہن ہوں۔ وارث کے لئے دیت نہیں۔ بچہ بستر والے کا ہے اور زانی کے لئے پتھر۔ کسی عورت کے لئے جائز نہیں کہ شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں سے کسی کو کچھ دے دے تمام غیر مسلموں کے مقابلہ میں مسلمانوں

کو ایک ہاتھ کی طرح ہو جانا لازم ہے کسی مسلمان کو یا ذی کربالت ذمیت کافر کے عوض نہ قتل کیا جائے۔ دوزخ و ہب والوں میں باہم میراث نہیں ہوگی۔ مسلمانوں کی زکوٰۃ ان کے گھروں اور احاطوں پر پہنچ کر لی جائے۔ محصل زکوٰۃ نہ زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے ان کو اپنے پڑاؤ پر بلوائے نہ زکوٰۃ دینے والے محصل کو پریشان کرنے کے لئے اموال زکوٰۃ دینے کا ڈھ کسی دوسری جگہ بنائیں۔ کسی عورت کی ماں یا خالہ پر اس عورت سے نکاح نہ کیا جائے (یعنی ماں یا خالہ سے نکاح کر لیا ہو تو پھر اس کی ماں یا بھانجی سے نکاح نہ کیا جائے)

دعوے کے گواہ پیش کرنا مدعی کے ذمہ ہے اور (گواہ نہ ہونے کی صورت میں) قسم منکر پر عائد ہوگی کوئی عورت بغیر حرم کے سفر نہ کرے۔ نماز عصر اور نماز صبح کے بعد کوئی نماز جائز نہیں۔ میں تم کو دو دن روزہ رکھنے سے ممانعت کرتا ہوں ایک عید الفطر کے دن دوسرا عید الاضحیٰ کے دن۔ میں تم کو دو صورتوں سے لباس پہننے کی بھی ممانعت کرتا ہوں۔ (1) صرف ایک کپڑے میں گوٹ مارنے سے (اس کی شکل اس طرح ہوتی ہے کہ صرف کمر یا صرف تہ بند پہن کر کوئی سرینوں کی نوک پر بیٹھ جائے اور پاؤں سمیٹ کر کھڑے کر لے کہ ایڑیاں سرینوں کے قریب آجائیں اور رانیں پیٹ کے قریب پہنچ جائیں اس شکل پر بیٹھنے سے آگے سے برہنگی کا خطرہ ہے اور برہنگی کی حفاظت بھی کر لی جائے تب بھی اعضاء مستورہ غلیظہ کے بندھے نظر کے سامنے آجائیں گے جو خلاف تہذیب ہے (2) چادر یا مکمل وغیرہ کو اس طرح لپیٹ لیا جائے کہ ہاتھ بھی اندر بند رہ جائیں اور باہر نہ نکل سکیں۔

اے گروہ قریش اللہ نے تم سے جاہلیت کو اور عہد جاہلیت کے غرور خاندانی کو دور کر دیا سب لوگ آدم کی اولاد ہیں اور آدم کی تخلیق مٹی سے ہوئی تھی اس کے بعد حضور ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ ائْتُوا اللَّهَ۔

اے اہل مکہ میں تمہارے ساتھ کیا سلوک کرنے والا ہوں تمہارا کیا خیال ہے لوگوں نے جواب دیا آپ اچھے کریم بھائی اور کریم بھائی کے بیٹے ہیں (اس لئے آپ ہم پر کرم ہی کریں گے) فرمایا آج تم پر کوئی ملامت نہیں اللہ تم کو معاف کرے وہ ارحم الراحمین ہے جاؤ تم سب آزاد ہو اس حکم کے بعد جب لوگ مجلس سے نکلے تو ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے قبروں سے دوبارہ زندہ ہو کر اٹھے ہیں۔

بخاری نے بروایت ابو ہریرہؓ لکھا ہے کہ بنی لیث نے جاہلیت کے زمانہ میں بنی خزاعہ کا ایک آدمی مارڈالا تھا فتح مکہ کے سال اپنے مقتول کے عوض بنی لیث کا ایک آدمی مارڈالا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے مکہ سے ہاتھیوں کو روک دیا مگر اپنے رسول اور مومنوں کو مکہ پر غلبہ عطاء فرمایا خوب سن لو مکہ (پر بزور تسلط) مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں ہوا نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہو گا اور میرے لئے بھی دن کی صرف ایک ساعت میں حلال ہوا تھا اور وہ ساعت یہی ساعت تھی۔ اب یہ (ہمیشہ کے) لئے حرام ہے اس کی گھاس نہ کاٹی جائے اس کے درخت نہ کاٹے جائیں یہاں گری پڑی چیز نہ اٹھائی جائے یعنی گری پڑی چیز کو پانے والا اس کو اپنی ملک نہ بنالے ہاں جس کی چیز گر گئی ہو اور وہ ڈھونڈھ رہا ہو تو اس کو اٹھا لینا جائز ہے۔ اگر کسی کا کوئی آدمی قتل کر دیا جائے دو باتوں میں سے ایک بات کو اختیار کرنے کا اس کو حق ہے یا دیت لے لے یا قصاص یہ سن کر ایک یمنی شخص نے جس کا نام ابو شاہ تھا عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے لئے یہ لکھو اور مجھے فرمایا اس کو لکھ کر دو۔ ایک قریشی نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ گھاس کاٹنے کی ممانعت سے اذخر کو مستثنیٰ کر دیجئے فرمایا اذخر مستثنیٰ ہے لہذا خمر چیا گند کو کہتے ہیں یہ ایک قسم کی گھاس ہوتی تھی جو مکہ میں بکثرت پیدا ہوتی تھی اور اونٹوں کی خوراک کے کام آتی تھی۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے جاہلیت کے زمانہ میں عقد معاہرہ کیا تھا (یعنی ایک عورت کو داشتہ بنا کر بغیر نکاح کے رکھا تھا اس سے بچے ہوئے ان بچوں کا کیا حکم ہے) حضور ﷺ نے فرمایا جس نے کسی آزاد عورت سے یا کسی غیر کی باندی سے معاہرہ کیا پھر اس کے بچے نے اس زانی سے اپنا نسب ملایا تو یہ جائز نہیں نہ یہ

اس کا وارث ہو گا نہ وہ اس کا وارث ہو گا۔ میرا خیال ہے کہ تم لوگ سمجھ گئے ہو گے۔ میں اپنی یہ بات کہہ رہا ہوں یعنی کہہ چکا ہوں اپنے اور تمہارے لئے اللہ سے معافی چاہتا ہوں۔

رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مکہ میں منادی نے ندا کر دی کہ جو شخص اللہ اور روزِ آخرت کو مانتا ہے وہ اپنے گھر کے اندر کوئی مورتی بغیر توڑے نہ چھوڑے۔ ظہر کا وقت ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے کعبہ کے اوپر ظہر کی نواں دینے کے لئے بلالؓ کو حکم دیا اس سے مقصود مشرکوں کو جلانا تھا قریش پہاڑیوں کی چوٹیوں پر تھے اور چھپے ہوئے تھے مگر چہرے سامنے تھے (یعنی اس منظر کو دیکھ رہے تھے) ابوسفیانؓ اور خالد بن اسید اور حارث بن ہشام کعبہ کے صحن میں بیٹھے ہوئے تھے۔ خالدؓ بولا اللہ نے (میرے باپ) اسید کی لاج رکھ لی اس نے اس (آواز) کو نہیں سنا۔ حارث نے کہا خدا کی قسم اگر میں اس کو حق پر جانتا تو اس کے پیچھے ہو لیتا۔ بنی سعید بن عاص کا ایک شخص کہنے لگا اللہ نے سعید کی لاج رکھ لی کہ کعبہ کی چھت پر اس حبشی کو چڑھا دیکھنے سے پہلے ہی وہ مر گیا ابوسفیانؓ بولا میں کچھ نہیں کہوں گا اگر کچھ بھی بولا تو یہ پتھریاں بھی میری مخبریٰ کر دیں گی۔ جبریلؑ نے آکر ان لوگوں کی باتوں کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو دے دی۔ رسول اللہ ﷺ نے جب ان کی کہی ہوئی باتیں ان کو بتائیں تو وہ کہنے لگے ہم شہادت دیتے ہیں کہ آپ ﷺ اللہ کے رسول ﷺ ہیں۔

اس کے بعد مکہ والے مسلمان ہوئے کسی مسلمان نے ابوقحافہ کے سر پر پتھر مار دیا ان کا سر زخمی ہو گیا اور اسماء کا ہر کسی نے لے لیا حضرت ابو بکرؓ باپ کے پاس پہنچے ان کے چہرہ سے خون پونچھا (اسلام کی طرف سے) ان کے دل میں کینہ تھا۔ حضرت ابو بکرؓ ان کو لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے فرمایا میں خود ان کے پاس پہنچ جاتا تم نے بڑے میاں کو وہیں کیوں نہ رہنے دیا۔ پھر حضور ﷺ نے ان کے سینہ پر ہاتھ پھیرا اور وہ مسلمان ہو گئے ابوقحافہ کی داڑھی اور سر تمامہ (ایک درخت کا سفید پھول) کی طرح سفید تھا۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس رنگ کو بدل دو مگر سیاہی سے الگ رکھو (یعنی سیاہ نہ رنگنا)

اس کے بعد رسول اللہ ﷺ ایک چٹان پر بیٹھ گئے حضرت عمرؓ نیچے کی جانب بیٹھ گئے آپ اللہ کو ماننے کی اور لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ وعبدہ کی شہادت لینے لگے چھوٹے بڑے عورت مرد سب آنے لگے اور بیعت کرنے لگے۔ مردوں کی بیعت سے فارغ ہو کر عورتوں کی بیعت لی۔ حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ کسی عورت نے رسول اللہ ﷺ کا ہاتھ نہیں چھوا بلکہ آپ ان کی بیعت صرف زبانی لیتے تھے۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ طواف سے فارغ ہو کر رسول اللہ ﷺ کو وہ صفا پر گئے اور اوپر جا کر اس جگہ کھڑے ہوئے جہاں سے کعبہ دکھائی دیتا تھا اور دونوں ہاتھ اٹھا کر اللہ کی حمد، ذکر اور دعا کرنے لگے انصار نیچے تھے انہوں نے آپس میں کہا ان کو اپنے شہر کی طرف رغبت اور اپنے قبیلہ کی طرف میلان طبع ہو گیا ہے حضور ﷺ کے پاس وحی آگئی اور آپ ﷺ نے انصار سے فرمایا اے گروہ انصار۔ انصار نے جواب دیا بلیک یا رسول اللہ ﷺ فرمایا کیا تم نے ایسی ایسی بات کہی تھی، انصار نے کہا جی ہاں فرمایا۔ حاشا کلاً! میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ﷺ ہوں۔ اللہ کے واسطے وطن چھوڑ کر تمہاری طرف گیا تھا میری زندگی تمہاری زندگی اور میری موت تمہاری موت کے ساتھ ہے انصار حضور ﷺ کے سامنے رونے لگے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم نے جو کچھ کہا تھا بخدا اس لئے کہا تھا کہ ہم کو اللہ اور اللہ کے رسول سے انتہائی محبت تھی (ہم کو گوارا نہ تھا کہ اللہ کا رسول ﷺ ہم کو چھوڑ کر پھر مکہ میں آکر مقیم ہو جائے) حضور ﷺ نے فرمایا تمہاری سچائی کی وجہ سے اللہ اور اللہ کا رسول ﷺ تمہارا عذر قبول کرتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے بعد قریش کے تین آدمیوں سے روپیہ قرض لیا۔ صفوان بن امیہ سے پچاس ہزار درہم عبد اللہ بن بیجہ سے چالیس ہزار درہم اور حویط بن عبد العزیٰ سے چالیس ہزار درہم اور یہ روپیہ کمزور صحابہ کو بانٹ دیا پھر ہوازن کی فتح کے بعد یہ قرض ادا کر دیا اور فرمایا قرض کا بدلہ (قرض دینے والے کا) شکریہ اور (قرض کی) ادائیگی ہے۔ یہ بھی حضور ﷺ نے فرمایا آج کے بعد مکہ پر چڑھائی نہ کی جائے اور فتح مکہ کے بعد ہجرت (کی ضرورت) نہیں۔ ابو یعلیٰ اور ابو نعیم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ مکہ کی فتح کے بعد ابلیس آواز سے رونے لگا اس کی ذریت اس کے پاس جمع ہو گئی (اور رونے کا

سب پوچھا) ابلیس نے کہا اب ناامید ہو جاؤ کہ امت محمدیہ ﷺ شرک کی طرف لوٹ کر آئے گی۔ ابن ابی شیبہ نے مکحول کا قول نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو سامنے آکر شیطان حضور ﷺ کی طرف بڑے بڑے شعلے پھینکنے لگے فوراً جبریلؑ نے آکر کہا محمد ﷺ ان الفاظ کے ساتھ پناہ مانگو (یعنی یہ الفاظ پڑھو) اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّةِ اَنْتَی لَا یَجَاوِرُ هُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّكَ مَا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا یَعْرَجُ فِیْهَا وَمِنْ شَرِّ مَا بَثَّ فِی الْاَرْضِ وَمَا یَخْرُجُ مِنْهَا وَمِنْ شَرِّ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ طَارِقٍ یَطْرُقُ اِلَّا طَارِقٌ یَطْرُقُ بِخَبَرٍ یَا رَحْمَن۔

بیہقی نے ابن ابی بزی کی روایت سے لکھا ہے کہ جب مکہ کی فتح ہو گئی تو ایک حبشی بڑھیا کچھڑی بالوں والی منہ نوچتی اور ولویا کرتی آئی عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ ہم نے ایک حبش بڑھیا کچھڑی بالوں والی دیکھی جو منہ نوچتی اور وادیا کرتی آرہی تھی فرمایا وہ کہہ رہی تھی میری اس ٹوٹ گئی کہ تمہارے شہر میں اس کے بعد میری پوجا کی جائے گی۔

فتح مکہ کے دن یہ آیت نازل ہوئی اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُكُمْ اَنْ تُوَدُّواْ الْاَسَاكِنَ اِلَیْ اَهْلِهَا الْخ رسول اللہ ﷺ نے عثمان بن طلحہ کو بلوا کر کعبہ کی کنجی ان کو عطا فرمادی اور فرمایا یہ ہمیشہ نسل در نسل کے لئے لو اس کو سوائے ظالم کے تم سے کوئی نہیں چھینے گا اللہ نے تم کو اپنے گھر کا امین قرار دیا ہے پس اس گھر سے تم کو جو کچھ حاصل ہو اس کو جائز طریقہ سے کھاؤ۔ روایت میں آیا ہے کہ حضرت جبریلؑ نے آکر کہا جب تک اس گھر کی اولیت قائم ہے کنجی اور کعبہ کی درباری عثمان کی نسل میں رہے گی چنانچہ کنجی عثمان کے پاس رہی اور مرتے وقت انہوں نے اپنے بھائی شیبہ کو کنجی دے دی اور یہ کنجی لور درباری شیبہ کی اولاد کے پاس روز قیامت تک رہے گی۔

رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں انیس شب قیام کیا اس مدت میں قصر کرتے رہے۔ رواہ البخاری۔ ابو داؤد کی روایت میں سترہ رات اور بخاری کی دوسری روایت میں جو ترمذی نے بھی بیان کی ہے اٹھارہ رات کی صراحت ہے تعدض اس طرح دفع کیا جاسکتا ہے کہ اگر داخل ہونے اور واپسی کے دن کو شمار نہ کیا جائے تو سترہ اور دونوں کو شامل کیا جائے تو انیس ہو جائیں گے اور گھنٹوں کا شمار کیا جائے تو اٹھارہ ہوں گے۔ پندرہ کی روایت کو نووی نے خلاصہ میں ضعیف قرار دیا ہے۔

فتح مکہ کے بعد عرب باہم کہنے لگے کہ اے حرم کے باشندو جب محمد ﷺ فتح یاب ہو گئے حالانکہ اصحاب فیل کے حملہ سے اللہ نے تم کو محفوظ رکھا تھا (اور اصحاب فیل کو شکست دے دی تھی) تو اب محمد کے اتباع کے بغیر تمہارے لئے کوئی چارہ نہیں۔ یہ مشورہ طے کر کے جوق در جوق اسلام میں داخل ہونے لگے اس سے پہلے ایک ایک دو دو مسلمان ہوتے تھے (مگر اب گروہ کے گروہ ایک وقت میں مسلمان ہونے لگے) اسی کا بیان آیت ذیل میں ہے۔

وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُوْنَ فِیْ دِیْنِ اللّٰهِ اَفْوَاجًا ۝

مر اور دیت چشم ہو تو یذ خلوٰن النَّاسُ سے حال ہو گا اور اگر رویت بمعنی علم ہو تو یذ خلوٰن رَأَيْتَ کا دوسرا مفعول ہو گا۔ اَفْوَاجًا یذ خلوٰن کی ضمیر سے حال ہے یعنی تم نے دیکھ لیا کہ لوگ جوق در جوق اللہ کے دین میں داخل ہو رہے ہیں۔

مقاتل اور عکرمہ نے کہا النَّاسُ سے مراد اہل یمن ہیں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اہل یمن تمہارے پاس آئیں ہیں یہ بہت رقیق القلب اور ایمان کے لئے بڑے نرم دل (یعنی ایمان کا جلد اثر قبول کرنے والے) ہیں حکمت تو یہی ہے فخر اور غرور اونٹ والوں میں ہے اور سکون و بردباری بکریوں والوں میں (یعنی اونٹوں کو چرانے والے بڑے سخت دل مغرور اور نیچی باز ہوتے ہیں اور بکریاں چرانے والے بڑے مسکین طبع اور مستحمل مزاج ہوتے ہیں) متفق

علیہ۔

تَسْبِيحُ يَحْمَدُ رَبَّكَ

یہ شرط مذکور کی جزا ہے۔ یحمد کا تعلق فعل مقدر سے ہے یعنی سبحان اللہ و بحمدہ پڑھو اس نعمت پر خدا کی حمد کرو کہ کسی کے خیال میں بھی یہ بات نہیں آئی تھی کہ تم قوت کے ساتھ مکہ پر تسلط حاصل کر سکو گے مکہ کو تو اللہ نے اصحاب الفیل سے بھی محفوظ رکھا تھا اور تم کو خدا نے یہ نعمت عطا فرمادی۔ حضرت انس کا بیان ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں داخل ہو گئے تو لوگوں نے آپ ﷺ کی بڑی اونچی عزت کی یہ دیکھ کر عاجزی کے ساتھ حضور نے سر مبارک اونٹ کے کجاوہ کی لکڑی پر رکھ دیا رواہ الحاکم بسند جید۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ان الفاظ میں ہے کہ حضور ﷺ کا سر وسط کجاوہ سے چھونے لگا اور قریب ہونے لگا اس تواضع کی وجہ سے کہ خدا داؤدؑ اور مسلمانوں کی کثرت آپ نے دیکھی۔ پھر کہا اکی زندگی تو آخرت کی زندگی ہے۔ رواہ ابویعلیٰ۔

وَأَسْتَغْفِرُكَ

اور اللہ سے استغفار کرو۔ یعنی تواضع اور انکسار نفس کے طور پر استغفار کرو اور تم نے جو امت کی رعایت سے فعل حسن (اچھا عمل) کو اختیار کیا اور احسن فعل (بہت ہی اچھے) کو ترک کیا تاکہ امت پر فعل احسن فرض نہ ہو جائے اس کے لئے اللہ سے معافی مانگو۔ یا یہ مراد ہے کہ اپنی امت کے لئے استغفار کرو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں رات دن میں اللہ سے ستر بار استغفار کرتا ہوں۔ ایک روایت میں ستر بار سے زیادہ کا لفظ آیا ہے اور ایک روایت میں سو بار آیا ہے۔ رواہ البخاری والنسائی وابن ماجہ والطبرانی وابو یعلیٰ من حدیث ابی ہریرہ والنس وشداد بن اوس۔ آیت میں استغفار سے پہلے حمد کو اور حمد سے پہلے استغفار کو ذکر کیا کیونکہ طریقہ نزول یہی ہونا چاہئے (اول ذات خدا کی تسبیح پھر اس سے نیچے نعمت کا شکر پھر اپنی لغزشوں کے لئے معافی کی درخواست) دعاء کا یہی مسنون طریقہ ہے لیکن امت کے لئے استغفار سے پہلے درود ضروری ہے (تاکہ دعاء مغفرت قبول ہو جائے)

إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا

یعنی جب سے اللہ نے انسان کو پیدا کیا اور احکام کا مکلف بنایا اسی وقت سے وہ استغفار کرنے والوں کی توبہ قبول کرنے والا ہے۔ شاہی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب یہ سورت پڑھی تو حضرت عباسؓ رو دیئے حضور ﷺ نے فرمایا کس وجہ سے روتے ہو حضرت عباسؓ نے کہا آپ ﷺ کو آپ ﷺ کی وفات کی خبر دی گئی ہے فرمایا جیسا تم کہہ رہے ہو ایسا ہی ہے۔

بیضادی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر کس سورت استلال کی وجہ یہ ہے کہ۔ سورت بتا رہی ہے کہ دعوت پوری ہو گئی اور دین کامل ہو گیا جیسے آیت الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الخ دین کے کامل ہو جانے کو ظاہر کر رہی ہے مزید یہ کہ استغفار کا حکم بتا رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کا وقت قریب آگیا ہے۔ بخاری نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ مجھے بدری بزرگوں کے ساتھ شامل فرماتے تھے کسی بزرگ نے کہا حضرت آپ اس کو ہمارے ساتھ کیوں شامل کرتے ہیں اس کی طرح تو ہمارے بیٹے ہیں حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ ان لوگوں میں سے ہے جن کو تم جانتے ہو حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ آپ نے ایک دن بدری بزرگوں کو بلوایا اور مجھے بھی ان کے ساتھ بلوایا اور صرف اس لئے بلوایا کہ ان کو میری کیفیت دکھا دیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا سورت إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ لَكَ مِنْ أَجْلِ فَتْحِ مَكَّةَ خ کے متعلق آپ کیا کہتے ہیں ایک صاحب نے کہا اللہ نے ہم کو حکم دیا ہے کہ ہم اس کی حمد کریں اور اس سے استغفار کریں جبکہ اس نے ہم کو نصرت و فتح عنایت فرمادی۔ ایک

مفسر اللہ نے کوئی طرز زندگی اتنا اونسا نہیں اختیار کیا کہ امت کے لئے اس کا اتباع دشوار ہو جائے عبادت اور معاملات میں متوسط طریقہ پر چلے اگر تمام رات عبادت میں گزارتے یا رہبانیت اور ترک دنیا کی عملی تعلیم دیتے یا مقدارِ زکوٰۃ میں غیر معمولی اضافہ کر دیتے تو امت پر ایک مصیبت آجاتی یہاں تک کہ فعلِ فرض کے تسلسل کی بھی ممانعت فرمادی تاکہ جسانی ضعف نہ پیدا ہو جائے گویا شریعت کو سہل العمل بنادیا اور خود بھی اپنے اعمال میں اسی سہولت کو ہمیشہ نظر رکھا غیر معمولی عبادت اور دشوار ترین اخلاقِ اقدار کا حصول اگرچہ افضل اور احسن تھا مگر حضور نے اس کو ترک کر دیا اور درمیان درجہ اختیار کیا۔ میل القدر نبی کے لئے یہ بات بھی موجب استغفار نہیں اس لئے استغفار کا حکم دیا۔ ۲

محض نے کہا ہم کچھ نہیں جانتے بعض لوگوں نے کچھ نہیں کہا۔ حضرت نے مجھ سے فرمایا تم کیا کہتے ہو میں نے عرض کیا یہ حضور ﷺ کی وفات کی طرف اشارہ ہے اللہ نے آپ ﷺ کو اطلاع دی کہ جب اللہ کی نصرت آپ کی اور مکہ فتح ہو گیا تو یہ تمہاری وفات کی علامت ہے پس اپنے رب کی پاکی بیان کرو اور اس کی حمد کرو اور اس سے استغفار کرو وہ یقیناً توبہ قبول کرنے والا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا میں بھی وہی جانتا ہوں جو تم جانتے ہو۔

امام احمد نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے میری وفات کی اطلاع دی گئی ہے ترمذی نے حضرت انسؓ کی حدیث نقل کی ہے کہ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ثواب میں چوتھائی قرآن کے برابر ہے۔ بخاری نے حضرت عائشہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ رکوع و سجود میں سبحانک اللہم و بحمدک اللہم اغفر بہت پڑھتے تھے۔ مسلم نے حضرت عائشہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سبحان اللہ و بحمدہ استغفر اللہ اتوب الیہ زیادہ پڑھتے تھے حضور ﷺ نے فرمایا تھا کہ مجھے میرے رب نے اطلاع دی تھی کہ عنقریب تم اپنی امت کے اندر ایک نشانی دیکھو گے جب تم وہ علامت دیکھو تو سبحان اللہ و بحمدہ استغفر اللہ و اتوب الیہ بہت پڑھنا چنانچہ میں نے وہ نشانی دیکھ لی (وہ نشانی ہے) إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِیْ دِیْنِ اللَّهِ أَفْوَاجًا فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا حسن بصری نے کہا اللہ نے رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دی کہ تمہاری وفات قریب آگئی ہے پس اسی بناء پر اللہ نے پاکی بیان کرنے اور توبہ کرنے کا حکم دیا تاکہ زائد اعمال صالحہ پر آپ کا خاتمہ ہو۔ قنادہ اور مقاتل نے کہا اس سورت کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ دو سال تک زندہ رہے۔ واللہ اعلم۔

سورت النصر ختم ہوئی۔

بعونہ ومنہ تعالیٰ



## سورۃ اللہب

یہ سورت مکی ہے اس میں ۵ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخاری اور مسلم نے صحیحین میں لکھا ہے کہ جب آیت **وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ** نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے اقارب کو جمع کیا اور ان کو (اللہ کے عذاب سے ڈر لیا۔ بخاری وغیرہ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کوہ صفا پر چڑھ کر آواز دی۔ قریش آپ ﷺ کے پاس جمع ہو گئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا دیکھو اگر میں تم کو اطلاع دوں کہ دشمن صبح یا شام تم پر حملہ کرنے والا ہے تو کیا تم مجھے سچا جانو گے لوگوں نے کہا کیوں نہیں فرمایا تو میں آنے والے عذاب شدید سے پہلے تم کو ڈراتا ہوں ابولہب بولا تجھے ہدایت ہو کیا اسی بات کے لئے تو نے ہم کو جمع کیا تھا یہ کہہ کر ایک پتھر مارنے کے لئے اس نے لیا۔ اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔

تَبَّتْ  
یَدَا ابْنِ کَہْبٍ  
ہلاک ہو گئے۔ تَبَّتْ ایسا گھانا جو ہلاکت کا موجب ہو۔

ابولہب کے دونوں ہاتھ یعنی اس کی ذات جیسے آیت **وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ** میں ایکدی سے مروا جائیں ہیں۔ بعض علماء کا قول ہے کہ دونوں ہاتھوں کا خصوصیت کے ساتھ ذکر اس لئے کیا کہ ابولہب نے ہاتھ سے پتھر مارنے کو اٹھایا تھا۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ دونوں ہاتھوں سے مروا دینا اور آخرت ہے یا مال اور ملک ہے قلیل ذات ید کم مال والا۔

ابولہب کا نام عبدالعزی بن عبدالمطلب تھا مقاتل نے کہا حسن اور چہرہ کی چمک کی وجہ سے عبدالعزی کی کنیت ابولہب ہو گئی تھی (شعلہ رو) اس جگہ کنیت اس لئے ذکر کی کہ نام کا ذکر قبیح تھا اور دوزخی ہونے کی وجہ سے اس کی کنیت کا لغوی معنی اس کے حال کے مناسب تھا (گویا ابولہب کا لغوی ترجمہ دوزخی ہو گیا) اس کے علاوہ ذات لب کے مناسب بھی لفظ ابولہب تھا (عبدالعزی کہنا بے جوڑ تھا)

وَتَبَّتْ ① اور وہ ہلاک ہو گیا۔ تکرار مفید تاکید ہے۔ یا تَبَّتْ بددعا کے لئے اور تَبَّتْ خبر دینے کے لئے (ابولہب ہو جائے اور وہ ہلاک ہو گیا۔ آئندہ ابولہب یقینی طور پر ہلاک ہونے والا تھا اس لئے بجائے مستقبل کے ماضی کا صیغہ ذکر کر دیا۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اپنے اقرباء کو دعوت اسلام دی تو ابولہب نے کہا میری بیٹی جو کچھ کہہ رہا ہے (یعنی جس عذاب سے ڈرا رہا ہے) اگر وہ سچ ہے تو میں اپنا مال اور اپنی اولاد اپنے عوض دے کر اپنی جان کو ہار کر لوں گا اس پر اللہ نے نازل فرمایا۔

مَا آغْنِي عَنْهُ مَالُهُ ② مافی کے لئے یا استفہام انکاری کے لئے ہے یعنی اس کا جمع کردہ مال اس سے عذاب کو دور نہیں کرے گا یہ مطلب ہے کہ اس کا مال کیا اس کو عذاب سے بچالے گا۔ ابولہب بڑا مالدار اور مویشیوں کا مالک تھا۔

وَمَا كَسَبَ ③ اور جو کچھ اس نے حاصل کر رکھا ہے یعنی مال و ولاد۔ حضرت عائشہؓ کی مرفوع روایت ہے حضور ﷺ نے فرمایا اپنی کمائی کھانا تمہارے لئے پاکیزہ ترین کھانا ہے اور تمہاری اولاد تمہاری کمائی ہے (گویا کسب کا اطلاق مال پر بھی ہوتا ہے اور اولاد پر بھی) مرواہ البخاری فی التاریخ والترغی۔

ابولہب کے بیٹے عقبہ کو شام کے راستہ میں شیر نے پھاڑ کھایا اور خود ابولہب واقعہ بدر سے چند روز کے بعد چچک سے

مر گیا اور چند حبشیوں کو کرایہ پر لے کر لوگوں نے اس کو دفن کر لیا۔

سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿۱۱﴾ یہ دوزخ کی وعید ہے۔ ذَاتَ لَهَبٍ بھڑکتی ہوئی، یعنی عنقریب وہ بھڑکتی آگ میں جلے گا۔

اور اس کی بیوی بھی۔ سَيَصْلَى کی ضمیر فاعل پر اس کا عطف ہے اور فصل کلام کی وجہ سے ایسا ہونا جائز ہے۔ یا مبتدا ہے اور آئندہ کلام یعنی رفیٰ جَنِّدِهَا النِّخ اس کی خبر ہے ابو لہب کی بیوی ام جمیل بنت حرب بن امیہ یعنی ابوسفیان کی بہن تھی۔

اظهار مذمت کی خصوصیت کے لئے حَمَّالَةَ الْحَطَبِ کو نصب کے ساتھ لایا گیا۔ ابن اسحاق نے خاندان ہمدان کے ایک شخص کا قول نقل کیا ہے۔ اس شخص کا نام یزید تھا۔ کہ ابو لہب کی بیوی رسول اللہ ﷺ کے راستہ میں کانٹے اور جھانکڑ ڈال دیتی تھی تاکہ آپ زخمی ہو جائیں اسی لئے یہ لفظ نازل ہوا۔ ضحاک کا بھی یہی قول مروی ہے۔ ابن منذر نے اس قول کو عکرمہ کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔ بروایت عطیہ حضرت ابن عباس کا قول بھی یہی آیا ہے۔ لیکن قتادہ مجاہد اور سدی کے نزدیک حَمَّالَةَ الْحَطَبِ سے مراد ہے چغل خور (آگ لگا دینے والی) ام جمیل چغلیاں کھاتی پھرتی تھی ایک کی بات دوسرے سے جا لگاتی تھی اس طرح لوگوں میں عداوت پیدا کر دیتی اور آگ بھڑکا دیتی تھی۔ جیسے لکڑیوں سے آگ بھڑکتی ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا الحطب سے مراد ہیں گناہ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ کا معنی ہے گناہ کا بار اٹھانے والی۔ اللہ نے فرمایا ہے وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ خُفْرِهِمْ۔

فِي جَنِّدِهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ ﴿۱۲﴾ جَنِّدِهَا سے مراد ہے لوہے کے تاروں سے مضبوط ہٹی ہوئی وہ زنجیر جو ستر ہاتھ لمبی ہوگی اور منہ میں ڈال کر سرینوں سے پھینچی جائے گی اور جو حصہ باقی رہ جائے گا وہ اس کی گردن میں لپیٹ دیا جائے گا۔ مَسَدٌ مضبوط یعنی ہوئی رسی کو کہتے ہیں خواہ کسی چیز کی ہو یہ قول حضرت ابن عباس اور حضرت عروہ بن زبیر کا ہے۔ اعمش نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ مَسَدٌ لوہے کی ہی ہوتی ہے۔ شعبی اور مقاتل نے کہا اس سے مراد وہ رسی ہے جو کھجور کے ریشوں سے بنی ہوئی تھی اور ام جمیل اس میں لکڑیاں باندھتی تھی ایک روز لکڑیوں کا گٹھا اٹھا کر لار ہی تھی کہ تھک کر ایک پتھر پر آرام لینے بیٹھ گئی پیچھے سے ایک فرشتہ نے آکر رسی کھینچ کر اس کو ہلاک کر دیا۔ ابن زید نے کہا مَسَدٌ یمن میں ایک درخت ہوتا ہے اس کے ریشوں کی رسی مراد ہے۔ قتادہ نے کہا ہر مراد ہے حسن بصری نے کہا اس کے گلے میں کچھ پوتھ پڑے رہتے تھے وہ مراد ہیں۔ سعید بن المسیب نے کہا اس کے گلے میں ایک بڑھیا خوبصورت ہار تھا۔ وہی مراد ہے اس نے کہا تھا کہ محمد ﷺ کی دشمنی میں یہ ہار خرچ کر دوں گی۔

بہر حال اگر مَسَدٌ سے مراد لوہے کے تاروں کی رسی ہو تو یہ واقعہ آخرت میں ہوگا۔ اس صورت میں اِمْرَأَتُہ مبتدا ہے رفیٰ جَنِّدِهَا خبر ہے یا حال ہے اگر اِمْرَأَتُہ کو سَيَصْلَى کا فاعل قرار دیا جائے اور حَمَّالَةَ الْحَطَبِ منصوب بالذم ہے۔ چونکہ وہ حمالة الحطب دنیا میں تھی اور آخرت میں رفیٰ جَنِّدِهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ کا وقوع ہوگا اور دونوں کا زمانہ الگ الگ ہے اس لئے حَمَّالَةَ الْحَطَبِ سے رفیٰ جَنِّدِهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ کو حال نہیں کہا جاسکتا ہاں اگر حَمَّالَةَ الْحَطَبِ سے مراد ہو دوزخ کے اندر زقوم اور تھوہر کی لکڑیاں اٹھانے والی تو رفیٰ جَنِّدِهَا کو اس سے حال کہا جاسکتا ہے۔ کذا ذکر البیضاوی۔ لیکن یہ تفسیر سلف سے منقول نہیں ہے۔

اور اگر حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ سے مراد معمولی رسی ہو اور اسی زندگی میں اس کے گلے میں رسی کا ہونا مقصود ہو تو رفیٰ جَنِّدِهَا مبتدا مخدوف کی خبر ہوگی یا اس بات کی دوسری خبر ہوگی یا حمالة الحطب کی حالت کا اظہار ہوگا۔ ظاہر یہ ہے کہ کلام مجازی ہے اور جس طرح کوئی عورت لکڑیوں کا گٹھا اٹھا کر سر پر رکھتی اور اس کی رسی گردن میں باندھ لیتی ہے تاکہ گٹھا سرک نہ جائے۔ اسی طرح ام جمیل کی ذلت و حقارت بتانے کے لئے اس واقعہ کی تصویر الفاظ میں کھینچی گئی ہے۔ کلام کا حقیقی مفہوم مراد

نہیں۔ شعبی نے جو واقعہ بیان کیا ہے وہ بعد از فہم ہے کیونکہ ام جہیل اور اس کا شوہر دونوں مالدار اور آبرودار گھرانے کے افراد تھے (عزت مندر مالدار عورت ایسا نہیں کر سکتی) واللہ اعلم

سورۃ اللہب ختم ہوئی۔

بعونہ ومنہ تعالیٰ

## سورۃ الاخلاص

یہ سورت مکی ہے اس میں ۴ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابو العالیہ نے حضرت ابی بن کعبؓ کا قول نقل کیا ہے کہ مشرکوں نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی تھی کہ اپنے رب کا نسب بتاؤ اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ رواہ الترمذی والحاکم وابن خزیمہ۔

طبرانی اور ابن جریر نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی ہے انہی دونوں روایات کی بناء پر اس سورت کو مکی کہا گیا ہے۔ لیکن ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ کچھ یہودی جن میں کعب بن اشرف اور حی بن اخطب بھی تھے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا محمد جس خدا نے تم کو بھیجا ہے اس کے اوصاف ہم سے بیان کرو اس کے جواب میں یہ سورت نازل ہوئی۔ ابن جریر نے قتادہؓ کا اور ابن منذرؓ نے سعید بن جبیرؓ کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ بغوی نے ضحاکؓ اور مقاتل کے حوالہ سے لکھا ہے کہ کچھ یہودی عالم خدمت گرامی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اپنے رب کے صفات بیان کرو ممکن ہے ہم آپ پر ایمان لے آئیں کیونکہ اللہ نے تورات میں اپنے احوال بیان کر دیئے ہیں اور ہم کو بتا دیا ہے کہ وہ کس چیز سے (بنا ہوا) ہے اور کھاتا پیتا ہے (یا نہیں) اور وہ کس کا وارث ہو اے اور کون اس کا وارث ہو گا اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ سورت نازل کی۔

ابو الشیخ نے کتاب العظمت میں بروایت ابان حضرت انسؓ کا قول بیان کیا ہے کہ خیبر کے یہودیوں نے خدمت گرامی میں حاضر ہو کر عرض کیا ابو القاسم اللہ نے ملائکہ کو نور حجاب سے پیدا کیا اور آدمؑ کو گوندھی ہوئی لیسہ دار کیچڑ سے اور ابلیس کو آگ کی شعلوں سے اور آسمان کو دھوئیں سے اور زمین کو پانی کے جھاگوں سے اب اپنے رب کے متعلق بتاؤ (کہ وہ کس چیز سے بنا ہوا ہے) رسول اللہ ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا اس پر جریرؓ نے یہ سورت لے کر نازل ہوئے۔ ان روایات کی بناء پر اس سورت کو مدنی کہا گیا ہے۔

ابن جریر نے ابو العالیہ کا قول نقل کیا ہے کہ مختلف گروہوں کے لیڈروں نے عرض کیا تھا کہ ہم سے اپنے رب کا نسب بیان کرو اس کے جواب میں جریرؓ نے یہ سورت لے کر نازل ہوئے۔ اس قول پر روایات کا تعارض باقی نہیں رہتا اور ظاہر ہوتا ہے کہ سورت مدنی ہے اور حضرت ابی بن کعبؓ والی حدیث میں جن مشرکوں کے حاضر ہونے کا ذکر ہے ان سے مراد مختلف گروہوں کے لیڈر ہوں گے۔ یہ بھی ممکن ہے یہودیوں نے اور قبائل مشرکین کے سرداروں نے سب نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا ہو۔

بغوی نے ابو الظبیان اور ابو صالحؓ کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ عامر بن طفیل اور اربد بن ربیعہ خدمت گرامی میں حاضر ہوئے عامر نے عرض کیا محمدؐ کس کی طرف ہم کو بلا تے ہو حضور ﷺ نے فرمایا اللہ کی طرف۔ عامر نے کہا اپنے رب کی حالت تو بیان کرو کیا وہ سونے کا ہے یا چاندی کا لوہے کا ہے یا لکڑی کا اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ اربد پر بجلی گری اور اس طرح وہ مارا گیا اور عامر طاعون سے مرا۔

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ هُوَ صَمِيرٌ شَانٌ مُّبْتَدِئٌ لَوْرَ آئِنْدَه جَمْلَه اس کی خبر ہے اس صورت میں مرجع کی

ضرورت نہیں یا ہو ضمیر ہے اور اس رب کی طرف ناچ ہے جس کے اوصاف سوال کرنے والوں نے پوچھے تھے۔ یعنی اے محمد ﷺ کہہ دو کہ میرے رب کے اوصاف جو تم پوچھتے ہو تو وہ اللہ ایک ہے احد اللہ سے بدل ہے یا ہو کی دوسری خبر ہے اَحَدُ اصل میں وحد تھا۔ وحد اور واحد دونوں ہم معنی ہیں۔ حضرت ابن مسعود کی قرأت میں ہو اللہ لَوَاحِدُ آیا ہے حضرت عمر کی قرأت بھی یہی ہے۔

اگر ہو کو ضمیر شان اور اللہ کو مبتد اور اَحَد کو خبر کہا جائے تو کلام کی صحت ظاہری معنی پر مبنی نہیں ہے کیونکہ اللہ جزئی حقیقی کا نام ہے اور جزئی حقیقی میں احتمال ہی نہیں ہوتا کہ چند اشخاص پر اس کا اطلاق ہو سکے جیسے زید (ابتداء وضع میں) عَکَم ہے اور کلی عمومی نہیں پس اس کے بعد اَحَد کہنا غیر مفید ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ لفظ اللہ سے ایک ایسی عمومی ذات مراد لی جائے جو معبود کل ہونے کی مستحق ہو اور کسی کے معبود ہونے کا استحقاق صرف اسی کو ہو سکتا ہے جس نے اس کو نیست ہے ہست کیا ہو اور لوازم ہستی عطا کئے ہوں اور کسی کو عطاء وجود وہی کر سکتا ہے جس کا اپنا وجود خود بخود ہو اور ضروری ہو اور اس کی صفات کاملہ ہوں موجبات نقص و زوال کا تحقق اس میں ناممکن ہو ممکنات سے اس کی ذات و صفات بالکل الگ ہوں ممکنات کی صفات و ذات کا اس میں شائبہ بھی نہ ہو کیونکہ اگر ممکن کی صفات کا کوئی شائبہ اس میں ہو گا تو نقصان و زوال کا موجب ہو گا جس کا خود اپنا وجود نہ ہو وہ دوسرے کو وجود کیسے دے سکتا ہے دوسروں کو عطاء وجود تو ذاتی وجود پر متفرع ہے ممکنات میں سے کوئی چیز ہو جو ہر ہو یا عرض یا انسان کا کوئی عمل کسی کی ہستی بھی نیستی سے نکل کر نہیں آسکتی جب تک ہست کرنے والے کی اپنی ہستی نہ ہو اور نقص و زوال سے پاک نہ ہو پس معبود مطلق وہی ہے جو واجب الوجود ہے جس کی صفات کاملہ ہیں جو ہر نقص و زوال سے پاک ہے پس وہی واحد ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ اس تشریح پر کلام ضرور مفید ہو جائے گا (اور اللہ احد میں حمل لولی غیر مفید نہ رہے گا) مگر جواب سوال کے مطابق نہ ہو گا کیونکہ کافروں نے اللہ کی توحید یا تعدد کے متعلق سوال نہیں کیا تھا رسول اللہ ﷺ بلند آہنگی کے ساتھ توحید کی تود عوت دے رہے تھے اور لا الہ الا اللہ پکار رہے تھے اصل سوال تو خدا کی ذاتی حقیقت سے متعلق تھا انہوں نے تو یہ کہا تھا کہ محمد ﷺ جس رب نے تم کو بھیجا ہے اس کے اوصاف بیان کرو کہ وہ سونے کا ہے یا چاندی کا لوہے کا ہے یا لکڑی کا۔

اگر ہو ضمیر کا مرجع اس رب کو قرار دیا جائے جو سوال کرنے والوں کے سوال میں مذکور تھا تب بھی جواب سوال کے مطابق نہیں ہو سکے گا کثرت اور وحدت کا سوال ہی نہیں ہے بلکہ رسول بنا کر بھیجنے والے خدا کی حقیقت ترمیمیہ کا سوال ہے۔ لہذا

دونوں صورتوں میں اَحَد سے مراد یہ ہوگی کہ وہ ہر طرح کے ترکیب۔ اجزائی تقوم۔ تعدد۔ نیز ترکیب کے تمام لوازم

(۱) اگر ایک لفظ کی وضع کسی عام مفہوم کے لئے ہو اور اس مفہوم کا تحقق متعدد یا کم سے کم دو چیزوں میں عقلاً ہو سکتا ہو تو اس کو کلی کہتے ہیں جیسے سبب انار گھوڑا لگدھا انسان لونا پیالہ وغیرہ عمومی الفاظ ہیں اور ان کے اطلاق میں احتمال کثرت و عموم ہے۔ لیکن اگر کسی لفظ کی وضع کسی خاص معین شخص کے لئے ہو اور باعتبار وضع کے اس کے مفہوم میں کلیت عموم اور احتمال کثرت نہ ہو تو اس کو جزئی حقیقی کہتے ہیں۔ جیسے زید عمر بکر اللہ محمد ﷺ وغیرہ اصل میں تو جزئی کلی مفہوم کے اقسام ہیں لیکن مجازاً ان الفاظ کو بھی کہ لیا جاتا ہے جن کے مفہوم میں عموم یا تعین ہو۔ پس اللہ ایک معین ذات کا نام ہے جو خالق کائنات ہے رازق ہے وغیرہ وغیرہ لہذا وضع کے اعتبار سے اس میں کثرت اور عموم کا احتمال ہی نہیں ہے۔ جزئی حقیقی میں کثرت کا احتمال ناممکن ہوتا ہے اس کے بعد احد کہنا ایسا ہی ہوا جیسے زید زید ہے یا اللہ اللہ ہے یا ایک ایک ہے کہا جائے ایسا کلام اپنے اندر کوئی افادیت نہیں رکھتا۔ ہر چیز اپنی ذات کا معین ہوتی ہے (اہل منطق کی اصطلاح میں اس کو حمل اولی کہتے ہیں اور اس کو غیر مفید کہا جاتا ہے) پس لا محالہ یہ کہنا پڑے گا کہ لفظ اللہ میں احتمال کثرت تھا اور احد کہنے کے بعد اس احتمال کثرت کو رد کر دیا گیا یعنی اللہ کی لفظی وضع ذات واجب الوجود کے لئے ہے خواہ واجب الوجود ایک ذات ہو یا دس۔ یہ لفظ وحدت شخصہ پر دلالت نہیں کرتا گویا یہ لفظ جزئی حقیقی نہیں بلکہ وضع کے لحاظ سے کلی ہے اور کثیر پر اس کا صدق ہو سکتا ہے اور چند اللہ ہو سکتے ہیں مگر عقل بتا رہی ہے کہ چند واجب الوجود ہونا محال ہیں اس لئے اس کا حصر ایک ہی ذات میں ہو گیا اور کسی دوسری ذات کا اللہ ہونا محال ہو گیا اب اللہ کے بعد احد کا ذکر مفید ہو گیا۔

یعنی جسمانیت۔ ہیئت وضع اور تمیز سے پاک ہے نہ اپنی حقیقت میں کسی چیز کے ساتھ شریک ہے نہ کسی صفت کمال میں کوئی چیز اس کے مشابہ ہے جب ذات و صفات میں اس کی طرح کوئی نہیں تو لا محالہ نہ کوئی اس کی نظیر ہے نہ ضد نہ مثل اسی لئے صوفیہ صافیہ نے کہا ہے کہ اللہ کی احدیت ذات و صفات کا تقاضا ہے کہ وجود میں اس کا کوئی شریک نہ ہو وجود تمام صفات کی جڑ ہے اور حیات تمام صفات کا مبداء علم، قدرت، ارادہ، کلام، سمع، بصر اور تکوین حیات پر مبنی ہیں۔ اور حیات وجود کی فرع ہے یعنی وجود مصدری کی گویا ایک انتزاعی امر ہے۔ جس کا مبداء انتزاع وجود ہے اسی لئے صوفیہ نے لا الہ الا اللہ کا معنی لا موجود الا اللہ بیان کیا ہے کیونکہ واقع میں موجود حقیقی سوائے خدا کے کوئی نہیں تمام ممکنات کا وجود واقعی نفس الامری اور حقیقی وجود کے سایہ کی طرح ہیں بے اصل۔ باطل۔ بے حقیقت یہی حال تمام صفات کا ہے (کہ صفات الہیہ اصلی ہیں حقیقی ہیں اور صفات ممکن ان کا سایہ اور برتواللہ نے فرمایا ہے ذلک یأَن اللہُ ہُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا یَذُ عَوْنِ مِنْ دُونِہُ ہُوَ الْبَاطِلُ یعنی اللہ ہی ثابت موجود حق اور اصلی ہے اور جس کو وہ پکارتے ہیں وہ واقع میں بچ ہے کچھ بھی نہیں دوسری آیت ہے کُلُّ شَیْءٍ ہَالِکٌ إِلَّا وَجْہُہُ (ہر چیز زوال پذیر اور بے حقیقت ہے سوائے ذات الہیہ کے پس ممکن کی صفات اللہ کی صفات کے ساتھ صرف نام میں شریک

اللہ کی سات صفات ہیں حیات علم قدرت ارادہ کلام سمع تکوین اور آٹھویں صفت وجود ہے جو تمام صفات کی اصل ہے۔ حیات اور وجود ایک نہیں ہیں بقیہ دوسری چھ صفات کا مبداء تو حیات ہے مگر حیات ایک انتزاعی امر ہے وجود مصدری کی فرع ہے اصل سب کی وجہ حقیقی ہے۔ توضیح مقام کے لئے ہم بطور اختصار کہتے ہیں کہ اللہ کی صفات تین طرح کی ہیں (۱) صفات فعلیہ ذوالاضافہ یعنی وہ صفات جن کا بالفعل تفصیل ظہور اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک ذات خداوندی سے الگ کوئی دوسری چیز اثر قبول کرنے والی نہ ہو جیسے صفت تکوین اگر کوئی مخلوق بالفعل نہ ہو اور کوئی چیز اس صفت کی معمول نہ ہو تو اس صفت کا ظہور نہ ہو گا تکوین کے ذیل میں تخلیق رزق ربوبیت وغیرہ داخل ہیں اور یہ سب اپنے ظہور کے لئے کسی کی اثر پذیری کی ضرورت مند ہیں اگر مرزوق اور مربوب اور مخلوق صفت رزاقیت و ربوبیت خلافت کا اثر قبول کرنے والے نہ ہوں تو ان صفات کا ظہور بالفعل کسی طرح ہو (۲) صفات فعلیہ غیر ذوالاضافہ۔ یعنی ایسی صفات جو ذات کی تابع ہیں اپنا مفہوم بھی جدا رکھتی ہیں مگر ان کا بالفعل ظہور کسی غیر کی اثر پذیری پر موقوف نہ ہو بلکہ صرف ذات ہی ان کے اظہار اور ظہور کے لئے کافی ہو جیسے علم باری تعالیٰ کہ اس صفت کا ظہور وجود ممکنات پر موقوف نہیں اگر کسی ممکن کا وجود نہ ہو تا تب بھی خدا بالفعل عالم ہو تا یعنی اپنی ذات اور ہستی کو جانتا (۳) صفات ذاتیہ یعنی وہ صفات جن کا کوئی مفہوم بھی ذات کے علاوہ نہیں جیسے وجود خدا۔ وجود خدا کا کوئی تصور ذات خدا کے علاوہ نہیں وجود خدا مفہوم کے لحاظ سے یہی عین ذات ہے۔ اللہ کی یہ تمام صفات اصلی ہیں حقیقی ہیں واقعی ہیں سچی ہیں کوئی مخلوق کسی وصف میں اس کی شریک یا مشابہ نہیں یعنی کسی ممکن میں کوئی وصف حقیقی نہیں اصلی نہیں نفس الامری نہیں بلکہ مجازی ہے ظلی سے سچی ہے عکسی ہے مثلاً مخلوق کا علم اصلی نہیں حقیقی نہیں بلکہ علم خداوندی کا ایک سایہ اور پر تو ہے اس لئے علم ممکن کو مجازاً علم کہہ لیا جاتا ہے حقیقت میں نہ مخلوق کے اندر صفت قدرت ہے نہ کلام نہ سمع بصر نہ ارادہ و مشیت بلکہ حیات بھی حقیقی نہیں صرف اللہ کی قدرت کلام سمع بصر ارادہ و مشیت اور حیات کے یہ سایے ہیں بے حقیقی بے اصل غیر نفس الامر سر اسر باطل یہی وجہ ہے کہ ان صفات میں باری تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں کیونکہ مجاز حقیقی کا جھوٹ سچ کا باطل حق کا اور سایہ اصل کا نہ شریک ہو سکتا ہے نہ اس کے مشابہ اور مثل ظلی صفات کو صفات کہنا ہی بے اصل ہے پر تو کو اصل قرار دینا ہی باطل ہے۔ اللہ کی صفات میں سب سے بلند صفت وہی ہے جس کو ہم صفت ذاتیہ کہہ چکے ہیں یعنی وجود باقی صفات اسی وجود ذات پر مبنی ہیں اگر نعوذ باللہ بالفرض وجود ذات ہی نہ ہو تا تو ان بقیہ صفات کا اطلاق کس پر کیا جاتا اور یہ ابھی ہم کہہ چکے ہیں کہ تمام صفات فعلیہ حقیقی ہیں یعنی اللہ کے سوا کوئی بھی ان صفات سے موصوف نہیں ممکنات میں ان صفات کا تحقق ناممکن ہے حقیقت میں ان صفات کا تحقق واجب تعالیٰ میں ہے پس جب باری کی صفات فعلیہ جو صفات ذاتی سے کم درجہ کی ہیں ناقابل شرکت ہیں اور ضرر بھی صفات واقعی ہیں ممکن کی صفات غیر واقعی ہیں تو لازماً ماننا پڑے گا کہ اللہ کی صفت ذاتی یعنی وجود بھی حقیقی اصلی نفس الامری اور حق ہے اور ساری کائنات کی ہستی غیر حقیقی بے اصلی باطل اور ظلی ہے کائنات پر وجود کا اطلاق محض نام کا ہے۔ واقع میں اس کا وجود وجود الہی کا ایک پر تو ہے سایہ ہے جو بجائے خود کچھ نہیں اس لئے لا الہ الا اللہ کا معنی علماء باطن اور حقیقت شناس اہل عرفان لا معبود الا اللہ نہیں کرتے بلکہ لا موجود الا اللہ کرتے ہیں اس سارے فریب نظر سنہار میں ایک ہی وجود ہے وہی موجود ہے باقی دھوکہ۔ واللہ اعلم

میں اشتراک حقیقی نہیں ہے۔ جو شخص کلام صوفیہ کی حقیقت کو نہ سمجھ سکتا ہو اس کو لول ان کے دامن سے وابستہ ہونا چاہئے تاکہ اس پر حق کا انکشاف ہو جائے کیارب کی توحید وجود و ربوبیت کے لئے یہ کافی نہیں کہ وہ ہر چیز کا علم حضوری رکھتا ہے درحقیقت یہ لوگ رب کی پیشی میں جانے کی طرف سے شک میں پڑے ہیں خوب سن لو کہ اللہ یعنی اس کی قدرت اور علم ہر چیز کو محیط ہے۔ ایک ہی جملہ میں ذات اور تمام صفات کی طرف اشارہ کر دیا لفظ قل میں نبوت اور تبلیغ کی جانب اشارہ ہے اور اسی آیت کا اعجاز نبوت کی شہادت دے رہا ہے۔ پس جملہ قل هو اللہ احد بڑی بڑی ضخیم کتابوں سے بے نیاز بنانے کے لئے کافی ہے۔

باقی رہی یہ تحقیق کہ اللہ کی صفات ذات کی عین ہیں یا غیر ذات تو اس سے کوئی دینی غرض وابستہ نہیں یہ فلسفی مباحث ہیں اور ان سے بحث کرنا ہی تباہ کن ہے اللہ نے فرمایا ہے يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا جب انسان کو روح کی حقیقت کا علم نہیں دیا گیا حالانکہ روح مخلوق ہے تو خالق کی ذات و صفات کا علم اسے کیسے حاصل ہو سکتا ہے اس کے علم سے عاجز رہنا ہی علم ہے اور اس میں کد و کاوش کرنا شرک ہے وہاں تک رسائی کا راستہ صرف معیت ہے اور کوئی نہیں۔ حضرت ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ ہم قدر کے متعلق باہم بحث کر رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ پر آمد ہو گئے فوراً اتنے غصہ میں ہو گئے کہ چہرہ مبارک سرخ ہو گیا ایسا معلوم ہوتا تھا کہ انار کے دانے توڑ کر چہرہ پر مل دئے گئے ہیں اور فرمایا کیا تم کو یہی حکم دیا گیا ہے کہ اسی لئے مجھے تمہارے پاس بھیجا گیا ہے تم سے پہلے لوگوں نے جب اس بات میں تجھیں کیں تو نتیجہ سوائے تباہی کے کچھ نہیں نکلا میں تم کو لازمی حکم دیتا ہوں کہ اس بحث میں نہ پڑو۔ رواہ الترمذی۔ ابن ماجہ نے ایسی ہی حدیث بروایت عمرو بن شعیب از شعیب بیان کی ہے۔

اللّٰهُ الصَّمَدُ ۝ حضرت ابن عباسؓ، حسن بصریؒ اور سعید بن جبیرؒ نے کما صمد کا معنی ہے نڈر یعنی جس کو کوئی خوف نہ ہو۔ ابن جریرؒ نے حضرت بریدہ کا بھی یہی قول نقل کیا ہے اور میرے خیال میں یہ قول فروغ بیان کیا ہے ممکن ہے کہ مجاہد اسی ذات مراد لی جائے جو عقل و فہم کی رسائی اور وہم کے اور اک سے بالا ہو۔

شعبی نے کما صمد وہ ہے جو نہ کھائے نہ پیئے۔ بعض علماء نے کہا اس لفظ کی تشریح آئندہ کلام ہے ابو العالیہ نے حضرت ابی بن کعب کا یہی قول بیان کیا ہے ابو الوائل شقیق بن سلمہؒ نے کما صمد وہ سردار ہے جس کی سیادت چوٹی پر پہنچ گئی ہو یعنی جس کی سیادت بہمہ وجوہ کامل ہو ابو طلحہؓ کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول یہی آیا ہے۔ سعید بن جبیرؒ نے کما صمد وہ ہے جو اپنے تمام صفات اور افعال میں کامل ہو۔ بعض کا قول ہے صمد وہ ہے جو ہر حاجت کا مقصود ہو۔ (یعنی ہر کام کے لئے اسی کی طرف رجوع کیا جائے) بعض نے کما صمد وہ سردار ہے کہ جو کچھ مانگا جائے تو اسی سے مانگا جائے اور مصیبت میں فریاد کی جائے تو اسی سے کی جائے ہر کام کے لئے اسی کا قصد کیا جائے صمد تہ یعنی میں نے اس کا قصد کیا عربی محاورہ ہے۔

قائدہ نے کما مخلوق کے فناء ہونے کے بعد باقی رہنے والا صمد ہے عکرمہؒ نے کما صمد وہ ہے جس سے بالا کوئی نہیں یہی قول حضرت علیؓ کی طرف منسوب ہے ربیع نے کما صمد وہ ہے جس پر کوئی مصیبت نہ آسکے مقاتل بن حبانؒ نے کما صمد کا معنی ہے بے عیب۔

میرے نزدیک صمد کا حقیقی معنی ہے مقصود صاحب قاموس نے کہا ہے کہ صمد کا معنی ہے قصد کرنا اور صمد میم کے فتح کے ساتھ سردار کو کہتے ہیں کیونکہ (ہر کام کے لئے اس کی رعایا اس کا ہی قصد کرتی ہے) کما صمد وہ ہے (کما صمد وہ ہے) کما صمد وہ ہے کہ وہ صمدیت کی چوٹی پر پہنچا ہوا ہے یوں تو لوگ فساد فہم اور حق الیقین کے راستہ پر نہ چلنے کی وجہ سے دنیا اور دنیا کی چیزوں کو بھی اپنا مقصود بنا لیتے ہیں (مگر کوئی چیز بھی واقع میں مقصود ہونے کے قابل نہیں اصل مقصود اللہ ہی ہے) اقوال مذکورہ بالا میں لفظ صمد کی جتنی تشریحات آئی ہیں وہ صمد کے اصل معنی (مقصود) کے لوازم ہیں (یعنی سلف نے لفظ صمد کی تشریح باللوازم) کی ہے اصل معنی نہیں بیان کئے ہیں (کیونکہ مقصود مطلق وہی ہو سکتا ہے جس کے سب محتاج ہوں اور وہ کسی کام میں کسی کا محتاج نہ ہو لا محالہ اس کے اندر تمام کمالات ہوں گے اور ہر طرح کی سیادت اس کو حاصل ہوگی اور تمام عیوب سے پاک ہوگا اور ہر آفت سے

منزہ ہو گا کھانے پینے کا محتاج نہ ہو گا قدیم ہو گا اس لئے اس کا کوئی والد نہ ہو گا اس لئے اس کی اولاد نہ ہو گی اس سے کوئی بالائے ہو گا بلکہ اس کے مثل بھی کوئی نہ ہو گا غرض اس کے مرتبہ تک فہم و عقل کی رسائی نہ ہو گی۔ وہ سب سے اونچا ہو گا۔

اللہ اَحَدُ کہنے کے بعد اللہ الصمد اور بعد والے جملے کہنے کی کوئی ضرورت نہ تھی لَہٰذا اَحَدُ کے اندر یہ تمام معانی موجود ہیں ہاں ان جملوں کو مزید تاکید کی طرح قرار دیا جاسکتا ہے لیکن جس طرح عام کے بعد خاص کو خاص کی اہمیت بتانے کے لئے ذکر کیا جاتا ہے (باوجودیکہ خاص عام کا ایک حصہ یا ایک فرد ہوتا ہے اور بغیر استثناء کے کسی حکم کا عموم خاص کو بھی شامل ہوتا ہے) اسی طرح اللہ احد کے بعد باقی جملوں کو ذکر کیا تاکہ قوت کے ساتھ تنزیہ خداوندی کا اظہار ہو جائے اور جو لوگ توحید کے منکر تھے اور اللہ کی اولاد قرار دیتے تھے اور خدا کو ہی تہ مقصود نہیں جانتے تھے بلکہ مقصودیت میں دوسروں کو خدا کا شریک بناتے تھے ان کی تردید واضح اور صریح طور پر ہو جائے۔ اسی لئے اللہ الصمد اور اس کے بعد والے جملہ میں حرف عاطف ذکر نہیں کیا اور اللہ الصمد میں لفظ اللہ دوبارہ ذکر کیا اس بات پر متنبہ کرنے کے لئے جو صمدیت سے متصف نہ ہو وہ معبودیت کا مستحق نہیں انسان کا مقصود صرف باری تعالیٰ ہونا چاہئے اللہ کے علاوہ کوئی چیز مقصود نہیں ہونا چاہئے اسی لئے صوفیہ کرام نے لا الہ الا اللہ کا معنی لا مقصود الا اللہ کہا ہے اور صراحت کی ہے کہ انسان کا جو (اصلی) مقصود ہے وہی اس کا معبود ہے کیونکہ عبادت کا معنی ہے معبود کے سامنے انتہائی عاجزی اور فرد تنہا ظاہر کرنا اور انسان اپنے مقصود کے لئے انتہائی فرد تنہا کا انکسار کرتا ہے پس جس کے لئے انتہائی فروتنی کی جائے یعنی جو مقصود ہو وہی معبود ہو گا۔

صوفیہ لا الہ الا اللہ کا ذکر کرتے وقت غیر اللہ کی مقصودیت کی نفی کرتے ہیں اور ہر طرح کی کوشش کرتے ہیں کہ اللہ کے سوا کسی کے مقصود ہونے کا خیال بھی ان کے دلوں سے دور ہو جائے۔ اللہ ہر مشکل آسان کرنے والا ہے۔

لَکُم مَّا یَشَاءُ ۝ مشرکوں نے کہا تھا کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں۔ یہودی قائل تھے کہ عزیز کا باپ خدا ہے۔ عیسائی کہتے تھے کہ مسیح اللہ کا بیٹا تھا اللہ نے فرمایا کہ اللہ کسی کا والد نہیں کیونکہ اس کا کوئی ہم جنس نہیں ہے اس کو کسی مددگار کی ضرورت ہے نہ کوئی اس کا قائم مقام ہے۔ اس کو کسی کی حاجت ہی نہیں ہے اس پر فنا آسکتی ہے۔

اللہ کا والد نہ ہونا اگرچہ دوامی ہے (وہ ہر زمانہ میں والدیت سے پاک تھا اور ہے اور رہے گا لیکن) آیت میں ماضی کا صیغہ کافروں کے قول کی تردید میں فرمایا دوسری بات یہ کہ اس کے بعد والا فقرہ ماضی ہے (اور اس کا ماضی ہونا ضروری ہے ورنہ بے معنی ہو جائے گا) اس کی رعایت سے اس جگہ ماضی کا صیغہ ذکر کیا۔

وَلَکُم مَّا یُؤْتِ ۝ اور نہ وہ کسی کا جتنا ہوا ہے کیونکہ ہر مولود حادث ہوتا ہے اور اللہ حادث سے پاک ہے حدوث الوہیت کے منافی ہے۔

وَلَکُم مَّا یُؤْتِ ۝ اور اس کا کوئی مثل نہیں ہے۔ کُفُّوا لَہُمْ یَکْفُنْ کی خبر ہے اور اَحَدُ اس کا اسم ہے لَہُ کا معلق کُفُّوا سے ہے اللہ کی تنزیہ اور اللہ کے مثل کی نفی مقصود تھی اس لئے کُفُّوا پر اَنَ (متعلق) کو مقدم کر دیا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مقطع آیات کا لحاظ کرتے ہوئے لَہُ کو مقدم ذکر کیا گیا ہو تینوں جملوں کو ترتیب وار عطف کے ساتھ بیان کیا کیونکہ ہر قسم کے مثل کی نفی کرنی مقصود تھی (بیٹا یا باپ یا کوئی غیر ہی مثل ہوتا ہے جب تینوں کی نفی کر دی تو ہر قسم کے مثل کی نفی ہو گئی) گویا تینوں جملے ایک جملہ کی طرح ہو گئے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے کہ اللہ نے فرمایا آدم کا بیٹا مجھے جھوٹا قرار دیتا ہے حالانکہ اس کے لئے یہ جائز نہیں اور مجھے گالی دیتا ہے حالانکہ اس کے لئے یہ درست نہیں میری تکذیب تو یہ ہے کہ وہ کہتا ہے خدا نے مجھے جیسا پہلے پیدا کر دیا ایسا دوبارہ نہیں پیدا کرے گا حالانکہ پہلی مرتبہ پیدا کرنا دوبارہ پیدا کرنے سے میرے لئے سہل نہیں تھا اور گالی یہ دیتا ہے کہ وہ کہتا ہے خدا نے اپنے لئے اولاد اختیار کی ہے حالانکہ میں واحد ہوں محتاج نہیں ہوں نہ والد ہوں نہ مواد ہوں نہ کوئی میرا مثل ہے۔



## فصل

حضرت ابو درداءؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم (ہر) اہل کتاب میں ایک تمہاری قرآن پڑھنے سے عاجز ہو صحابہؓ نے جواب دیا ہر شب ایک تمہاری قرآن کیسے پڑھا جاسکتا ہے فرمایا قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ (ثواب میں) ایک تمہاری قرآن کے برابر ہے۔ رواہ مسلم۔ بخاری نے ایسی ہی روایت حضرت ابو سعید خدریؓ کی نقل کی ہے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انسؓ کی روایات میں بھی ایسا ہی ہے اس کا ذکر ہم سورۃ زلزال کی تفسیر میں کر چکے ہیں۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک نوجوی دستہ کے ساتھ ایک شخص کو (کسیں) بھیجا یہ شخص ساتھیوں کو ہمیشہ قُلْ هُوَ اللّٰهُ سے نماز پڑھاتا رہا جب وہ لوگ واپس آئے تو انہوں نے حضور ﷺ سے اس بات کا ذکر کیا ارشاد فرمایا اس سے پوچھو ایسا کیوں کرتا تھا اس شخص نے عرض کیا یہ (سر اسر) حسن کے اوصاف ہیں اس لئے میں اس کو پڑھنا پسند کرتا ہوں فرمایا اس کو اطلاع دے دو کہ اللہ بھی اس سے محبت رکھتا ہے متفق علیہ۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے سورۃ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ سے محبت ہے فرمایا اس کی محبت تجھے جنت میں لے گئی رواہ الترمذی۔ بخاری نے بھی اس کی ہم معنی حدیث نقل کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ پڑھتے سنا فرمایا واجب ہو گئی میں نے عرض کیا کیا واجب ہو گئی فرمایا جنت۔ رواہ مالک الترمذی والنسائی۔ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص سوتے وقت دائیں کروٹ سے لیٹ کر سوار قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ پڑھتا ہے قیامت کا دن ہو گا تو پروردگار اس سے فرمائے گا میرے بندے اپنے دائیں رخ سے جنت میں داخل ہو جا رواہ الترمذی۔ وقال حسن غریب روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص روز سوار قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ پڑھتا ہے اس کے گناہ پچاس کے (سال کے) مٹا دیئے جاتے ہیں۔ ہاں اگر اس پر کسی کا قرض ہو (تو وہ معاف نہیں ہوتا) رواہ الترمذی والدارمی۔ ایک روایت میں پچاس بار کا لفظ آیا ہے پور قرض کے استثناء کے الفاظ نہیں آئے۔ حضرت سعید بن المسیب کی مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ گیارہ بار پڑھی اس کے لئے جنت میں ایک محل بنادیا جاتا ہے۔ اور جس نے بیس بار پڑھی اس کے لئے جنت میں دو محل بنادئے جاتے ہیں اور جس نے تیس بار پڑھی اس کے لئے جنت میں تین محل تیار کر دیئے جاتے ہیں یہ سن کر حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر تو ہمارے محل بہت ہوں گے فرمایا اللہ (کا عطیہ) اس سے بھی زیادہ وسیع ہے۔ واللہ اعلم۔ سورۃ الاخلاص ختم ہوئی۔ بعونہ ومنہ۔

## سورۃ الفلق مدنی ہے اس میں 5 آیات ہیں

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

کلبی نے بروایت ابو صالح حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ سخت بیمار ہو گئے (خواب میں) رسول اللہ ﷺ کے پاس دو فرشتے آئے ایک سر ہانے کھڑا ہوا دوسرا پائیں۔ پائنتی والے نے سر ہانے والے سے کہا اس شخص کو کیا ہو گیا ہے سر ہانے والے نے کہا بیمار ہے۔ پائنتی والے نے کہا کیا روگ ہے سر ہانے والے نے کہا جادو۔ پائنتی والے نے کہا کس نے کیا ہے۔ سر ہانے والے نے کہا لید بن اعصم یہودی نے پائنتی والے نے کہا وہ کیا ہوا جادو کہاں ہے۔ (اور کیا ہے) سر ہانے والے نے کہا وہ ایک تمہ میں کیا گیا ہے جو کنویں کے اندر پتھر کے نیچے رکھا ہے تم کنویں پر جادو سب پانی کھینچ لو پتھر اٹھا دو اور مجبور کے گاہ کو

لے کر جلاؤ الو صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر بن یاسر کو چند لوگوں کے ساتھ بھیجا لوگ کنویں پر گئے تو دیکھا کہ کنویں کا پانی مہندی کے پانی کی طرح (سرخ) ہے ان لوگوں نے پتھر اٹھا کر گابھ کو نکال کر جلا تاوا کے اندر سے ایک تانت نکلی جس میں گیارہ گرہیں لگی ہوئی تھیں اس پر یہ دونوں سورتیں نازل ہوئیں قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ رسول اللہ ﷺ جو نبی ایک آیت پڑھتے تھے ایک گرہ کھل جاتی تھی۔ یہی فی دلائل البیوہ۔

ابو نعیم نے دلائل میں ابو جعفر رازی کی روایت سے حضرت انس کا قول بیان کیا ہے کہ یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ پر کچھ کیا تھا جس سے آپ کو سخت دکھ ہو گیا تھا صحابہ دیکھنے حاضر ہوئے تو انہوں نے خیال کیا کہ حضور ﷺ کو کچھ بیماری ہے جبریلؑ معوذتین کو لے کر نازل ہوئے اور حضور ﷺ نے ان دونوں سورتوں سے تعوذ کیا اور تندرست ہو کر باہر صحابہ کے پاس تشریف لے آئے۔ یحییٰ میں اس کی تائیدی شہادت نزول سورت کے علاوہ بھی موجود ہے۔ (یعنی دعاء سے تعوذ جائز ہے)

بغوی نے حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ ایک یہودی لڑکا رسول اللہ ﷺ کی خدمت کرتا تھا یہودیوں نے خفیہ سازش کی اور اس کو اپنے ساتھ ملا لیا اور اس کے ذریعہ سے رسول اللہ ﷺ کی کبھی کے بال اور کبھی کے چند دندائے حاصل کر لئے پھر ان پر جادو کیا اس کام کا ذمہ دار لبید بن اعصم یہودی تھا اس پر یہ دونوں سورتیں نازل ہوئیں۔

بغوی نے اپنی سند سے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بیمار ہو گئے کچھ تو ہم سا ہو گیا ان کے کام کو آپ خیال کرتے تھے کہ میں کر چکا ہوں آپ نے پروردگار سے دعا کی پھر فرمانے لگے کہ اللہ سے میں نے جو کچھ دریافت کیا تھا اللہ نے بتادیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ کیا بات ہے فرمایا خواب میں دو آدمی آئے ایک میرے سرہانے کھڑا ہوا اور دوسرا پائیں۔ ایک نے دوسرے سے کہا اس شخص کا دکھ کیا ہے۔ دوسرے نے کہا یہ سچ زدہ ہے اول نے پوچھا کس نے سحر کیا ہے دوسرے نے کہا لبید بن اعصم نے اول نے کہا کس چیز پر کیا ہے دوسرے نے کہا کبھی پر کبھی کے بالوں پر اور زکھجور کے گابھ پر۔ اول نے کہا یہ چیزیں کہا ہیں۔ دوسرے نے کہا بنی زریق کے چاہ زر وان میں حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ اس خواب کے بعد رسول اللہ ﷺ کنویں پر تشریف لے گئے اور واپس آکر فرمایا۔ واللہ اس کا پانی تو مہندی کے پانی کی طرح تھا اور وہاں کے کھجور کے درخت ایسے تھے جیسے بھوتوں کے سر۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر آپ نے اس کو نکال کیوں نہ لیا فرمایا مجھے تو اللہ نے شفا دے دی میں نے مناسب نہیں سمجھا کہ لوگوں میں فتنہ اٹھاؤں۔ بغوی کا بیان ہے روایت میں آیا ہے کہ وہ کنویں کے اندر ایک پتھر کے نیچے تھا لوگوں نے پتھر اٹھا کر اس کے نیچے سے کھجور کا کھوکھلا گابھ بھی برآمد کر لیا اس میں رسول اللہ ﷺ کے سر کے کچھ بال اور کبھی کے دندائے موجود تھے۔

بغوی نے اپنی سند سے حضرت یزید بن ارقم کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر ایک یہودی نے جادو کیا تھا جس سے آپ دکھی ہو گئے تھے جبریلؑ نے آکر بتایا کہ ایک یہودی نے آپ پر جادو کیا ہے اور جادو کی کچھ گرہیں لگائی ہیں رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؑ کو بھیج کر اس کو برآمد کر لیا اور جوں ہی ایک گرہ کھولتے تھے مرض میں خفت محسوس ہوتی تھی آخر آپ بالکل تندرست ہو کر اٹھ کھڑے ہوئے گویا انوبند کھل گیا۔ لیکن اس کا تذکرہ اس یہودی سے نہیں کیا اور نہ اس کے منہ پر کچھ فرمایا۔

یہی فی دلائل میں اور ابن مردویہ نے اس روایت کی حضرت عائشہ کی طرف نسبت کی ہے کہ ایک یہودی نے رسول اللہ ﷺ پر جادو کر دیا ایک تانت میں گیارہ گرہیں لگا کر تانت کنویں کے اندر پتھر کے نیچے چھپا دیا آپ بیمار ہو گئے اور معوذتین کا نزول ہوا اور جبریلؑ نے سحر کی جگہ بتادی۔ حضور ﷺ نے حضرت علیؑ کو بھیجا۔ حضرت علیؑ اس تانت کو لے آئے آپ نے دونوں سورتیں اس پر پڑھیں جوں ہی ایک آیت پڑھتے تھے ایک گرہ کھل جاتی تھی اور آپ کو مرض میں کچھ خفت محسوس ہوتی تھی۔

روایت میں آیا ہے کہ آپ اس دکھ میں چھ ماہ مبتلا رہے اور تین راتیں تو بہت شدت رہی آخر معوذتیں نازل ہوئیں۔

مسلم نے حضرت ابوسعید کی روایت لکھی ہے کہ حضرت جبریلؑ نے آکر کہا محمد ﷺ کیا تم کو دکھ ہے فرمایا ہاں حضرت جبریلؑ نے کہا بسم اللہ ارقیک من کل شیئی یثودیک من شر کل نفس اوعین حاسد اللہ یشفیک بسم اللہ ارقیک۔

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ①

الفلق تاریکی پھٹ کر صبح نکل آئے۔

جابر بن انہس۔ سعید بن جبیر مجاہد اور قتادہ کے نزدیک یہی معنی مراد ہے جو معنی آیت فَاَلْقِ الْاِصْبَاحَ میں مراد ہیں۔ وہی اس جگہ مراد ہیں۔ بعض نے کہا (فلق کا معنی ہے پھاڑنا) اس جگہ بھی وہی معنی مراد ہے جو فَاَلْقِ الْاِصْبَاحَ وَالتَّوَي میں مراد ہے اللہ انج کا دائرہ اور گھٹی پھاڑ کر سوئی نکالتا اور کو پھاڑ کر پانی نکالتا زمین کو پھاڑ کر چشے برآمد کرتا اور رحم کو کھول کر بچہ کو نکالتا ہے۔ ضحاکؒ نے کہا کل خلق مراد ہے والہی کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہ قول آیا ہے۔ مشہور اول ہے۔

اکثر اہل تفسیر نے لکھا ہے اور

ایک روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہ قول آیا ہے کہ الفلق جنم کے اندر ایک قید خانہ ہے۔ کلبی نے کہا جنم میں ایک وادی ہے ابن جریر نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ الفلق جنم کے اندر سرپوش کنواں ہے۔ ابن جریر اور بیہقی نے لکھا ہے کہ عبد الجبار خولانی نے بیان کیا کہ دمشق میں ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی تشریف لائے اور دنیا میں لوگوں کو مشغول دیکھ کر فرمایا ان کو اس سے کچھ فائدہ نہ ہوگا کیا ان سے آگے فلق نہیں ہے لوگوں نے پوچھا فلق کیا ہے فرمایا دوزخ میں ایک کنواں ہے جب اس کو کھولا جائے گا تو دوزخی بھی اس سے بھاگیں گے۔ ابن ابی حاتم اور ابن ابی الدنیا نے عمرو بن عتبہ کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے کہ الفلق جنم کے اندر ایک کنواں ہے جب اس کو کھولا جائے گا اور اس کے اندر سے آگ برآمد ہوگی تو اس کی تیزی سے جنم بھی جھنجھکی۔

ابن ابی حاتم اور ابن جریرؓ نے حضرت کعب کا قول نقل کیا ہے۔ کہ الفلق جنم کے اندر ایک گھر ہے جب اس کو کھولا جائے گا تو جنم والے بھی اس کی گرمی کی شدت سے چھینیں گے۔ ابن ابی حاتم نقل ہیں کہ حضرت زید بن علیؓ نے اپنے آباء کرام (حضرت امام حسینؑ، حضرت علیؑ وغیرہ ہم) کے حوالہ سے بیان کیا کہ الفلق جنم کی تہ میں ایک کنواں ہے۔ اللہ نے پناہ مانگنے کے حکم میں اس جگہ رب الفلق کا خصوصیت کے ساتھ ذکر اس لئے کیا کہ جنم اور فلق سب سے بڑی تکلیف دہ مصیبت اور عظیم الشان شر ہے پس اس کا خالق اور مالک یقیناً ہر شر کو رفع کرنے پر قادر ہے لہذا اس وصف کے ساتھ اس کا تذکرہ کرنا تمام برائیوں کے دفعیہ کا سبب ہے۔

مَّا خَلَقَ ② سے مراد کل مخلوق ہے یعنی ہر مخلوق کے شر سے میں پناہ لیتا ہوں مالک فلق کی۔ کوئی ممکن شر سے خالی نہیں عدم ہر ممکن کی حقیقت میں داخل ہے (ممکن وہی ہوتا ہے جو واجب وجود کا مقتضی نہیں ہوتا اس کی نسبت وجود عدم دونوں سے برابر ہوتی ہے) ہاں اگر اللہ کی ذاتی اور صفاتی تجلیات سے جھگڑ جائے تو ممکن کی ہر خرابی دور ہو جاتی اور شر خیر سے بدل جاتی ہے اُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ مَیْسَرَتَهُمْ حَسَنَاتٍ اِنَّ کِیْ بَرِائِیَا اللّٰہ اچھائیوں سے بدل دیتا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرا شیطان ہے مگر وہ مجھے خیر کے سوا مشورہ نہیں دیتا۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ آیت میں صرف عالم خلق کے شر سے پناہ مانگنے کا حکم اس لئے دیا کہ عالم امر سر اسر خیر ہے اس میں کوئی شر ہے ہی نہیں۔ عالم خلق کی شر یا اختیاری اور خود آورد ہے یا طبعی اور بنجرل۔ اختیاری شر کا نقصان یا صرف اپنی ذات تک محدود رہتا ہے جیسے کفر یا دوسروں تک پہنچتا ہے جیسے ظلم طبعی شر جس میں انسانی اختیار کو دخل نہیں۔ اشیاء کے طبعی خواص و لوازم میں جیسے آگ جلاتی ہے اور زہر ہلاک کرتا ہے۔

وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ ③ غَسَقَ کالغوی معنی ہے بھرجانا اللہ نے فرمایا ہے اَللّٰی غَسَقَ الْبَلَّ یعنی رات کے بھرپور تاریک ہونے تک۔ غسقی العین آنکھ آنسوؤں سے بھر گئی۔ غسق القمر چاندنی بھرپور ہو گئی۔ قاموس میں ہے غَاسِقٌ چاند اور رات جب کہ اس کی شفق غائب ہو جائے غسوق اور اغسق تاریک ہو جانا۔

بعض علماء نے کہا کہ غَسَقُ اللَّیْلِ کُھرا اور تاریکی غَسَقُ الْعَیْنِ آنسو بہنا غَسَقُ الْقَمَرِ چاند کی سرعت رفتار۔ بعض علماء کا قول ہے کہ غَسَقُ کا معنی ہے ٹھنڈک سردی رات دن سے ٹھنڈک ٹھنڈی ہے چاند سورج سے ٹھنڈا ہوتا ہے اسی لئے رات اور چاند کو غاسق کہتے ہیں اور اسی بناء پر چاند کو زہریر بھی کہا جاتا ہے۔

اس جگہ غاسق سے چاند مراد ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا عائشہؓ اللہ کی پناہ مانگ اس غاسق کی شر سے جب یہ ڈوبنے لگے۔ رواہ ابی حنیفہ۔ اس صورت میں کا معنی ہو گا جب وہ بے نور ہونے لگے اور غائب ہونے لگے کیونکہ

إِذَا دَقَبَ ۝

چاند کے نور میں کمی پورا چاند ہونے اور پھر پورا نور ہو جانے کے بعد ہی شروع ہو جاتی ہے۔

حضرت ابن عباسؓ، حسن بصریؓ اور مجاہدؓ نے فرمایا اس سے مراد رات ہے جب وہ آ رہی ہو اور اس کی تاریکی دن کی روشنی میں گھسنے لگی ہو۔ ابن زید نے کہا اس سے مراد ہے نیچے کو گرنا ہوا اثر یا ستارہ کیونکہ لوگ کہتے ہیں کہ ثریا کے غروب ہونے پر بیماریاں اور بلائیں زیادہ ہوتی ہیں اور ثریا کے طلوع پر جانی رہتی ہیں۔

وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ۝ اور گر ہوں پر دم کرنے والیوں کے شر سے۔ النفثات جمع مونث کا صیغہ ہے اس کا موصوف محذوف ہے یعنی سحر کرنے والی شخصیتیں یا عورتیں جو افسوس پڑھنے اور رسول اللہ ﷺ پر جادو کرنے کے وقت دھاگے کی گر ہوں پر دم کرتی تھیں۔ ابو عبیدہؓ نے کہا لبید کی بیٹیاں لبید کے حکم سے ایسا کرتی تھیں۔

۱  
۳۸

وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۝ اور کحاسد کے اس وقت کے شر سے پناہ مانگتا ہوں جبکہ وہ حسد کا مظاہرہ کر رہا ہو اور اذیت رسانی میں مشغول ہو۔ یہ قید لگانے کی ضرورت اس وجہ سے پٹری کہ مظاہرہ حسد اور اذیت رسانی عمل میں مشغول ہونے سے پہلے حسد کا دکھ حاسد ہی کو پہنچتا ہے دوسرے کی خوشی سے اسی کو رنج ہوتا ہے (لیکن وہ جل کر ضرر رساں عمل کرنے لگتا ہے تو اس شخص کو دکھ پہنچنے لگتا ہے جس سے حاسد جلتا ہے)

شَرِّ مَا خَلَقَ ہر شر کو شامل تھا اس کے بعد ذکر ہونے والے تینوں شر یعنی شَرِّ غَاسِقٍ اور شَرِّ النَّفَّاثَاتِ اور شَرِّ حَاسِدٍ اس میں داخل تھے اس کے باوجود خصوصیت کے ساتھ اس کو اس لئے ذکر کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جو شر کیا گیا تھا اس میں ان تینوں خباثتوں کو دخل تھا جادو بھی تھا اغواء ابلیس بھی تھا اور حسد لبید بھی تھا۔

حَاسِدٍ اور غَاسِقٍ کو نکرہ اور النَّفَّاثَاتِ کو جمع معرف باللام ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ لبید کی بیٹیاں تو مخصوص اور معین تھیں ان کے شر سے محفوظ رہنے کی دعا کرنے کا حکم بصیغہ خصوصیت (معرف باللام) دے دیا لیکن غاسق اور حاسد معین نہ تھے رسول اللہ ﷺ سے حسد کرنے والے بے شمار تھے اور ہمیشہ ہر وقت ہی حسد کرتے رہتے تھے اس لئے ان کے شر سے محفوظ رکھنے کی دعا کرنے کا حکم بصیغہ عموم نکرہ دیا۔

حضرت عقبہ بن عامرؓ کا بیان ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں سورت ہود اور سورت یوسف پڑھتا ہوں۔ فرمایا قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ سے زیادہ بارگاہ خداوندی میں رسائی رکھنے والی (کوئی سورت) تم نہیں پڑھو گے۔ رواہ احمد والدارمی والنسائی۔ واللہ اعلم۔

سورۃ الفلق ختم ہوئی۔

بعونہ ومنہ تعالیٰ

سورۃ الناس مدنی ہے اس میں ۶ آیات ہیں

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿۱﴾ رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہے۔ رَبِّ النَّاسِ یعنی خالق پروردگار اور تمام امور کو درست کرنے والا۔ اے محمد ﷺ کہہ دو کہ میں انسانوں کو پیدا کرنے والے پروردگار کی پناہ لیتا ہوں۔

مَلِكِ النَّاسِ ﴿۲﴾ انسانوں کا مالک اور ان کے مصالح کا مدبر ہے۔ اِلٰهِ النَّاسِ ﴿۳﴾ انسانوں کا معبود ہے۔ مَلِكِ النَّاسِ اور اِلٰهِ النَّاسِ رَبِّ النَّاسِ کا بیان تو ضحیٰ ہے۔ کیونکہ مربی کا اطلاق باپ پر بھی ہوتا ہے اور گھر کے سرپرست پر بھی اور مالک پر بھی اور مربی باپیں معنی نہ ملک ہوتا ہے نہ معبود لیکن اگر کبھی مربی ملک ہوتا بھی ہے تو ملک کا اطلاق بادشاہ پر ہوتا ہے اور بادشاہ معبود نہیں ہوتا اس کو معبودیت کا استحقاق نہیں ہوتا اس لئے رَبِّ النَّاسِ کے بعد مَلِكِ النَّاسِ اور اِلٰهِ النَّاسِ کہنا ضروری تھا تاکہ وضاحت ہو جائے کہ وہ مربی بھی ہے اور حاکم بھی اور معبود بھی نہ تھا مربی ہے اور نہ صرف مربی بادشاہ بلکہ معبود بھی ہے۔

الناس میں الف لام عہدی ہے اور اس سے مراد رسول اللہ ﷺ اور آپ ﷺ کے قبیعین ہیں اللہ کی ربوبیت ملوکیت اور الوہیت عمومی ہے لیکن رسول اللہ ﷺ اور قبیعین حضور ﷺ کا خصوصی ذکر اظہار شرف کے لئے کیا گیا ہے، ایک وجہ یہ بھی ہے کہ ان دونوں سورتوں کے نزول کی غرض یہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے قبیعین سے سحر کا اثر زائل کر دیا جائے کیونکہ مربوب کی شر سے حفاظت رب کے ذمہ اور مملوک کی حفاظت ملک کے ذمہ اور عابد کی حفاظت معبود کے ذمہ لازم ہے (یعنی ربوبیت ملوکیت اور الوہیت کا تقاضا ہے کہ مربوب مملوک اور عابد کو ہر شر سے محفوظ رکھا جائے) غوث الفلق نے فرمایا ہے۔ جب تو میرا پشت پناہ ہے تو کیا مجھے کوئی ذلت پہنچ سکتی ہے جب تو میرا مددگار ہے تو کیا مجھ پر ظلم کیا جاسکتا ہے اگرچہ اگاہ کی حفاظت کرنے والا حفاظت کرنے پر قدرت بھی رکھتا ہو اور پھر لونٹ کے پاؤں باندھنے کی ایک رسی بھی صحرا میں کھو جائے تو ایسے راعی کے لئے بڑی عار کی بات ہے۔ کفار بھی اگرچہ مربوب اور مملوک خدا ہی کے ہیں لیکن ان کو اس کا اعتراف نہیں اس لئے وہ حفاظت الہیہ کے مستحق نہیں ہیں۔ اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے جنگ احزاب کے دن فرمایا تھا اللہ ہمارا مولا ہے اور تمہارا کوئی مولا نہیں۔

مَوْخِرَ الذُّرِّ ذُرَّ النَّاسِ کا مکرر سے کر ذکر بیان تو ضحیٰ میں زیادتی کرنے کے لئے نیز رسول اللہ ﷺ اور آپ کے قبیعین کے شرف کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ سورہ الفلق میں جب مانی دکھوں سے استعاذہ کا حکم تھا اور جسمانی دکھ انسان کو بھی ہوتے ہیں اور دوسرے جانوروں کو بھی اس لئے رَبِّ الْفَلَقِ فرمایا اور رب کی اضافت الفلق کی طرف کی اور سورہ الناس میں ان نفسانی مضرتوں سے استعاذہ کا حکم ہے جو انسان کے لئے مخصوص ہیں (یعنی دوسرے انگیزی اور اغواء شیطانی) اس لئے یہاں رَبِّ النَّاسِ فرمایا اور رب کی اضافت خصوصیت کے ساتھ الناس کی طرف کی گویا مطلب اس طرح ہوا کہ انسان کو دوسرے میں ڈالنے والے اور اغواء نفسانی کرنے والے کے شر سے میں اس خدا کی پناہ لیتا ہوں جو انسانوں کے امور کا مالک اور ان کی عبادت کا مستحق ہے۔

بعض علماء نے بیان کیا ہے کہ النَّاسُ کو صراحت کے ساتھ پانچ بار ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ہر جگہ الناس سے مراد جدا جدا ہے اگر ضمیر استعمال کی جاتی تو ایک ہی مفہوم مراد ہو تا وحدت مراد ہو جاتی اور کلام کا مقصد پورا نہ ہوتا۔

اول الناس سے بچے مراد ہیں جو محتاج پرورش ہوتے ہیں لفظ رب اس پر دلالت کر رہا ہے، دوسری جگہ الناس سے جوان مراد ہیں جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں لفظ ملک اس پر دلالت کر رہا ہے کیونکہ لفظ سیاست کا مفہوم ظاہر کر رہا ہے (اور مجاہدین سیاست کے حاجت مند ہوتے ہیں) تیسری جگہ النَّاسُ سے بوڑھے لوگ مراد ہیں جو دنیوی کاروبار اور مشاغل سے الگ ہو کر اللہ ہی کی طرف جھک جاتے ہیں اس پر لفظ اِلٰہ دلالت کر رہا ہے جس کے اندر عبادت کا مفہوم ہے اور بوڑھے لوگوں کا

مخل سوائے عبادت کے اور کچھ نہیں رہتا چوتھی جگہ الناس سے مراد اہل صلاح و تقویٰ ہیں کیونکہ شیطان انہی کا دشمن ہوتا ہے پانچویں جگہ الناس سے مراد اغواء کرنے والے مفسد ہیں کیونکہ یہ وہی خناس ہیں جن سے پناہ مانگنے کا حکم دیا گیا ہے۔ مومنوں کے بچوں بڑوں اور صلاح و تقویٰ والوں کا ذکر رحمت کی کشش اور عذاب کے دفع کا سبب ہے اس لئے ان تینوں کا ذکر کیا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ اگر کمر جھکے بوڑھے مرد اور شیر خوار بچے اور چرنے والے چوپائے نہ ہوتے تو عذاب کی بارش تم پر ہوتی۔ رواہ ابو یعلیٰ والبیہقی حدیث ابی ہریرہؓ اس کی تائید ایک مرسل روایت سے بھی ہوتی ہے جس کو ابو نعیم نے بروایت زہری بیان کیا ہے اور اللہ نے فرمایا ہے اگر مومن مرد اور مومن عورتیں نہ ہوتیں جن کو تم نہیں جانتے تو..... الخ۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ عبارت کلام دلالت کر رہی ہے کہ اللہ دوبارہ پیدا کرنے پر قادر ہے اعادۃ تخلیق اس کے لئے ناممکن نہیں اور کلام کی ترتیب عارف کے تدریجی مراتب تفکر کو بھی بتا رہی ہے اللہ نے جو ظاہری اور باطنی نعمتیں عطا فرمائی ہیں ان کو دیکھ کر سب سے پہلے عارف یہ یقین کر لیتا ہے کہ اس کا ایک رب ضرور ہے پھر غور کرنے کے بعد اس کو معلوم ہوتا ہے کہ وہ رب کسی کا محتاج نہیں سب اس کے محتاج ہیں تمام نظمی امور اسی کے ہاتھ میں ہیں لامحالہ حقیقی حکمران اور بادشاہ وہی ہے پھر (جب آغاز آفرینش اور نظم حیات اسی کا ساختہ پرداختہ ہے تو) عارف اس سے استدلال کرتا ہے کہ معبود برحق اور مخلص معبودیت بھی ہو ہی ہے۔

مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ ۝  
کو کہتے ہیں جس کا مفہوم تو دل تک پہنچ جائے اور تلفظ سنائی نہ دے (یعنی ذہنی آواز) یہاں وَّسْوَاسٌ سے مراد شیطان ہے یعنی وسوسہ پیدا کرنے والا۔ یا تو اس وجہ سے کہ مبالغہ مصدر کو بجائے اسم فاعل کے استعمال کر لیا جاتا ہے یا مضاف محذوف ہے یعنی وسوسہ ڈالنے والا کذا قال الزجاج۔

الْخَنَازِیْ ۝  
یہ الْوَسْوَاسِ کی صفت ہے (خَسَسٌ اور خُنُوسٌ کا معنی ہے چپکے سے پیچھے ہٹنا) شیطان کا طریقہ اور معمول ہے کہ اللہ کی یاد کے وقت پیچھے ہٹ جاتا ہے (اس لئے اس کو خناس فرمایا) حضرت عبداللہ بن شقیق کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر آدمی کے دل میں دو خانے ہوتے ہیں ایک فرشتہ کا دوسرا شیطان کا جب آدمی اللہ کا ذکر کرتا ہے تو شیطان پیچھے کو ہٹ جاتا ہے اور جب اللہ کی یاد نہیں کرتا تو شیطان اپنی چونچ آدمی کے دل میں چھو دیتا ہے اور اس کو بہکا تا ہے۔ رواہ ابو یعلیٰ۔ ابو یعلیٰ نے یہ حدیث حضرت انسؓ کی روایت سے بھی بیان کی ہے۔

الَّذِیْ یُؤَسِّسُ فِیْ صُدُورِ النَّاسِ ۝  
یعنی جب وہ اللہ کی یاد نہ کریں، الَّذِیْ سے الْوَسْوَاسِ کی دوسری صفت بیان کی گئی ہے اس لئے (محلا) مجرور ہے یا (محلا) منصوب علی الذم ہے یا محذوف مبتدا کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے۔

مِنْ الْجِنَّۃِ وَالنَّاسِ ۝  
یہ وَّسْوَاسِ کا بیان ہے یا الذی کا۔ (مطلب دونوں صورتوں میں ایک ہی ہوگا) یعنی وسوسہ پیدا کرنا جنات کا فعل بھی ہے اور انسانوں کا بھی اللہ نے فرمایا ہے وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا شَیْطٰنِیْنَ الْاِنْسِیْنَ وَالْجِنِّ الْخِیَمِ ہم نے انسانی اور جنی شیطانوں کو ہر نبی کا دشمن بنایا ہے الخ خلاصہ یہ کہ اللہ نے اپنے نبی کو حکم دیا کہ جن و انس کے شر سے پناہ مانگو۔

شبہ : ایک انسان دوسرے انسان کے دل میں وسوسہ نہیں ڈالتا یہ کام تو جن کا ہے پھر انسان کو وسوسہ انداز کیوں قرار دیا۔  
ازالہ : آدمی بھی وسوسہ ڈالتے ہیں لیکن ان کی وسوسہ اندازی کا طریقہ انہی کے مناسب ہے آدمی آدمی سے ایسی بات کہتا ہے جو اس کے دل میں جم جاتی ہے اس سے وسوسہ پیدا ہوتا ہے۔ یا مِنْ الْجِنَّۃِ وَالنَّاسِ کا تعلق یُؤَسِّسُ سے ہے یعنی لوگوں کے سینوں کے اندر جنات اور انسانوں کے معاملات کے متعلق وسوسہ پیدا کرتا ہے۔ کلبی نے کہا کہ صُدُورِ النَّاسِ میں جو الناس ہے مِنْ الْجِنَّۃِ وَالنَّاسِ اسی کا بیان ہے گویا انسان کا لفظ دونوں کو شامل ہے جن کو بھی آدمی کو بھی (یعنی انسان

جن بھی ہوتا ہے اور آدمی بھی) جن پر انسان کا اطلاق اسی طرح کیا گیا جس طرح آیت **وَلَا تَكُنْ مِنَ الْإِنْسِ** **يَعُودُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنَّ** میں رجال کا اطلاق جن پر کیا گیا ہے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ ایک عربی شخص کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ دوران گفتگو میں اس نے کہا جنات کی ایک جماعت آکر کھڑی ہو گئی پوچھا گیا تم کون ہو انہوں نے جواب دیا جنات کے آدمی۔ فراء کے قول کا بھی یہی معنی ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ **مِنَ الْجِنَّةِ، الْوَسْوَاسِ** کا بیان ہو اور **الْإِنْسِ** کا عطف **الْوَسْوَاسِ** پر ہو اس صورت میں مطلب اس طرح ہو گا میں پناہ مانگتا ہوں دوسرے ڈالنے والے جنی شیطان کے شر سے اور انسانوں کے شر سے۔ حضرت عقبہ بن عامرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا تجھے نہیں معلوم کہ آج رات ایسی آیات نازل ہوئی ہیں جن کی مثل کبھی کوئی سورت نہیں نازل ہوئی **قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ، قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ**۔ رواہ مسلم۔ امام احمد کی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تجھ کو ایسی سورتیں نہ سکھلا دوں جن کی مثل نہ توریت میں کوئی سورت نازل ہوئی نہ زبور میں نہ انجیل میں نہ قرآن میں۔ میں نے عرض کیا کیوں نہیں (ضرور سکھلا دیجئے) فرمایا **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** اور **قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ** اور **قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ**۔

حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کو بستر پر جاتے تو دونوں ہتھیلیاں اکٹھی کر کے **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** اور **قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ** اور **قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ** پڑھ کر دونوں ہتھیلیوں پر دم کر کے سارے بدن پر جہاں تک پھیر سکتے پھیر لیتے تھے سر اور چہرہ سے ہاتھ پھیرنا شروع کرتے اور پھر اگلے سارے بدن پر پھیرتے تھے یہ سارے بدن کا مسح تین بار کرتے تھے۔ متفق علیہ۔

حضرت عقبہ بن عامر کا بیان ہے کہ جحفہ اور ابواء کے درمیان میں رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب جا رہا تھا اچانک ہوا کا طوفان آگیا اور سخت تاریکی ہم پر چھا گئی رسول اللہ ﷺ **أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ** اور **أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ** پڑھنے لگے اور فرمایا عقبہ تو بھی یہ دونوں سورتیں پڑھ کر استعاذہ کر کسی پناہ جو نے ان دونوں کی طرح کسی دعا سے استعاذہ نہیں کیا تعوذ اور استعاذہ کا معنی ہے پناہ کے لئے دعا کرنا ابو داؤد۔ حضرت عبد اللہ بن حبیب کا بیان ہے کہ ایک رات بارش اور سخت اندھیری تھی ہم رسول اللہ ﷺ کو تلاش کرنے کے لئے اس رات نکلے تلاش کے بعد ہم نے حضور ﷺ کو پایا فرمایا کہ میں نے عرض کیا کیا کہوں فرمایا صبح شام تین تین بار **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** اور معوذتیں پڑھ لیا کر دہر مصیبت والی چیز سے تمہارا بچاؤ ہو جائے گا۔ رواہ الترمذی و ابو داؤد و النسائی۔ حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیمار ہوئے تو معوذتیں پڑھ کر اپنے اوپر دم کر لیا کرتے تھے لیکن جب بیماری سخت ہو گئی تو میں حضور ﷺ پر پڑھ دیتی اور برکت دست حاصل کرنے کے لئے دست مبارک پکڑ کر بدن پر پھیر دیتی تھی۔ رواہ ابوغوی۔ سورہ الناس ختم ہوئی۔

## فصل

### فضائل قرآن مجید

حضرت عثمان بن عفانؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سب سے بہتر وہ ہے جس نے قرآن سیکھا اور سکھایا رواہ البخاری و مسلم بیہقی نے الاسماء میں اتنا زائد بیان کیا ہے تمام کلاموں پر قرآن کی فضیلت ایسی ہے جیسے اللہ کی فضیلت مخلوق پر۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شک صرف دو شخصوں پر جائز ہے ایک وہ شخص جس کو اللہ نے قرآن عطا فرمایا اور وہ اوقات روز و شب میں اسی میں لگا رہتا ہے دوسرا وہ شخص جس کو اللہ نے مال عنایت کیا اور وہ رات دن اس میں سے راہ خدا میں خرچ کرتا ہے۔ متفق علیہ۔

حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن عرش کے نیچے تین چیزیں

ہوں گی (۱) قرآن مجید اس کا ایک ظاہر ہے ایک باطن یہ بندہ کی طرف سے حجت کرے گا (۲) امانت (۳) رحم (رشتہ قرابت) رحم پکار کر کہے گا سنو جس نے مجھے جوڑے رکھا اللہ اس کو اپنے رشتہ میں جوڑے اور جس نے مجھے توڑا اللہ اس سے اپنا رشتہ توڑے۔ رواہ البغوی فی شرح المسند۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن والے سے قیامت کے دن کہا جائے گا پڑھ اور پڑھ اور ترتیل کر جس طرح دنیا میں ترتیل کرتا تھا آخری آیت جہاں تو پڑھنا ختم کرے وہی تیرا مرتبہ قیام گاہ ہے۔ رواہ احمد والترمذی و ابوداؤد والنسائی۔ حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے جس کو تلاوت قرآن میرے ذکر سے باز رکھے اور تلاوت کے بعد وہ مجھ سے کچھ مانگے تو میں جتنا دوسرے سوال کرنے والوں کو دیتا ہوں سب سے بہتر اس کو دیتا ہوں۔ تمام کلاموں پر کلام اللہ کی فضیلت ایسی ہے جیسے مخلوق پر خدا کی فصیلت۔ رواہ الترمذی والداری و البیہقی۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کتاب اللہ کا ایک حرف پڑھا اس کے لئے ایک نیکی ہے اور ایک نیکی کا ثواب دس گنا ہو گا میں نہیں کہتا کہ الہم ایک حرف ہے بلکہ الف ایک حرف ہے اور لام ایک حرف ہے اور میم ایک حرف ہے۔ رواہ الترمذی والداری و ترمذی نے اس حدیث کی اسناد کو حسن صحیح غریب کہا ہے۔ حارث اعورؓ کا بیان ہے میرا مسجد کی طرف سے گزر ہوا تو میں نے دیکھا کہ لوگ احادیث میں کچھ موشگافیاں کر رہے ہیں میں حضرت علیؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور واقعہ کی اطلاع دی فرمایا کیا وہ ایسا کر رہے ہیں میں نے عرض کیا جی ہاں۔ فرمایا سنو میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ہوشیار رہو عنقریب فتنہ ہو گا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر اس سے خلاصی کی راہ کیا ہو گی فرمایا اللہ کی کتاب جس کے اندر تم سے پہلے کی خبریں ہیں اور تم سے بعد کی خبریں ہیں اور تمہارے باہمی فیصلے ہیں قرآن قطعی فیصلہ ہے مذاق نہیں ہے جو کسی ظالم کی وجہ سے اس کو چھوڑ دے گا اللہ اس کو توڑ دے گا تباہ کر دے گا جو اس کو چھوڑ کر کسی اور سے ہدایت کا طلب گار ہو گا اللہ اس کو گمراہ کر دے گا یہ اللہ کی مضبوطی ہے یہی پر حکمت نصیحت ہے یہ صراط مستقیم ہے یہی وہ کتاب ہے کہ اس کی وجہ سے میلانات میں کجی نہیں آئے گی اور زبانوں میں اشتباہ نہ ہو گا اور علماء اس سے سیر نہیں ہوں گے اور بار بار کثرت سے پڑھنا اس کو بوسیدہ نہ بنا سکے گا اس کے عجائبات ختم نہیں ہوں گے یہی وہ کتاب ہے کہ جنات میں (غفلت سے) بیداری اس وقت تک نہ ہوئی جب تک انہوں نے کہہ نہ دیا کہ ہم نے ایک عجیب قرآن سنا جو راہ راست بتاتا ہے ہم اس پر ایمان لے آئے جو شخص اس کے موافق بات کرے گا سچا ہو گا اور جو اس پر عمل کرے گا اس کو اجر دیا جائے گا۔ اور جو اس کے مطابق فیصلہ کرے گا انصاف کرے گا اور جو اس کی طرف بلایا گیا اس کو صراط مستقیم بتادی گئی رواہ الترمذی والداری۔ حضرت معاذ جہنیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے قرآن پڑھا اور جو کچھ اس میں ہے اس پر عمل بھی کیا قیامت کے دن اس کے ماں باپ کو ایسا تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی سورج کی اس روشنی سے بہتر ہو گی جو تمہارے گھروں میں ہوتی ہے (تو اس کے والدین کی حالت ہو گی) پھر اس شخص کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے جس نے خود اس پر عمل کیا۔ رواہ احمد و ابوداؤد۔

حضرت عقبہ بن عامرؓ کا قول ہے میں نے خود سنا کہ حضور ﷺ فرما رہے تھے اگر قرآن کو کسی کھال میں رکھ دیا جائے پھر آگ میں ڈالا جائے تو قرآن نہیں جلے گا (یا وہ کھال نہیں جلے گی یعنی جس کے سینہ میں قرآن ہو گا اور اس کو دوزخ میں ڈالا جائے گا تو وہ نہیں جلے گا۔ واللہ اعلم رواہ الداری۔ حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے قرآن پڑھا اور اس کو اپنا پشت پناہ بنالیا اس کے حلال کو حلال اور اس کے حرام کو حرام قرار دیا اللہ اس کو جنت میں داخل فرمائے گا اور اس کے گھر والوں میں سے ایسے دس آدمیوں کے حق میں اس کی شفاعت قبول فرمائے گا جن کے لئے دوزخ لازم ہو چکی ہو گی رواہ احمد و الترمذی (ابن ماجہ والداری)۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن نماز کے اندر پڑھنا بیرون صلوٰۃ قرآن پڑھنے سے افضل ہے اور بیرون نماز قرآن پڑھنا تسبیح و تکبیر (سبحان اللہ واللہ اکبر) پڑھنے سے افضل ہے اور تسبیح سبحان اللہ پڑھنا صدقہ سے افضل



ہے اور صدقہ خیرات کرنا روزہ سے افضل ہے۔  
 حضرت اوس ثقیفیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دیکھئے قرآن پڑھنے کے ہزار مرتبے ہیں اور قرآن میں دیکھ کر پڑھنے کے مراتب دو گئے ہیں یعنی دو ہزار۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ان دلوں پر زنگ آجاتا ہے جیسے لوہے پر پانی لگنے کے بعد زنگ آجاتا ہے عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ پھر اس کی صفائی کیسے ہو فرمایا اس کی جلاء کثرت ذکر موت اور تلاوت قرآن ہے۔ مذکورہ بالا تینوں احادیث یہی ہے کہ شعب الایمان میں بیان کی ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کسی کلام کو اتنی توجہ سے نہیں سنتا جتنی توجہ سے نبی کی خوش آوازی کے ساتھ قرآن خوانی کو سنتا ہے۔ متفق علیہ۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ اس قدر کان نہیں لگاتا کسی چیز کی طرف یعنی خوش آہنگی اور بلند آواز سے قرآن پڑھنے کی طرف جس قدر نبی کی آہنگی کے ساتھ تلاوت قرآن کرنے کی طرف کان لگاتا ہے۔  
 حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ شخص ہم میں سے نہیں جو اچھی لے سے قرآن نہ پڑھتا ہو۔ بخاری

حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ ہم قرآن پڑھ رہے تھے ایک عجمی دیہاتی بھی ہم میں موجود تھا اچانک رسول اللہ ﷺ برآمد ہوئے اور فرمایا پڑھو ہر ایک کا پڑھنا اچھا ہے عنقریب کچھ لوگ ایسے آئیں گے جو قرآن کی قراءت کو سیدھا کریں جیسے تیر کو سیدھا کیا جاتا ہے پڑھنے میں جلدی کریں گے۔ یعنی پڑھنے کا عوض دنیا میں لیں گے آخرت کے ثواب کے لئے نہیں پڑھیں گے۔ ابو داؤد و ترمذی

حضرت حذیفہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن کو عربی لے اور عربی آہنگ سے پڑھو عشاق اور لیل کتاب کے دونوں گروہوں کی لے سے اجتناب رکھو آئندہ میرے بعد کچھ لوگ ایسے آئیں گے جو فتنہ اور نوحہ کی طرح قرآن کو منکری سے پڑھیں گے قرآن پڑھتے وقت ان کے حلقوم سے آگے نہیں بڑھے گا ان کے دل فتنہ زدہ ہوں گے اور ان لوگوں کے دل بھی جلاء فتنہ ہوں گے جو ان کی اس کیفیت کو پسند کرتے ہوں گے یہی وہ ابن رزین۔ حضرت عبیدہ بن جراحؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن والو! قرآن کو نکیہ نہ بناؤ اوقات روز و شب میں اس کی تلاوت کرو اور حق تلاوت پورا کرو اس کو پھیلاؤ۔ اس کو لے سے پڑھو اس کے اندر جو کچھ ہے اس پر غور کرو۔ تاکہ تم کو فلاح حاصل ہو۔ اس کا معاوضہ طلب کرنے میں جلدی نہ کرو یعنی دنیا میں اس کا عوض نہ طلب کرو کیونکہ اس کا عظیم الشان عوض آخرت میں ہے۔ رواہ الترمذی فی شعب الایمان۔ حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا بہترین علاج قرآن ہے رواہ ابن ماجہ۔ دوسرے الفاظ میں ہے قرآن ہی علاج ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں آیا ہے کہ (بیماری کے لئے) دو شفا کی چیزیں اختیار کرو شہد اور قرآن۔ حضرت وائل بن اسحقؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے حلق کے درد کی شکایت کی فرمایا قرآن پڑھا کرو۔ یہی فی شعب الایمان۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میرے سینہ میں دکھ ہے فرمایا قرآن پڑھ اللہ قرآن کے متعلق فرماتا ہے۔ شفاءً ولساناً فی الصدور۔  
 حضرت طلحہ بن مطرفؓ کا بیان ہے کہ جب کسی بیمار کے پاس قرآن پڑھا جائے تو اس کو بیماری میں خفت محسوس ہوتی ہے یہ بات رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کہی جاتی تھی۔ رواہ ابو عبیدہ۔ واللہ اعلم۔

والحمد لله رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین

(کتبہ نثار احمد راشد نئی بستی بازار ہندوستان دہلی ۱/۶۱ ع)

دَاوَالِشَاعِی

[illegible]

## کتب تصوف و سلوک

خطبات حکیم الاسلام

خطبات علی میاں

احیاء العلوم

مذاق العارفین

کیمائے سعادت

اکسیر ہدایت

مجموعہ رسائل امام غزالیؒ

مکاشفۃ القلوب

بیاض یعقوبی

تربیت السالک

حجة اللہ بالغة

مجالس الابرار

مجالس حکیم الامت

کلیات امدادیہ

شرعیات و طریقت کا لازم

نور الصدور فی شرح القبور

تعلیم الدین مدال

فیوض یزدانی

غنیۃ الطالبین

انقادات حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب قاضی

مرتبہ: قاری محمد ادریس ہوشیار پوری

مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ کے فکر انگیز خطبات کا مجموعہ

جمع و ترتیب: مولوی محمد رمضان میاں نیپالی بامد علوم اسلامیہ بنوری ناؤن، کراچی

ایمان علوم الدین امام غزالیؒ کی علمی تعارف کی محتاج نہیں ہے تصوف

سلوک اور اسلامی فلسفے کی زندہ جاوید کتاب۔

ترجمہ: مولانا محمد احسن نانوتوی (چار جلد کامل) جلد اول

اسرار تصوف ترکیبہ نفس اور اصلاح ظاہر و باطن میں بے نظیر کتاب

کتابت، طباعت، جلد اول: مضبوط و حسین جلد

اس مجموعے میں تصوف، عقائد، کلام اور فلسفہ پر امام غزالیؒ کی ۱۶ ادو

مستقل کتابیں شامل ہیں جو عربی سے نایاب تھیں۔

تصوف کی مشہور کتاب

مولانا کی قلمی بیاض جس میں تصوف و سلوک کے مسائل کے علاوہ کلیات

و ظائف، تعویذات اور طبی نسخہ جات درج ہیں۔ جلد

اصلاح ظاہر و باطن اور ترکیبہ نفس اور راہ طریقت کی مشکلات کامل

اور روحانی علاج کی تستر ابدین۔ تین جلد کامل

اسلامی شریعت کے حقائق و اسرار اور تمام علوم اسلامی پر عمقاً

کتاب کا مستند اردو ترجمہ۔ جلد اول

و علاوہ تقریر اور نصیحت میں بلند پایہ کتاب جس میں احادیث سے شرک و

براعت کا رد اور حویلیائے تقدس کے حالات ہیں۔ جلد

مولانا تقاضی کے ملفوظات جمع کردہ مفتی محمد شفیع

حضرت حاجی ادا اللہؒ کی جلد دس تصانیف کا مجموعہ جلد

اس موضوع پر بہترین کتاب۔ شیخ الحدیث مولانا محمد ذکریا صاحب

امام جلال الدین سیوطی کی کتاب کا ترجمہ مولانا محمد مسیح

حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی (تصوف و اخلاق)

شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کے مواظہ کا عام فہم ترجمہ۔ ترجمہ مولانا عاشق الہی بریلوی

شیخ جلیل قادری جیلانیؒ کی عقائد اسلام و تصوف پر بے نظیر کتاب۔ ترجمہ عبداللہ اکرم جلال

فہرست کتب مفت ذرا کم سے کم  
بیچ کر طلب فرمائیں

دارالاشاعت اردو بک ڈپازر کراچی